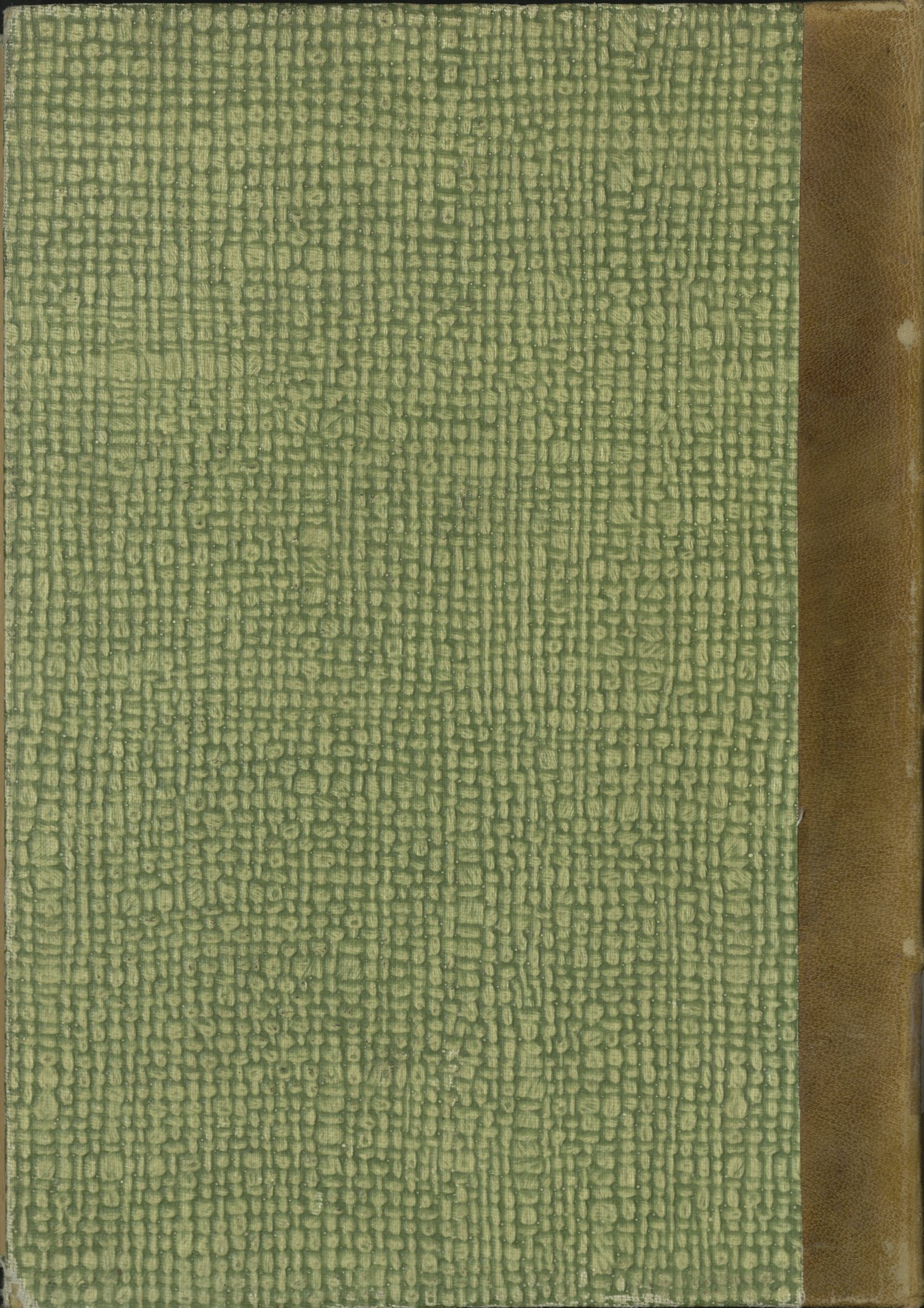
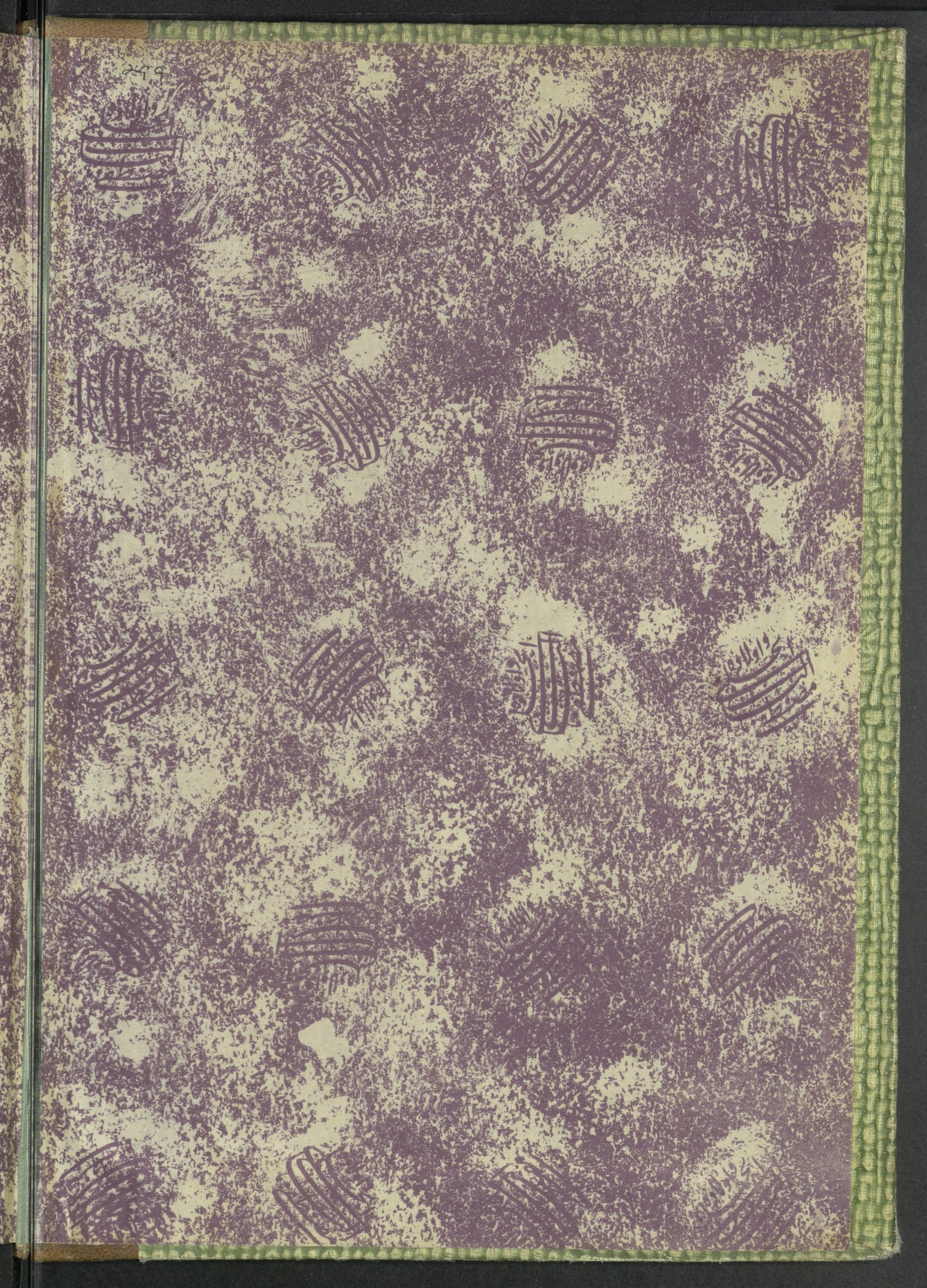






فيض القدير

شرح الجامع الصغير

للعلامة المناوى

وهو شرح نفيس للعلامة المحدث

محمد المدعو بعبد الرؤف المناوى

على كتاب « الجامع الصغير » من أحاديث البشير النذير

للحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطى

نفعنا الله بعلومهما

الجزء السادس

صححت هذه الطبعة وقوبلت على عدة نسخ من أهمها نسخة نفيسة مخطوطة فى سنة ١٠٩٣ ﻫ
وعلق عليها تعليقات قيمة نخبة من العلماء الأجلاء

تنبيه : قد جعلنا متن الجامع الصغير بأعلي الصفحات ، والشرح بأسفلها
مفصولا بينهما بجدول
ولتمام الفائدة قد ضبطنا الأحاديث بالشكل الكامل

الطبعة الأولى ١٣٥٧ ﻫ — ١٩٣٨ م

يطلب من المكتبة التجارية الكبرى بأول شارع محمد على بمصر
لصاحبها : مصطفى محمد

مطبعة مصطفى محمد
صاحب المكتبة التجارية الكبرى بمصر

بسم الله الرحمن الرحيم

٨١٩٦ - مَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ عَشَرَةٌ تَكُونُ فِي الرَّجُلِ وَلَا تَكُونُ فِي ابْنِهِ ، وَتَكُونُ فِي الابْنِ وَلَا تَكُونُ فِي الْأَبِ ، وَتَكُونُ فِي الْعَبْدِ وَلَا تَكُونُ فِي سَيِّدِهِ ، يَقْسِمُهَا اللهُ لِمَنْ أَرَادَ بِهِ السَّعَادَةَ : صِدْقُ الْحَدِيثِ ، وَصِدْقُ الْبَأْسِ ، وَإِعْطَاءُ السَّائِلِ ، وَالْمُكَافَأَةُ بِالصَّنَائِعِ ، وَحِفْظُ الْأَمَانَةِ ، وَصِلَةُ الرَّحِمِ ، وَالتَّذَمُّمُ لِلْجَارِ ، وَالتَّذَمُّمُ لِلصَّاحِبِ ، وَإِقْرَاءُ الضَّيْفِ ، وَرَأْسُهُنَّ الْحَيَاءُ - الحكيم (هب) عن عائشة - (ض)

٨١٩٧ - مَكَانُ الْكَيِّ التَّكْمِيدُ ، وَمَكَانُ الْعِلَاقِ السُّعُوطُ ، وَمَكَانُ النَّفْخِ اللَّدُودُ - (حم) عن عائشة - (ح)

(مكارم الأخلاق عشرة) هذا الحصر اضافى باعتبار المذكور هنا (تكون فى الرجل ولا تكون فى ابنه وتكون فى الابن ولا تكون فى الأب وتكون فى العبد ولا تكون فى سيده يقسمها الله لمن أراد به السعادة: صدق الحديث) لأن الكذب مجانب الايمان لأنه إذا قال كذا ولم يكن قد افترى على الله بزعمه أنه كونه فصدق الحديث من الايمان (وصدق الناس) لأنه من الثقة بالله شجاعة وسماحة (وإعطاء السائل) لأنه من الرحمة (والمكافأة بالصنائع) لأنه من الشكر (وحفظ الامانة) لأنه من الوفاء (وصلة الرحم) لأنها من العطف (والتذمم للجار) لأنه من نزاهة النفس (والتذمم للصاحب وإقراء الضيف) لأنه من السخاء فهذه مكارم الأخلاق الظاهرة وهى تنشأ من مكارم الأخلاق الباطنة (ورأسهن) كلهن (الحياء) لأنه من عفة الروح فكل خلق من هذه الأخلاق مكرمة لمن منحها يسعد بالواحد منها صاحبها فكيف بمن جمعت له كلها؟ والأخلاق الحسنة كثيرة وكل خلق حسن فهو من أخلاق الله والله يحب التخلق بأخلاقه فكل مكرمة من هذه الأخلاق يمنحها العبد فهى له شرف ورفعة فى الدارين. وخرج البيهقى والحاكم والحكيم أن عليا كرم الله وجهه قال سبحان الله ما أزهد الناس فى الخير عجب لرجل يجيئه أخوه لحاجة لا يرى نفسه للخير أهلا فلو كنا لا نرجو ثوابا ولا نخاف عقابا لكان لنا أن نطلب مكارم الأخلاق لدلالتها على النجاح فقام إليه رجل فقال يا أمير المؤمنين أسمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم وأخرج ابن عساكر عن سعيد بن العاص لو أن المكارم كانت سهلة لسابقكم إليها اللئام لكنها كريهة مرة لا يصبر عليها إلا من عرف فضلها (الحكيم) الترمذى (هب) كلاهما من طريق أيوب الوزان عن الوليد بن مسلم عن ثابت عن الأوزاعى عن الزهرى عن عروة (عن عائشة) قال ابن الجوزى حديث لا يصح ولعله من كلام بعض السلف وثابت بن يزيد ضعفه يحيى والوليد بن الوليد قال الدارقطنى منكر الحديث قال الحاكم وفى اللسان ثابت بن يزيد الذى أدخله الوليد بينه وبين الأوزاعى مجهول وينبغى الحمل فيه عليه قال البيهقى فى الشعب عقبه وروى بإسناد آخر ضعيف موقوف على عائشة وهو به أشبه اهـ وهو به صريح فى شدة ضعف المرفوع الذى آثره المصنف.

(مكان الكى التكميد) أى يقوم مقامه ويغنى عنه لمن ناب علته الكى وهو أن يسخن خرقة وسخة دسمة وتوضع على العضو والوجع مرة بعد أخرى ليسكن ، والخرقة الكمادة ، ذكره الزمخشرى (ومكان العلاق السعوط) أى بدل إدخال الاصبع فى حلق الطفل عند سقوط لهاته أن يسعط بالقسط البحرى مرة على مرة (ومكان النفخ للدود) يعنى أن هذه الثلاثة تبدل من هذه الثلاثة وتوضع محلها فتؤدى مؤداها فى النفع والشفاء وهى أسهل مأخذا وأقل مؤنة. ذكره الزمخشرى (حم عن عائشة)

٨١٩٨ - مَكْتُوبٌ فِي الإِنْجِيلِ «كَمَا تَدِينُ تُدَانُ؛ وَبِالْكَيْلِ الَّذِي تَكِيلُ تَكْتَالُ» - (فر) عن فضالة بن عبيد

٨١٩٩ - مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَاةِ «مَنْ بَلَغَتْ لَهُ ابْنَةٌ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً فَلَمْ يُزَوِّجْهَا فَأَصَابَتْ إِثْمًا فَإِثْمُ ذَلِكَ عَلَيْهِ» - (هب) عن عمر وأنس - (ض)

٨٢٠٠ - مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَاةِ «مَنْ سَرَّهُ أَنْ تَطُولَ حَيَاتُهُ: وَيُزَادَ فِي رِزْقِهِ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ» - (ك) عن ابن عباس - (صح)

٨٢٠١ - مَكَّةُ أُمُّ الْقُرَى، وَمَرْوُ أُمُّ خُرَاسَانَ - (عد) عن بريدة

٨٢٠٢ - مَكَّةُ مُنَاخٌ: لَا تُبَاعُ رِبَاعُهَا، وَلَا تُؤَاجَرُ بُيُوتُهَا - (ك هق) عن ابن عمرو

(مكتوب فى الإنجيل كما تدين) بفتح التاء وكسر الدال بضبط المصنف (تدان) بضم التاء بضبطه قال الزمخشرى سمى الفعل المجازى فيه باسم الجزاء كما سميت الإجابة باسم الدعوة فى قوله تعالى «له دعوة الحق» وفى الفردوس الدّين يحتمل معان وهنا الجزاء يعنى كما تجازى تجازى وقيل كما تصنع يصنع بك (وبالكيل الذى تكيل تكتال) وعليه قيل فإن كنت قد أبصرت هذا فإنما يصدق قول المرء ماهو فاعله

ففيك إلى الدنيا اعتراض وإنما يكال لدى الميزان ما أنت كايله

وقد خانت الدنيا قرونا تتابعوا كما خان أعلا البيت يوما أسافله

(فر عن فضالة بن عبيد) ظاهر صنيع المصنف أن الديلمى أسنده فى مسند الفردوس وليس كذلك بل ذكره بغير سند وبيض له ولده وروى الإمام أحمد فى الزهد بسند عن مالك بن دينار قال مكتوب فى التوراة كما تدين تدان وكما تزرع تحصد

(مكتوب فى التوراة من بلغت له ابنة اثنتى عشرة سنة فلم يزوجها فأصابت إثما) يعنى زنت فإثم ذلك عليه لأنه السبب فيه بتأخير تزويجها المؤدى إلى فسادها. وذكر الاثنتى عشرة سنة لأنها مظنة البلوغ المثير للشهوة (هب عن عمر ابن الخطاب (وعن أنس) بن مالك وحديث أنس هذا أورده البيهقى من طريق شيخه الحاكم قال عقبه قال الحاكم هذا وجدته فى أصل كتابه يعنى بكر بن محمد بن عبدان الصدفى وهذا الإسناد صحيح والمتن شاذ بمرة قال البيهقى إنما نرويه بالإسناد الأول وهو بهذا الإسناد منكر

(مكتوب فى التوراة من سره أن تطول حياته ويزاد فى رزقه فليصل رحمه) فإن صلة الرحم تزيد فى العمر وفى الرزق وقد مر معنى هذا فى عدة أخبار (ك) فى البر والصلة (عن ابن عباس) وقال صحيح وأقره الذهبى وقال المنذرى رواه الحاكم والترمذى بإسناد لا بأس به

(مكة أم القرى) قال المصنف فى ساجعة الحرم عن مجاهد وغيره خلق الله موضع البيت الحرام من قبل أن يخلق الأرض بألفى عام وكان موضع البيت حشفة على الماء ترى ومنها دحيت الأرض ولذلك سميت أم القرى ولها أيضا أسماء كثيرة (عد عن بريدة) قال ابن الجوزى فى العلل حديث لا يصح وهشام بن مصك أحد رجاله قال أحمد مطروح الحديث وقال الفلاس متروك

(مكة مناخ) بضم الميم أى محل للمناخ أى إبراك الإبل ونحوها (لا تباع رباعها ولا تؤاجر بيوتها) لأنها غير مختصة بأحد بل هى موضع لأداء المناسك قال أبو حنيفة فأرض الحرم موقوفة فلا يجوز تملكها لأحد. وتأول الحديث من أجاز بيع دورها بأنه إنما منع من ذلك لنفسه وصحبه لكونهم هاجروا منها لله فلا يرجعون فى شىء منها (ك فى البيع من حديث إسماعيل ضعفوه فالصحة من أين؟ وعده فى الميزان من مناكير إسماعيل هذا

٨٢٠٣ - مُلِئَ عَمَّارٌ إِيمَاناً إِلَى مُشَاشِهِ - (ه) عن علي (ك هق) عن ابن مسعود - (صح)

٨٢٠٤ - مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا - (حم د) عن أبي هريرة - (صح)

٨٢٠٥ - مَلْعُونٌ مَنْ سَأَلَ بِوَجْهِ اللهِ، وَمَلْعُونٌ مَنْ سُئِلَ بِوَجْهِ اللهِ ثُمَّ مَنَعَ سَائِلَهُ، مَالَمْ يَسْأَلْ هُجْراً - (طب) عن أبي موسى - (ح)

٨٢٠٦ - مَلْعُونٌ مَنْ ضَارَّ مُؤْمِناً أَوْ مَكَرَ بِهِ - (ت) عن أبي بكر - (ح)

(ملئ) بضم الميم وفتح الهمزة بضبطه (عمار) بن ياسر (إيمانا إلى مشاشة) بضم الميم ومعجمتين أولاهما خفيفة يعني اختلط الإيمان بلحمه ودمه وعظمه وامتزج بسائر أجزائه امتزاجا لايقبل التفرقة فلايضره الكفرحين أكرهه عليه كفار مكة بضروب العذاب وفيه نزل «إلامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان» قال في الفتح وهذه الصفة لاتقع إلا من أجاره الله الشيطان الرجيم ومن ثم جاء عن ابن مسعود في الصحيح أن عمارا أجاره الله من الشيطان (ه عن علي) أمير المؤمنين (ك عن ابن مسعود) وفي الباب عائشة عند البزار قالت ماأحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا لوشئت لقلت فيه ماخلا عمار فإني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ملئ عمار إيمانا إلى مشاشة قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح وقال ابن حجر في الفتح إسناده صحيح قال وقد جاء في حديث آخر عمار ملئ إيمانا إلى مشاشة خرجه النسائي بسند صحيح اه

(ملعون من أتى امرأة في دبرها) أي جامعها فيه فهو من أعظم الكبائر وإذا كان هذا في المرأة فكيف بالذكر ومانسب إلى مالك في كتاب السر من حل دبر الحليلة أنكره جمع (حم د) وكذا النسائي وابن ماجه كلهم في النكاح من طريق سهل بن أبي صالح عن الحرث بن مخلد (عن أبي هريرة) قال ابن حجر والحارث بن مخلد ليس بمشهور وقال ابن القطان لايعرف حاله وقد اختلف فيه على سهل اه فرمز المصنف لصحته غير مسلم

(ملعون من سأل بوجه الله وملعون من سئل بوجه الله ثم منع سائله مالم يسأل هجرا) قال الحافظ العراقي لعنة فاعل ذلك لايناقضها مامر من استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم بوجه الله لأن ماهنا في جانب طلب تحصيل الشيء إما في دفع الشر ورفع الضر فلعله لابأس به أو النهي إنما هو عن سؤال المخلوقين به وكنا عن سؤال الله به في الامور الدنيوية (طب عن أبي موسى) الأشعري رمز لحسنه قال الحافظ العراقي في شرح العمدة إسناده حسن وقال الهيثمي فيه من لم أعرفه وقال في موضع آخر رواه الطبراني عن شيخه يحيى بن عثمان بن صالح وهو ثقة وفيه ضعف وبقية رجاله رجال الصحيح

(ملعون من ضار) بالفتح مصدر ضره يضره إذا فعل به مكروها (مؤمنا أو مكر به) أي خدعه بغير حق أي هو مبعود من رحمة الله يوم القيامة جزاء على فعله حتى يسترضي خصمه أو يدركه الله بعفوه (ت) في البر (عن أبي بكر) الصديق وقال غريب ولم يبين لم لايصح وذلك لأن فيه فرقد السنجي وهو وإن كان صالحا حديثه منكر قال البخاري وساقه في الميزان من مناكيره وفيه أبو سلمة الكندي قال ابن معين ليس بشيء وقال البخاري تركوه

(ملعون من سب أباه ملعون من سب أمه) إنما استحق ساب أبويه اللعن لمقابلته نعمة الأبوين بالكفران وانتهائه إلى غاية العقوق والعصيان كيف وقد قرن الله برهما بعبادته - وإن كانا كافرين - وبتوحيده وشريعته (ملعون من ذبح لغير الله) قال القرطبي إن كان المراد الكافر الذي ذبح للأصنام فلاخفاء بحاله وهي التي أهل بها والتي قال الله فيها «ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه» وأما إن كان مسلما فتناوله عموم هذا اللعن لاتحل ذبيحته لأنه لايقصد بها الإباحة الشرعية وقد

٨٢٠٧ — مَلْعُونٌ مَنْ سَبَّ أَبَاهُ ، مَلْعُونٌ مَنْ سَبَّ أُمَّهُ ، مَلْعُونٌ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللّٰهِ ، مَلْعُونٌ مَنْ غَيَّرَ تُخُومَ الْأَرْضِ ، مَلْعُونٌ مَنْ كَمَهَ أَعْمَى عَنْ طَرِيقٍ ، مَلْعُونٌ مَنْ وَقَعَ عَلَى بَهِيمَةٍ ، مَلْعُونٌ مَنْ عَمِلَ بِعَمَلِ قَوْمِ لُوطٍ - (حم) عن ابن عباس - (ح)

٨٢٠٨ — مَلْعُونٌ مَنْ فَرَّقَ - (ك هق) عن عمران - (ح)

٨٢٠٩ — مَلْعُونٌ مَنْ لَعِبَ بِالشِّطْرَنْجِ ، وَالنَّاظِرُ إِلَيْهَا كَالْآكِلِ لَحْمَ الْخِنْزِيرِ - عبدان وأبو موسى وابن حزم عن حبة بن مسلم مرسلا - (ض)

مر أنها شرط فى الذكاة ويتصور ذبح المسلم لغير الله فيما إذا ذبح مجربا لآلة الذبح أو اللهو ولم يقصد الاباحة وماأشبهه؛ وقال بعضهم ذهب داود وإسحاق وعكرمة إلى أن ماذبحه غير المالك تعديا كالسارق لايوكل وهو قول شاذ والأئمة الاربعة علي حله لوقوع الذكاة بشروطها من المتعدى (ملعون من غير تخوم الارض) ى معالمها وحدودها قال الزمخشرى روى بضم أوله وفتحه وهى مؤنثة والتخوم جمع لاواحد له وقيل ووحدها تخم والمراد تغيير حدود الحرم التى حددها إبراهيم وهو عام فى كل حد ليس لأحد أن يزوى من حد غيره شيئا اه وقيل أراد المعالم التى يهتدى بها فى الطريق قال القرطبى والمغير لها إن أضافها إلى ملكه فغاصب وإلا فمتعد ظالم مفسد لملك الغير (ملعون من كمه أعمى عن طريق ملعون من وقع على بهيمة) أى جامعها (ملعون من عمل) بعمل (قوم لوط) من اتيان الذكور شهوة من دون النساء وأخذ من اقتصاره على اللعنة وعدم ذكره القتل أن كلامنهما لايقتل وعليه الجمهور وذهب البعض إلى قتلهما تمسكا بخبر اقتلوا الفاعل والمفعول به وخبر من وجدتموه وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة وفى كل مقال (حم عن ابن عباس) وفيه محمد بن سلمة فان كان السعدى فواهى الحديث أو البنانى فتركه ابن حبان كما بينه الذهبى ، وفيه محمد بن إسحاق ، وفيه عمرو بن أبى عمرو لينه يحيى

(ملعون من فرّق) بالتشديد زاد الطبرانى فى روايته بين الوالدة وولدها وبين الأخ وأخيه اه . والمراد أنه مبعود من منازل الأخيار ومواطن الأبرار لأنه مطرود من الرحمة بالكلية فالتفريق بين الاصل وفرعه فى بعض صوره حرام شديد التحريم ، وفى بعضها مكروه شديد الكراهة لما فيه من البلاء العظيم والخطر الجسيم ، ومن ثم قيل :

لقتل بحدّ السيف أسهل موقعا ✿ على النفس من قتل بحدّ فراق

أما بين الأخوين والأختين فجوزه الشافعى مطلقا ومنعه أبو حنيفة أخذاً بمثل هذا الخبر واختلف أصحاب مالك فى ذلك فجوزه بعضهم حتى بين الاصل والفرع ومنعه آخرون ، وأجازه بعض منهم بالإذن دون غيره (ك) فى البيع (هق) كلاهما (عن عمران) بن الحصين قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى ورواه الدارقطنى عن عمران من هذا الوجه

(ملعون من لعب بالشطرنج) بكسر الشين بضبط المصنف . قال فى درّة الغواص : يقولون للعبة الهندية الشطرنج بالشين والقياس كسرها لأن الاسم الأعجمى إذا عرب ردّ إلى مايستعمل من نظائره وزناً وصيغة وليس فى كلامهم فعلل بكسرها وقد جوّزوا كونه بشين معجمة من المشاطرة وبمهملة من التسطير (والناظر إليها كآكل لحم الخنزير) قال الذهبى : وأكل لحم الخنزير حرام بإجماع المسلمين ، ومن ثم ذهب أبوحنيفة ومالك وأحمد إلى تحريمه أعنى الشطرنج ، وقال الشافعى : يكره ولا يحرم فقد لعبه جماعة من الصحب ومن لايحصى من التابعين ومن بعدهم وقال الحافظ لم يثبت فى تحريمه حديث صحيح ولا حسن (عبدان) فى الصحابة (وأبو موسى) فى الذيل (وابن حزم) كلهم فى الصحابة من طريق عبدالمجيد بن أبى داود عن ابن جريج (عن حبة بن مسلم مرسلا) هو تابعى لايعرف إلا بهذا الحديث ، وفى الميزان إنه خبر منكر اه . وروى الجملة الأولى منه الديلمى من حديث أنس ، وقضية صنيع المؤلف أن مخرجيه سكتوا عليه والأمر بخلافه بل قال عقبه ابن حزم حبة مجهول والإسناد منقطع وقال ابن القطان حبة مجهول

٨٢١٠ – مَلَكٌ مُوَكَّلٌ بِالْقُرْآنِ : فَمَنْ قَرَأَهُ مِنْ أَعْجَمِيٍّ أَوْ عَرَبِيٍّ فَلَمْ يُقَوِّمْهُ قَوَّمَهُ الْمَلَكُ ، ثُمَّ رَفَعَهُ قَوَاماً – الشيرازى فى الألقاب عن أنس – (ض)

٨٢١١ – مَمْلُوكُكَ يَكْفِيكَ ، فَإِذَا صَلَّى فَهُوَ أَخُوكَ ، فَأَكْرِمُوهُمْ كَرَامَةَ أَوْلَادِكُمْ ، وَأَطْعِمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ – (ه) عن أبى بكر – (ض)

٨٢١٢ – مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا مِنْ رَسُولِهِ ، لَعَنَ اللَّهُ قَاطِعَ السِّدْرِ – (طب هق) عن معاوية بن حيدة – (ض)

٨٢١٣ – مِنَ الْبِرِّ أَنْ تَصِلَ صَدِيقَ أَبِيكَ – (طس) عن أنس – (ح)

٨٢١٤ – مِنَ التَّمْرِ وَالْبُسْرِ خَمْرٌ – (طب) عن جابر – (ح)

قال وقيل إنه حبة بن سلمة أخو شقيق ابن سلمة وهو لا يعرف أيضا كذا فى الإصابة

(ملك موكل بالقرآن فمن قرأه من أعجمى أو عربى فلم يقومه قومه الملك ثم رفعه) إلى الله (قواماً) والمراد بعدم تقويمه تحريفه واللحن فيه لحنا يغير المعنى لكن الذى يتجه أن هذا فى غير العامد أما هو فانه إذا قرأه محرفا فليس بقرآن (الشيرازى فى) كتاب (الألقاب عن أنس) بن مالك ، وظاهر صنيع المؤلف أنه لا يوجد مخرجا لأشهر من الشيرازى مع أن الحاكم والديلمى خرجاه

(مملوكك يكفيك) أى مؤنة الخدمة (فإذا صلى فهو أخوك) أى فى الإسلام (فأكرموهم) أى المماليك (كرامة أولادكم) أى مثلها (وأطعموهم مما تأكلون) أى من جنس أقواتكم والأكل من نفس طعامكم بأن يأكل السيد وعبده من إناء واحد (تنبيه) قال ابن العربى : سابقة الحرية عليها خلق الإنسان لكنه لما عصى الله ضرب له الرق وأدخله تحت ذل المملوكية وجعل فى ذلك رفقا للأحرار وإبقاء الرق على النسل أثر من آثار الكفر يعمل على أصله حتى إذا تأكدت العقوبة واستمرت وقع الزجر موقعه كما أن العدة لما كانت أثراً من آثار النكاح عملت عمل أصلها فى جل من الأحكام (ه عن أبى بكر) الصديق

(من الله تعالى لا من رسوله : لعن الله قاطع السدر) أى سدر الحرم (طب هق عن معاوية بن حيدة) قال الهيثمى بعد ما عزاه للطبرانى فيه يحيى بن الحارث قال العقيلى لا يصح حديثه يعنى هذا الحديث اه ، وقال الذهبى : بعد ما عزاه للبيهقى : ضعيف جداً وفى معناه أحاديث أخر كلها ضعيفة إلا خبر جريج

(من البر أن تصل صديق أبيك) أى فى حياته وبعد موته ، وفى رواية مرت : إن أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه والبر هو الإحسان وأبر البر أحسنه وأفضله وأبر البر من قبيل جل جلاله وجد جده وجعل الجد جاداً وإسناد الفعل إليه وجعل الجلال جليلا وإسناد الفعل إليه فجعل البر باراً وبنى منه أفعل التفضيل وكذا كل ما هو من هذا القبيل نحو أفضل الفضل وأفجر الفجور وكون ذلك من البر لأن الولد إذا وصل ود أبيه اقتضى ذلك الترحم عليه والثناء الجميل فتصل إلى روحه راحة بعد زوال المشاهدة المستوجبة للحياء وذلك أشد من كونه باراً فى حياته (طس عن أنس) بن مالك . قال الهيثمى وفيه عنبسة بن عبد الرحمن القرشى وهو متروك اه . وبه يعرف ما فى رمز المؤلف لحسنه

(من التمر والبسر) بكسر الباء بضبط المصنف (خمر) أى إن الخمر التى جاء القرآن بتحريمها تصنع منهما لأن ذلك يختص بما صنع من العنب كما ذهب إليه الكوفيون وقد خطب عمر رضى الله عنه على المنبر بحضرة أكابر الصحب وبين أن المراد بالخمر فى الآية ليس خاصاً بالمتخذ من العنب بل يتناول المتخذ من غيرها وأن الخمر ما خامر العقل أى ستره من أى شىء كان (طب عن جابر) رمز لحسنه وظاهر عدوله للطبرانى واقتصاره عليه أنه لم يخرجه أحد من الستة

٨٢١٥ — مِنَ الْجَفَاءِ أَنْ أُذْكَرَ عِنْدَ الرَّجُلِ فَلَا يُصَلِّي عَلَيَّ - (عب) عن قتادة مرسلا - (ض)

٨٢١٦ — مِنَ الْحِنْطَةِ خَمْرٌ، وَمِنَ التَّمْرِ خَمْرٌ، وَمِنَ الشَّعِيرِ خَمْرٌ، وَمِنَ الزَّبِيبِ خَمْرٌ، وَمِنَ الْعَسَلِ خَمْرٌ - (حم) عن ابن عمر - (ح)

٨٢١٧ — مِنَ الزُّرْقَةِ يُمْنٌ - (خط) عن أبي هريرة - (ض)

٨٢١٨ — مِنَ الصَّدَقَةِ أَنْ تُسَلِّمَ عَلَى النَّاسِ وَأَنْتَ طَلْقُ الْوَجْهِ - (هب) عن الحسن مرسلا - (ض)

٨٢١٩ — مِنَ الصَّدَقَةِ أَنْ تَعَلَّمَ الرَّجُلُ الْعِلْمَ فَيَعْمَلَ بِهِ وَيُعَلِّمَهُ - أبو خيثمة في العلم عن الحسن مرسلا - (ض)

وليس كذلك بل خرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه عن النعمان بن بشير يرفعه بزيادة ولفظه إن من الحنطة خمراً وإن من الشعير خمراً ومن التمر خمراً ومن الزبيب خمراً ومن العسل خمراً اه . وقال الترمذى حسن غريب وقال الصدر المناوى سنده صحيح

(من الجفاء) وهو ترك البر والصلة وغلظ الطبع (أن أذكر عند الرجل) لم يرد رجلا معيناً فهو كالنكرة فعومل معاملتها كما فى قوله «ولقد أمر على اللئيم يسبنى» بل وذكر الرجل وصف طردى والمراد الإنسان ولو أنثى أو خنثى (فلا يصلى على) لغلظ طبعه وعدم مروءته فمن ذكر عندهم ولم يصل عليه فقد جفاه ولا يجوز لمؤمن لمنافاته كمال حبه ومن هذا الحديث ونحوه أخذ جمع من الأئمة من المذاهب الأربعة وجوب الصلاة عليه كلما ذكر (عب عن قتادة مرسلا) ورواه عنه أيضاً النميرى وعبد الرزاق فى جامعه قال القسطلانى ورواته ثقات اه .

(من الحنطة خمر ومن التمر خمر ومن الشعير خمر ومن الزبيب خمر ومن العسل خمر) تمامه عند مخرجه وأنا أنهاكم عن كل مسكر؛ ولأبى داود من وجه آخر عن الشعبى عن النعمان بلفظ إن من العنب خمراً وإن من العسل خمراً وإن من البر خمراً وإن من الشعير خمراً؛ ولأحمد من حديث أنس بسند قال ابن حجر صحيح: الخمر من العنب والعسل والحنطة والشعير والذرة؛ وفى رواية الخلعى ذكر الزبيب بدل الشعير قال البيهقى ليس المراد الحصر فيما ذكر بل إن الخمر يتخذ من غير العنب وجعل الطحاوى هذه الأحاديث متعارضة وأجيب بحمل حديث جابر وما أشبهه على الغالب أى أكثر ما يتخذ الخمر من العنب والبسر وحمل هذا الحديث على إرادة استيعاب ذكر ما عهد حينئذ أنه يتخذ منه؛ الخمر والحاصل أن المراد بيان أن الخمر يطلق على ما لا يتخذ من العنب لا لخصوص المذكورات وإذا ثبت كون كل مسكر خمراً من الشارع كان حقيقة شرعية وهى مقدمة على الحقيقة اللغوية فالمتخذ من هذه المذكورات يحرم شربه ويحد شاربه عند الشافعى ومالك وأحمد وهو حجة على أبى حنيفة فى قوله إنما يحرم عصير تمر أو عنب (ه حم عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن حجر ومن هذا الوجه خرجه أصحاب السنن

(من الزرقة يمن) يعنى أن زرقة عين الإنسان دالة على البركة والخير غالباً لسر علمه الشارع (خط عن أبى هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن الخطيب خرجه وأقره والأمر بخلافه فإنه أورده فى ترجمة إسماعيل بن أبى إسماعيل المؤدب وذكر أنه ضعيف منكر الحديث لا يحتج به اه . وأقول فيه أيضا الحارث بن أبى أسامة صاحب المسند أورده الذهبى فى الضعفاء والمتروكين وقال ضعيف وسليمان بن أرقم قال الذهبى تركوه وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال سليمان متروك وإسماعيل لا يحتج به

(من الصدقة أن تسلم على الناس وأنت طلق الوجه) أى ببشاشة وإظهار بشر فإن فاعل ذلك يكتب له به ثواب التصدق بشىء من ماله لأنه من الاحسان المأمور به (هب عن الحسن البصرى مرسلا)

(من الصدقة أن تعلم) بفتح العين وشد اللام بضبط المصنف قال القاضى والتعليم فعل يترتب عليه العلم غالباً ولذلك

٨٢٢٠ - مِنَ الْكَبَائِرِ اسْتِطَالَةُ الرَّجُلِ فِي عِرْضِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ ، وَمِنَ الْكَبَائِرِ السَّبَّتَانِ بِالسَّبَّةِ - ابن أبي الدنيا فى ذم الغضب عن أبي هريرة

٨٢٢١ - مِنَ الْمَذْيِ الْوُضُوءُ ، وَمِنَ الْمَنِيِّ الْغُسْلُ - (ت) عن علي - (ح)

٨٢٢٢ - مِنَ الْمُرُوءَةِ أَنْ يَنْصِتَ الأَخُ لِأَخِيهِ إِذَا حَدَّثَهُ ، وَمِنْ حُسْنِ الْمُمَاشَاةِ أَنْ يَقِفَ الأَخُ لِأَخِيهِ إِذَا انْقَطَعَ شِسْعُ نَعْلِهِ - (خط) عن أنس - (ض)

٨٢٢٣ - مِنْ أَخْوَنِ الْخِيَانَةِ تِجَارَةُ الْوَالِي فِي رَعِيَّتِهِ - (طب) عن رجل - (ح)

٨٢٢٤ - مِنْ أَسْوَإِ النَّاسِ مَنْزِلَةً مَنْ أَذْهَبَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَا غَيْرِهِ - (هب) عن أبي هريرة - (ح)

٨٢٢٥ - مِنْ أَشَدِّ أُمَّتِي لِي حُبًّا نَاسٌ يَكُونُونَ بَعْدِي : يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ رَآنِي بِأَهْلِهِ وَمَالِهِ - (م) عن

يقال علمته فلم يتعلم (أبوخيثمة فى) كتاب (العلم عن الحسن مرسلا) وهو البصرى

(من الكبائر استطالة الرجل فى عرض رجل مسلم) يقال طال عليه واستطال إذا علا وترفع عليه (ومن الكبائر السبتان) بياء موحدة ومثناة فوقية بضبط المصنف (بالسبة) الواحدة أى أن يشتمك الرجل شتمة فتشتمه شتمتين فى مقابلتها (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب (ذم الغضب عن أبي هريرة) رمز المصنف لحسنه

(من المذى) بفتح فسكون أو كسر (الوضوء) أى واجب (ومن المنى) بكسر النون وتشديد الياء (الغسل) أى واجب قال الشارح فيه أنه أى المذى لايوجب الغسل بل الوضوء وأنه نجس ولهذا أوجب النبى صلى الله عليه وسلم غسل الذكر اه . فأنت تعلم بأن إيجاب الوضوء منه لايوجب نجاسته لأن الخارج الطاهر ناقض وإنما علمت نجاسته من دليل منفصل اه . (تنبيه) حكمة إيجاب غسل الجنابة أنها بعد عن القرب من الطاهر الطيب تعالى وهو فعل حدث تنزه عنه وسبح نفسه عن قول من نسب إليه ذلك لأنه فعل من روجين لايقوم إلا باجتماعهما وهو الفرد المنفرد الذى لاقرين له فأمر المكلف بغسل جميع بدنه ليخف القلب ويطهر من ثقل فعل الجنابة التى هى فى نهاية البعد عن أوصاف الواحد الفرد فإذا طهر صلح لأن يذكر كلام الحق تعالى ويذكره فيتطهر الجسد ظاهراً بطهر القلب من استغراق الشهوة التى غلبته واستغرق وغاب بها عن ذكر الله وينبغى للمغتسل أن يتذكر مع غسل اعضائه ماوقع فيه مما يبعد عن الله ويتوب منها والتنظف لدخوله على ملك الموت (ت) وكذا ابن ماجه فى الطهارة (عن علي) أمير المؤمنين قال الترمذى حسن صحيح ومن ثم رمز المصنف لحسنه .

(من المروءة أن ينصت الرجل لأخيه) أى فى الإسلام (إذا حدثه) فلا يعرض عنه ولايشتغل بحديث غيره فان فيه استهانة به (ومن حسن المماشاة أن يقف الأخ لأخيه) فى الإسلام (إذا انقطع شسع نعله) حتى يصلحه ويمشى لأن مفارقته ربما أورثت ضغينة (خط عن أنس) بن مالك .

(من أخون الخيانة تجارة الوالى فى رعيته) الظاهر أن المراد تجارته فيما تعم حاجتهم إليه من الأقوات وغيرها ويحتمل الإطلاق (طب عن رجل)

(من أسوإ الناس منزلة) أى عند الله (من أذهب آخرته بدنيا غيره) ومن ثم سماه المتشرعة أخس الأخساء فقالوا لو أوصى للأخس صرف له (هب عن أبي هريرة) وفيه شهر بن حوشب أورده الذهبى فى الضعفاء وقال قال ابن عدى لايحتج به ووثقه ابن معين .

(من أشد أمتى لى حبا ناس يكونون بعدى يود أحدهم لو رآنى بأهله وماله) قال المظهر الباء فى بأهله باء التعدية

أبى هريرة - (صح)

٨٢٢٦ — مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَبَاهَى النَّاسُ فِى الْمَسَاجِدِ - (ن) عن أنس - (صح)

٨٢٢٧ — مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ الْفُحْشُ، وَالتَّفَحُّشُ، وَقَطِيعَةُ الرَّحِمِ، وَتَخْوِينُ الأَمِينِ، وَائْتِمَانُ الْخَائِنِ - (طس) عن أنس - (ح)

٨٢٢٨ — مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَمُرَّ الرَّجُلُ فِى الْمَسْجِدِ لَا يُصَلِّى فِيهِ رَكْعَتَيْنِ، وَأَنْ لَا يُسَلِّمَ الرَّجُلُ إِلَّا عَلَى مَنْ يَعْرِفُ، وَأَنْ يُبْرِدَ الصَّبِيُّ الشَّيْخَ - (طب) عن ابن مسعود - (ض)

٨٢٢٩ — مِنْ أَفْضَلِ الشَّفَاعَةِ أَنْ تَشْفَعَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِى النِّكَاحِ - (٥) عن أبى رهم - (ح)

٨٢٣٠ — مِنْ أَفْضَلِ الْعَمَلِ إِدْخَالُ السُّرُورِ عَلَى الْمُؤْمِنِ: تَقْضِى عَنْهُ دَيْنًا، تَقْضِى لَهُ حَاجَةً، تُنَفِّسُ لَهُ كُرْبَةً - (هب) عن ابن المنكدر مرسلا - (ض)

كما فى قوله بأبى أنت وأمى يعنى يتمنى أحدهم أن يكون مفدياً بأهله لو اتفقت رؤيتهم إياه ووصولهم إليه وقال الطيبى لو هنا كما فى قوله تعالى «ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين» لابد لقوله يود من مفعول فلو مع مابعده نزل منزلته كأنه قيل يود أحدهم ويحب مالا يلزم قوله لو رآنى بأهله أى يفدينى بأهله وماله ايرانى (م عن أبى هريرة)

(من أشراط الساعة) أى علاماتها (أن يتباهى) أى يتفاخر مبتدأ ومن أشراط خبره قدم للاهتمام لا للاختصاص إذ أشراطها كثيرة (الناس) المسلمون (فى المساجد) أى يتفاخرون بتشييدها ويراءون بتزيينها كما فعل أهل الكتاب بعد تحريف دينهم وأنتم تصيرون إلى حالهم فإذا صرتم كذلك فقد جاء أشراطها وقد كان المسجد على عهد النبى صلى الله عليه وسلم مبنى باللبن وسقفه الجريد وعمده جذوع النخل فزاد فيه عمر فبناه على بناء النبى صلى الله عليه وسلم ثم غير فيه عثمان فزاد فيه وبنى جدره وعمده بحجارة وسقفه بالساج ذكره الطيبى وذهب الجمهور إلى كراهية نقش المسجد وتزويقه، وشرذمة إلى عدم كراهته لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يذم ذلك وما كل علامة على قرب الساعة تكون مذمومة بل ذكر لها أموراً ذمها كارتفاع الأمانة وأموراً حمدها كزخرفة المساجد وأموراً لاتحمد ولاتذم كنزول عيسى فليس أشراط الساعة من الأمور المذمومة (ن عن أنس) بن ملك ورواه عنه أيضا أبو داود وابن ماجه فى الصلاة فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد النسائى به عن الستة غير جيد.

(من أشراط الساعة الفحش والتفحش) أى ظهورهما وغلبتهما فى الناس (وقطيعة الرحم وتخوين الأمين وائتمان الخائن - طس عن أنس) بن مالك قال الهيثمى رجاله ثقات وفى بعضهم خلاف اهـ ورمز المصنف لحسنه.

(من أشراط الساعة أن يمر الرجل فى المسجد لا يصلى فيه ركعتين) تحيته (وأن لا يسلم الرجل إلا على من يعرف) دون من لم يعرفه (وأن يبرد الصبى الشيخ) أى يجعله رسوله فى حوائجه (طب) من حديث سلمة بن كهيل (عن ابن مسعود) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح إلا أن سلمة وإن كان سمع من الصحابة لم أجد له رواية عن ابن مسعود.

(من أفضل الشفاعة أن تشفع بين اثنين) الرجل والمرأة (فى النكاح) أى أن تكون واسطة بينهما فيه متسبباً فى إيقاعه مرغباً لكل منهما فى صاحبه. يعنى إذا وجدت الكفاءة وتوفرت الشروط وظهر وجه المصلحة (٥ عن أبى رهم) بضم الراء وسكون الهاء وأبو رهم فى الصحابة أنمارى وسمعى وظهرى وغفارى وأشعرى وأرحبى فلو ميزه لكان أولى

(من أفضل العمل إدخال السرور) أى الفرح (على المؤمن) إذا كان ذلك من المطلوبات الشرعية كأن (تقضى عنه

٨٢٣١ — مِنَ اُقْتِرَابِ السَّاعَةِ انْتِفَاخُ الأَهِلَّةِ - (طب) عن ابن مسعود - (ض)

٨٢٣٢ — مِنَ اُقْتِرَابِ السَّاعَةِ أَنْ يُرَى الْهِلَالُ قَبَلًا فَيُقَالُ لِلَيْلَتَيْنِ ، وَأَنْ تُتَّخَذَ الْمَسَاجِدُ طُرُقًا ، وَأَنْ يَظْهَرَ مَوْتُ الْفُجَاءَةِ - (طس) عن أنس - (ض)

٨٢٣٣ — مِنَ اُقْتِرَابِ السَّاعَةِ هَلَاكُ الْعَرَبِ - (ت) عن طلحة بن مالك - (ح)

٨٢٣٤ — مِنَ اُقْتِرَابِ السَّاعَةِ كَثْرَةُ الْقَطْرِ ، وَقِلَّةُ النَّبَاتِ ، وَكَثْرَةُ الْقُرَّاءِ ، وَقِلَّةُ الْفُقَهَاءِ ، وَكَثْرَةُ الْأُمَرَاءِ ، وَقِلَّةُ الْأُمَنَاءِ - (طب) عن عبد الرحمن بن عمرو الأنصارى - (ض)

٨٢٣٥ — مِنْ أَكْبَرِ الْكَبَائِرِ الشِّرْكُ بِاللهِ ، وَالْيَمِينُ الْغَمُوسُ - (طب) عن عبد الله بن أنيس - (ح)

ديناً) لا يقدر على وفائه ويحتمل الإطلاق لأن تحمل ذلك عنه يسره غالباً (تقضى له حاجة) لا يستطيع إبلاغها أو يستطيعه (تنفس له كربة) من الكرب الدنيوية أو الأخروية فكل واحدة من هذه الخصال من أفضل الأعمال بلا إشكال بل ربما وقع فى بعض الأحيان أن يكون ذلك من فروض الأعيان (هب عن) محمد (بن المنكدر مرسلا) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يقف عليه مسندا وإلا لما عدل لرواية إرساله واقتصر عليها وهو عجب فقد خرجه الدارقطنى فى غرائب مالك من روايته عن ابن دينار عن ابن عمر مرفوعا وقال فيه ضعف

(من اقتراب الساعة انتفاخ الأهلة) أى عظمها وهو بالجيم من انتفج جنبا البعير إذا ارتفعا وعظما خلقة وبخاء معجمة وهو ظاهر (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمى وفيه عبد الرحمن بن يوسف ذكر له فى الميزان هذا الحديث وقال إنه مجهول وحديثه غير محفوظ اه ورواه الطبرانى فى الصغير وزاد وأن يرى الهلال بليلة فيقال لليلتين قال الهيثمى وفيه عبد الرحمن بن الأزرق الأنطاكى ولم أجد من ترجمه

(من اقتراب الساعة أن يرى الهلال قبلا) بفتح القاف والباء أى يرى ساعة ما يطلع لعظمه ووضوحه من غير أن يتطلب (فيقال لليلتين) أى هو ابن ليلتين (وأن تتخذ المساجد طرقا) للمارة يدخل الرجل من باب ويخرج من باب فلا يصلى فيه تحية ولا يعتكف فيه لحظة (وأن يظهر موت الفجأة) فيسقط الإنسان ميتاً وهو قائم يكلم صاحبه أو يتعاطى مصالحه (طس عن أنس) بن مالك قال الهيثمى رواه فى الصغير والأوسط عن شيخه الهيثم بن خالد المصيصى وهو ضعيف اه .

(من اقتراب الساعة هلاك العرب) لفظ الرواية فيما وقفت عليه من النسخ إن من اخ (ت) فى المناقب (عن طلحة بن مالك) الخزاعى وقيل الأسلمى قال الذهبى نزل البصرة وله حديث روته عنه مولاته أم جرير قال الترمذى غريب إنما نعرفه من حديث سليمان بن حرب اه وأم جرير لم يرو لها سوى الترمذى قال الذهبى ولا تعرف اه لكن قال الزين العراقى الحديث حسن

(من اقتراب الساعة كثرة القطر) أى المطر (وقلة النبات) أى الزرع (وكثرة القراء) للقرآن (وقلة الفقهاء) أى الفقهاء بعلم طريق الآخرة كما بينه الغزالى (وكثرة الأمراء وقلة الأمناء) ولهذا قال عبد الله بن عمر فيما رواه أبو إسحاق عن سعيد بن وهب لا يزال الناس بخير ما أخذوا العلم عن أكابرهم وعن أمنائهم وعلمائهم فإذا أخذوه عن أصاغرهم وشرارهم هلكوا (طب عن عبد الرحمن بن عمرو الأنصارى) قال الهيثمى فيه عبد الغفار بن القاسم وهو وضاع اه فكان ينبغى للمصنف حذفه من الكتاب

(من أكبر الكبائر الشرك بالله) بأن يتخذ معه إلها غيره وخصه لأنه الأغلب فى بلاد العرب حالتئذ والمراد

٨٢٣٦ — مِنْ إِكْفَاءِ الدِّينِ تَفَصُّحُ النَّبَطِ، وَاتِّخَاذُهُمُ الْقُصُورَ فِي الْأَمْصَارِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٨٢٣٧ — مِنْ بَرَكَةِ الْمَرْأَةِ تَبْكِيرُهَا بِالْأُنْثَى - ابن عساكر عن واثلة - (ض)

٨٢٣٨ — مِنْ تَمَامِ التَّحِيَّةِ الْأَخْذُ بِالْيَدِ - (ت) عن ابن مسعود - (ح)

٨٢٣٩ — مِنْ تَمَامِ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ أَنْ يَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ وَيَسْأَلَهُ كَيْفَ هُوَ، وَتَمَامُ تَحِيَّتِكُمْ بَيْنَكُمُ الْمُصَافَحَةُ - (حم ت) عن أبي أمامة - (ح)

الكفر بإشراك أو بغيره لكن يقال إن الكفر بالإشراك أكبر من الكفر بغيره (واليمين الغموس) أى الكاذبة سميت به لأنها تغمس صاحبها فى الإثم ثم فى النار وفى قرنها بالشرك إيذان بأنه لا شىء أخش منها (طس عن عبدالله ابن أنيس) تصغير أنس رمز المصنف لحسنه وهو كما قال بل أعلى فقد قال الهيثمى رجاله موثقون وقال ابن حجر سنده حسن

(من إكفاء الدين تفصح النبط) بنون فموحدة مفتوحة بضبط المصنف جمعه أنباط كسبب وأسباب جيل ينزلون سواد العراق ثم استعمل فى أخلاط الناس وعوامهم (واتخاذهم القصور فى الأمصار) جمع مصر (طب عن ابن عباس) وفيه عمران بن تمام قال فى الميزان عن أبى حاتم أتى بخبر منكر ثم ساقه اه قال فى اللسان ولفظ أبى حاتم كان مستورا حتى حدث عن أبى حمزة عن ابن عباس بهذا فافتضح

(من بركة المرأة) على زوجها كما جاء مصرحا فى رواية (تبكيرها بالانثى) تمامه عند الخطيب والديلمى ألم تسمع قوله تعالى «يهب لمن يشاء إناثا» فبدأ بالإناث (ابن عساكر) وكذا الخطيب والديلمى كلهم (عن واثلة) بن الاسقع ورواه الديلمى عن عائشة مرفوعا بلفظ من بركة المرأة على زوجها تيسير مهرها وأن تبكر بالإناث قال السخاوى وهما ضعيفان اه بل أورده ابن الجوزى فى الموضوعات فقال موضوع

(من تمام التحية الاخذ باليد) أى إذا لقى المسلم المسلم فسلم عليه فمن تمام السلام أن يضع يده فى يده فيصافحه فإن المصافحة سنة مؤكدة كما مر غير مرة قال ابن بطال الأخذ باليد هو مبالغة المصافحة وذلك مستحب عند العلماء إنما اختلفوا فى تقبيل اليد فأنكره مالك وأنكر ماروى فيه وأجازه آخرون لأن كعب بن مالك وصاحبيه قبلوا يد المصطفى صلى الله عليه وسلم وقبل أبو عبيدة يد عمر حين قدم. وجمع بأن المكروه تقبيل التكبر والتعظيم والمأذون فيه ماكان على وجه التقرب إلى الله لدين أو علم أو شرف ولهذا قال النووى، تقبيل اليد لنحو صلاح أو علم أو شرف ونحو ذلك من الأمور الدينية لا يكره بل يندب ولنحو غنى أو شوكة أو وجاهة عند أهل الدنيا مكروه شديد الكراهة وقال المتولى لايجوز (ت عن ابن مسعود) قال المنذرى رواه الترمذى عن رجل لم يسمه اه. وقال الترمذى فى العلل سألت عنه محمداً يعنى البخارى فقال هذا حديث خطأ وإنما يروى من قول الأسود بن يزيد أو عبد الرحمن بن يزيد اه. وفيه يحيى بن سليم الطائفى قال فى الميزان قال أحمد رأيته يخلط فى أحاديث فتركته ثم أورد له أخباراً هذا منها وقال ابن حجر فى سنده ضعف

(من تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم) يعنى العائد له (يده على جبهته) حيث لا عذر (ويسأله) عن حالته (كيف هو) زاد ابن السنى فى روايته ويقول له كيف أصبحت أو كيف أمسيت فان ذلك ينفس عن المريض؛ قال ابن بطال فى وضع اليد على المريض تنفيس له وتعرف لشدة مرضه ليدعو له بالعافية على حسب مايبدو له منه وربما رقاه بيده ومسح على ألمه بما ينتفع به العليل إذا كان العائد صالحا. وقد يعرف العلاج فيعرف العلة فيصف له مايناسبه. وروى أبو يعلى عن عائشة أنه عليه السلام كان إذا عاد مريضاً يضع يده على المكان الذى يألم ثم يقول بسم الله لا بأس قال المؤلف رجاله موثقون (وتمام تحيتكم بينكم) أيها المسلمون (المصافحة) أى لا مزيد على السلام والمصافحة

٨٢٤٠ - مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ سُكُونُ الْأَطْرَافِ - ابن عساكر عن أبي بكر - (ض)

٨٢٤١ - مِنْ تَمَامِ النِّعْمَةِ دُخُولُ الْجَنَّةِ، وَالْفَوْزُ مِنَ النَّارِ - (ت) عن معاذ - (ح)

٨٢٤٢ - مِنْ حُسْنِ الصَّلَاةِ إِقَامَةُ الصَّفِّ - (ك) عن أنس - (صح)

٨٢٤٣ - مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَالَا يَعْنِيهِ - (ت ه) عن أبي هريرة (حم طب) عن الحسين بن علي، الحاكم في الكنى عن أبي بكر، الشيرازي عن أبي ذر (ك) في تاريخه عن علي بن أبي طالب (طس) عن زيد بن ثابت، ابن عساكر عن الحرث بن هشام - (صح)

ولو زدتم على ذلك فهو تكلف (حم) عن خلف بن الوليد عن المبارك عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زجر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة (ت) في الاستئذان عن سويد بن نصر عن ابن المبارك عن يحيى عن أيوب عن عبيد الله بن زجر عن علي بن زيد عن القاسم (عن أبي أمامة) قال الترمذي ليس إسناده بذاك وفي موضع آخر فيه علي بن يزيد ضعيف اه. وأورده في الميزان في ترجمة عبيد الله بن زجر من حديثه وقال عن ابن المديني منكر الحديث وعن ابن حبان يروي الموضوعات عن الاثبات وأورده ابن الجوزي في الموضوع ولم يتعقبه المؤلف سوى بأن له شاهداً

(من تمام الصلاة) أي مكملاتها ومتمماتها (سكون الأطراف) أي اليدين والرجلين والرأس وغيرها من جميع الأعضاء فإن ذلك يورث الخشوع الذي هو روح العبادة وبه صلاحها قال الإمام الرازي والخشوع تارة يكون من فعل القلب كالخشية وتارة من فعل البدن كالسكون وقيل لابد من اعتبارهما، حكاه في تفسيره، وقال غيره هو معنى يقوم بالنفس يظهر عنه سكون ما في الأطراف بلازم مقصود العبادة ويدل على أنه من عمل القلب حديث على الخشوع في القلب. أخرجه الحاكم وقال بعضهم نبه بهذا الحديث على أن الخشوع يدرك بسكون الجوارح إذ الظاهر عنوان الباطن وروى البيهقي بإسناد قال ابن حجر صحيح عن مجاهد: كان ابن الزبير إذا قام في الصلاة كأنه عود وكذا أبو بكر الصديق. فالعبث مكروه (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي بكر) الصديق

(من تمام النعمة دخول الجنة والفوز من النار) إشارة إلى قوله تعالى «فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز» وهذا قاله لمن قال له يا رسول الله علمني دعوة أرجو بها خيراً ومقصود السائل المال الكثير فرده النبي صلى الله عليه وسلم أبلغ رد بقوله ذلك في الجواب من قبيل الكناية، وفيه من المبالغة والبداعة ما لا يخفى؛ فمن أشكل عليه مطابقة الجواب للسؤال لم يفهم شيئاً من أسرار ذلك المقال (ت عن معاذ) بن جبل

(من حسن الصلاة) وفي رواية من تمام الصلاة (إقامة الصف) أي تسوية الصفوف وإتمامها الأول فالأول فالمراد بالصف الجنس قال ابن بطال وفيه أن تسوية الصفوف سنة لأن حسن الشيء أمر زائد على حقيقته التي لا يتحقق إلا بها وإن كان يطلق بحسب الوضع على بعض مالم يتم بحسب الحقيقة إلا به ونوزع بأن لفظ الشارع لا يحمل على مادل عليه الوضع في اللسان العربي وإنما يحمل على العرف إذا ثبت أنه عرف الشارع (ك) في الصلاة (عن أنس) بن مالك وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي.

(من) قال الطيبي تبعيضية ويجوز كونها بيانية (حسن إسلام المرء) آثره على الايمان لأنه الأعمال الظاهرة والفعل والترك إنما يتعاقبان عليها وزاد حسن إيماء إلى أنه لا يتميز بصور الإيمان فعلا وتركا إلا إن اتصفت بالحسن بأن توفرت شروط مكملاتها فضلا عن المصححات وجعل الترك ترك ما لا يعني من الحسن (ترك ما لا يعنيه) بفتح أوله من عناه الأمر إذا تعلقت عنايته به وكان من قصده وإرادته؛ وفي إفهامه أن من قبح إسلام المرء أخذه فيما لا يعنيه والذي لا يعني هو الفضول كله على اختلاف أنواعه، والذي يعني المرء من الأمور ما تعلق بضرورة حياته في معاشه مما يشبعه ويرويه ويستر عورته ويعف فرجه ونحوه مما يدفع الضرورة دون ما فيه تلذذ وتنعم وسلامته في معاده وهو الاسلام

٨٢٤٤ - مِنْ حُسْنِ عِبَادَةِ الْمَرْءِ حُسْنُ ظَنِّهِ - (عد خط) عن أنس - (ض)

٨٢٤٥ - مِنْ حِينِ يَخْرُجُ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنْزِلِهِ إِلَى مَسْجِدِهِ فَرِجْلٌ تَكْتُبُ حَسَنَةً، وَالْأُخْرَى تَمْحُو سَيِّئَةً - (ك هب) عن أبي هريرة - (صح)

٨٢٤٦ - مِنْ خُلَفَائِكُمْ خَلِيفَةٌ يَحْثِي الْمَالَ حَثْيًا لَا يَعُدُّهُ عَدًّا - (م) عن أبي سعيد - (صح)

٨٢٤٧ - مِنْ خَيْرِ خِصَالِ الصَّائِمِ السِّوَاكُ - (ه) عن عائشة - (ح)

والإيمان والإحسان وبذلك يسلم من سائر الآفات وجميع الشرور والمخاصمات وذلك أن حسن إسلامه ورسوخ حقيقة تقواه ومجانبته هواه ومعاناة ماعداه ضياع للوقت النفيس الذي لا يمكن أن يعوض فائته فيما لم يخلق لأجله فمن عبدالله على استحضار قربه من ربه أوقرب ربه منه فقدحسن إسلامه كامر وأخذالنووى من هذا الخبر أنه يكره أن يسأل الرجل فيما ضرب امرأته قال بعضهم ومما لايعنى العبد تعلمه مالايهم من العلوم وتركه أهم منه كمن ترك تعلم العلم الذى فيه صلاح نفسه واشتغل بتعلم مايصلح به غيره كعلم الجدل ويقول فى اعتذاره نيتى نفع الناس ولو كان صادقا لبدأ باشتغاله بما يصلح نفسه وقلبه من إخراج الصفات المذمومة من نحو حسد ورياء وكبروعجب وتراوس على الأقران وتطاول عليهم ونحوها من المهلكات قالوا وذا الحديث ربع الاسلام وقيل نصفه وقيل كله ﴿ تنبيه ﴾ قال ابن عربى من أمراض النفس التى يجب التداوى منها أن يفعل رجل خيرا مع بعض بنيه دون بعض فتعرضه لهذا فضول يثمر عداوة الولد لأبيه فهى كلمة شيطانية لاتقع إلا من جاهل غبى ولا دواء لها بعد وقوعها ودواؤها قبله النظر إلى هذا الحديث (ت ه عن أبى هريرة) قال فى الأذكار وهو حسن (حم طب عن الحسن بن على) بن أبى طالب قال الهيثمى رجال أحمد والطبرانى ثقات (الحكيم فى) كتاب (الكنى) والألقاب (عن أبى بكر الشيرازى) كذا بخط المصنف وفى نسخ أبى بكر الشيرازى (على أبى ذرك فى تاريخه) أى تاريخ نيسابور (عن على بن أبى طالب طس عن زيد بن ثابت) قال الهيثمى فيه محمد بن كثير بن مروان وهو ضعيف (ابن عساكر) فى التاريخ (عن) أبى عبدالرحمن (الحارث بن هشام) بن المغيرة المخزومى المكى من مسلمة الفتح وأشار باستيعاب مخرجيه إلى تقويه ورد زعم جمع ضعفه ومن ثم حسنه النووى بل صححه ابن عبد البر وبذكره خمسا من الصحابة إلى رد قول آخرين لايصح إلا مرسلا

(من حسن عبادة المرء حسن ظنه) كذا بخط المصنف وفى رواية خلقه بدل ظنه (عد خط) فى ترجمة محمد بن أبى الرميك (عن أنس) بن مالك وفيه سليمان بن الفضل أورده الذهبى فى الضعفاء وقال فى الميزان قال ابن عدى رأيت له غير حديث منكر ثم ساق له هذا وقال هذا بهذا الاسناد لاأصل له فما أوهمه صنيع المصنف أن مخرجه ابن عدى خرجه وسلمه غير صواب .

(من حين يخرج أحدكم من منزله) ذاهبا (إلى مسجده) لنحو صلاة أو اعتكاف فيه (فرجل تكتب حسنة والأخرى تمحو سيئة) أى تذهبها (ك) فى الصلاة (هب) كلاهما (عن أبى هريرة) قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبى وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يخرجه أحد من الستة وهو ذهول فقد خرجه النسائى باللفظ المزبور .

(من خلفائكم خليفة يحثو المال حثيا لايعده عدا) قالوا هو المهدى (م عن أبى سعيد) الخدرى

(من خير خصال الصائم السواك) صريح فى جواز استياك الصائم بل ندبه وقد اختلف فى السواك للصائم على أقوال : أحدها لابأس به مطلقا قبل الزوال وبعده يابس أورطب وعليه أبو حنيفة والثورى والاوزاعى . الثانى يكره بعد الزوال ويندب قبله وهو الأصح عند الشافعية الثالث يكره بعد العصر فقط

٨٢٤٨ - مِنْ خَيْرِ طِيبِكُمُ الْمِسْكُ - (ن) عن أبى سعيد - (صح)

٨٢٤٩ - مِن سَعَادَةِ الْمَرْءِ حُسْنُ الْخُلُقِ، وَمِنْ شَقَاوَتِهِ سُوءُ الْخُلُقِ - (هب) عن جابر - (ض)

٨٢٥٠ - مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ أَنْ يُشْبِهَ أَبَاهُ - (ك) فى مناقب الشافعى عن أنس - (ض)

٨٢٥١ - مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ خِفَّةُ لِحْيَتِهِ - (طب عد) عن ابن عباس - (ض)

روى عن أبى هريرة. الرابع يكره فى الفرض بعد الزوال لافى النفل. ونقل عن أحمد. الخامس يكره بعد الزوال مطلقا ويكره الرطب مطلقا وعليه أحمد فى رواية (٥) وكذا البيهقى فى رواية أبى اسمعيل المؤدب واسمه إبراهيم بن سليمان عن مجاهد عن الشعبى عن مسروق (عن عائشة) قال البيهقى بعد تخريجه مجالد غيره أثبت منه وقال ابن القيم فيه مجالد وفيه ضعف قال الزين العراقى ولم ينفرد به مجالد بل ورد من رواية السرى بن إسماعيل عن الشعبى عن مسروق عن عائشة والسرى ضعيف ومجالد وإن ضعفه الجمهور وثقه النسائى وروى له مسلم مقرونا بغيره ورواه أبو نعيم من طريقين آخرين وبه يتقوى

(من خير طيبكم) أيها الرجال (المسك) فإنه مما يخفى لونه ويظهر ريحه والظاهر أن من زائدة فانه أطيب الطيب مطلقا كما جاء فى عدة أخبار (ن عن أبى سعيد) الخدرى

(من سعادة المرء) لفظ رواية البيهقى ابن آدم (حسن الخلق) بالضم فإن به يبلغ العبد خير الدنيا والآخرة (ومن شقاوته سوء الخلق) وإنه مقرب إلى النار موجب لغضب الجبار والسعادة الجد وفى إطلاق الشارع يراد بها الفوز بالنعيم الأخروى أو مايترتب على ذلك (هب) وكذا القضاعى (عن جابر) بن عبد الله قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف وذلك لأن فيه الحسن بن سفيان أورده الذهبى فى ذيل الضعفاء وقال قال البخارى لم يصح حديثه عن هشام بن عمار قال أبو حاتم صدوق تغير عن القاسم بن عبد الله عن عمر العمرى قال فى الضعفاء قال أحمد كان يكذب ويضع ورواه عنه الخرائطى فى المكارم

(من سعادة المرء أن يشبه أباه) وسببه أن المصطفى صلى الله عليه وسلم جاء السائب بن عبد يزيد ومعه ابنه فنظر اليهما فقاله ولعل المراد بالسعادة هنا سعادة الدنيا لأن تشبيهه بأبيه ينفى التهمة ولأن شبهه به فى طبع الذكورة وقوة الرجولية دون أمه فى طبع الأنوثة (ك فى مناقب الشافعى) وكذا القضاعى فى الشهاب وقال شارحه غريب جدا (عن أنس) بن مالك وخرجه فى مسند الفردوس من حديث أبى هريرة باللفظ المزبور

(من سعادة المرء خفة لحيته) بحاء مهملة وتحتية فمثناة فوقية على مادرجوا عليه لكن فى تاريخ الخطيب عن بعضهم أنه تصحيف وإنما هو لحييه بتحتيتين أى خفتهما بكثرة ذكر الله ثم قال الخطيب لايصح لحيته ولا لحييه اه. ويجرى على رواية لحييه بتحتيتين الخطابى وابن السكيت وغيرهم وعلى الأول فالمراد خفة شعرها لأن لحية الرجل زينة له ومن ثم كانت عائشة تقسم فتقول والذى زين الرجال باللحى والزينة إذ كانت تامة وافرة ربما أعجب المرء بنفسه والإعجاب مهلك كما جاء فى الخبر وفى خبر: شر ماأعطى المسلم قلب سوء فى صورة حسنة فاذا نظر لغزارة لحيته أعجب بها والإعجاب هلاك فكانت خفتها سبب إزرائه بها فكان فوزا وهى السعادة ففى الخبر دلالة على أن خير الأمور فى التزين الوسط وترك المبالغة وقد جاء فى خبر: بينا رجل من بنى إسرائيل لبس حلة فأعجبته نفسه فاختال فى مشيته فخسف به فى الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة وفى الخبر اخشوشنوا وفى صفة النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا مشى يتكفأ: كل ذلك دليل على كراهة المبالغة فى الزينة وكره للرجل ماظهر لونه من الطيب وكل ماأدى إلى الاعجاب فهو شقاء والسعادة فى خلافه ففى خفة اللحية خفة الزينة وفى خفة الزينة السعادة وعلى تفسير لحييه بمثناتين تحتيتين فبعيد من المقام فلا التفات اليه وإن جل قائله (طب) عن محمد بن محمد المروزى عن على بن حجر عن يوسف بن

٨٢٥٢ - مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ اسْتِخَارَتُهُ اللهَ ، وَمِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ رِضَاهُ بِمَا قَضَى اللهُ ، وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ تَرْكُهُ اسْتِخَارَةَ اللهِ ، وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ سَخَطُهُ بِمَا قَضَى اللهُ لَهُ - (ت ك) عن سعد - (ح)

٨٢٥٣ - مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ : الْحِلْمُ ، وَالْحَيَاءُ ، وَالْحِجَامَةُ ، وَالسِّوَاكُ ، وَالتَّعَطُّرُ ، وَكَثْرَةُ الْأَزْوَاجِ - (هب) عن ابن عباس - (صح)

٨٢٥٤ - مِنْ شِرَارِ النَّاسِ مَنْ تُدْرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءٌ - (خ) عن ابن مسعود - (صح)

الفرق عن سكين ابن أبي سراج عن المغيرة بن سويد عن ابن عباس قال الهيثمي فيه يوسف بن الفرق قال الأزدي كذاب (عد) عن ميمون بن سلمة عن عبدالرحمن بن عبيد الله الحلي عن أبي داود النخعي عن خطاب بن خفاف (عن ابن عباس) قال ابن الجوزي موضوع : المغيرة مجهول وسكين يروي الموضوعات عن الأثبات ويوسف كذاب وسويد ضعفه يحيى ، وقال النخعي وضاع ، وقال الخطيب يوسف منكر الحديث قال ولا يصح لحيته ولا لحييه وفي الميزان هذا الحديث كذب ووافقه الحافظ في اللسان

(من سعادة ابن آدم استخارته الله) أي طلب الخير منه في الأمور والاستخارة طلب الخيرة في الشيء (ومن سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله) فان من رضي فله الرضا ومن سخط فله السخط (ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله ومن شقاوة ابن آدم سخطه بما قضى الله له) أي كراهته له وغضبه عليه ومحبته لخلافه فيقول لو كان كذا كان أصلح لي وأولى مع أنه لا يكون إلا الذي كان وقدر في الأزل وقدم الاستخارة إشعارا بأن المقصود تفويض الأمر بالكلية إليه تعالى أولا وآخرا قال في النوادر فالاستخارة في الأمور لمن ترك التدبير في أمره وفوضه إلى ولي الأمور الذي قهر وقدر من قبل خلقه فأهل اليقين عرفوا هذا فإذا نابهم أمر قالوا اللهم خر لنا فهذا من سعادته فإن خار الله له رضي بذلك وافقه أو خالفه لحسن خلقه مع ربه والآخر بسوء خلقه ترك الاستخارة فإذا حل به قضاؤه تسخط وحنق ولا نجاة ولا فائدة فليسخط على نفسه الذي أبعدته عن ربه (ت) في القدر (ك) في الدعاء (عن سعد) ابن أبي وقاص وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن حميد وليس بقوي وقال في الميزان ضعفوه ثم أورد له هذا الخبر قال ابن حجر وأورده أحمد باللفظ المزبور عن سعد المذكور وسنده حسن

(من سنن المرسلين الحلم والحياء والحجامة والسواك والتعطر) أي استعمال العطر في الثوب والبدن (وكثرة الأزواج) فقد كان سليمان عليه السلام له ألف زوجة لكن ليس المراد بكثرة التزوج والتطليق بل الجمع بين النساء في آن واحد وغايته في هذه الأمة أربع نسوة ومن قدر على العدل بينهن لم يكره له ذلك قال المصنف وقد ورد الأمر بالتطيب في غير ما موطن من شرائع الإسلام كالجمعة والعيدين والكسوفين والاستسقاء وعند الإحرام وشرع مطلقا لكل حي ولميت كل قبيلة وحي وقال أبو ياسر البغدادي الطيب من أعظم لذات البشر وأقوى الدواعي للوطء وقضاء الوطر (هب عن ابن عباس) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه البيهقي خرجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه : تفرد به قدامة بن محمد الحضرمي عن إسماعيل بن شبيب وليسا بقويين اهـ. وإسماعيل هذا قال في الميزان واه ، وقال النسائي منكر الحديث ، وهذا الحديث مما أنكر عليه وفي اللسان عن العقيلي أحاديثه مناكير

(من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء) ويوافقه خبر لا تقوم الساعة على أحد يقول لا إله إلا الله لأن هؤلاء هم الشرار ولا ينافيه خبر لا يزال طائفة الحديث لحمل الغاية فيه على وقت هبوب الريح الطيبة التي تقبض روح كل مؤمن فلا يبقى إلا الشرار فتفجؤهم الساعة (خ عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضا البزار وغيره

٨٢٥٥ — مِنْ شُكْرِ النِّعْمَةِ إِفْشَاؤُهَا - (عب) عن قتادة مرسلا - (صح)

٨٢٥٦ — مِنْ فِقْهِ الرَّجُلِ رِفْقُهُ فِي مَعِيشَتِهِ - (حم طب) عن أبي الدرداء - (ح)

٨٢٥٧ — مِنْ فِقْهِ الرَّجُلِ أَنْ يُصْلِحَ مَعِيشَتَهُ: وَلَيْسَ مِنْ حُبِّ الدُّنْيَا طَلَبُ مَا يُصْلِحُكَ - (عد هب) عن أبي الدرداء - (ض)

٨٢٥٨ — مِنْ كَرَامَةِ الْمُؤْمِنِ عَلَى اللهِ تَعَالَى نَقَاءُ ثَوْبِهِ، وَرِضَاهُ بِالْيَسِيرِ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٨٢٥٩ — مِنْ كَرَامَتِي عَلَى رَبِّي أَنِّي وُلِدْتُ مَخْتُونًا، وَلَمْ يَرَ أَحَدٌ سَوْءَتِي - (طس) عن أنس - (ح)

(من شكر النعمة إفشاؤها) أى تشهيرها والتنويه بها والاعتراف بمكانها لقوله تعالى « لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابى لشديد» فتوعدهم على كفران النعمة بالعذاب الشديد قال الحرالى شكر كل نعمة إظهارها على حدها من جاه أو مال أو علم أو طعام أو شراب أو غيره وإنفاق فضلها والقناعة منها بالادنى، وقد خرج الطبرانى وأبو نعيم أن عمر رضى الله عنه صعد المنبر يوما فقال الحمد لله الذى صيرنى ليس فوقى أحد ثم نزل فقيل له فى ذلك فقال إنما فعلته إظهاراً للشكر، وقال الجيلانى قدمى هذه على رقبة كل ولىّ أى من أهل زمنه وقال القرشى صحبت ستمائة شيخ ثم وزنت بهم فرجحتهم وقال الشاذلى لا يكمل شكر العبد حتى يرى نعمة ملوك الدنيا دون نعمته من حيث انهم مسخرون له وقال المرسى ماسارت الأبدال من قاف إلى قاف إلا ليلقوا مثلى وقال لوعلم أهل المشرق والمغرب ماتحت هذه الشعرات ويشير للحيته من العلوم لأتوها ولو سعيا على الوجوه وقال الشاذلى مابقى عند غيرنا من أهل عصرنا علم نستفيده وإنما ننظر فى كلامهم لنعرف مامنّ الله به علينا دونهم فنشكره عليه (عب عن قتادة مرسلا)

(من فقه الرجل رفقه فى معيشته) أى إن ذلك من فهمه فى الدين، واتباعه طريق المرسلين (حم طب عن أبى الدرداء) وسنده لابأس به * (من فقه الرجل) أى جودة فهمه وحسن تصرفه (أن يصلح معيشته) أى مايتعيش به بأن يسعى فى اكتسابها من الحلال من غير كد ولا تهافت ويستعمل القصد فى الإنفاق من غير إسراف ولا تقتير (وليس من حب الدنيا طلب ما يصلحك) أى ما يقوم بأودك وحاجة عيالك وخدمك ونحوهم فإنه من الضروريات التى لابد منها فليس طلبه من محبة الدنيا المنهى عنها (عد هب عن أبى الدرداء) ثم قال البيهقى تفرد به سعيد بن سنان عن أبى الزاهرية اه. قال الذهبى فى الضعفاء وسعيد بن سنان عن أبى الزاهرية متهم أى بالوضع

(من كرامة المؤمن على الله تعالى نقاء ثوبه) أى نظافته ونزاهته عن الأدناس (ورضاه باليسير) من الملابس أو من المأكل والمشرب أو من الدنيا؛ فالمحمود من اللباس نقاوة الثوب والتوسط فى حسنه وكون لبس مثله غير خارم لمروءة جنسه، وأما المباهاة فى اللباس والتزين به فليس من خصال الشرف بل من سمات النساء ولهذا كان النبى صلى الله عليه وسلم يلبس ماوجد فلبس الشملة والكساء الخشن والرداء والإزار الغليظ ويقسم من حضره أقبية الديباج المخصوصة بالذهب (تتمة) دخل إلى الفقيه أبى الحسن العوضى زائر فوجده عريان فقال نحن إذا غسلنا ثيابنا نكون كما قال القاضى أبو الطيب: قوم إذا غسلوا ثياب جمالهم * لبسوا البيوت إلى فراغ الغاسل

(طب) وكذا أبو نعيم (عن ابن عمر) بن الخطاب. قال الهيثمى: فيه عباد بن كثير وثقه ابن معين وضعفه غيره وجرول بن جعيل ثقة، وقال ابن المدينى له مناكير وبقية رجاله ثقات

(من كرامتى على ربى أنى ولدت) بمكة المعظمة حين طلع فجر الاثنين لثمان خلون من ربيع الأول فى إحدى الروايتين عن الحبر وجزم به جمع منهم الخوارزمى (مختونا) أى على صورة المختون إذ الختان قطع القلفة ولاقطع هنا (ولم ير أحد سوأتى) كناية عن العورة. قال فى المستدرك: تواترت الأخبار بولادته مختونا ومراده بالتواتر الاشتهار لا المصطلح عليه عند أهل الأثر، كيف وقد قال الذهبى لا أعلم صحة ذلك فضلا عن تواتره، وقال الزين العراقى عن

٨٢٦٠ - مِنْ كُنُوزِ الْبِرِّ: كِتْمَانُ الْمَصَائِبِ، وَالْأَمْرَاضِ، وَالصَّدَقَةِ - (حل) عن ابن عمر - (صح)

٨٢٦١ - مِنْ مُوجِبَاتِ الْمَغْفِرَةِ إِطْعَامُ الْمُسْلِمِ السَّغْبَانَ - (ك) عن جابر - (صح)

٨٢٦٢ - مِنَّا: الَّذِي يُصَلِّي عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خَلْفَهُ - أبو نعيم فى كتاب المهدى عن أبى سعيد - (ض)

ابن العديم أخبار ولادته مختوناً ضعيفة بل لم يثبت فيه شيء وسبقه لنحوه ابن القيم . وبفرضه ليس ذا من خصائصه فقد عدّ فى الوشاح اثنى عشر نبيا ولدوا مختونين والختان من الكلمات التى ابتلى بها إبراهيم فأتمهن وأشد الناس بلاء الأنبياء والابتلاء به مع الصبر عليه مما يضاعف به الثواب والأليق بحال النبى صلى الله عليه وسلم أن لايسلب هذه الفضيلة وأن يكرمه الله بها كما أكرم خليله وما أعطى نبى خصوصية إلا وأعطى نبينا صلى الله عليه وسلم مثلها وأعلى (طس عن أنس) بن مالك وصححه الضياء فى المختارة ، وقال مغلطاى : خبر الطبرانى هذا رواه ابن عساكر فى تاريخه من غير طريقه قال ورواه أبو نعيم بسند جيد وابن عدى فى الكامل عن ابن عباس اه . وقال ابن الجوزى لاشك أنه ولد مختوناً غير أنّ هذا الحديث لايصح قال فان قيل لم لم يولد مطهر القلب من حظ الشيطان حتى شق صدره وأخرج قلبه ؟ قلنا لأن الله أخفى أدون التطهرين الذى جرت العادة أن تفعله القابلة والطبيب وأظهر أشرفهما وهو القلب فأظهر أثر التجمل والعناية بالعصمة فى طرقات الوحى اه

(من كنوز البر كتمان المصائب والأمراض والصدقة [1]) فإظهار المصيبة والتحدث بها قادح فى الصبر مفوت الأجر وكتمانها رأس الصبر وقد شكا الأحنف إلى عمه وجع ضرسه وكدره فقال لقد ذهبت عينى منذ أربعين سنة فما شكوتها لأحد؛ أخبر المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم أن كتمان هذه الثلاثة كنز يدخر لصاحبه يوم فاقته لايطلع على ثوابه ملك ولا يدفع إلى خصمائه بل يعوضهم الله من باقى أعماله أو خزائن فضله ليبقى له كنزه وذلك لأنه لصفاء توحيده كتم مصائبه وأمراضه ومهماته عن الخلق صبرا ورضاً عن ربه وحياءاً منه أن يشكو أو يستعين بأحد من بريته (حل) وكذا البيهقى كلاهما من حديث زافر بن سليمان عن عبد العزيز بن أبى رواد عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال أبو نعيم تفرد به زافر بن عبد العزيز اه . وزافر بن سليمان قال الذهبى : قال ابن عدى أعلّ حديثه وعبد العزيز بن أبى رواد قال ابن حبان يروى عن نافع عن ابن عمر نسخة موضوعة قال ابن الجوزى حديث موضوع

(من موجبات المغفرة إطعام المسلم السغبان) أى الجيعان ، وقيل لايكون السغب إلا مع التعب ذكره ابن الأثير (ك) فى التفسير من حديث طلحة بن عمرو (عن جابر) بن عبد الله . قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى بأن طلحة واه فالصحة من أين ؟

(منا) أهل البيت (الذى) أى الرجل الذى (يصلى عيسى ابن مريم) روح الله عند نزوله من السماء فى آخر الزمان عند ظهور الدجال (خلفه) فانه ينزل عند صلاة الصبح على المنارة البيضاء شرقى دمشق فيجد الإمام المهدى يريد الصلاة فيحس به فيتأخر ليتقدم فيقدمه عيسى عليه السلام ويصلى خلفه؛ فأعظم به فضلا وشرفا لهذه الأمة؛ ولا ينافى ما ذكر فى هذا الحديث ما اقتضاه بعض الآثار من أن عيسى هو الإمام بالمهدى وجزم به السعد التفتازانى وعلله بأفضليته لإمكان الجمع بأن عيسى يقتدى بالمهدى أولا ليظهر أنه نزل تابعا لنبينا حاكما بشرعه ثم بعد ذلك يقتدى المهدى به على أصل القاعدة من اقتداء المفضول بالفاضل (أبو نعيم فى كتاب) أخبار (المهدى عن أبى سعيد)

---

(١) أى المفروضة ، وهذا التقييد خلاف ماعليه الشافعية وعبارتهم ودفع صدقة التطوع سرا ، وفى رمضان ولنحو قريب كزوج وصديق لجار أقرب فأقرب أفضل ، وأما الزكاة فإظهارها أفضل فى المال الظاهر وهو ماشية وزرع وثمر ومعدن ؛ أما الباطن وهو نقد وعرض وركاز فإخفاء زكاته أفضل ، واستثنى ابن عبدالسلام وغيره من أولوية صدقة السر مالو كان المتصدق ممن يقتدى به فاظهارها أولى

٨٢٦٣ — مَنْ آتاهُ اللهُ مِنْ هذا المالِ شيئاً مِنْ غيرِ أنْ يسألهُ فليقبلهُ، فإنّما هوَ رزقٌ ساقهُ اللهُ إليهِ - (حم) عن أبى هريرة - (صح)

٨٢٦٤ — مَنْ آذى المسلمينَ فى طُرُقهم وجبتْ عليهِ لعنتُهم - (طب) عن حذيفة عن أسيد - (ح)

٨٢٦٥ — مَنْ آذى العبّاسَ فقد آذانى؛ إنّما عمُّ الرجلِ صنوُ أبيهِ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ح)

٨٢٦٦ — مَنْ آذى عليّاً فقد آذانى - (حم تخ ك) عن عمرو بن شاس - (صح)

٨٢٦٧ — مَنْ آذى شعرةً مِنّى فقد آذانى، ومَنْ آذانى فقد آذى اللهَ - ابن عساكر عن على

الخدرى وفيه ضعف.

(من آتاه الله من هذا المال) أى من جنسه (شيئا) أى يظن حله (من غير أن يسأله) أى يطلبه من الناس (فليقبله) أى ندبا وإرشادا لا وجوبا (فإنما هو رزق ساقه الله إليه) قال ابن جرير فمن أعطى عن تجوز عطيته سلطانا أو غيره عدلا أو فاسقا فلا على الإنسان فى قبوله ثم أخرج بسنده أن عبد العزيز بن مروان كتب إلى ابن عمر ارفع إلىّ حوائجك فقال لست بسائلك ولا براد عليك مارزقنى الله منك فبعث بألف دينار فقبلها (حم عن أبى هريرة) رمز المصنف لصحته وهو كما قال فقد قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(من آذى المسلمين فى طرقهم) بالتخلى فيها كما بينه فى رواية أخرى (وجب عليه لعنتهم) وفى رواية أصابته لعنتهم؛ وقد استدل به على تحريم قضاء الحاجة فى الطريق وعليه جرى الخطابى والبغوى فى شرح السنة وتبعهم النووى فى نكت التنبيه واختاره فى المجموع من جهة الدليل لكن المذهب أنه مكروه؛ قال الحرالى والأذى إيلام النفس ومايتبعها من الأحوال، والضر إيلام الجسم وما يتبعه من الحواس اهـ وهو أحسن من تفسير الراغب الأذى بالضر حيث قال الأذى ما يصل إلى الحيوان من ضرر فى نفسه أو جسمه أو قنيانه دنيويا أو أخرويا (طب عن حذيفة بن أسيد) بفتح الهمزة الغفارى من أصحاب الشجرة ومات بالكوفة قال المنذرى والهيثمى إسناده حسن ثم رمز المصنف لحسنه؛ مال الولى العراقى إلى تضعيفه فقال فيه عمران القطان اختلفوا فيه وشعيب بن بسام صدوق لكن له مناكير

(من آذى العباس) بن عبد المطلب (فقد آذانى، إنما عم الرجل صنو أبيه) أى شقيقه (ابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عباس) ورواه أيضا طراد فى فضائل الصحابة بلفظ عمى بدل العباس وسببه أن العباس قال يارسول الله إنا لنعرف ضغائن من أقوام بوقائع أوقعناها فى الجاهلية فخطب فذكره؛ وظاهر صنيع المؤلف أن ذا مما لم يخرجه أحد من الستة وإلا لما أبعد النجعة وهو ذهول فقد رواه الترمذى باللفظ المزبور عن ابن عباس

(من آذى عليا) بن أبى طالب (فقد آذانى) قال ذلك ثلاثا وقد كانت الصحابة يعرفون له ذلك؛ أخرج الدارقطنى عن عمر أنه سمع رجلا يقع فى علىّ فقال ويحك أتعرف عليا؟ هذا ابن عمه - وأشار إلى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم - والله ما آذيت إلا هذا فى قبره. وروى الامام أحمد فى زوائد المسند بلفظ إنك إن انتقصته فقد آذيت هذا فى قبره (حم تخ ك) فى فضائل الصحابة (عن عمرو بن شاس) الأسلمى وقيل الأسدى شاعر فارس شجاع شهد الحديبية وهو القائل:

إذا نحن أدلجنا وأنت إمامنا ... كفى لمطايانا بوجهك هاديا

قال خرجت مع علىّ إلى اليمن فجفانى فوجدت فى نفسى فقدمت فاستظهرت شكايته بالمسجد فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ياعمرو والله لقد آذيتنى قلت أعوذ بالله أن أوذيك فقال من آذى عليا الخ قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(من آذى شعرة منى) أى أحدا من أبعاضى وإن صغر؛ كنى به عن ذلك كما قال فاطمة بضعة منى (فقد آذانى ومن

٨٢٦٨ — مَنْ آذَى أَهْلَ الْمَدِينَةِ آذَاهُ اللهُ ، وَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

٨٢٦٩ — مَنْ آذَى مُسْلِمًا فَقَدْ آذَانِي ، وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللهَ - (طس) عن أنس - (ح)

٨٢٧٠ — مَنْ آذَى ذِمِّيًّا فَأَنَا خَصْمُهُ ، وَمَنْ كُنْتُ خَصْمَهُ خَصَمْتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (خط) عن ابن مسعود - (ح)

٨٢٧١ — مَنْ أَمَّنَ رَجُلًا عَلَى دَمِهِ فَقَتَلَهُ فَأَنَا بَرِيءٌ مِنَ الْقَاتِلِ ، وَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ كَافِرًا - (تخ ن) عن

آذانى فقد آذى الله) زاد أبو نعيم والديلمى فعليه لعنة الله ملء السماء وملء الأرض وقد أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم وشرفهم ليس لأنفسهم وإنما الله الذى اجتباهم وكساهم حلة الشرف فلا ينبغى لمسلم أن يذمهم بما وقع منهم فإن الله طهرهم ويعلم الذام لهم أن ذلك راجع إليه ولو ظلموه فذلك الظلم فى زعمه ظلم لا فى نفس الامر وإن حكم عليه ظاهر الشرع بإيذائه بل حكم ظلمهم إيانا فى نفس الأمر يشبه جرى المقادير علينا فى المال والنفس بغرق أو حرق أو غيرهما من الأمور المهلكة ولا يجوز له أن يذم قضاء الله بقدره بل يقابله بالرضى وإلا فالصبر، ذكره ابن عربى (ابن عساكر) فى تاريخه (عن على) أمير المؤمنين ورواه أيضا أبو نعيم والديلمى كما تقرر مسلسلا بأخذ شعرة فقال كل منهم حدثنا فلان وهو أخذ بشعرة إلى أن قال الصحابى حدثنى النبى صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بشعرة .

(من آذى أهل المدينة) النبوية (آذاه الله وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلا) أى نفلا ولا فرضاً والمراد نفى الكمال وقيل توبة ولا فدية لأنها تفادى المفدى وقيل شفاعة ولا فدية ، وفيه تحذير عظيم ووعيد شديد لمن آذى أهلها ، وأخرج الطبرانى وغيره مرفوعا المدينة مهاجرى ومضجعى فى الأرض حق على أمتى أن يكونوا جيرانى ما اجتنبوا الكبائر فمن لم يفعل سقاه الله من طينة الخبال عصارة أهل النار ، وفى المدارك لما قدم المهدى المدينة استقبله مالك فى أشرافها على أميال فلما ابصر بمالك انحرف المهدى إليه فعانقه وسايره فقال يا أمير المؤمنين إنك تدخل الآن المدينة فتمر بقوم عن يمينك ويسارك أولاد المهاجرين والأنصار فسلم عليهم فإن ما فى الأرض قوم خير من أهل المدينة (طب عن ابن عمرو) بن العاصى قال الهيثمى وفيه العباس بن الفضل الانصارى وهو ضعيف اه . ينظر ما فى رمز المصنف لحسنه .

(من آذى مسلما فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله) ومن آذى الله يوشك أن يهلكه (طس عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه وفيه موسى بن خلف البصرى العمى قال الذهبى قال ابن حبان كثرت روايته للمناكير وقال غيره ضعيف ووثقه بعضهم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل رأيتك تتخطى رقاب الناس وتؤذيهم ؛ من آذى مسلما الخ

(من آذى ذميا فأنا خصمه) المطالب بحقه لأن الذمى إذا أقر بالجزية لزم الإمام الدفع عنه فإذا آذاه إنسان فقد افتات عليه وتعرض لمخاصمته فصار خصمه (ومن كنت خصمه خصمته يوم القيامة - خط) فى ترجمة داود بن على بن خلف عن إسحاق بن إبراهيم الحنظلى عن عيسى بن يونس عن الأعمش عن ثقيف (عن ابن مسعود) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه الخطيب خرجه وسلمه والأمر بخلافه بل أعله وقدح فيه وقال حديث منكر بهذا الإسناد وحكم ابن الجوزى بوضعه وقال قال أحمد لا أصل له وداود الظاهرى قال قال الأزدى تركوه وفى الميزان عباس بن أحمد الواعظ عن داود قال الخطيب غير ثقة ومن بلاياه أتى بخبر من آذى ذميا أنا خصمه بإسناد مسلم والبخارى قال الخطيب الحمل فيه على عباس اه قال فى اللسان له راو غير ابن التلاج وابن التلاج متهم بالاختلاق .

(من أمن رجلا على دمه فقتله فأنا برىء من القاتل وإن كان المقتول كافراً) لكنه مؤمن بخلاف ما إذا كان مرتداً

عمرو بن الحمق - (صح)

٨٢٧٢ — مَنْ آوَى ضَالَّةً فَهُوَ ضَالٌّ ، مَالَمْ يُعَرِّفْهَا - (حم م) عن زيد بن خالد - (صح)

٨٢٧٣ — مَنْ آوَى يَتِيمًا أَوْ يَتِيمَيْنِ ثُمَّ صَبَرَ وَاحْتَسَبَ كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ - (طس) عن ابن عباس - (ح)

٨٢٧٤ — مَنِ ابْتَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِعْهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ - (حم ق ن ه) عن ابن عمر - (صح)

٨٢٧٥ — مَنِ ابْتَاعَ مَمْلُوكًا فَلْيَحْمَدِ اللهَ ، وَلْيَكُنْ أَوَّلُ مَا يُطْعِمُهُ الْحَلْوَاءَ ؛ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ لِنَفْسِهِ - ابن النجار عن عائشة - (ض)

٨٢٧٦ — مَنِ ابْتَغَى الْعِلْمَ لِيُبَاهِيَ بِهِ الْعُلَمَاءَ ، أَوْ يُمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءَ ، أَوْ تُقْبِلَ أَفْئِدَةُ النَّاسِ إِلَيْهِ ؛ فَإِلَى النَّارِ - (ك هب) عن كعب بن مالك - (صح)

أو حربيا وفيه أن لكل مسلم ولو عبداً أو امرأة غير أسير ولا مكره تأمين كافر وكافرة فيحرم قتله قال الإمام وعليه دية ذمى (ن عن عمرو بن الحمق) قال الهيثمى ورواه عنه الطبرانى بأسانيد كثيرة وأحدها رجاله ثقات

(من آوى) بالمد والقصر فكل منهما يلزم ويتعدى لكن القصر فى اللازم والمد فى المتعدى أشهر وبه جاء التنزيل «أرأيت إذ أوينا إلى الصخرة» ، «وآويناهما» والمراد ضم إليه (ضالة) قال الزمخشرى صفة فى الأصل للبهيمة فغلبت قال والمعنى أن من يضمها إلى نفسه متملكا لها ولا ينشدها (فهو ضال) عن طريق الصواب أو آثم أو ضامن إن هلكت عنده؛ عبر به عن الضمان للمشاكلة وذلك لأنه إذا التقطها فلم يعرفها فقد أضر بصاحبها وصار سببا فى تضليله عنها فكان ضالا عن الحق (مالم يعرفها) قال النووى فيه لزوم تعريف اللقطة، هبه قصد تملكها أو حفظها وهو الصحيح عند الشافعية ويحتمل أن المراد ضالة الإبل ونحوها مما لا يلتقط للتملك بل للحفظ فيجب تعريفها أبدا (حم م) فى القضاء (عن زيد بن خالد) الجهنى ورواه النسائى أيضا ولم يخرجه البخارى .

(من آوى يتيما أو يتيمين) أى ضمهما إليه وقام بمؤنتهما (ثم صبر واحتسب كنت أنا وهو فى الجنة كهاتين) تمامه عند مخرجه الطبرانى وحرك أصبعيه السبابة والوسطى قال الطيبى وقوله فى الجنة خبر كان فيجب أن يقدر متعلقة خاصا ليوافقه قوله كهاتين أى متقارنين فى الجنة اقترانا مثل اقتران هاتين الاصبعين ويجوز أن يكون كهاتين حالا من الضمير المستتر فى الجنة (طس عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى وفيه من لم اعرفهم .

(من ابتاع) أى اشترى (طعاما) هو ما يؤكل (فلا يبعه حتى يستوفيه) أى يقبضه كما جاء مصرحا به فى رواية لئلا يكون متصرفا فى ملك غيره بلا إذنه فإن الزيادة على المسمى فى الكيل والوازن للبائع وقيد الطعام اتفاقى لأن النهى عام فى كل منقول عند أبى حنيفة وفى العقار أيضا عند الشافعى وجعل مالك وأحمد القيد للاحتراز (حم ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب .

(من ابتاع) أى اشترى (مملوكا) عبدا أو أمة (فليحمد الله) أى على تيسره له (وليكن أول ما يطعمه) الشىء (الحلو) أى ما فيه حلاوة خلقية أو مصنوعة (فإنه أطيب لنفسه) مع ما فيه من التفاؤل الحسن، والأمر للندب (ابن النجار) فى تاريخه (عن عائشة) ورواه عنها أيضا ابن عدى ورواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق عن معاذ مرفوعا وعده ابن الجوزى فى الموضوعات .

(من ابتغى العلم) أى طلب تعلمه (ليباهى به العلماء) أى يفاخرهم ويطاولهم به (أو يمارى به السفهاء) أى يجادلهم ويخاصمهم والمماراة المجادلة والمحاجة من المرية وهى الشك فان كان واحد من المتخاصمين يشك فيما يقوله الآخر (أو تقبل) بطلبه

٨٢٧٧ — مَنِ ابْتَغَى الْقَضَاءَ، وَسَأَلَ فِيهِ شُفَعَاءَ، وُكِلَ إِلَى نَفْسِهِ، وَمَنْ أُكْرِهَ عَلَيْهِ أَنْزَلَ اللهُ عَلَيْهِ مَلَكاً يُسَدِّدُهُ - (ت) عن أنس - (ح)

٨٢٧٨ — مَنِ ابْتُلِيَ مِنْ هٰذِهِ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْراً مِنَ النَّارِ - (حم ق ن) عن عائشة - (صح)

٨٢٧٩ — مَنِ ابْتُلِيَ بِالْقَضَاءِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فَلْيَعْدِلْ بَيْنَهُمْ فِي: لَحْظِهِ، وَإِشَارَتِهِ، وَمَقْعَدِهِ، وَمَجْلِسِهِ - (قط طب هق) عن أم سلمة - (ض)

٨٢٨٠ — مَنِ ابْتُلِيَ بِالْقَضَاءِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا يَرْفَعْ صَوْتَهُ عَلَى أَحَدِ الْخَصْمَيْنِ مَا لَا يَرْفَعُ عَلَى الْآخَرِ -

---

(أفئدة الناس) أى قلوبهم (إليه فالى النار) أى فالمبتغى ذلك مآله إلى النار وفى رواية فأدخله الله النار قال القاضى ثم المختص بهذا الوعيد إن كان من أهل الإيمان فلا بد من دخوله الجنة كما عرف بالنصوص الصحيحة فتأويل الحديث أن يكون تهديدا أو زجرا عن طلب الدنيا بعمل الآخرة وعد الذهبى تعلم العلم لشىء مما ذكر من الكبائر (ك هب) من حديث اسحاق بن يحيى بن طلحة عن عبدالله بن كعب (عن) أبيه (كعب بن مالك) قال الحاكم لم يخرجا لاسحاق وانما أخرجته شاهدا وقال الذهبى فى الكبائر عقب تخريجه فى الحديث إسحاق واه

(من ابتغى القضاء) أى طلبه (وسأل فيه) أى فى توليته (شفعاء وكل إلى نفسه ومن أكره عليه أنزل الله عليه ملكا يسدده) قال الطيبى جمع بين ابتغى وطلب وسأل إظهاراً لحرصه فإن النفس مائلة إلى حب الرئاسة وطلب الترفع فمن منعها سلم من هذه الآفة ومن اتبع هواه وسأل القضاء هلك ولا سبيل إلى الشروع فيه إلا بالاكراه وفى الاكراه قمع هوى النفس وحينئذ يسدد إلى طريق الصواب (ت عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه وهو فى ذلك تابع لمخرجه حيث قال حسن غريب قال فى المنار ولم يبين علته وقد خرجه من طريقين ففيه من طريق خيثمة النضرى لم تثبت عدالته وقال ابن معين ليس بشىء ومن الطريق الأخرى بلال بن مرداس مجهول وعبد الأعلى بن عباس ضعيف

(من ابتلي) البلاء الامتحان يعنى من امتحن (من هذه) الإشارة إلى أمثال المذكورات فى السبب الآتى فى الفاقة أوجنس البنات مطلقا (البنات بشىء) من أحوالهن أو من أنفسهن لينظر هل يحسن أو يسىء، وسماه نفس وجودهن بلاء لما ينشأ عنهن من العار تارة والشر تارة والفتن بين الأصهار أخرى (فأحسن إليهن) بالقيام بهن على الوجه الزائد عن الواجب من نحو إنفاق وتجهيز وغير ذلك بما يليق بأمثالهن على الكمال المطلوب (كن له سترا) أى حجابا وأراد بالستر الجنس الشامل للقليل والكثير وإلا لقال أستارا (من النار) جزاءاً وفاقا فمن سترهن بالاحسان جوزى بالستر من النيران؛ وأفاد تأكيد حق البنات اضعفهن غالباً بخلاف الذكور لما لهم من القوة وجودة الرأى وإمكان التصرف غالباً ﴿تنبيه﴾ قال الزين العراقى لم يقيد هذه الرواية بالاحتساب وقيده فى أخرى به والظاهر حمل المطلق على المقيد (حم ق ت عن عائشة) قالت دخلت امرأة ومعها بنتان لها فسألت فلم أجد عندى شيئا غير تمرة فأعطيتها إياها فقسمتها بين ابنتيها ولم تأكل منها ثم قامت فخرجت فدخل النبى صلى الله عليه وسلم فأخبرته فذكره

(من ابتلى بالقضاء بين المسلمين فليعدل بينهم فى لحظه) أى نظره إلى من تحاكم اليه منهم (وإشارته ومقعده ومجلسه) وجميع وجوه الاكرام من السلام وغيره فيحرم عليه ترك التسوية (قط طب هق عن أم سلمة) قال الذهبى فى المهذب إسناده واه

(من ابتلى بالقضاء بين المسلمين فلا يرفع صوته على أحد الخصمين مالا يرفعه على الآخر) بل يسوى بينهم

(طب هق) عن أم سلمة - (ض)

٨٢٨١ - من ابتلي فصبر. وأعطي فشكر؛ وظلم فغفر، وظلم فاستغفر، أولئك لهم الأمن وهم مهتدون - (طب هب) عن سخبرة - (ح)

٨٢٨٢ - من أبلي بلاء فذكره فقد شكره، وإن كتمه فقد كفره - (د) والضياء عن جابر - (صح)

٨٢٨٣ - من أتى المسجد لشيء فهو حظه - (د) عن أبي هريرة - (ح)

٨٢٨٤ - من أتى عرافا فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة اربعين ليلة - (حم م) عن بعض أمهات المؤمنين (صح)

فى الرفع وعدمه لوجوب التسوية كما مر (طب هق عن أم سلمة) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال مخرجه البيهقي نفسه عقب تخريجه الحديث محمد بن العلاء أى أحد رجاله ليس بالقوى اه وفيه محمد بن الحسين السلمى الصوفى وقد سبق عن الخطيب أنه وضاع

(من ابتلي) بضم التاء (فصبر وأعطى) بكسر الطاء (فشكر، وظلم) بضم الظاء (فغفر، وظلم) بفتح الظاء (فاستغفر: أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) استدل به القرطبي وغيره على أن حصول الابتلاء وكل مايترتب عليه التكفير لايحصل به الموعود إلا بانضمام الصبر اليه ورد بأن الكلام هنا فى ثواب مخصوص وهو حصول الأمن والهداية لافى مطلق الثواب (طب هب عن سخبرة) بمهملة مفتوحة فمعجمة ساكنة فموحدة تحتية مفتوحة وزن مسلمة هو الازدى وقيل الأسدى وهو والد عبد الله بن سخبرة له صحبة ذكره ابن الأثير وفى التقريب كأصله صحابي فى إسناد حديثه ضعف اه ورمز المصنف لحسنه وأصله قول الحافظ فى الفتح خرجه الطبرانى بسند حسن

(من أتى المسجد) أى قصده (لشيء) أى لفعل شيء فيه (فهو حظه) أى نصيبه من إتيانه لايحصل له غيره فمن أتاه لصلاة حصل له أجرها أو لزيارة بيت الله حصلا له ومن أتاه لهما مع تعلم علم أو إرشاد جاهل حصل له ماأتاه لاجله أو أتاه لنحو تفرج أو إنشاد ضالة فهو حظه وهو من قوله عليه السلام وإنما لكل امرئ مانوى (د عن أبي هريرة) رمز لحسنه ورواه عنه ابن ماجه أيضاً قال عبد الحق وفيه عثمان بن أبي عاتكة قال ابن معين ليس بشيء وابن حنبل لابأس به وقال المنذرى ضعفه غير واحد وقال الذهبي صدقه النسائى ووثقه غيره * (من أبلى) بضم الهمزة وكسر اللام (بلاء) أى أنعم عليه بنعمة والبلاء يستعمل فى الخير والشر لأن أصله الاختبار والامتحان كما تقرر (فذكره فقد شكره) يعنى أن من آداب النعمة أن يذكر المعطى فإذا ذكره فقد شكره وذا الاينافى رؤية النعمة منه تعالى لأن للمعطى طريقاً فى وصولها وقد أثنى الله على عباده بأعمالهم وهو خالقها ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء ولا يحتقره (وإن كتمه فقد كفره) أى ستر نعمة العطاء وغطاها ولئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابى لشديد (د والضياء) فى المختارة (عن جابر) ابن عبد الله ورواته ثقات

(من أتى عرّافاً) بالتشديد وهو من يخبر بالأمور الماضية أو بما أخفى وزعم أنه هو الكاهن يرده جمعه بينهما فى الخبر الآتى قال النووى والفرق بين الكاهن والعراف أن الكاهن إنما يتعاطى الأخبار عن الكوائن المستقبلة ويزعم معرفة الأسرار والعراف يتعاطى معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحو ذلك ومن الكهنة من يزعم أن جنياً يلقى إليه الأخبار ومنهم من يدعى إدراك الغيب بفهم أعطيه وأمارات يستدل بها عليه وقال ابن حجر الكاهن الذى يتعاطى الخبر عن الأمور المغيبة وكانوا فى الجاهلية كثيراً فمعظمهم كان يعتمد على من تابعه من الجن وبعضهم كان يدعى معرفة ذلك بمقدمات أسباب يستدل على مواقعها من كلام من يسأله وهذا الأخير يسمى العراف بمهملتين اه (فسأله عن شيء) أى من المغيبات ونحوها (لم تقبل له صلاة أربعين ليلة) خص العدد بالاربعين على عادة العرب فى

٨٨٨٥ — مَنْ أَتَى عرَّافًا أَوْ كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ - (حم ك) عن أبي هريرة (ح)

٨٢٨٦ — مَنْ أَتَى فِرَاشَهُ وَهُوَ يَنْوِي أَنْ يَقُومَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَغَلَبَتْهُ عَيْنُهُ حَتَّى يُصْبِحَ كُتِبَ لَهُ مَا نَوَى، وَكَانَ نَوْمُهُ صَدَقَةً عَلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ - (ن ه حب ك) عن أبي الدرداء - (ح)

٨٢٨٧ — مَنْ أَتَى الْجُمُعَةَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ كَانَتْ لَهُ ظُهْرًا - ابن عساكر عن ابن عمرو - (ض)

٨٢٨٨ — مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، أَوْ أَتَى امْرَأَةً حَائِضًا، أَوْ أَتَى امْرَأَةً فِي دُبُرِهَا؛ فَقَدْ بَرِئَ مِمَّا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ - (حم ٤) عن أبي هريرة - (ح)

ذكر الأربعين والسبعين ونحوهما للتكثير أو لأنها المدة التى ينتهى إليها تأثير تلك المعصية فى قلب فاعلها وجوارحه وعند انتهائها ينتهى ذلك التأثير، ذكره القرطبي، وخص الليلة لأن من عاداتهم ابتداء الحساب بالليالى. وخص الصلاة لكونها عماد الدين فصومه كذلك، كذا قيل، ثم اعلم أن ذا وما أشبهه كمن شرب الخمر يلزمه الصلاة وإن لم تقبل. إذ معنى عدم القبول عدم الثواب لاستحقاق العقاب فالصلاة مع القبول لفاعلها الثواب بلا عقاب ومع نفيه لا ثواب ولا عقاب؛ هذا ما عليه النووى لكن اعترض بأنه سبحانه لا يضيع أجر المحسنين فكيف يسقط ثواب صلاة صحيحة بمعصية لاحقة؟ فالوجه أن يقال المراد من عدم القبول عدم تضعيف الأجر لكنه إذا فعلها بشروطها برئت ذمته من المطالبة بها ويفوته قبول الرضا عنه وإكرامه ويتضح باعتبار ملوك الأرض «ولله المثل الأعلى» وذلك أن المهدى إما مردود عليه أو مقبول منه والمقبول إما مقرب مكرم وإما ليس كذلك فالأول البعيد المطرود والثانى المقبول التام الكامل والثالث لا يصدق عليه أنه كالأول فإنه لم يرد هديته بل التفت إليه وقبل منه لكن لما لم يثب صار كأنه غير مقبول منه فصدق عليه أنه لم يقبل منه (حم م) فى الطب (عن بعض أمهات المؤمنين) وعينها الحميدى بأنها حفصة

(من أتى عرافا أو كاهنا) وهو من يخبر عما يحدث أو عن شيء غائب أو عن طالع أحد بسعد أو نحس أو دولة أو محنة أو منحة (فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل الله على محمد) من الكتاب والسنة وصرح بالعلم تجريداً وأفاد بقوله فصدقه أن الغرض إن سأله معتقداً صدقه فلو فعله استهزاء معتقداً كذبه فلا يلحقه الوعيد، ثم إنه لا تعارض بين ذا الخبر وما قبله لأن المراد إن مصدق الكاهن إن اعتقد أنه يعلم الغيب كفر وإن اعتقد أن الجن تلقى إليه ماسمعته من الملائكة وأنه بإلهام فصدقه من هذه الجهة لا يكفر قال الراغب العرافة مختصة بالامور الماضية والكهانة بالحادثة وكان ذلك فى العرب كثيراً وآخر من روى عنه الأخبار العجيبة سطيح وسواد بن قارب (حم ك عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرطهما وقال الحافظ العراقى فى أماليه حديث صحيح ورواه عنه البيهقى فى السنن فقال الذهبي إسناده قوى

(من أتى فراشه) لينام (وهو ينوى أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عينه) أى نام قهراً عليه (حتى يصبح كتب له ما نوى) إنما الأعمال بالنيات. وفيه أن الأمور بمقاصدها (وكان نومه صدقة عليه من ربه - ن ه حب ك عن أبي الدرداء) قال الحاكم على شرطهما وعلته أن معاوية بن عمرو رواه عن زائدة فوقفه وحسين الجعفى أحفظ كذا فى المستدرك وأقره الذهبي وقال الحافظ العراقى سنده صحيح وقال المنذرى سنده جيد * (من أتى الجمعة والإمام يخطب) خطبتها (كانت له ظهراً) أى فاتته الجمعة فلا يصح ماصلاه جمعة بل ظهراً لفوات شرطها من سماعه للخطبة وهذا إن لم يتم العدد إلا به (ابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عمرو) بن العاص * (من أتى كاهناً فصدقه بما يقول أو أتى امرأة حائضاً) أى جامعها حال حيضها (أو أتى امرأة فى دبرها) قال الطيبى: أتى: لفظ مشترك بين المجامعة وإتيان الكاهن (فقد برئ مما أنزل على محمد) صلى الله عليه وسلم قال الطيبي تغليظ شديد ووعيد هائل كيف لم يكتف بكفره بل ضم اليه

٨٢٨٩ - مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ حُجِبَتْ عَنْهُ التَّوْبَةُ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً؛ فَإِنْ صَدَّقَهُ بِمَا قَالَ كَفَرَ - (طب) عن واثلة - (ض)

٨٢٩٠ - مَنْ أَتَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ؛ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَادْعُوا لَهُ - (طب) عن الحكم بن عمير - (ض)

٨٢٩١ - مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي حَيْضِهَا فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ، وَمَنْ أَتَاهَا وَقَدْ أَدْبَرَ الدَّمُ عَنْهَا وَلَمْ تَغْتَسِلْ فَنِصْفُ دِينَارٍ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وصرح بالعلم تجديداً والمراد بالمنزل الكتاب والسنة أى من ارتكب هذه المذكورات فقد برئ من دين محمد صلى الله عليه وسلم بما أنزل عليه وفى تخصيص المرأة المنكوحة فى دبرها دلالة على أن إتيان الأجنبية سيما الذكران أشد نكيراً وفى تقديم الكاهن عليهما ترق من الأهون إلى الأغلظ اه. وقال المظهر المراد أن من فعل هذه المذكورات واستحلها فقد كفر ومن لم يستحلها فهو كافر النعمة على ما مر غير مرة وليس المراد حقيقة الكفر وإلا لما أمر فى وطء الحائض بالكفارة كما بينه الترمذى وغيره، واعلم ان إتيان الكاهن شديد التحريم حتى فى الملل السابقة قال فى السفر الثانى من التوراة لاتتبعوا العرافين والقافة ولا تنطلقوا اليهم ولا تسألوهم عن شيء لئلا تتنجسوا بهم وفى الثالث من تبعهم وضل بهم أنزل به غضبى الشديد وأهلك من شيعه اه. وإتيان الحائض مضر شرعا وطباً؛ قال الحرالى هو مؤذ للجسم والنفس لاختلاط النطفة بركس الدم الفاسد العافن حتى قيل إن الموطوءة فيه يعرض لولدها أنواع من الآفات ﴿ فائدة ﴾ قال الحافظ ابن حجر فى اللسان فى ترجمة سهل بن عمار أصل وطء الحليلة فى الدبر أى فعله مروى عن ابن عمرو عن نافع وعن مالك من طرق عدة صحيحة بعضها فى صحيح البخارى وفى غريب مالك للدارقطنى (حم ٤) فى الطب والبعض فى الطهارة (عن أبى هريرة) قال البغوى سنده ضعيف قال المناوى وهو كما قال وقال الترمذى ضعفه البخارى وقال ابن سيد الناس فيه أربع علل التفرد عن غير ثقة وهو موجب للضعف وضعف رواته والانقطاع ونكارة متنه وأطال فى بيانه وقال الذهبى فى الكبائر ليس إسناده بالقائم وقال المنذرى رووه كلهم من طريق حكيم الأثرم عن ابن تميمة وهو طريق خالد عن أبى هريرة وسئل ابن المدينى من حكيم فقال عيانا هذا وقال البخارى لايعرف لابن تميمة سماع من أبى هريرة.

(من أتى كاهناً فسأله عن شيء حجبت عنه التوبة أربعين ليلة فإن صدقه بما قال كفر) تمسك به الخوارج على أصولهم الفاسدة فى التكفير بالذنوب ومذهب أهل السنة أنه لا يكفر فمعناه قد كفر النعمة أى سترها فإن اعتقد صدقه فى دعواه الاطلاع على الغيب كفر حقيقة على ما مر بسطه (طب عن واثلة) بن الأسقع قال المنذرى ضعيف وقال الهيثمى فيه سليمان بن أحمد الواسطى وهو متروك.

(من أتى اليكم معروفاً فكافئوه) لأن فى ذلك التواصل والتحابب والذى أتاك المعروف محتاج كانت فقابله بمثل فعله وأحسن قال سبحانه «وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها» قيل هو فى الهدية وقيل السلام (فإن لم تجدوا) ماتكافئوه به (فادعوا) الله (له) أن يكافئه عنكم وفى خبر إذا قال الرجل لأخيه جزاك الله خيراً فقد أبلغ فى الثناء (هب عن الحكيم بن عمير) الثمالى قال الهيثمى فيه يحيى بن يعلى الأسلمى وهو ضعيف

(من أتى امرأة) أى جامعها (فى حيضها) عمداً أو جهلا (فليتصدق) ندباً وقيل وجوباً (بدينار) أى بمثقال اسلامى خالص (ومن أتاها وقد أدبر الدم عنها ولم تغتسل فنصف دينار) ولا شيء على المرأة لأنه حق تعلق بالوطء فخوطب به الرجل دونها كالمهر (طب عن ابن عباس) وصححه الحاكم لكن نوزع بضعف سنده واضطراب متنه فروى مرفوعاً وموقوفا ومرسلا ومعضلا وبدينار مطلقا وبنصف كذلك وبخمسى دينار وباعتبار صفات الدم وبدونه وباعتبار أول الحيض وآخره لكن أطال ابن القطان فى الانتصار له وأنه من

٨٢٩٢ — مَنْ أَتَاهُ أَخُوهُ مُتَنَصِّلاً فَلْيَقْبَلْ ذَلِكَ مِنْهُ مُحِقًّا أَوْ مُبْطِلاً ؛ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ لَمْ يَرِدْ عَلَى الْحَوْضِ - (ك) عن أبى هريرة - (ح)

٨٢٩٣ — مَنِ اتَّبَعَ الْجَنَازَةَ فَلْيَحْمِلْ بِجَوَانِبِ السَّرِيرِ كُلِّهَا - (٥) عن ابن مسعود - (ض)

٨٢٩٤ — مَنِ اتَّبَعَ كِتَابَ اللهِ هَدَاهُ مِنَ الضَّلَالَةِ ، وَوَقَاهُ سُوءَ الْحِسَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طس) عن ابن عباس - (ض)

٨٢٩٥ — مَنْ أَتَتْ عَلَيْهِ سِتُّونَ سَنَةً فَقَدْ أَعْذَرَ اللهُ إِلَيْهِ فِى الْعُمُرِ - (حم) عن أبى هريرة (ح)

طريق أبي داود صحيح وإن كان ضعيفاً من غيرها قال ابن حجر وهو الصواب ولا يضر الاضطراب فكم من حديث احتجوا به وفيه من الخلف أكثر مما فى هذا الخبر ؟ كخبر القلتين ، وفيه رد علي النووى فى زعمه ضعفه . اه

(من أتاه أخوه) فى الدين وإن لم يكن أخوه من النسب (متنصلا) أى منتفيا من ذنبه معتذرا اليه (فليقبل ذلك منه) ندبا مؤكدا سواء كان (محقا) فى اعتذاره (أو مبطلا) فيه (فإن لم يفعل) أى لم يقبل معذرته (لم يرد على الحوض) يوم القيامة حين يرده المؤمنون فيسقيهم منه لأن تنصله خروج من الذنب واستسلام له والله سبحانه يقبل التوبة ممن أقبل عليه وأسلم وجهه اليه معاملة له برجائه وهو يحب صفاته ويحب من تخلق بشيء منها كما سبق فمن عرض عليه التحلى بهذا الخلق العظيم فأبى واستكبر عن قبوله ورد المتنصل اليه خائبا ولم يبرد قلبه بقبول معذرته جوزى علي ذلك بإطالة عطشه فى الموقف حين تدنو الشمس من الرؤس فيعاقب بتقديم غيره فى الورود فى ذلك اليوم المشهود حتى يكون من آخر الواردين (تنبيه) حكى أن أبا سهل الصعلوكى بحث فى مسألة فى محفل مع عبدالله الختن فاغاظ عليه أبو سهل فى الرد ثم جاء يعتذر اليه فى السر فأنشد الختن

جفاء جرى لدى الناس فانبسط   وعذر الى سر فأكد مافرط
ومن رام أن يمحو جلى اعتدائه   خفى اعتذار فهو فى أعظم الغلط

فبين الختن أن الاعتذار لا يمحو الذنب إلا إن جرى علي نحو الذى جرى عليه التقصير وهذا قد ينافيه ظاهر قوله فى الحديث محقا أو مبطلا إلا أن يراد أن هذا هو مقام الكمال والحاصل أن الكلام فى مقامين مقام يتعلق بالعافى وهذا الأكمل فيه قبول العذر وإن علم كذبه سواء أنكر وقوع الذنب أو أقر فطلب العفو ومقام يتعلق بما يلحقه من المعتذر اليه وصمة ألحقها به فى الملإ فهذا لا يرفع الاعتذار منه الذنب إلا إن كان بحضرة أولئك الذين أوهمهم إلحاق النقص به وهذا بالنسبة إلى الآحاد أما بالنسبة لكمل الرجال فالعفو مطلوب على كل حال (ك عن أبى هريرة) ورواه عنه أيضا ابن السنى والديلمى .

(من اتبع الجنازة فليحمل بجوانب السرير كلها) النعش الذى فوقه الميت وفى الحديث إيماء إلى تفضيل التربيع فى حمل الجنازة وهو أن يتقدم رجلان ويتأخر رجلان وهو مذهب الحنفية وفضل الشافعية الحمل بين العمودين وهو أن يضع واحد العمودين علي عاتقيه ويحمل المؤخر رجلان لأدلة أخرى (٥ عن ابن مسعود) ٭ (من اتبع كتاب الله) القرآن أى أحكامه (هداه من الضلالة ووقاه سوء الحساب يوم القيامة) تمامه عند الطبرانى وذلك أن الله عز وجل قال فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ، انتهى (طس عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه أبو شيبة وعمران بن أبى عمران وكلاهما ضعيف جداً

(من أتت عليه ستون سنة فقد أعذر الله اليه فى العمر) أى بسط عذره على مواضع التملق له وطلب العذر اليه كما يقال لمن فعل مانهى عنه ماحملك على هذا ؟ فيقول خدعنى فلان وغرنى كذا ورجوت كذا وخفت كذا

٨٢٩٦ - مَنْ أَتَتْه هَدِيَّة وعنده قوم جلوس فهم شركاؤه فيها - (طب) عن الحسن بن علي - (ح)

٨٢٩٧ - مَنِ اتَّخَذَ مِنَ الخَدَمِ غيرَ ما ينكح ثم بغين فعليه مثل آثامهن من غير أن ينقص من آثامهن شيء - البزار عن سلمان - (ض)

فيقال له قد عذرناك وتجاوزنا عنك فإذا لم يرجع العبد ويعتذر مع تلاهي العمر وحلول الشيب الذى هو نذير الموت بساحته فقد خلع عذاره ورفض إنذاره وعدم الحجة فى ترك الحجة ولا قوة إلا بالله، قال ابن بطال إنما كانت الستون حدا لذلك لأنها قريبة من المعترك وهو سن الانابة وترقب المنية فهذا إعذار بعد إعذار لطفا منه تعالى بعباده حتى ينقلهم من حالة الجهل إلى حالة العلم ثم أعذر اليهم فلم يعاقبهم إلا بعد الحجة الواضحة (حم) من رواية يعقوب ابن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سعيد المقبرى (عن أبى هريرة) رمز المصنف لحسنه وخرجه البيهقى فى الشعب باللفظ المزبور عن أبي هريرة المذكور ثم قال استشهد به البخارى وقضية صنيع المؤلف أن هذا لم يخرجه أحد من الستة وإلا لما عدل عنه وهو ذهول فقد خرجه النسائى باللفظ المزبور من الوجه الذى خرجه منه أحمد.

(من أتته) فى رواية الطبرانى من هديت له (هدية وعنده قوم جلوس فهم شركاؤه فيها) لأنه تعالى قد أوصى فى التنزيل بالاحسان إلى الجليس وهو يعم الصاحب فى الحضر والرفيق فى السفر والزوجة وهى أعظمها وإنما وجب لهم حق الإكرام بمقاسمتهم من الانعام لأنه سبحانه وتعالى أقام لك من جهتهم مرفقا موفقا ومنفعا فإن لم يوجب لهم الحق لم يشكرهم والله لا يحب الكفور قال الحكيم: الجلساء هم الذين داوموا على مجالستك حتى صاروا معك كشىء واحد فليس كل من جلس إليك جليسك بل الجليس من أفضى إليك أسراره ويخالطك فى أمورك فله حق وحرمة (حكاية) قال ابن العربى أخبرنى بهجة الملك أبو طالب ابن عين الدولة ملك صور أنه أهدى لملك مصر هدية عظمى جمعت كل ظريفة وتحفة من الآلات السلطانية والذخائر العجيبة قال إن وجه حسنها لم يوجد مثلها لعينها وواصل جمعها فى أعوام كثيرة فلما كملت بعثها إليه فدخل الرسل عليه فى فسطاط مصر وسلموا له كتب الهدية وكان بالمجلس ابن ربيعة ملك طىء ضيفا فقال له الهدية مشتركة فقال أما لمثلنا فلا تصح الشركة ولا تليق وهى بجملتها لك فأخذها. قال بهجة الملك فما أسف على هبتها بل على كونه لم يقف على أعيانها حتى يرى مالم تقع عينه على مثله فى مملكته (طب) وكذا الخطيب (عن الحسن بن على) قال الهيثمى وفيه يحيى بن سعيد القطان وهو ضعيف ورواه الطبرانى أيضا فى الكبير والاوسط عن ابن عباس قال الهيثمى وفيه مندل بن على ضعيف وقد وثق ورواه أيضا العقيلى وابن حبان فى الضعفاء والبيهقى من حديث ابن عباس ثم قال العقيلى لا يصح فى هذا المتن حديث قال فى الميزان وقد علقه البخارى وقال لا يصح قال فى اللسان وله طريق الى ابن عباس موقوفة وسندها جيد اه أما المرفوع فحكم ابن الجوزى بوضعه من جميع طرقه

(من اتخذ من الخدم غير ما) أى أمة (ينكح) ها (ثم بغين) أى زنين (فعليه مثل آثامهن) لأنه السبب فيها (من غير أن ينقص من أثامهن شىء) قال فى المطامح هذا ظاهر من حيث المعنى لأن فاعل السبب كفاعل المسبب ولا يتحقق ذلك إلا إذا قدر على الكف والمنع من المعصية وأسبابها اه وأخذ منه أن العاجز عن الوطء ينبغى له عدم اتخاذ السرارى؛ ومن ثم قيل:

إذا تزوج شيخ الدار غانيـــة مليحة القـد تزهى ساعة النظر
فقـــد تزايغ فى أحواله رأتت فأتى القيادة يستقصى عن الخبر

(البزار) فى مسنده (عن سلمان) الفارسى وفيه عطاء بن يسار عن سلمان الفارسى قال عبد الحق وعطاء لم يعلم سماعه منه فإن فيه سعيد بن الجرو لا أعلم له وجودا إلا هنا وفيه سلمة بن كلثوم يروى عنه جمع ومع ذلك هو مجهول الحال

٨٢٩٨ — مَن اتَّقى اللهَ عاشَ قويًّا، وسارَ في بلادِهِ آمنًا - (حل) عن علي - (ض)

٨٢٩٩ — مَنِ اتَّقى اللهَ أهابَ اللهُ منه كلَّ شيءٍ، ومَن لم يتقِ اللهَ أهابه اللهُ مِن كلِّ شيءٍ - الحكيم عن واثلة - (ض)

٨٣٠٠ — مَنِ اتَّقى اللهَ كَلَّ لِسانُه ولم يَشْفِ غيظَهُ - ابن أبي الدنيا في التقوى عن سهل بن سعد - (ض)

٨٣٠١ — مَنِ اتَّقى اللهَ وَقاهُ كُلَّ شيءٍ - ابن النجار عن ابن عباس - (ض)

٨٣٠٢ — مَنْ أَثكَلَ ثلاثةً مِن صُلْبِهِ في سبيلِ اللهِ فاحتسبهم على اللهِ وَجبتْ له الجنَّةُ - (طب) عن عقبة

(من اتقى الله) أي أطاعه في أمره ونهيه ولم يعصه بقدر الاستطاعة (عاش قويا) في دينه وبدنه حسا ومعنى، وأي قوة أعظم من التأييد والنصر «إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون» (وسار في بلاده) كذا فيما وقفت عليه من النسخ لكن لفظ رواية العسكري وسار في بلاد عدوه (آمنا) مما يخاف «وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا» «وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور» قال الغزالي التقوى كنز عزيز فإن ظفرت به فكم تجد فيه من جوهر شريف وعلق نفيس وخير كثير ورزق كريم وفوز كبير وملك عظيم فخيرات الدنيا جمعت تحت هذه الخصلة الواحدة التي هي التقوى وكل خير وسعادة في الدارين تحت هذه اللفظة فلا تنس نصيبك منها وقال بعض العارفين لشيخه أوصني قال أوصيك بوصية رب العالمين للأولين والآخرين من قوله «ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله» (حل عن علي) أمير المؤمنين ورواه بهذا اللفظ العسكري عن سمرة مرفوعا

(من اتقى الله أهاب الله منه كل شيء ومن لم يتق الله أهابه الله من كل شيء) لأن من كان ذا حظ من التقوى امتلأ قلبه بنور اليقين فانفتح عليه من الجلال والهيبة ما يهابه به كل من يراه وبقلة التقوى يقل اليقين وتستولي الظلمة على القلب ومن هذا حاله فهو كالكلب فأنى يهاب؟ فعلى قدر خوف العبد من ربه يكون خوف الخلق منه فكلما اشتد خوف العبد من الرب اشتد خوف الخلق منه قال بعضهم الخائف الذي يخافه المخلوقات وهو الذي غلب عليه خوف الله وصار كله خوفا وقد كان سعيد بن المسيب مع شدة زهده وتقشفه يستأذنون عليه هيبة له كما يستأذنون على الأمراء بل أشد وكان يقول ما استغنى أحد بالله إلا وافتقر الناس إليه (الحكيم) الترمذي (عن واثلة) بن الأسقع

(من اتقى الله كل) بفتح الكاف وشد اللام (لسانه ولم يشف غيظه) ممن فعل به مكروها لأن التقوى عبارة عن امتثال أوامر الله وتجنب نواهيه ولن يصل العبد إلى القيام بأوامره إلا بمراقبة قلبه وجوارحه في لحظاته وأنفاسه بحيث يعلم أنه مطلع عليه وعلى ضميره ومشرف على ظاهره وباطنه محيط بجميع لحظاته وخطراته وخطواته وسائر حركاته وسكناته وذلك مانع له مما ذكر فمن زعم أنه من المتقين وهو ذرب اللسان منتصر لنفسه مشف لغيظه فهو من الكاذبين، لا، بل من الهالكين (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (التقوى عن سهل بن سعد) ورواه عنه أيضا الديلمي في مسند الفردوس قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف قال ورأيناه في الأربعين البلدانية للسلفي

(من اتقى الله وقاه كل شيء) يخافه «ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» فأعظم بخصلة تضمنت موالاة الله وانتفاء الخوف والحزن وحصول البشرى في الدنيا والعقبى «إن الله يحب المتقين» «ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ۞ الذين آمنوا وكانوا يتقون ۞ لهم البشرى في الحياة الدنيا والآخرة» (ابن النجار) في تاريخه (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا الخطيب في تاريخه باللفظ المزبور فما أوهمه صنيع المصنف أنه لا يوجد مخرجا لأحد من المشاهير غير جيد

(من أثكل) أي فقد (ثلاثة من صلبه) بضم أوله المهملة (في سبيل الله فاحتسبهم على الله وجبت له الجنة)

ابن عامر - (ح)

٨٣٠٣ - مَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْراً وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ ، وَمَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرّاً وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ ، أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللهِ فِي الْأَرْضِ - (حم ق ن) عن أنس - (صح)

٨٣٠٤ - مَنِ اجْتَنَبَ أَرْبَعاً دَخَلَ الْجَنَّةَ : الدِّمَاءَ . وَالْأَمْوَالَ . وَالْفُرُوجَ . وَالْأَشْرِبَةَ - البزار عن أنس - (ح)

٨٤٠٥ - مَنْ أَجْرَى اللهُ عَلَى يَدَيْهِ فَرَجاً لِمُسْلِمٍ فَرَّجَ اللهُ عَنْهُ كُرَبَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - (خط) عن الحسن ابن علي - (ض)

تفضلا منه بانجاز وعده ولا يجب على الله شيء قال فى الفردوس أى يحتسب الأجر على غصة حرقة المصيبة (طب عن عقبة بن عامر) قال الهيثمى رجال الطبرانى ثقات اهـ وقال المنذرى بعد ما عزاه لأحمد والطبرانى باللفظ المذكور من الوجه المزبور رواته ثقات فكان ينبغى المؤلف عزوه لأحمد إذ هو أولى بالعزو من الطبرانى ثم إنه أيضا قد رمز لحسنه فكان حقه أن يرمز لصحته .

(من اثنيتم عليه خيرا وجبت له الجنة) قال بعض شراح المصابيح المراد بالوجوب هنا وفيما مر ويأتى الثبوت لا الوجوب الاصطلاحى (ومن أثنيتم عليه شرا) بنصب خير وشر باسقاط الجار ، وذكر الثناء مقابلا للشر للمشاكلة (وجبت له النار) أى إن طابق الثناء الواقع لأن مستحق أحد الدارين لا يصير من أهل غيرها بقول يخالف الواقع او مطلقا لان إلهام الناس الثناء آية أنه غفر له ؛ وأورد لفظ الوجوب زيادة فى التمريع والتهديد وإلا فقد يغفر للعاصى المؤمن قال القرطبى هذا الحديث يعارضه حديث البخارى لاتسبوا الأموات الخ والثناء بالشر سب فقيل خاص بالمنافقين الذين شهد فيهم الصحب بما ظهر منهم وقيل هو عام فيمن يظهر الشر ويعلن به فيكون من قبيل لا غيبة لفاسق وقيل النهى بعد الدفن لاقبله (أنتم شهداء الله فى الأرض) قاله ثلاثا للتأكيد وفى اضافة الشهداء إلى الله غاية التشريف واشعار بأنهم عنده بمنزلة علية لأنه عدلهم حيث قبل شهادتهم «وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس» والوسط العدل قال بعض الشراح والمراد شهادة الصحابة وغيرهم ممن كان بصفتهم لاشهادة الفسقة لأنهم قد يثنون على من هو مثلهم ولا شهادة من بينه وبين الميت عداوة لأن شهادة العدو لا تقبل وقيل معنى الخبر إن الثناء بالخير ممن اثنى عليه أهل الفضل وطابق الواقع فهو من أهل الجنة وإن لم يطابق الواقع فلا ، وكذا عكسه ، قال النووى والصحيح أنه على عمومه وأن من مات فألهم الناس الثناء عليه بخير فهو من أهل الجنة ، هب أفعاله تقتضيه أم لا ، ووقوع الثناء بالشر كان قبل النهى عن سب الأموات والنهى خاص بغير نحو منافق ومتجاهر بفسق أو بدعة كما مر (حم ق ن عن أنس) قال قاله لما مر بجنازة فأثنى عليها

(من اجتنب أربعاً) من الخصال (دخل الجنة) أى مع السابقين الاولين أو من غير سبق عذاب كما مر نظيره غير مرة (الدماء) بأن لا يريق دم امرئ ظلما (والأموال) بأن لا يتناول منها شيئاً بغير حق (والفروج) بأن لا يستمتع بفرج غير حليلته أو بفرج حليلته حيث قام بها مانع عارض كحيض وغيره (والأشربة) بأن لا يدخل جوفه شرابا شأنه الإسكار وإن لم يسكر لقلته (البزار) فى مسنده (عن أنس) بن مالك رمز لحسنه قال الهيثمى وفيه داود ابن الجراح. قال ابن معين وغيره يغلط فى حديث سفيان دون غيره قال الهيثمى وهذا من حديثه عن سفيان وعد فى الميزان هذا من مناكير داود ومن ثم قال ابن الجوزى حديث لا يصح

(من أجرى الله على يديه فرجا لمسلم) معصوم (فرج الله عنه كرب الدنيا والآخرة) جزاءاً وفاقا ، وهذا فضل عظيم لقضاء حوائج الناس لم يأت مثله إلا قليلا (خط عن الحسن بن على) أمير المؤمنين وفيه المنذر بن زياد الطائى

٨٣٠٦ — مَنْ أَجَلَّ سُلْطَانَ اللَّهِ أَجَلَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن أبي بكرة - (ض)

٨٣٠٧ — مَنْ أَحَاطَ حَائِطًا عَلَى أَرْضٍ فَهِيَ لَهُ - (حم د) والضياء عن سمرة (صح)

٨٣٠٨ — مَنْ أَحَبَّ لِلَّهِ . وَأَبْغَضَ لِلَّهِ ، وَأَعْطَى لِلَّهِ ، وَمَنَعَ لِلَّهِ ، فَقَدِ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ - (د) والضياء عن أبي أمامة - (صح)

٨٣٠٩ — مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ - (حم ق ت ن) عن عائشة وعن عبادة - (صح)

قال الذهبي : قال الدارقطني متروك

(من أجل سلطان الله أجله الله يوم القيامة) أراد بسلطان الله الإمام الأعظم أو المراد بسلطانه ماتقتضيه نواميس الألوهية ، وهذا خبر أو دعاء مفهومه أن من أهانه أهانه الله ، وقد ورد هذا صريحا فى خبر راوه الطيالسى (طب عن أبي بكرة)

(من أحاط حائطا على أرض فهى له) أى من أحيا مواتاً وحاط عليه حائطا من جميع جوانبه ملكه فليس لأحد نزعه منه وهذا حجة لأحمد أن من حوط جداراً على موات ملكه وعند الشافعية الإحياء يختلف باختلاف المقاصد وحملوا الخبر على من قصد نحو حوش لادار (حم د) فى الإحياء (والضياء) فى المختارة كلهم من حديث الحسن (عن سمرة) قال ابن حجر فى صحة سماعه منه خلف ورواه عبد بن حميد من حديث جابر

(من أحب لله) أى لأجله ولوجهه مخلصا لالميل قلبه وهوى نفسه (وأبغض لله) لا لإيذاء من أبغضه له بل لكفره أو عصيانه (وأعطى لله) أى لثوابه ورضاه لالميل نفسه (ومنع لله) أى لأمر الله كأن لم يصرف الزكاة لكافر لخسته وإلا لهاشمى لشرفه بل لمنع الله لها منها واقتصار المصنف على هذا يؤذن بأن الحديث ليس إلا كذلك بل سقط هنا جملة وهى قوله ونكح لله ، هكذا حكاه هو عن أبي داود فى مختصر الموضوعات (فقد استكمل الايمان) بمعنى أكمله ، ذكره المظهر؛قال الطيبى وهو بحسب اللغة ؛ أما عند علماء البيان ففيه مبالغة لأن زيادة البناء زيادة فى المعنى كأنه جرد من نفسه شخصاً يطلب منه الايمان ؛ وهذا من الجوامع المتضمنة لمعنى الإيمان والإحسان؛إذ من جملة حب الله حب رسوله ومتابعته لو كان حبك صادقا لأطعته ☆ إن المحب لمن يحب مطيع

ومن جملة البغض لله النفس الأمارة وأعداء الدين ، وقال بعضهم : وجه جعله ذلك استكمالا للإيمان أن مدار الدين على أربعة قواعد : قاعدتان باطنتان ، وقاعدتان ظاهرتان ؛ فالباطنتان الحب والبغض ، والظاهرتان الفعل والترك فمن استقامت نيته فى حبه وبغضه وفعله وتركه لله فقد استكمل مراتب الايمان (تتمة) قال فى الحكم : ليس المحب الذى يرجو من محبوبه عوضاً ولا يطلب منه عرضا بل المحب من يبذل لك ليس المحب الذى تبذل له وقال ابن عربى من صفة المحب أنه خارج عن نفسه بالكلية وذلك أن نفس الانسان الذى يمتاز بها عن غيره إنما هى إرادته فاذا ترك إرادته لما يريد منه محبوبه فقد خرج عن نفسه بالكلية فلاتصرف له إلابه وفيه وله فإذا أراد به محبوبه أمرا علم هذا المحب مايريده محبوبه منه أو به سارع لقبوله لانه خرج له عن نفسه فلاإرادة له معه (د) فى السنة (والضياء) المقدسى وكذا البيهقى فى الشعب (عن أبي أمامة) وخرجه الترمذى وكذا الإمام أحمد عن معاذ بن أنس مثله قال الحافظ العراقى وسند الحديث ضعيف اه . أى وذلك لأن فيه كما قال المنذرى القاسم بن عبدالرحمن الشامى تكلم فيه غيرواحد

(من أحب لقاء الله) أى المصير إلى دار الآخرة بمعنى أن المؤمن عند الغرغرة يبشر برضوان الله وجنته فيكون موته أحب إليه من حياته (أحب الله لقاءه) أى أفاض عليه فضله وأكثر عطاياه (ومن كره لقاء الله) حين يرى ماله من العذاب حالتئذ (كره الله لقاءه) أبعده من رحمته وأدناه من نقمته وعلي قدر نفرة النفس من الموت يكون ضعف

٨٣١٠ - مَنْ أَحَبَّ الأَنْصارَ أَحَبَّهُ اللهُ : وَمَنْ أَبغَضَ الأَنْصارَ أَبْغَضَهُ اللهُ - (حم تخ) عن معاوية (حب) عن البراء - (ح)

٨٣١١ - مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُكْثِرَ اللهُ خَيرَ بيتِهِ فَلْيَتوضَّأْ إِذا حَضَرَ غَذاؤُهُ ، وَإِذا رُفِعَ - (ه) عن أنس - (ض)

٨٣١٢ - مَنْ أَحَبَّ شَيْئاً أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِهِ - (فر) عن عائشة - (ض)

منال النفس من المعرفة التى بها تأنس بربها فتتمنى لقاءه ، والقصد بيان وصفهم بأنهم يحبون لقاء الله حين أحب الله لقاءهم لان المحبة صفة الله ومحبة العبد ربه منعكسة منها كظهور عكس الماء على الجدر كما يشعر به تقديم يحبهم على يحبونه فى التنزيل كذا قرره جمع ، وقال الزمخشرى : لقاء الله هو المصير إلى الآخرة وطلب ماعند الله فمن كره ذلك وركن إلى الدنيا وآثرها كان ملوما وليس الغرض بلقاء الله الموت لأن كلا يكرهه حتى الأنبياء فهو معترض دون الغرض المطلوب فيجب الصبر عليه وتحمل مشاقه ليتخطى لذلك المقصود العظيم وقال الحرالى هذه المحبة تقع لعامة المؤمنين عند الكشف حال الغرغرة وللخواص فى محل الحياة إذ لو كشف لهم الغطاء لما ازدادوا يقينا فما هو للمؤمنين بعد الكشف من محبة لقاء الله فهو للموقن فى حياته لكمال الكشف له مع وجوب حجاب الملك الظاهر ﴿تتمة﴾ ذكر بعض العارفين أنه رأى امرأة فى المطاف وجهها كالقمر معلقة بأستار الكعبة تبكى وتقول بحبك لى إلا ماغفرت لى فقال ياهذه أما يكفيك أن تقولى بحبى لك فما هذه الجراءة ؟ فالتفتت إليه وقالت له يابطال أما سمعت قوله تعالى «يحبهم ويحبونه» فلولا سبق محبته لما أحبوه . فخجل واستغفر (حم ق) فى الدعوات (ت) فى الزهد (ن) فى الجنائز (عن عائشة وعن عبادة) بن الصامت وفى الباب غيرهما أيضاً

(من أحب الأنصار) لما لهم من المآثر الحميدة فى نصرة الدين وقيام نواميس الشريعة وقتالهم بالسنان واللسان على إعلان الإيمان (أحبه الله) أى أنعم عليه وزاد فى تقريبه والإحسان إليه (ومن أبغض الأنصار أبغضه الله) أى عذبه قالوا ومن علامة محبتهم محبة ذريتهم وأن ينظر إليهم نظرة ، إلى آبائهم بالامس كما لوكان معهم (حم تخ عن معاوية) بن أبى سفيان (ه حب عن البراء) بن عازب قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح

(من أحب أن يكثر الله خير بيته فليتوضأ إذا حضر غذاؤه وإذا رفع) يحتمل أن المراد الوضوء الشرعى ويحتمل اللغوى ثم رأيت المنذرى قال فى ترغيبه المراد به غسل اليدين ويظهر أنه أراد بالغذاء مايتغذى به البدن وإن أكل آخر النهار لان المراد مايؤكل أوله فقط ، وفيه ردّ على مالك فى كراهته غسل اليدين قبله لانه من فعل العجم من حديث جنادة بن المفلس عن كثير بن سليم (ه عن أنس) بن مالك قال الزين العراقى وجنادة وكثير ضعيفان وجزم المنذرى بضعف سنده ، وقال فى الميزان : ضعفه ابن المزنى وأبو حاتم ، وقال النسائى متروك وقال أبو زرعة واه وقال البخارى منكر الحديث وساق له أخباراً هذا منها

(من أحب شيئا أكثر من ذكره) أى علامة صدق المحبة إكثار ذكر المحبوب ، ولهذا قال أبو نواس :

ويح باسم ماتأتى وذرنى من الكنى ٭ فلا خير فى اللذات من دونها ستر

قال فى الرعاية علامة المحبين كثرة ذكر المحبوب على الدوام لاينقطعون ولا يملون ولا يفترون فذكر المحبوب هو الغالب على قلوب المحبين لايريدون به بدلا ولا يبغون عنه حولا ولو قطعوا عن ذكر محبوبهم فسد عيشهم ، وقال بعضهم علامة المحبة ذكر المحبوب على عدد الانفاس ﴿فائدة﴾ اجتمع عند رابعة علماء وزهاد وتفاوضوا فى ذم الدنيا وهى ساكتة فلاموها فقالت من أحب شيئا أكثر من ذكره إما بحمد أو ذم فان كانت الدنيا فى قلوبكم لاشىء فلم تذكرون لاشىء ؟ (فر عن عائشة) ورواه عنها أيضا أبو نعيم ومن طريقه وعنه أورده الديلمى فلو عزاه المصنف إليه أو جمعهما لكان أولى

٨٣١٣ – مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَضَرَّ بِآخِرَتِهِ ، وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَضَرَّ بِدُنْيَاهُ ، فَآثِرُوا مَا يَبْقَى عَلَى مَا يَفْنَى - (حم ك) عن أبي موسى - (صح)

٨٣١٤ – مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَسْبِقَ الدَّائِبَ الْمُجْتَهِدَ فَلْيَكُفَّ عَنِ الذُّنُوبِ (حل) عن عائشة - (ض)

٨٣١٥ – مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - (حم د ت) عن معاوية - (ح)

(من أحب دنياه أضر بآخرته) لأن من أحب دنياه عمل فى كسب شهوتها وأكب على معاصيه فلم يتفرغ لعمل الآخرة فأضر بنفسه فى آخرته ومن نظر إلى فناء الدنيا وحساب حلالها وعذاب حرامها وشاهد بنور إيمانه جمال الآخرة أضر بنفسه فى دنياه بحمل مشقة العبادات وتجنب الشهوات فصبر قليلا وتنعم طويلا ، ولأن من أحب دنياه شغلته عن تفريغ قلبه لحب ربه ولسانه لذكره فتضر آخرته ولا بد كما أن محبة الآخرة تضر بالدنيا ولا بد كما قال (ومن أحب آخرته أضر بدنياه) أى هما ككفتى الميزان فاذا رجحت إحدى الكفتين خفت الأخرى وعكسه وهما كالمشرق والمغرب ، ومحال أن يظفر سالك طريق الشرق بما يوجد فى الغرب وهما كالضرتين إذا أرضيت إحداهما أسخطت الأخرى ، فالجمع بين كمال الاستمتاع فى الدنيا والدين لايكاد يقع إلا لمن سخره الله لتدبير خلقه فى معاشهم ومعادهم وهم الأنبياء أما غيرهم فاذا شغلت قلوبهم بالدنيا انصرفت عن الآخرة وذلك أن حب الدنيا سبب لشغله بها والانهماك فيها وهو سبب للشغل عن الآخرة فتخلو عن الطاعة فيفوت الفوز بدرجاتها وهو عين المضرة. بنى ملك مدينة وتأنق فيها ثم صنع طعاما ونصب ببابها من يسأل عنها فلم يعبها إلا ثلاثة فسألهم فقالوا رأينا عيبين قال وماهما ؟ قالوا تخرب ويموت صاحبها قال فهل ثم دار تسلم منهما؟ قالوا نعم: الآخرة، فتخلى عن الملك وتعبد معهم ثم ودعهم فقالوا هل رأيت منا ماتكره ؟ قال لا لكن عرفتمونى فأكرمتمونى فأصحب من لايعرفونى. والباء فى القرينتين للتعدية (فآثروا مايبقى على مايفنى) ومن أحبها صيرها غايته وتوسل إليها بالأعمال التى جعلها الله وسائل إليه وإلى الآخرة فعكس الأمر وقلب الحكمة فانتكس قلبه وانعكس سره إلى وراء فقد جعل الوسيلة غاية والتوسل بعمل الآخرة بالدنيا وهذا سر معكوس من كل وجه وقلب منكوس غاية الانتكاس ، وقد ذم الله من يحب الدنيا ويؤثرها على الآخرة بقوله « يحبون العاجلة ويذرون الآخرة» وذم حبها يستلزم مدح بغضها وقال علىّ الدنيا والآخرة كالمشرق والمغرب إذا قربت من إحداهما بعدت عن الأخرى (حم ك) من حديث المطلب بن عبد الله (عن أبى موسى) الأشعرى قال الحاكم على شرطهما ورده الذهبى وقال فيه انقطاع اهـ وقال المنذرى والهيثمى رجال أحمد ثقات .

(من أحب أن يسبق الدائب) أى المجد المجتهد، من دأب فى العمل جد أو تعب (المجتهد) أى المجد البالغ (فليكف عن الذنوب) لأن شؤم الذنوب يورث الحرمان ويعقب الخذلان ويثمر الخسران؛ وقيد الذنوب يمنع من المشى إلى الطاعة ومسارعة الخدمة وثقل الذنوب يمنع من الخفة للخيرات والنشاط فى الطاعات . والدين شطران ترك المناهى وفعل الطاعات، وترك المناهى وهو الأشد فمن كف عنها فهو من السابقين المجدين حقاً والطاعة يقدر عليها كل أحد وترك الشهوات لايقدر عليها إلا الصديقون وجوارحك نعمة من الله عليك ونعمة لديك فالاستعانة بنعمة الله على معصيته غاية الكفران والخيانة فى الأمانة الموعودة عندك غاية الطغيان (حل) من حديث عبد الله بن محمد بن النعمان عن فروة بن أبى معراء عن على بن مسهر عن يوسف بن ميمون عن عطاء (عن عائشة) ثم قال غريب تفرد به يوسف عن عطاء .

(من أحب أن يتمثل له الرجال) وفى رواية العباد وفى أخرى عباد الله (قياما) أى ينتصب والمثول الانتصاب يعنى يقومون قياما بأن يلزمهم بالقيام صفوفا على طريق الكبر والتجوه أو بأن يقام على رأسه وهو جالس قال الطيبى قياما يجوز كونه مفعولا مطلقاً لما فى التمثيل من معنى القيام وأن يكون تمييز الاشتراك التمثيل بين المعنيين (فليتبوأ

٨٣١٦ — مَنْ أَحَبَّ فِطْرَتِي فَلْيَسْتَسِنَّ بِسُنَّتِي ، وَإِنَّ مِنْ سُنَّتِي النِّكَاحَ - (هق) عن أبي هريرة - (ح)

٨٣١٧ — مَنْ أَحَبَّ قَوْماً حَشَرَهُ اللهُ فِي زُمْرَتِهِمْ - (طب) والضياء عن أبي قرصافة - (صح)

٨٣١٧ — مَنْ أَحَبَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَدْ أَحَبَّنِي ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي - (حم د ك) عن أبي هريرة - (ح)

٨٣١٩ — مَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ أَحَبَّنِي ، وَمَنْ أَبْغَضَ عَلِيًّا فَقَدْ أَبْغَضَنِي - (ك) عن سلمان - (صح)

مقعده من النار) قال الزمخشري أمر بمعنى الخبر كأنه قال من أحب ذلك وجب له أن ينزل منزلته من النار وحق له ذلك اه وذلك لأن ذلك إنما ينشأ عن تعظيم المرء بنفسه واعتقاد الكمال وذلك عجب وتكبر وجهل وغرور ولا يناقضه خبر قوموا إلى سيدكم لأن سعداً لم يحب ذلك والوعيد إنما هو لمن أحبه قال النووي ومعنى الحديث زجر المكلف أن يحب قيام الناس له ولا تعرض فيه للقيام بنهي ولا بغيره والمنهي عنه محبة القيام له فلو لم يخطر بباله فقاموا له أولم يقوموا فلا لوم عليه وإن أحبه أثم قاموا أولا فلا يصح الاحتجاج به لترك القيام ولا يناقضه ندب القيام لأهل الكمال ونحوهم اه (حم د) في الأدب (ت) في الاستئذان (عن معاوية) رمز لحسنه وهو تقصير فقد قال المنذري رواه أبو داود بإسناد صحيح قال الديلمي وفي الباب عمرو بن مرة وابن الزبير .

(من أحب فطرتي فليستن بسنتي وإن من سنتي النكاح) قال الإمام : المحبة توجب الإقبال بالكلية على المحبوب وامتثال أمره والإعراض عن غيره واتباع طريقته ممن ادعى محبته وخالف سنته فهو كذاب وكتاب الله يكذبه وقل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ، (هق عن أبي هريرة) قال أعني البيهقي هو مرسل اه ورواه أبو يعلى عن ابن عباس باللفظ المذكور ورواه أيضا عن عبيد بن سعد قال الهيثمي ورجاله ثقات ثم إن كان عبيد بن سعد صحابي وإلا فرسل

(من أحب قوما حشره الله في زمرتهم) فمن أحب أولياء الرحمن فهو معهم في الجنان ومن أحب حزب الشيطان فهو معهم في النيران قالوا وذا مشروط بما إذا عمل مثل عملهم ولهذا يمثل والمحب المال ماله شجاعا أقرع يأخذ بلهزمتيه يقول أنا مالك أنا كنزك ويصفح له صفائح من نار فيكوى بها وعاشق الصدر إذا اجتمع هو ومعشوقه على غير طاعة تجمع بينهما في النار ويعذب كل منها بصاحبه إذ الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين، فالمحب مع محبوبه دنيا وأخرى (طب والضياء) المقدسي (عن أبي قرصافة) بكسر القاف واسمه حيدة قال الهيثمي وفيه من لم أعرفهم فقال السخاوي فيه إسماعيل بن يحي التيمي ضعيف .

(من أحب الحسن والحسين فقد أحبني ومن أبغضهما فقد أبغضني) قالوا ومن علامة حبهم حب ذريتهم بحيث ينظر اليهم الآن نظرة بالأنس إلى أصولهم لو كان معهم وبعلم أن نطفهم طاهرة وذريتهم مباركة ومن كانت حالته منهم غير قويمة فإنما تبغض أفعاله لاذاته (حم ك) في المناقب (عن أبي هريرة) قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما على عاتقيه وهو يلثم هذا مرة وهذا مرة حتى انتهى إلينا فقال له رجل يارسول الله إنك تحبهما فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقضية كلام المصنف أن ابن ماجه تفرد به عن الستة والأمر بخلافه بل خرجه الترمذي أيضا ثم إن فيه عند ابن ماجه داود بن عوف أورده الذهبي في الضعفاء وقال مختلف فيه

(من أحب علياً فقد أحبني ومن أبغض علياً فقد أبغضني) لما أوتيه من كرم الشيم وعلو الهمم قال السهروردي اقتضى هذا الخبر وما أشبهه من الأخبار الكثيرة في الحث على حب أهل البيت والتحذير من بغضهم تحريم بغضهم ووجوب حبهم وفي توثيق عرى الإيمان عن الحرالي أن خواص العلماء يجدون لأجل اختصاصهم بهذا الإيمان حلاوة ومحبة خاصة لنبيهم وتقديما له في قلوبهم حتى يجد إيثاره على أنفسهم وأهليهم (ك) في فضائل الصحابة (عن

٨٣٢٠ - مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى شَهِيدٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللهِ - (ت ك) عن جابر - (صح)

٨٣٢١ - مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَصِلَ أَبَاهُ فِي قَبْرِهِ فَلْيَصِلْ إِخْوَانَ أَبِيهِ مِنْ بَعْدِهِ - (ع حب) عن ابن عمر (صح)

٨٣٢٢ - مَنْ أَحَبَّ أَنْ تَسُرَّهُ صَحِيفَتُهُ فَلْيُكْثِرْ فِيهَا مِنَ الاسْتِغْفَارِ - (هب) والضياء عن الزبير - (ح)

٨٣٢٣ - مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَجِدَ طَعْمَ الْإِيمَانِ فَلْيُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ - (هب) عن أبي هريرة - (صح)

٨٣٢٤ - مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ ، وَأَنْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ ، فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ - (ق د ن) عن أنس (حم خ) عن أبي هريرة - (صح)

سلمان) الفارسي قيل له ما أشد حبك لعلي فذكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي ورواه أحمد باللفظ المزبور عن أم سلمة وسنده حسن

(من أراد أن ينظر إلى شهيد يمشي علي وجه الأرض فلينظر إلى طلحة بن عبيد الله) هذا معدود من معجزاته فإنه استشهد فى وقعة الجمل كما هو معروف (ت ك) فى المناقب من حديث الصلت بن دينار عن أبي نضرة (عن جابر) ابن عبدالله قال الذهبي والصلت واه

(من أحب أن يصل أباه فى قبره فليصل إخوان أبيه من بعده) أى من بعد موته أو من بعد سفره ولا مفهوم له وإنما ذكر بيانا للتأييد ولأنه المظنة فان ذلك له صلة وسبق أن الأعمال تعرض على الوالدين بعد موتهما فإن وجدا خيرا سرهما ذلك أو ضده أحزنهما (ع حب عن ابن عمر) بن الخطاب

(من أحب أن تسره صحيفته) أى صحيفة أعماله إذا رآها يوم القيامة (فليكثر فيها من الاستغفار) فإنها تأتى يوم القيامة تتلألأ نوراكما فى خبر آخر قال فى الحلبيات الاستغفار طلب المغفرة إما باللسان أو بالقلب أو بهما فالأول فيه نفع لأنه خير من السكوت ولأنه يعتاد قول الخير والثانى نافع جدا والثالث أبلغ منه لكن لا يمحصان الذنوب حتى توجد التوبة فان العاصى المصر يطالب المغفرة ولا يستلزم ذلك وجود التوبة منه قال وما ذكر من أن معنى الاستغفار غير معنى التوبة هو بحسب وضع اللفظ لكنه غلب عند الناس أن لفظ أستغفر الله معناه التوبة فمن اعتقده فهو يريد التوبة لا محالة وذكر بعضهم أن التوبة لا تتم إلا بالاستغفار لآية «استغفروا ربكم ثم توبوا اليه»، والمشهور عدم الاشتراط انتهى (هب والضياء) المقدسى (عن الزبير) بن العوام ورواه عنه الطبرانى فى الأوسط باللفظ المذكور قال الهيثمى ورجاله ثقات

(من أحب أن يجد طعم الإيمان فليحب المرء لا يحبه إلا لله) فإن من أحب شيئا سوى الله ولم تكن محبته له لله ولا لكونه معينا له على طاعة الله أظلم قلبه وعلاه الصدأ والرين فحال بينه وبين ذوق الإيمان وعذب به فى الدنيا قبل اللقاء كما قيل

أنت القتيل بأى من أحببته   فاختر لنفسك فى الهوى من تصطفى

فاذا كان يوم الميعاد كان المرء مع من أحبه إما منعما أو معذبا (هب عن أبي هريرة) قال الهيثمى رجاله ثقات وليس كما قال ففيه يحي بن أبي طالب أورده الذهبي فى ذيل الضعفاء وقال وثقه الدارقطني وقال موسى بن هارون أشهد أنه يكذب وأبو ثابج قال البخاري فى حديثه نظر

(من أحب) وفى رواية للبخاري من سره (أن يبسط) بالبناء للمفعول وفى رواية من سره أن يعظم الله (له فى رزقه) أى يوسعه عليه ويكثر له فيه بالبركة والنمو والزيادة (وأن ينسأ) بضم فسكون ثم همزة أى يؤخر ومنه النسيئة

٨٣٢٥ - مَنِ احْتَجَبَ عَنِ النَّاسِ لَمْ يُحْجَبْ عَنِ النَّارِ - ابن منده عن رباح - (ض)

٨٣٢٦ - مَنِ احْتَجَمَ لِسَبْعِ عَشْرَةَ مِنَ الشَّهْرِ وَتِسْعِ عَشْرَةَ وَإِحْدَى وَعِشْرِينَ كَانَ لَهُ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ - (د ك) عن أبي هريرة - (صح)

٨٣٢٧ - مَنِ احْتَجَمَ يَوْمَ الثُّلَاثَاءِ لِسَبْعِ عَشْرَةَ مِنَ الشَّهْرِ كَانَ دَوَاءً لِدَاءِ سَنَةٍ - (طب هق) عن معقل ابن يسار - (ض)

٨٣٢٨ - مَنِ احْتَجَمَ يَوْمَ الْأَرْبِعَاءِ أَوْ يَوْمَ السَّبْتِ فَرَأَى فِي جَسَدِهِ وَضَحًا فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ - (ك

(له فى أثره) محركا أى فى بقية عمره سمى أثرا لأنه يتبع العمر (فليصل) أى فليحسن بنحو مال وخدمة وزيادة (رحمه) أى قرابته وصلته تختلف باختلاف حال الواصل فتارة تكون بالإحسان وتارة بسلام وزيارة ونحو ذلك ولا يعارض هذا «فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة» الآية لأن المراد بالبسط والتأخير هنا البسط فى الكيف لا فى الكم أو أن الخبر صدر فى معرض الحث على الصلة بطريق المبالغة أو أنه يكتب فى بطن أمه إن وصل رحمه فرزقه وأجله كذا وإن لم يصل فكذا (ق د ن عن أنس) بن مالك (حم خ عن أبي هريرة).

(من احتجب) من الولاة (عن الناس) بأن منع أرباب المهمات من الولوج عليه (لم يحجب عن النار) يوم القيامة لأن الجزاء من جنس العمل فكما احتجب دون حوائج عباد الله يحجبه الله من الجنة ويدنيه من النار «إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون». (فائدة) قال العلم البلقيني ذكر بعض المتصوفة أنه رأى أحمد بن طولون فى النوم بحال حسنة وهو يقول ماينبغى لمن سكن الدنيا أن يحقر حسنة متظلم عيي اللسان شديد البهت وما فى الآخرة على رؤساء الدنيا أشد من الحجاب للمتمسى الإنصاف (ابن منده) فى تاريخ الصحابة من طريق عبد الكريم الجزرى عن عبدة بن رباح (عن) أبيه (رباح) غير منسوب قال ابن منده هو من أهل الشام.

(من احتجم لسبع عشرة من الشهر وتسع عشرة واحدى وعشرين كان له شفاء من كل داء) أى من كل داء سببه غلبة الدم وهذا الخبر وما اكتنفه وما اشبهه موافق لما أجمع عليه الأطباء أن الحجامة فى النصف الثانى ومايليه من الربع الثالث من الشهر أنفع من أوله وآخره؛ قال ابن القيم ومحل اختيار هذه الأوقات لها ما إذا كانت للاحتياط والتحرز عن الأذى وحفظ الصحة أما فى مداواة الأمراض فحيث احتيج إليها وجب فعلها أى وقت كان (د ك) فى الطب (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى لكن ضعفه ابن القطان بأنه من رواية سعيد الجمحى عن سهل عن أبيه وسهل وأبوه مجهولان اه. لكن ذكر جدى فى تذكرته أن شيخه الحافظ العراقى أفتى بأن إسناده صحيح على شرط مسلم. وقال ابن حجر فى الفتح هذا الحديث خرجه أبو داود من رواية سعيد بن عبد الرحمن الجمحى عن سهل بن أبي صالح وسهل وثقه الأكثر ولينه بعضهم من قبل حفظه وله شواهد من حديث ابن عباس عن أحمد والترمذى ورجاله ثقات لكنه معلول وله شاهد آخر من حديث أنس عن ابن ماجه وسنده ضعيف،

(من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر كان دواء لداء سنة) ظاهره يخالف قوله فى الخبر المار إن يوم الثلاثاء يوم الدم وفيه ساعة لا يرقى فيها فلعله أراد هنا يوما مخصوصا وهو سابع عشر الشهر، ذكره الطيبى (طب هق عن معقل بن يسار) قال الذهبى فى المهذب فيه سلام الطويل وهو متروك اه. وفيه أيضا يزيد العمى ضعيف ورواه ابن حبان فى الضعفاء من حديث أنس قال الحافظ العراقى وإسنادهما واحد لكن اختلف على راويه فى الصحابى وكلاهما فيه يزيد العمى وهو ضعيف اه. وفى الباب خبر جيد وهو خبر البيهقى أيضا عن أنس مرفوعا من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة خلت من الشهر أخرج الله منه داء سنة قال الذهبى فى المهذب إسناده جيد مع نكارته.

(من احتجم يوم الأربعاء أو يوم السبت فرأى فى جسده وضحا) أى برصا والوضح التناقص من كل شىء (فلا

هق) عن أبي هريرة - (صح)

٨٣٢٩ - مَنِ احْتَجَمَ يومَ الخميسِ فَمَرِضَ فيهِ ماتَ فيهِ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٨٣٣٠ - مَنِ احْتَكَرَ على المُسْلِمِينَ طعامَهُم ضَرَبَهُ اللهُ بالجُذامِ والإِفلاسِ - (حم ه) عن عمر - (ض)

٨٣٣١ - مَنِ احْتَكَرَ حُكْرَةً يُريدُ أَنْ يُغْلِيَ بها على المُسْلِمِينَ فَهُوَ خاطِئٌ، وقد بَرِئَتْ منهُ ذِمَّةُ اللهِ ورَسُولِهِ (حم ك) عن أبي هريرة - (ح)

٨٣٣٢ - مَنِ احْتَكَرَ طَعَامًا على أُمَّتِي أَرْبَعِينَ يومًا وتَصَدَّقَ بِهِ لم يُقْبَلْ منهُ - ابن عساكر عن معاذ (ض)

يلومن إلا نفسه) فانه الذى عرض جسده لذلك وتسبب فيه وروى الديلمى عن أبي جعفر النيسابورى قال قلت يوما هذا الحديث غير صحيح فافتصدت يوم الأربعاء فاصابني برص فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم فشكوت إليه فقال إياك والاستهانة بحديثى فذكره. وقد كره أحمد الحجامة يوم السبت والأربعاء لهذا الحديث (ك هق) وكذا أحمد وكأن المصنف أغفله سهوا (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح فرده الذهبى فى التلخيص بأن فيه سليمان ابن أرقم متروك وقال فى المهذب سليمان واه والمحفوظ مرسل وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وذكره فى اللسان من حديث ابن عمرو وقال قال ابن حبان ليس هو من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم

(من احتجم يوم الخميس فمرض فيه مات فيه) الظاهر أنه يلحق فى هذا الخبر وما قبله من الأخبار الفصد بالحجامة ويحتمل خلافه قال ابن حجر بعد سياقه هذه الأخبار ونحوها ولكون هذه الأحاديث لم يصح منها شيء قال حنبل بن اسحاق كان أحمد يحتجم أى وقت هاج به الدم وأية ساعة كانت (ابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عباس)

(من احتكر على المسلمين طعامهم) أى ادخر مايشتريه منه وقت الغلاء ليبيعه بأغلى وأضافه إليهم وإن كان ملكا للمحتكر إيذانا بأنه قوتهم ومابه معاشهم فهو من قبيل «ولا تؤتوا السفهاء أموالكم» أضاف الأموال اليهم لأنها من جنس ما يقيم الناس به معاشهم (ضربه الله بالجذام) ألصقه الله وألزمه بعذاب الجذام (والإفلاس) خصهما لأن المحتكر أراد إصلاح بدنه وكثرة ماله فأفسد الله بدنه بالجذام وماله بالافلاس ومن أراد نفعهم أصابه الله فى نفسه وماله خيراً وبركة (حم ه ك عن ابن عمر) بن الخطاب قال المؤلف فى مختصر الموضوعات رجال ابن ماجه ثقات.

(من احتكر حكرة) قال الزمخشرى جملة من القوت من الحكر وهو الجمع والامساك وهو الاحتكار أى يحصل جملة من القوت ويجمعها ويمسكها يريد نفع نفسه بالربح وضر غيره كما كشف عنه القناع بقوله (يريد أن يغلى بها علي المسلمين فهو خاطىء) بالهمز وفى رواية ملعون أى مطرود عن درجة الأبرار لا عن رحمة الغفار (وقد برئت منه ذمة الله ورسوله) لكونه نقض ميثاق الله وعهده وهذا تشديد عظيم فى الاحتكار وأخذ بظاهره مالك فحرم احتكار الطعام وغيره وخصه الشافعية والحنفية بالقوت (حم ك) فى البيع من حديث محمد بن هانئ عن ابراهيم بن اسحاق العسيلى عن عبد الأعلى عن حماد عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة (عن أبي هريرة) رفعه وتعقبه الذهبى بأن العسيلي كان يسرق الحديث كذا ذكره فى التلخيص وقال فى المهذب حديث منكر تفرد به ابراهيم العسيلي وكان يسرق الحديث

(من احتكر طعاما على أمتى أربعين يوما) قال الطيبي لم يرد بأربعين التحديد بل مراده أن يجعل الاحتكار حرفة يقصد بها نفع نفسه وضر غيره بدليل قوله فى الخبر المار يريد به الغلاء وأقل ما يتمون المرء فى هذه الحرفة هذه المدة (وتصدق به لم يقبل منه) يعنى لم يكن كفارة لإثم الاحتكار؛ والقصد به المبالغة فى الزجر فحسب؛ قال الطيبي والضمير فى تصدق به راجع للطعام لا لتصدق وجب أن يقدر الارادة فيفيد مبالغة وأن من نوى الاحتكار هذا شأنه فكيف

٨٣٣٣ - مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هٰذَا مَالَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ - (ق د ه) عن عائشة - (صح)

٨٣٣٤ - مَنْ أَحْرَمَ بِحَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى كَانَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - (عب) عن أم سلمة (ض)

بمن فعله قال الحافظ ابن حجر هذا وما قبله من الأحاديث الواردة فى معرض الزجر والتنفير وظاهرها غير مراد وقد وردت عدة أحاديث فى الصحاح تشتمل على نفى الايمان وغير ذلك من الوعيد الشديد فى حق من ارتكب أموراً ليس فيها مايخرج عن الاسلام فما كان هو الجواب عنها فهو الجواب هنا (ابن عساكر) فى التاريخ عن أبى القاسم السمرقندى عن محمد بن على الأنماطى عن محمد الدهان عن محمد بن الحسن عن خلاد بن محمد بن هانىء الأسدى عن أبيه عن عبد العزيز عن عبد الرحمن الطيالسى عن وصيف بن جبير (عن معاذ) بن جبل ورواه الديلمى فى مسند الفردوس عن على والخطيب فى التاريخ عن أنس وجعل ابن الجوزى أحاديث الاحتكار من قبيل الموضوع وهو مدفوع كما بينه العراقى وابن حجر

(من أحدث) أى أنشأ واخترع وأتى بأمر حديث من قبل نفسه قال ابن الكمال الإحداث إيجاد شىء مسبوق بزمان وفى رواية من عمل وهو أعم فيحتج به فى إبطال جميع العقود المنهية وعدم وجود ثمراتها المترتبة عليها (فى أمرنا) شأننا أى دين الاسلام ، عبر عنه بالأمر تنبيها على أن هذا الدين هو أمرنا الذى نهتم به ونشتغل به بحيث لا يخلو عنه شىء من أقوالنا ولا من أفعالنا وقال القاضى الأمر حقيقة فى القول الطالب للفعل مجاز فى الفعل والشأن والطريق وأطلق هنا على الدين من حيث إنه طريقه أو شأنه الذى تتعلق به شراشره وقال الطيبى وفى وصف الأمر بهذا إشارة إلى أن أمر الاسلام كمل واشتهر وشاع وظهر ظهوراً محسوساً بحيث لايخفى على كل ذى بصر وبصيرة (هذا) إشارة لجلالته ومزيد رفعته وتعظيمه من قبيل «ذلك الكتاب» وإن اختلفا فى أداء الاشارة إذ تلك أدل على ذلك من هذا (ماليس منه) أى رأياً ليس له فى الكتاب أو السنة عاضد ظاهر أو خفى ملفوظ أو مستنبط (فهو ردّ) أى مردود على فاعله لبطلانه من إطلاق المصدر على اسم المفعول؛ وفيه تلويح بأن ديننا قد كمل وظهر كضوء الشمس بشهادة «اليوم أكملت لكم دينكم» ، فمن رام زيادة حاول ماليس بمرضى لأنه من قصور فهمه أما ماعضده عاضد منه بأن شهد له من أدلة الشرع أو قواعده فليس بردّ بل مقبول كبناء نحو ربط ومدارس وتصنيف علم وغيرها؛ وهذا الحديث معدود من أصول الاسلام وقاعدة من قواعده قال النووى ينبغى حفظه واستعماله فى ابطال المنكرات وإشاعة الاستدلال به لذلك؛ وقال الطوفى هذا يصلح أن يكون نصف أدلة الشرع لأن الدليل يتركب من مقدمتين والمطلوب بالدليل إما إثبات الحكم أو نفيه والحديث مقدمة كبرى فى اثبات كل حكم شرعى ونفيه لأن منطوقه مقدمة كلية فى كل دليل ناف لحكم كأن يقال فى الوضوء بماء نجس هذا ليس من أمر الشرع وكلما كان كذلك فهو ردّ بهذا العمل ردّ فالمقدمة الثانية ثابتة بهذا الحديث وإنما النزاع فى الأولى ومفهومه أن من عمل عملا عليه أمر الشرع فصحيح فالمقدمة الثانية ثابتة بهذا الحديث والأولى فيها النزاع فلو وجد حديث يكون مقدمة أولى فى إثبات كل حكم شرعى ونفيه لايستقل الحديث بجميع أدلة الشرع لكن الثانى لم يوجد فحديثنا نصف أدلة الشرع وفيه أن النهى يقتضى الفساد لأن النهى ليس من الدين وأن حكم الحاكم لايغير مافى الباطن وأن الصلح الفاسد منقوض والمأخوذ عليه مستحق الرد (ق د ه عن عائشة)

(من أحرم) فى رواية بدله من أهل (بحج أو عمرة من المسجد الأقصى) زاد فى رواية إلى المسجد الحرام (كان كيوم ولدته أمه) أى خرج من ذنوبه كخروجه بغير ذنب من بطن أمه يوم ولادتها له وفيه شمول للكبائر والتبعات وفيه كلام معروف (عب عن أم سلمة) ورواه عنها أبو داود قال المنذرى وقد اختلف فى هذا المتن وإسناده اختلافا كبيرا رواه أولا عن جدته حكيمة وثانيا عن أمه عن أم سلمة ولفظه من أحرم من بيت المقدس بحج أو عمرة كان من ذنوبه كهيئته يوم ولدته أمه وثالثا عن أم حكيم بنت أمية عنها من أهل بحج أو عمرة من بيت المقدس غفر له ماتقدم من ذنبه وما تأخر وجبت له الجنة اه

٨٣٣٥ – مَنْ أَحْزَنَ وَالِدَيْهِ فَقَدْ عَقَّهُمَا - (خط) فى الجامع عن على - (ض)

٨٣٣٦ – مَنْ أَحْسَنَ إِلَى يَتِيمٍ أَوْ يَتِيمَةٍ كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِى الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ - الحكيم عن أنس - (ض)

٨٣٣٧ – مَنْ أَحْسَنَ الصَّلَاةَ حَيْثُ يَرَاهُ النَّاسُ ثُمَّ أَسَاءَهَا حَيْثُ يَخْلُو فَتِلْكَ اسْتِهَانَةٌ اسْتَهَانَ بِهَا رَبَّهُ - (عب ع هب) عن ابن مسعود - (ض)

٨٣٣٨ – مَنْ أَحْسَنَ فِى الْإِسْلَامِ لَمْ يُؤَاخَذْ بِمَا عَمِلَ فِى الْجَاهِلِيَّةِ ، وَمَنْ أَسَاءَ فِى الْإِسْلَامِ أُخِذَ بِالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ - (حم ق ه) عن ابن مسعود - (صح)

٨٣٣٩ – مَنْ أَحْسَنَ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللهِ كَفَاهُ اللهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ ، وَمَنْ أَصْلَحَ سَرِيرَتَهُ أَصْلَحَ اللهُ عَلَانِيَتَهُ

(من أحزن والديه) أى أدخل عليهما أو فعل بهما مايحزنهما (فقد عقهما) قال الكلاباذى إنما قصد أن لاتجفى الوالدين لان فيه ألمهما فمن أحزنهما بقصد الجفاء فقد آلمهما وذلك عقوق (خط فى) كتاب (الجامع) لآداب المحدث والسامع (عن على) أمير المؤمنين

(من أحسن إلى يتيم أو يتيمة كنت أنا وهو فى الجنة كهاتين) قال الحكيم إنما فضل هذا على غيره من الاعمال لان اليتيم قد فقد تربية أبيه وهى أعظم الأغذية لتعهده لمصالحه فاذا قبض الله أباه فهو الولى لذلك اليتيم فى جميع أموره ليبتلى به عبيده لينظر أيهم يتولى ذلك فيكافئه والذى يكفل اليتيم يؤدى عن الله ماتكفل به فلذلك صار بالقرب منه فى الجنة وليس فى الجنة بقعة أشرف من بقعة بها سيدنا محمد و سائر الرسل صلى الله عليه وعليهم وسلم فاذا نال كافل اليتيم القرب من تلك البقعة فقد سعد جده وسما سعده قال الحرالى فى ضمنه تهديد فى ترك الإحسان له فمن أضاع يتيما ناله من عند الله عقوبات فى ذات نفسه وزوجه وذريته من بعده ويجرى مأخذ ماتقتضيه العزة على وجه الحكمة جزاء وفاقا وحكما قصاصا (الحكيم) الترمذى (عن أنس) بن مالك

(من أحسن الصلاة حيث يراه الناس ثم أساءها حيث يخلو) بنفسه بأن يكون أداؤه لها فى الملا بنحو طول القنوت وإتمام الأركان وطول السجود والتخشع والتأدب وأداؤه إياها فى السر بدون ذلك أو بعضه (فتلك) الخصلة أو الفعلة (استهانة استهان بها ربه) تعالى أى ذلك الفعل يشبه فعل المستهين به فان قصد الاستهانة به كفر ومثل الصلاة فى ذلك غيرها من العبادات قال ابن العربى وهذا من أصعب الأمراض النفسية التى يجب التداوى لها ودواؤه أن يستحضر قوله تعالى «ألم يعلم بأن الله يرى» «ويعلم سركم وجهركم» «والله أحق أن تخشاه» ونحو ذلك من الآيات القرآنية «مافرطنا فى الكتاب من شىء» (عب ع هب عن ابن مسعود) قال فى المهذب مستدركا على البيهقى قلت فيه إبراهيم الهجرى ضعيف

(من أحسن فى الإسلام) بالإخلاص فيه أو بالدخول فيه بالظاهر والباطن أو بالتمادى على محافظته والقيام بشرائطه والانقياد لأحكامه بقلبه وقالبه أو بثبوته عليه إلى الموت (لم يؤاخذ بما عمل فى الجاهلية) أى فى زمن الفترة قبل البعثة من جنايته على نفس أو مال «قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ماقد سلف» ولا يعارضه «ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره» لأن معناه استحقاق الشر بالعقوبة ومن أحسن فى إسلامه غفر له مايستحقه من العذاب (ومن أساء فى الإسلام) بعدم الإخلاص أو فى عقده بترك التوحيد ومات على ذلك أو بعد الدخول فيه بالقلب والانقياد ظاهرا وهو النفاق (أخذ بالأول) الذى عمله فى الجاهلية (والآخر) بكسر الخاء الذى عمله فى الكفر فالمراد بالإساءة الكفر وهو غاية الإساءة فاذا ارتد ومات مرتدا كان كمن لم يسلم فيعاقب على كل ماتقدم (حم ق ه عن ابن مسعود) قال النبى صلى الله عليه وسلم ذلك لمن سأله أنؤاخذ بما عملناه فى الجاهلية؟ فذكره

(من أحسن فيما بينه وبين الله كفاه الله مابينه وبين الناس) لأنهم لايقدرون على فعل شىء حتى يقدرهم الله عليه

(ك) فى تاريخه عن ابن عمرو - (ح)

٨٣٤٠ - مَنْ أَحْسَنَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالْعَرَبِيَّةِ فَلَا يَتَكَلَّمَنَّ بِالْفَارِسِيَّةِ ، فَإِنَّهُ يُورِثُ النِّفَاقَ - (ك) عن ابن عمر - (صح)

٨٣٤١ - مَنْ أَحْسَنَ الرَّمْيَ ثُمَّ تَرَكَهُ فَقَدْ تَرَكَ نِعْمَةً مِنَ النِّعَمِ - القراب فى الرمى عن يحيى بن سعيد مرسلا - (صح)

٨٣٤٢ - مَنْ أَحْيَا اللَّيَالِيَ الْأَرْبَعَ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ : لَيْلَةَ التَّرْوِيَةِ ، وَلَيْلَةَ عَرَفَةَ ، وَلَيْلَةَ النَّحْرِ ، وَلَيْلَةَ الْفِطْرِ - ابن عساكر عن معاذ - (صح)

ولا يريدون شيئا حتى يريده الله (ومن أصلح سريرته أصلح الله علانيته) ظاهره أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الحاكم ومن عمل لآخرته كفاه الله عز وجل دنياه اه بحروفه؛ وبين بهذا الحديث أن صلاح حال العبد وسعادته وفلاحه واستقامة أمره مع الخلق انما هو فى رضا الحق فمن لم يحسن معاملته معه سرا واعتمد على المخلوق وتوكل عليه انعكس عليه مقصوده وحصل له الخذلان والذم واختلاف الأمر وفساد الحال فالمخلوق لا يقصد نفعك بالقصد الاول بل انتفاعك به والله تعالى يريد نفعك لا انتفاعه بك وإرادة المخلوق نفعك قد يكون فيها مضرة عليك وملاحظة هذا الحديث يمنعك أن ترجو المخلوق أو تعامله دون الله أو تطلب منه نفعا أو دفعا أو تعلق قلبك به والسعيد من عامل الخلق لله لا لهم وأحسن إليهم لله وخاف الله فيهم ولم يخفهم مع الله ورجا الله بالإحسان إليهم وأحبهم لحب الله ولم يحبهم مع الله (ك فى تاريخه) تاريخ نيسابور (عن ابن عمرو) بن العاص وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

(من أحسن منكم أن يتكلم بالعربية فلا يتكلمن بالفارسية) يحتمل أن يلحق بها غيرها من اللغات بقرينة ما يأتى ويحتمل خلافه (فإنه) أى المتكلم بالفارسية أو التكلم بغير العربية (يورث النفاق) أراد النفاق العملى لا الإيمانى أو الإنذار والتخويف والتحذير من الاعتياد والاطراد والتمادى بحيث يهجر اللسان العربى بل قد يقال الحديث على بابه وظاهره أن الله لما أنزل كتابه باللسان العربى وجعل رسوله مبلغا عنه الكتاب والحكمة به وجعل السابقين إلى هذا الدين متكلمين به لم يكن سبيل إلى ضبط الدين ومعرفته إلا بضبط هذا اللسان فصارت معرفته من الإيمان وصار اعتياد المتكلم به أعون على معرفة دين الله وأقرب إلى إقامة شعار الإسلام فلذلك صار دوام تركه جارا إلى النفاق واللسان يقارنه أمور أخرى من العلوم والأخلاق لأن العادات لها تأثير عظيم فيما يحبه الله أو فيما يبغضه، هذا هو الوجه فى توجيه الحديث وقد روى السلفى بسنده عن ابن عبد الحكم ان الشافعى كره للقادر النطق بالعجمية من غير أن يحرمه قال المجد ابن تيمية وقد كان السلف يتكلمون بالكلمة بعد الكلمة من العجمية أما اعتياد الخطاب بغير العربية التى هى شعار الإسلام ولغة القرآن حتى يصير ذلك عادة ويهجر العربية فهو موضوع النهى مع أن اعتياد اللغة يورث فى الخلق والدين والعقل تأثيرا بينا ونفس اللغة العربية من الدين ومعرفتها فرض واجب فإن فهم الكتاب والسنة فرض ولا يفهم إلا بفهم اللغة العربية ومالا يتم الواجب إلا به فهو واجب (ك) من طريق عمرو بن هارون عن أسامة بن زيد الليثى عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح فتعقبه الذهبى بأن عمرو بن هارون أحد رجاله كذبه ابن معين وتركه الجماعة، هذه عبارته. فكان ينبغى للمصنف حذفه، وليته إذ ذكره بين حاله

(من أحسن الرمى بالسهام) أى القسى (ثم تركه فقد ترك نعمة من النعم) الجليلة العظيمة التى أنعم الله عليه بها (القراب) بفتح القاف وشد الراء وبعد الألف موحدة تحتية نسبة لعمل القرب (فى) كتاب (الرمى عن يحيى بن سعيد مرسلا) هو ابن سعيد بن العاص الأموى

(من أحيى الليالى الأربع وجبت له الجنة) وهى (ليلة التروية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر) أى ليلة عيد الفطر وليلة عيد النحر قال الشافعى بلغنا أن الدعاء يستجاب فى خمس ليال : أول ليلة من رجب وليلة نصف شعبان وليلتى

٨٣٤٣ — مَنْ أَحْيَا لَيْلَةَ الْفِطْرِ وَلَيْلَةَ الْأَضْحَى لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ - (طب) عن عبادة - (ض)

٨٣٤٤ — مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيِّتَةً فَهِيَ لَهُ، وَلَيْسَ لِعِرْقٍ ظَالِمٍ حَقٌّ - (حم د ت) والضياء عن سعيد بن زيد - (صح)

٨٣٤٥ — مَنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيِّتَةً فَلَهُ فِيهَا أَجْرٌ، وَمَا أَكَلَتِ الْعَافِيَةُ مِنْهَا فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ - (حم ن حب) والضياء عن جابر - (صح)

العيد وليلة الجمعة (ابن عساكر) في تاريخه (عن معاذ) بن جبل قال ابن حجر في تخريج الأذكار حديث غريب وعبد الرحيم ابن زيد العمي أحد رواته متروك اه وسبقه ابن الجوزي فقال حديث لا يصح وعبد الرحيم قال يحيى كذاب والنسائي متروك

(من أحيي) وفي رواية من قام (ليلة) عيد (الفطر وليلة الأضحى) وفي رواية بدله ليلتي العيد (لم يمت قلبه يوم تموت القلوب) أي قلوب الجهال وأهل الفسق والضلال. فإن قلت المؤمن الكامل لا يموت قلبه كما قال حجة الإسلام وعلمه عند الموت لا ينمحي وصفاؤه لا يتكدر كما أشار إليه الحسن بقوله التراب لا يأكل محل الإيمان والمراد هنا من القلب اللطيفة الصالحة المدركة من الإنسان لا اللحم الصنوبري كما مر، قال في الأذكار يستحب إحياء ليلتي العيد بالذكر والصلاة وغيرهما فإنه وإن كان ضعيفا لكن أحاديث الفضائل يتسامح فيها قال والظاهر أنه لا يحصل الإحياء إلا بمعظم الليل (طب عن عبادة) بن الصامت قال الهيثمي فيه عمر بن هارون البجلي والغالب عليه الضعف وأثنى عليه ابن مهدي لكن ضعفه جمع كثيرون وقال ابن حجر حديث مضطرب الإسناد وفيه عمر بن هارون ضعيف وقد خولف في صحابيه وفي رفعه ورواه الحسن بن سفيان عن عبادة أيضا وفيه بشر بن رافع متهم بالوضع وأخرجه ابن ماجه من حديث بقية عن أبي أمامة بلفظ من قام ليلتي العيد لله محتسبا لم يمت قلبه حين تموت القلوب وبقية صدوق لكن كثير التدليس وقد رواه بالعنعنة ورواه ابن شاهين بسند فيه ضعيف ومجهول

(من أحيا أرضا ميتة) بالتشديد. قال العراقي: لا بالتخفيف لأنه إذا خفف حذف منه تاء التأنيث والميتة والموات أرض لم تعمر قط ولا هي حريم لمعمور. قال القاضي: الأرض الميتة الخراب التي لا عمارة بها وإحياؤها عمارتها شبهت عمارة الأرض بحياة الأبدان وتعطلها وخلوها عن العمارة بفقد الحياة وزوالها عنها (فله فيها أجر) قال القاضي ترتب الملك علي مجرد الإحياء وإثباته لمن أحيي على العموم دليل علي أن مجرد الإحياء كاف في التمكن ولا يشترط فيه إذن السلطان وقال أبو حنيفة لابد منه (وما أكلت العافية) أي كل طالب رزق آدميا أو غيره (منها فهو له صدقة) استدل به ابن حبان على أن الذمي لا يملك الموات لأن الأجر ليس إلا للمسلم وتعقبه المحب الطبري بأن الكافر يتصدق ويجازى به في الدنيا قال ابن حجر والاول أقرب للصواب وهو قضية الخبر إذ إطلاق الأجر إنما يراد به الاخروي (حم ن) في الإحياء (حب والضياء) المقدسي كلهم من حديث عبيد الله بن عبد الرحمن (عن جابر) بن عبد الله وصرح ابن حبان بسماع هشام بن عروة منه وسماعه من جابر

(من أحيا أرضا ميتة) أي لا مالك لها يقال أحيا الارض يحييها إحياء إذا أنشأ فيها أثرا، وهذا يدل على أنه اختص بها تشبيها للعمارة في الأرض الموات بإحياء حيوان ميت والأرض الميتة والموات التي لا عمارة فيها ولا أثر عمارة فهي علي أصل الخلقة وإحياؤها إلحاقها بالعامر المملوك (فهي له) أي يملكها بمجرد الإحياء وإن لم يأذن الإمام عند الشافعي حملا للخبر علي التصرف بالفتيا لأنه أغلب تصرفات النبي صلي الله عليه وسلم وحمله أبو حنيفة على التصرف بالإمامة العظمى فشرط إذن الإمام وخالفه صاحباه (وليس لعرق) بكسر العين وسكون الراء (ظالم حق) بإضافة عرق إلى ظالم فهو صفة لمحذوف تقديره لعرق رجل ظالم والعرق أحد عروق الشجر أي ليس لعرق من عروق ما غرس بغير حق بأن غرس في ملك الغير بغير إذن معتبر حق وروى مقطوعا عن الإضافة بجعل الظلم صفة للعرق نفسه على سبيل الاتساع كأن العرق بغرسه صار ظالما حتى كأن الفعل له. قال ابن حجر وغلط الخطابي من رواه بالإضافة وقال

٨٣٤٦ - مَنْ أَحْيَا سُنَّتِي فَقَدْ أَحَبَّنِي ، وَمَنْ أَحَبَّنِي كَانَ مَعِي فِي الْجَنَّةِ - السجزى عن أنس - (ض)

٨٣٤٧ - مَنْ أَخَافَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَخَافَهُ اللَّهُ - (حب) عن جابر - (ح)

٨٣٤٨ - مَنْ أَخَافَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَقَدْ أَخَافَ مَا بَيْنَ جَنْبَيَّ - (حم) عن جابر - (ح)

ابن شعبان فى الزاهر: العروق أربعة عرقان ظاهران وعرقان باطنان فالظاهران البناء والغراس والباطنان الآبار والعيون (حم د) فى الخراج (ت) فى الأحكام وكذا النسائى فى الاحياء خلافا لما يوهمه صنع المصنف من تفرد ذينك به من بين الستة (والضياء) فى المختارة (عن سعيد بن زيد) ورواه عنه أيضاً البيهقى فى البيع قال الترمذى حسن غريب

(من أحيا سنتى) بصيغة الجمع عند جمع لكن الأشهر الإفراد (فقد أحبنى ومن أحبنى كان معى فى الجنة) وإحياؤها إظهارها بعمله بها والحث عليها فشبه إظهارها بعد ترك الأخذ بها بالإحياء ثم اشتق منه الفعل فجرت الاستعارة فى المصدر أصلية ثم سرت إلى الفعل تبعا ومن ثم قالوا السنة كسفينة نوح واتباع السنة يدفع البلاء عن أهل الأرض والسنة إنما سنها لما علم فى خلافها من الخطإ والزلل والتعمق ولو لم يكن إلا أن الله سبحانه وملائكته وحملة عرشه يستغفرون لمن اتبعها لكفى ويكفى فى متبعها أنه يسير رويدا ويجيء أول الناس كما قيل

من لى بمثل سيرك المدلل تمشى رويدا وتجى فى الأول

وفى رواية أحيانى بدل أحبنى فيهما (السجزى عن أنس) بن مالك وفيه خالد بن أنس قال فى الميزان لايعرف وحديثه منكر جدا ثم ساق هذا الخبر وأعاده فى محل آخر وقال خالد بن أنس لا يعرف حاله وحديثه منكر جدا ثم ساق هذا بحروفه ثم قال ورواه بقية عن عاصم بن سعد وهو مجهول عنه قال فى اللسان وهذا الرجل ذكره العقيلى فى الضعفاء وذكر له هذا الحديث وقال لايتابع عليه ولا يعرف إلا به والراوى عنه عاصم مجهول وفى الباب أحاديث بأسانيد لينة وقد يكرر الذهبى ترجمة الرجل من كلام بعض من تقدم ولا ينسبه لقائله فيوهم أنه من تصرفه وليس بجيد فإن النفس لكلام المتقدمين أميل . إلى هنا كلامه

(من أخاف أهل المدينة) النبوية (أخافه الله) زاد فى رواية يوم القيامة ، وزاد أحمد فى روايته وعليه لعنة الله وغضبه إلى يوم القيامة لايقبل منه صرف ولا عدل اه بنصه ، وفيه تحذير من إيذاء أهل المدينة أو بغضهم . قال المجد اللغوى : يتعين محبة أهل المدينة وسكانها وقطانها وجيرانها وتعظيمهم سيما العلماء والشرفاء وخدمة الحجرة النبوية وغيرهم من الخدمة كل على حسب حاله وقرابته وقربه من المصطفى صلي الله تعالى عليه وعلي آله وسلم فانه قد ثبت لهم حق الجوار ، وإن عظمت إساءتهم فلا يسلب عنهم ، وهذا الحديث رواه الطبرانى فى الكبير وزاد على ذلك بسند حسن ولفظه من أخاف أهل المدينة أخافه الله يوم القيامة ولعنه الله وغضب عليه ولم يقبل منه صرفا ولا عدلا (حب عن جابر) بن عبدالله ؛ سببه أن أميراً من أمراء الفتنة قدم المدينة وكان ذهب بصر جابر فقيل لجابر لو تنحيت عنه فخرج يمشى بين أبنية فنكب فقال تعس من أخاف رسول الله صلي الله عليه وسلم فقال ابناه كيف وقد مات قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال السمهودى يسير بن أرطاة أرسله معاوية بعد تحكيم الحكمين فى جيش إلى المدينة فعاث فأفسد

(من أخاف أهل المدينة فقد أخاف مابين جنبى) هذا لم يرد نظيره لبقعة سواها وهو مما تمسك به من فضلها على مكة ومما فضلت به أيضاً أنه لايدخلها الدجال ولا الطاعون وإذا قدم الدجال المدينة ردته الملائكة ورجفت ثلاث رجفات فيخرج إليه منها المنافقون (حم عن جابر) بن عبد الله قال الهيثمى فيه محمد بن حفص الرصافى ضعيف

٨٣٤٩ - مَنْ أَخَافَ مُؤْمِنًا كَانَ حَقًّا عَلَى اللهِ أَنْ لَا يُؤْمِنَهُ مِنْ أَفْزَاعِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (طس) عن ابن عمر - (ض)

٨٣٥٠ - مَنْ أَخَذَ السَّبعَ فهو خَيْرٌ - (ك هب) عن عائشة - (صح)

٨٣٥١ - مَنْ أَخَذَ أَمْوَالَ النَّاسِ يُرِيدُ أَدَاءَهَا أَدَّى اللهُ عنه، وَمَنْ أَخَذَهَا يُرِيدُ إِتْلَافَهَا أَتْلَفَهُ اللهُ (حم خ ه) عن أبي هريرة - (صح)

٨٣٥٢ - مَنْ أَخَذَ مِنَ الأَرْضِ شَيْئًا بِغَيْرِ حَقِّهِ خُسِفَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى سَبْعِ أَرَضِينَ - (خ) عن ابن عمر - (صح)

٨٣٥٣ - مَنْ أَخَذَ مِنَ الأَرْضِ شَيْئًا ظُلْمًا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُ تُرَابَهَا إِلَى الْمَحْشَرِ - (حم طب) عن يعلى

(من أخاف مؤمناً بغير حق كان حقاً على الله أن لا يؤمنه من أفزاع يوم القيامة) جزاءوفاقاً (طس عن ابن عمر)

(من أخذ السبع) أى السور السبع الأول من القرآن كما فى رواية أحمد وغيره (فهو خير له) أى من حفظها واتخذ قراءتها ورداً فذلك خير كثير يعنى بذلك كثرة الثواب عند الله تعالى (ك هب عن عائشة)

(من أخذ أموال الناس) بوجه من وجوه التعامل أو للحفظ أو لغير ذلك كقرض أوغيره كما يشير إليه عدم تقييده بظلماً لكنه (يريد أداءها) الجملة حال من الضمير المستكن فى أخذ (أدى الله عنه) جملة خبرية أى يسر الله له ذلك بإعانته وتوسيع رزقه ويصح كونها إنشائية معنى بأن يخرج مخرج الدعاء له ثم إن قصد بها الإخبار عن المبتدأ مع كونها إنشائية معنى يحتاج لتأويله بنحو يستحق وإلا لم يحتج فتكون الجملة إنشائية معنى وإنما استحق مريد الأداء هذا الدعاء لجعله نية إسقاط الواجب مقارنة لأخذه وذا دليل على خوفه وظاهره أن من نوى الوفاء ومات قبله لعسر أو فجأة لا يأخذ رب العالمين من حسناته فى الآخرة بل يرضى الله رب الدين وخالف ابن عبد السلام (ومن أخذها) أى أموالهم (يريد إتلافها) على أصحابها بصدقة أو غيرها (أتلفه الله) يعنى أتلف أمواله فى الدنيا بكثرة المحن والمغارم والمصائب ومحق البركة وعبر بأتلفه لأن إتلاف المال كإتلاف النفس أو فى الآخرة بالعذاب وهذا وعيد شديد يشمل من أخذه ديناً وتصدق به ولا يجد وفاء فترد صدقته لأن الصدقة تطوع وقضاء الدين واجب واستدل البخارى على رد صدقة المديان بنهى النبى صلى الله عليه وسلم عن إضاعة المال قال الزين زكريا، ولا يقال الصدقة ليست إضاعة لأنا نقول إذا عورضت بحق الدين لم يبق فيها ثواب فبطل كونها صدقة وبقيت إضاعة (حم خ) فى الاستقراض (ه) فى الأحكام (عن أبى هريرة) ولم يخرجه مسلم

(من أخذ من الأرض شيئاً) قل أو كثر (ظلماً) هو وضع الشيء فى غير محله. نصبه على أنه مفعول له أو تمييز أو حال (جاء يوم القيامة يحمل ترابها) أى الحصة المغصوبة (إلى المحشر) أى يكلف نقل ما ظلم به إلى أرض المحشر وهو استعارة لأن ترابها لا يعود إلى المحشر لفنائها واضمحلالها بالتبديل والحشر يقع على أرض بيضاء عفراء كما فى الخبر وهذا إنشاء معنى دعاء عليه أو إخبار وكذا فيما يأتى وفيه تحريم الظلم وتغليظ عقوبته وإمكان غصب الأرض وأنه من الكبائر وأن من ملك أرضاً ملك سفلها إلى منتهى الأرض وله منع غيره من حفر سرداب أو بئر تحتها وأن من ملك ظاهر الأرض ملك باطنها وغير ذلك (حم طب عن يعلى بن مرة) رمز لحسنه قال الهيثمى وفيه جابر الجعفى وهو ضعيف وقد وثق

(من أخذ من الأرض شيئاً بغير حقه خسف به) أى هوى به إلى أسفلها أى بالآخذ غصباً لتلك الأرض المغصوبة والباء للتعدية والجملة إخبار ويحتمل كونها إنشاء معنى على ما تقرر (يوم القيامة) بأن يجعل كالطوق فى عنقه على وزن

ابن مرة - (ح)

٨٣٦٤ - مَنْ أَخَذَ مِنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئاً جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ مِنْ سَبْعِ أَرَضِينَ - (طب) والضياء عن الحكم بن الحرث (صح)

٨٣٥٥ - مَنْ أَخَذَ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ قَوْساً قَلَّدَهُ اللهُ مَكَانَهَا قَوْساً مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حل هق) عن أبي الدرداء - (ض)

٨٣٥٦ - مَنْ أَخَذَ عَلَى الْقُرْآنِ أَجْراً فَذَاكَ حَظُّهُ مِنَ الْقُرْآنِ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

٨٣٥٧ - مَنْ أَخَذَ بِسُنَّتِي فَهُوَ مِنِّي، وَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي - ابن عساكر عن عمر - (ض)

«سيطوقون مابخلوا به» ويعظم عنقه ليسع أو يطوق إثم ذلك ويلزمه لزوم الطوق أو يكلف الظالم جعله طوقا ولا يستطيع فيعذب بذلك فهو تكليف تعجيز للإيذاء لا تكليف ابتداء للجزاء ومثله غير عزيز كتكليف المصور نفخ الروح فيما صوره فمن اعترضه بأن القيامة ليست بزمن تكليف لم يتأمل أو أن هذه الصفات تتنوع لصاحب هذه الجناية بحسب قوة هذه المفسدة وضعفها فيعذب بعضهم بهذا وبعضهم بهذا (إلى سبع أرضين) بفتح الراء وتسكن وأخطأ من زعم أن المراد سبعة أقاليم إذ لا اتجاه لتحمل شبر لم يأخذه ظلماً بخلاف طباق الأرض فإنها تابعة ملكا وغصباً وفيه حجة للشافعي أن العقار يغصب ورد على أبي حنيفة ومن ثم وافق الشافعي أحمد وتغليظ عقوبة الغصب وأنه كبيرة وغير ذلك (خ عن ابن عمر)

(من أخذ من طريق المسلمين شيئا جاء به يوم القيامة يحمله) وفي رواية طوقه أي جعل له كالطوق أو هو طوق تكليف لا طوق تقليد على ما تقرر فيما قبله (من سبع أرضين) فيه كالذي قبله أن الأرض في الآخرة سبع طباق أيضا كالسموات لكن لادلالة له في آية «ومن الأرض مثلهن» على ذلك كما ادعاه البعض لاحتمال المماثلة في الهيئة (طب والضياء) المقدسي (عن الحكم بن الحارث) السلمي قال الذهبي له صحبة وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن حجر وإسناده حسن وقال الهيثمي بعد ماعزاه للطبراني فيه محمد بن عقبة السدوسي وثقه ابن حبان وضعفه أبو حاتم وتركه أبو زرعة

(من أخذ على تعليم القرآن قوسا قلده الله مكانها قوسا من نار جهنم يوم القيامة) قاله لمعلم أهدى له قوس فقال هذه غير مال فأرمى به في سبيل الله وأخذ بظاهره أبو حنيفة فحرم أخذ الأجرة عليه وخالفه الباقون قائلين الخبر بفرض صحته منسوخ أو مؤول بأنه كان يحتسب التعليم. نعم الأولى كما قاله الغزالي الاقتداء بصاحب الشرع فلا يطلب على إفاضة العلم أجرا ولا يقصد جزاء ولا شكورا بل يعلم لله (حل هق عن أبي الدرداء) ثم قال أعني البيهقي ضعيف وقال الدارمي قال دحيم لا أصل له قال الذهبي وإسناده قوي مع نكارته

(من أخذ على) تعليم (القرآن أجرا فذلك حظه من القرآن) أي فلا ثواب له على إقرائه وتعليمه قال ابن حجر يعارضه وماقبله خبر أبي سعيد في قصة اللديغ ورقيهم إياه بالفاتحة وكانوا امتنعوا حتى جعلوا لهم جعلا وصوب النبي صلى الله عليه وسلم فعلهم وخبر البخاري إن أحق ماأخذتم عليه أجرا كتاب الله وفيه إشعار بنسخ الحكم الأول اه. (حل عن أبي هريرة) رضي الله عنه وفيه اسحاق بن العنبر قال الذهبي في الضعفاء كذاب اه، فكان ينبغي للمصنف حذفه من الكتاب

(من أخذ بسنتي فهو مني) أي من أشياعي أو أهل ملتي من قولهم فلان مني كأنه بعضه متحد به (ومن رغب عن سنتي) أي تركها ومال عنها استهانة وزهدا فيها لا كسلا وتهاونا ذكره القاضي (فليس مني) أي ليس على منهاجي

٨٣٥٨ — مَنْ أَخْرَجَ أَذَى مِنَ الْمَسْجِدِ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتاً فِي الْجَنَّةِ - (ه) عن أبي سعيد - (ض)

٨٣٥٩ — مَنْ أَخْرَجَ مِنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئاً يُؤْذِيهِمْ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهِ حَسَنَةً ، وَمَنْ كُتِبَ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةٌ أَدْخَلَهُ بِهَا الْجَنَّةَ - (طس) عن أبي الدرداء - (ح)

٨٣٦٠ — مَنْ أَخْطَأَ خَطِيئَةً أَوْ أَذْنَبَ ذَنْباً ثُمَّ نَدِمَ فَهُوَ كَفَّارَتُهُ - (طب هب) عن ابن مسعود - (ح)

٨٣٦١ — مَنْ أَخْلَصَ لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْماً ظَهَرَتْ يَنَابِيعُ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ - (حل) عن أبي أيوب - (ض)

وطريقتي أوليس يتصل بي أوليس من أتباعي وأشياعي على ما مر (ابن عساكر) في التاريخ (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزي حديث لا يصح فيه جويبر قال يحيى ليس بشيء وطلحة بن السماح لا يعرف.

(من أخرج أذى من المسجد) نجس أو طاهر كدم وزرق طير ومخاط وبصاق وتراب وحجر وقمامة ونحوها من كل ما يقذره (بنى الله له بيتا في الجنة) وفي بعض الروايات إن ذلك مهور الحور العين (ه عن ابن سعيد) الخدري وفيه عبد الرحمن بن سليمان بن أبي الجون قال في الكاشف ضعفه أبو داود.

(من أخرج من طريق المسلمين شيئا يؤذيهم) كشوك وحجر وقذر (كتب الله) له (به حسنة ومن كتب له عنده حسنة أدخله بها الجنة) تفضلا منه وكرما (طس عن أبي الدرداء) اعلم أن تخريج المصنف غير محرر فان الطبراني رواه في الأوسط عن أبي الدرداء بغير اللفظ المذكور ورواه في الكبير عن معاذ بغير لفظه أيضا وليس ما عزاه المصنف له موافقا لواحد منهما فأما لفظ رواية أبي الدرداء فنصه من أخرج من طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له مائة حسنة ولم يزد قال الهيثمي وفيه أبو بكر بن أبي مريم ضعيف ولفظ رواية معاذ من رفع حجرا كتب له حسنة ومن كان له حسنة دخل الجنة قال الهيثمي ورجاله ثقات وهذا الحديث سيجيء في هذا الجامع.

(من أخطأ خطيئة أو أذنب ذنبا ثم ندم) على فعله (فهو) أي الندم (كفارته) لأن الندم توبة والتوبة إذا توفرت شروطها تجب ما قبلها (طب هب عن ابن مسعود) رمز لحسنه وفيه الحسن بن صالح قال الذهبي ضعفه ابن حبان وأبو سعيد البقال أورده الذهبي في الضعفاء وقال مختلف فيه.

(من أخلص لله) لفظ رواية أبي نعيم من أخلص العبادة لله (أربعين يوما) بأن طهر بدنه من الأدناس والقاذورات وحواسه الباطنة والظاهرة من إطلاقها فيما لا يحتاج إليه من الإدراكات وأعضائه من إطلاقها في التصرفات الخارجة عن دائرة الاعتدال المعلومة من الموازين العقلية والأحكام الشرعية والنصائح النبوية والتنبيهات الحكيمة سيما اللسان وخياله في الاعتقادات الفاسدة والمذاهب الباطلة والتخيلات الرديئة وجولانه في ميدان الآمال والأماني وذهنه من الأفكار الرديئة والاستحضارات الغير الواقعة المعتد بها وعقله من التقييد ونتائج الافكار فيما يختص بمعرفة الحق وما يصاحب فيضه المنبسط على الممكنات من غرائب الخواص والعلوم والأسرار وقلبه من التقلب التابع للتشعب بسبب التعلقات الموجبة لتوزيع الهم وتشتت العزمات ونفسه من أعراضها بل من عينها فإنها خمرة الآمال والأماني والتعشق بالأشياء مكثرة التشوفات المختلفة التي هي نتائج الأذهان والتخيلات وروحه من الحظوظ الشريفة المرجوة من الحق تعالى لمعرفته والقرب منه والاحتظاء بمشاهدته وسائر أنواع النعيم الروحاني المرغوب فيه والمستشرف بنور البصيرة عليه وحقيقة الإنسانية من تغيير صور ما يرد عليه من الحق عما كان عليه حال تعينه وارتسامه في علم الحق أزلا (ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) لأن المحافظة على الطهارة المعنوية ولزوم المجاهدة يوصل إلى حضرة المشاهدة، ألا تراه سبحانه يقول «ومن الليل فتهجد به» ؟ فإذا كان مقصود الوجود لا يصل إلى المقام المحمود إلا

٨٣٦٢ - مَنْ أَدَّانَ دَيْنًا يَنْوِي قَضَاءَهُ أَدَّاهُ اللهُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن ميمونة - (صح)

٨٣٦٣ - مَنْ أَدَّى إِلَى أُمَّتِي حَدِيثًا لِتُقَامَ بِهِ سُنَّةٌ أَوْ تُثْلَمَ بِهِ بِدْعَةٌ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ - (حل) عن ابن عباس (ض)

٨٣٦٤ - مَنْ أَدَّى زَكَاةَ مَالِهِ فَقَدْ أَدَّى الْحَقَّ الَّذِي عَلَيْهِ ، وَمَنْ زَادَ فَهُوَ أَفْضَلُ - (هق) عن الحسن مرسلا - (ض)

٨٣٦٥ - مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الصَّلَاةِ رَكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ - (ق ٤) عن أبي هريرة - (صح)

بالركوع والسجود فكيف يطمع في الوصول من لم يكن له محصول؟ومن ثم قيل لجاهد تشاهد قال القونوى في هذا الحديث سر يجب التنبيه عليه وهو احتراز الانسان أن يكون إخلاصه هذا طلبا لظهور ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه فإنه حينئذ لم يكن أخلص لله. وروى النووى بإسناده إلى السوسى من شهد فى إخلاصه الاخلاص احتاج إخلاصه إلى إخلاص وروى أيضا عن التسترى من زهد فى الدنيا أربعين يوما مخلصا فى ذلك ظهرت له الكرامات ومن لم تظهر له فلعدم الصدق في زهده؛ وحكمة التقييد بالأربعين أنها مدة يصير المداومة على الشيء فيها خلقا كالأصلي الغريزي كما مر. وأخذ جمع من الصوفية منه أن خلوة المريد تكون أربعين يوما واحتجوا بوجوه آخر أظهرها أنه سبحانه خمر طينة آدم أربعين صباحا ، وفى شرح الأحكام لعبد الحق هذا الحديث وإن لم يكن صحيح الإسناد فقد صححه الذوق الذى خصص به أهل العطاء والإمداد وفهم ذلك مستغلق إلا على أهل العلم الفتحى الذى طريقه الفيض الربانى بواسطة الإخلاص المحمدى (حل) عن حبيب بن الحسن عن عباس بن يونس التكلى عن محمد بن يسار اليسارى عن محمد بن إسمعيل عن يزيد بن يزيد الواسطى عن حجاج عن مكحول (عن أبي أيوب) الأنصارى أورده ابن الجوزى في الموضوعات وقال يزيد بن يزيد عن عبد الرحمن الواسطى كثير الخطإ وحجاج مجروح ومحمد بن إسمعيل مجهول ومكحول لم يصح سماعه من أبي أيوب اه وتعقبه المؤلف بأن الحافظ العراقى اقتصر في تخريج الإحياء على تضعيفه وهو تعقب لا يسمن ولا يغني من جوع

(من اذان دينا ينوى) أى وهو ينوى كما جاء مصرحا به فى رواية صحيحة (قضاءه أداه الله عنه يوم القيامة) بأن يرضى خصماءه وقال الغزالى الشأن فى صحة النية فهى معدن غرور الجهال ومزلة أقدام الرجال (طب عن ميمون) الكردى عن أبيه قال الهيثمى رجاله ثقات ومن ثم رمز المصنف لصحته

(من أدى إلى أمتى حديثا لتقام به سنة أو تثلم به بدعة فهو فى الجنة) أى سيكون فيها أى يحكم له بدخولها ولفظ رواية أبي نعيم فله الجنة (حل عن ابن عباس) وفيه عبد الرحمن بن حبيب أورده الذهبي في الضعفاء وقال متهم بالوضع وإسمعيل بن يحيى التيمى قال أعنى الذهبى كذاب عدم

(من أدى زكاة ماله فقد أدى الحق الذى عليه ومن زاد فهو أفضل) قال بعضهم الأداء تسليم عن الثابت فى الذمة بسبب الموجب كالوقت للصلاة والمال للزكاة والشهر للصوم إلى من يستحق ذلك الواجب (هق عن الحسن مرسلا) وهو البصرى وورد بمعناه مسندا من حديث جابر عند الطبرانى وغيره قال الهيثمى وسنده حسن بلفظ من أدى زكاة ماله فقد أذهب عنه شره

(من أدرك ركعة) أى ركوع ركعة وفى رواية سجدة بدل ركعة والمراد منها الركعة قال ابن الكمال والإدراك إحاطة الشيء بكماله (من الصلاة) المكتوبة (فقد أدرك الصلاة) يعنى من أدرك ركعة من الصلاة فى الوقت وباقيها خارجه فقد أدرك الصلاة أى أداء خلافا لأبي حنيفة حيث حكم بالبطلان فى الصبح والعصر لدخول وقت النهى وقد روى الشيخان أيضا من أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح أى أداء. أما لو أدرك دونها فإنها تكون

٨٣٦٦ — مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْجُمُعَةِ فَلْيُصَلِّ إِلَيْهَا أُخْرَى - (ه ك) عن أبى هريرة - (ح)

٨٣٦٧ — مَنْ أَدْرَكَ عَرَفَةَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أَدْرَكَ الْحَجَّ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٨٣٦٨ — مَنْ أَدْرَكَ رَمَضَانَ وَعَلَيْهِ مِنْ رَمَضَانَ شَيْءٌ لَمْ يَقْضِهِ؛ فَإِنَّهُ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ حَتَّى يَصُومَهُ - (حم) عن أبى هريرة - (ح)

٨٣٦٩ — مَنْ أَدْرَكَ الْأَذَانَ فِى الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ لَمْ يَخْرُجْ لِحَاجَتِهِ وَهُوَ لَا يُرِيدُ الرَّجْعَةَ فَهُوَ مُنَافِقٌ - (ه) عن عثمان - (ح)

٨٣٧٠ — مَنِ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ - (حم ق د ه) عن سعد، وأبى بكرة (صح)

قضاء والفرق أن الركعة تشتمل على معظم أفعال الصلاة إذ معظم الباقى كالتكرير لها فجعل مابعد الوقت تابعا لها بخلاف مادونها، هذا هو الصحيح عند الشافعية وقيل تكون قضاء مطلقا وقيل ما وقع بعدها قضاء وما قبله أداء (ق ٤) فى الصلاة (عن أبى هريرة)

(من أدرك من الجمعة ركعة فليصل) بضم الياء وفتح الصاد وشد اللام (إليها أخرى) زاد أبو نعيم فى روايته ومن أدركهم فى التشهد صلى أربعا اه (ه ك) فى الجمعة (عن أبى هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى فى التلخيص وتعقبه فى غيره بأنه ورد من طريقين فى أحدهما عبد الرزاق بن عمرو واه وفى الأخرى إبراهيم بن عطية واه

(من أدرك عرفة) أى الوقوف بها (قبل طلوع الفجر) ليلة النحر (فقد أدرك الحج) أى معظمه لأن الوقوف معظم أعماله وأشرفها فإدراكه كإدراكه ولأن الوقوف بها ضيق الوقت يفوت بفوته الحج فى تلك السنة بخلاف بقية الأركان ووقت الوقوف من زوال عرفة إلى فجر النحر وخصوا الليلة بالذكر لأنها الواقعة فى محل النظر والاشتباه (طب عن ابن عباس) رمز لحسنه قال الهيثمى وفيه عمرو بن قيس المكى وهو ضعيف متروك اه ورواه الشافعى فى مسنده عن ابن عمر

(من أدرك رمضان وعليه من رمضان) أى من صومه (شىء) والحال أنه (لم يقضه) قبل مجىء مثله (فإنه لا يقبل منه حتى يصومه - حم عن أبى هريرة) رمز لحسنه قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وبقية رجاله رجال الصحيح وأعاد فى موضع آخر وقال حديث حسن

(من أدرك الأذان فى المسجد ثم خرج لم يخرج لحاجته وهو لا يريد الرجعة) إلى المسجد ليصلى مع الجماعة (فهو منافق) أى يكون دلالة على نفاقه وفعله يشبه فعله المنافقين (ه عن عثمان) بن عفان رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد جزم الحافظ ابن حجر تخريج الهداية بضعفه وسبقه إليه المنذرى وغيره وسببه أن فيه عبد الجبار ضعفه أبو زرعة وغيره وقال البخارى له مناكير وحرملة بن يحيى قال أبو حاتم لا يحتج به

(من ادعى) أى انتسب (إلى غير أبيه) قال الأكمل عدى ادعى بإلى لتضمنه معنى انتسب (وهو) أى والحال أنه (يعلم) أنه غير أبيه وليس المراد بالعلم هنا حكم الذهن الحازم ولا الصفة التى توجب تميزا لا يحتمل النقيض لعدم تصورها هنا إلا بطريق الكشف بل الظن الغالب (فالجنة عليه حرام) أى ممنوعة قبل العقوبة إن شاء عاقبه أو مع السابقين الأولين أو إن استحل لأن تحريم الحلال الذى لم تتطرقه تأويلات المجتهدين كفر وهو سيستلزم تحريم الجنة أو حرمت عليه جنة معينة كجنة عدن والفردوس أو ورد على التغليظ والتخويف أو أن هذا جزاؤه وقد يعفى عنه أو كان ذلك شرع من مضى أن أهل الكبائر يكفرون بها أو غير ذلك (حم ق د ه عن سعد) بن أبى وقاص (وأبى بكر) قال كلاهما سمعته أذناى ووعاه قلبى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى رواية لمسلم أيضا من حديث

٨٣٧١ - مَن ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوِ انْتَمَى إِلَى غَيْرِ مَوالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ المُتَتَابِعَةُ إِلَى يَوْمِ القِيَامَةِ - (د) عن أنس - (صح)

٨٣٧٢ - مَن ادَّعَى مَا لَيْسَ لَهُ فَلَيْسَ مِنَّا، وَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - (ه) عن أبي ذر - (صح)

٨٣٧٣ - مَنِ ادَّهَنَ وَلَمْ يُسَمِّ ادَّهَنَ مَعَهُ سِتُّونَ شَيْطَاناً - ابن السنى فى عمل يوم وليلة عن دريد بن نافع القرشى مرسلا - (ض)

٨٣٧٤ - مَنْ أَذَلَّ نَفْسَهُ فِي طَاعَةِ اللهِ فَهُوَ أَعَزُّ مِمَّنْ تَعَزَّزَ بِمَعْصِيَةِ اللهِ - (حل) عن عائشة - (ض)

٨٣٧٥ - مَنْ أُذِلَّ عِنْدَهُ مُؤْمِنٌ فَلَمْ يَنْصُرْهُ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْصُرَهُ أَذَلَّهُ اللهُ عَلَى رُءُوسِ الأَشْهَادِ يَوْمَ

أبي عثمان لما ادعى زيادة أنه ابن أبي سفيان لقيت أبا بكر فقلت له ماهذا الذى صنعتم؟إني سمعت سعد بن أبي وقاص يقول سمعت أذنى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من ادعى أبا فى الاسلام غير أبيه يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام فقال أبو بكر أنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم

(من ادعى إلى غير أبيه) أى من رغب عن أبيه والتحق بغيره تركا للأدنى ورغبة فى الأعلى أوخوفا من الإقرار بنسبه أو تقربا لغيره بالانتماء أو غير ذلك من الاعراض، وعداه بإلى لتضمنه معنى الانتساب وكذا فيما قبله (أوانتمى إلى غير مواليه فعليه لعنة الله) أى طرده عن درجة الأبرار ومقام الأخيار لامن رحمة الغفار (المتتابعة) أى المتمادية (إلى يوم القيامة) لمعارضته لحكمة الله فى الانتساب والداعى إلى غير أبيه كأنه يقول خلقنى الله من ماء فلان وإنما خلقه من غيره فقد كذب على الله فاستوجب الإبعاد والمنتمى لغير المعتق قد كفر النعمة واستن العقوق وضيع الحقوق وهذا الوعيد الشديد يفيد أن كلا منها كبيرة (د عن أنس) بن مالك،وظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرجه الشيخان ولا أحدهما وإلا ما عدل عنه وهو ذهول فقد خرجه الإمام مسلم عن على مرفوعا بلفظ من ادعى إلى غير أبيه أو تولى إلى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين اه وهذا الخلف اليسير ليس بعذر فى العدول عن الصحيح

(من ادعى ماليس له) من الحقوق (فليس منا) أى من العاملين بطريقتنا المتبعين لمنهاجنا (وليتبوأ مقعده من النار) قال القاضى لايحمل مثل هذا الوعيد فى حق المؤمن على التأبيد (ه عن أبى ذر) قضية تصرف المصنف أنه لا يوجد مخرجا فى أحد الصحيحين وهو عجب مع وجوده فى صحيح مسلم باللفظ المذكور عن أبى ذر

(من ادهن ولم يسم) الله تعالى عند ادهانه (ادهن معه ستون شيطانا) الظاهر أن المراد التكثير لاحقيقة العدد قياسا على نظائره السابقة واللاحقة قال الغزالى قال أبو هريرة التقى شيطان المؤمن وشيطان الكافر فاذا شيطان الكافر سمين دهين وشيطان المؤمن هزيل أشعث عار فقال شيطان الكافر للآخر مالك قال أنا مع رجل إذا أكل سمى فيظل جائعا وإذا شرب سمى فأظل ظامئا وإذا ادهن سمى فأظل شعثا وإذا لبس سمى فأظل عريانا فقال شيطان الكافر لكنى مع رجل لايفعل شيئا من ذلك فأشركه فى الكل (ابن السنى فى عمل يوم وليلة عن) أبى عيسى (دريد بن نافع القرشى) الأموى مولاهم الشامى نزل مصر، مقبول، لكنه مدلس كما فى التقريب (مرسلا) قال الذهبى مصرى مستقيم الحديث وفى الفردوس هو مولى أبى أمية يروى عن الأزهرى وغيره.

(من أذل نفسه فى طاعة الله فهو أعز ممن تعزز بمعصية الله) لأن من أذل نفسه لله انكشف عنه غطاء الوهم والخيال وانجلت مرآته من صدإ الأغيار وطلب الحق بالحق وافتقر به إليه وذلك غاية الشرف والعزة إذ غاية الذل والافتقار إلى الله سبب للغنى وإذا صح الغنى انتفى العبد وبقى الرب فتتبدل الصفات البشرية بالصفات الملائكية فتشرق شموس القدم على ظلمة الحدث فيفنى من لم يكن ويبقى من لم يزل (حل عن عائشة) وضعفه مخرجه أبو نعيم.

(من أذل) بالبناء للمجهول (عنده) أى بحضرته أو بعلمه (مؤمن فلم ينصره) على من ظلمه (وهو) أى والحال أنه

الْقِيَامَةِ - (حم) عن سهل بن حنيف - (ح)

٨٣٧٦ — مَنْ أَذَّنَ سَبْعَ سِنِينَ مُحْتَسِباً كَتَبَ اللّهُ لَهُ بَرَاءَةً مِنَ النَّارِ - (ت ه) عن ابن عباس - (ح)

٨٣٧٧ — مَنْ أَذَّنَ ثِنْتَي عَشْرَةَ سَنَةً وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَكُتِبَ لَهُ بِتَأْذِينِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتُّونَ حَسَنَةً، وَبِإِقَامَتِهِ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً - (ك ه) عن ابن عمر - (صح)

٨٣٧٨ — مَنْ أَذَّنَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ إِيمَاناً وَاحْتِسَاباً غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ، وَمَنْ أَمَّ أَصْحَابَهُ خَمْسَ صَلَوَاتٍ إِيمَاناً وَاحْتِسَاباً غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - (هق) عن أبي هريرة - (ض)

٨٣٧٩ — مَنْ أَذَّنَ سَنَةً لَا يَطْلُبُ عَلَيْهِ أَجْراً دُعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَوَقَفَ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ، فَقِيلَ لَهُ: اشْفَعْ

(يقدر على أن ينصره أذله الله على رؤس الأشهاد يوم القيامة) لخذلان المؤمن حرام شديد التحريم دنيويا كان مثل أن يقدر على دفع عدو يريد أن يبطش به فلا يدفعه أو دينياً (حم عن سهل بن حنيف) بالتصغير قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وهو حسن الحديث وفيه ضعف وبقية رجاله ثقات.

(من أذن) للصلاة (سبع سنين محتسباً) أى متبرعا ناويا به وجه الله قال الزمخشرى الاحتساب من الحسبة كالاعتذار من العذر وإنما قيل احتسب العمل لمن ينوى به وجه الله لأن له حينئذ أن يعتد عمله فيجعله فى حال مباشرة الفعل كأنه معتد (كتبت له براءة من النار) لأن مداومته على النطق بالشهادتين والدعاء إلى الله هذه المدة الطويلة من غير باعث دنيوى صير نفسه كأنها معجونة بالتوحيد وذلك هدية من الله والرب لا يرجع فى هديته (ت ه) كلاهما فى الأذان (عن ابن عباس) وظاهر صنيع المصنف يدل على أن مخرجه خرجه وسلمه والأمر بخلافه فقد تعقبه الترمذى ببيان حاله فقال فيه جابر بن يزيد الجعفى ضعفوه وتركه يحيى وابن مهدى اه وقال ابن الجوزى حديثه لا يصح وجابر كان كذابا وقال ابن حجر فيه جابر الجعفى وهو ضعيف جداً.

(من أذن اثنتى عشرة سنة وجبت له الجنة) قال الجلال البلقينى حكمته أن العمر الأقصى مائة وعشرون سنة والاثنتى عشر عشرها ومن سنة الله أن العشر يقوم مقام الكل «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» فكأنه تصدق بالدعاء إلى الله كل عمره ولو عاش هذا القدر الذى هذا عشره فكيف دونه؟ وأما خبر سبع سنين فإنها عشر العمر الغالب اه (وكتب له بتأذينه كل يوم ستون حسنة وبإقامته ثلاثون حسنة) فترفع بها درجاته فى الجنان (ه ك) فى الصلاة (عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الحاكم صحيح على شرط البخارى واغتر به المصنف فرمز لصحته وقد قال ابن الجوزى حديث لا يصح وأورده فى الميزان من مناكير عبد الله بن صالح كاتب الليث فقال فى التنقيح هو ليس بعمدة وقال الحافظ ابن حجر فيه عبد الله بن صالح عن يحيى بن أيوب عن ابن جريج عن نافع عنه؛ وهذا الحديث أحد ما أنكر عليه ورواه البخارى فى تاريخه من حديث يحيى ابن المتوكل عن ابن جريج عن صدقة عن نافع وقال هذا أشبه اه فلو عزاه المصنف له لكان أولى.

(من أذن) أى لخمس (صلوات إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه) أى من الصغائر (ومن أم أصحابه) أى صلى بهم إماما (خمس صلوات إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه) فيه شمول الكبائر وقياس النظائر الحمل على الصغائر خاصة والخمس صادقة بأن تكون من يوم وليلة أو من أيام (هق عن أبى هريرة) ثم قال أعنى البيهقى لا أعرفه إلا من حديث إبراهيم بن رستم اه قال الذهبى قال ابن عدى وغيره هو متروك الحديث.

(من أذن سنة لا يطلب عليه) أى على أذانه المفهوم من أذن (أجرا) من أحد (دعى يوم القيامة ووقف على باب

لِمَنْ شِئْتَ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

٨٣٨٠ - مَنْ أَذْنَبَ ذَنْباً فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبّاً إِنْ شَاءَ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ غَفَرَ لَهُ، وَإِنْ شَاءَ أَنْ يُعَذِّبَهُ عَذَّبَهُ ؛ كَانَ حَقّاً عَلَى اللهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ - (ك حل) عن أنس - (صح)

٨٣٨١ - مَنْ أَذْنَبَ ذَنْباً فَعَلِمَ أَنَّ اللهَ قَدِ اطَّلَعَ عَلَيْهِ غُفِرَ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَغْفِرْ - (طص) عن ابن مسعود (ض)

٨٣٨٢ - مَنْ أَذْنَبَ وَهُوَ يَضْحَكُ دَخَلَ النَّارَ وَهُوَ يَبْكِي - (حل) عن ابن عباس - (ض)

٨٣٨٣ - مَنْ أَرَى النَّاسَ فَوْقَ مَا عِنْدَهُ مِنَ الْخَشْيَةِ فَهُوَ مُنَافِقٌ - ابن النجار عن أبي ذر - (ض)

٨٣٨٤ - مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيَتَعَجَّلْ - (حم د ك هق) عن ابن عباس - (ح)

الجنة فقيل له اشفع لمن شئت) الشفاعة له فإنك تشفع ودعى ووقف بالبناء للمفعول والفاعل الملائكة أو غيرهم بإذن ربهم قال الخطابى وغيره فى هذا الحديث وماقبله ندب التطوع بالأذان وكراهة أخذ الأجر عليه قال الطيبى ولعل الكراهة لما أن المؤذن متبرع فى ندائه المصلين وسبب فى اجتماعهم فإذا كان مخلصا أخلصت صلاتهم قال تعالى « اتبعوا من لايسألكم أجراً وهم مهتدون » (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أنس) بن مالك قال ابن الجوزى حديث لايصح فيه موسى الطويل كذاب قال ابن حبان زعم أنه رأى أنساً وروى عنه أشياء موضوعة ومحمد بن سلمة غاية فى الضعف

(من أذنب ذنباً فعلم أن له ربا إن شاء أن يغفر له غفر له وإن شاء أن يعذبه عذبه كان حقا على الله أن يغفر له) جعل اعترافه بالربوبية المستلزم لاعترافه بالعبودية وإقراره بذنبه سببا للمغفرة حيث أوجب الله المغفرة للتائبين المعترفين بالسيئات على سبيل الوعد والتفضل لا الوجوب الحقيقى إذ لا يجب على الله شىء (ك حل) كلاهما من حديث قتيبة عن جابر بن مرزوق عن عبد الله العمرى عن أبى طوالة (عن أنس) قال الحاكم صحيح فقال الذهبى لاوالله ومن جابر حتى يكون حجة؟ بل هو نكرة وحديثه منكر اه ورواه الطبرانى من هذا الوجه وتعقبه الهيثمى بأن فيه جابر هذا وهو ضعيف جدا اه

(من أذنب ذنباً فعلم أن الله قد اطلع عليه غفر له وإن لم يستغفر) ليس المراد منه ومما قبله الحث على فعل الذنب أو الترخيص فيه كما توهمه بعض أهل الغرة فان الرسل إنما بعثوا للردع عن غشيان الذنوب بل ورد مورد البيان لعفو الله عن المذنبين وحسن التجوز عنهم ليعظموا الرغبة فيما عنده من الخير والمراد أنه سبحانه كما يحب أن يحسن إلى المحسن يحب أن يتجاوز عن المسىء؛ والقصد بإيراده بهذا اللفظ الرد على منكر صدور الذنب من المؤمنين وأنه قادح فى إيمانهم (طب) وكذا فى الأوسط (عن ابن مسعود) قال الحافظ العراقى ضعيف جدا وبينه تلميذه الهيثمى فقال فيه ابراهيم بن هراسة وهو متروك

(من أذنب ذنباً وهو يضحك) استخفافاً بما اقترفه من الذنب (دخل النار) أى جهنم (وهو يبكى) جزاءا وفاقا وقضاء عدلا (حل عن ابن عباس) وفيه عمر بن أيوب قال الذهبى فى الضعفاء جرحه ابن حبان

(من أرى الناس) أى أظهر لهم (فوق ما عنده) أى باطنه (من الخشية) لله أى من الخوف من الله تعالى (فهو منافق) أى نفاقا عملياً (ابن النجار) فى تاريخه (عن أبى ذر) الغفارى

(من أراد الحج) أى قدر على أدائه لأن الإرادة مبدأ الفعل والفعل مسبوق بالقدرة فأطلق أحد سببى الفعل الآخر والعلاقة الملابسة لأن معنى قوله (فليتعجل) فليغتنم الفرصة إذا وجد الاستطاعة من القوة والزاد والراحلة والمراد قبل عروض مانع وهذا أمر ندبى لأن تأخير الحج عن وقت وجوبه سائغ كما علم من دليل آخر قال فى الكاشف والتفعيل بمعنى الاستفعال غير عزيز؛ ومنه التعجل بمعنى الاستعجال والتأخر بمعنى الاستئخار (حم د ك هق) فى الحج

٨٣٨٥ - مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيَتَعَجَّلْ ؛ فَإِنَّهُ قَدْ يَمْرَضُ الْمَرِيضُ ، وَتَضِلُّ الضَّالَّةُ ، وَتَعْرِضُ الْحَاجَةُ - (حم ه) عن الفضل - (ح)

٨٣٨٦ - مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْلَمَ مَالَهُ عِنْدَ اللهِ فَلْيَنْظُرْ مَا لِلهِ عِنْدَهُ - (قط) فى الأفراد عن أنس (حل) عن أبى هريرة ، وعن سمرة - (ض)

٨٣٨٧ - مَنْ أَرَادَ أَنْ يَلْقَى اللهَ طَاهِرًا مُطَهَّرًا فَلْيَتَزَوَّجِ الْحَرَائِرَ - (ه) عن أنس - (ض)

من حديث أبى صفوان (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأبو صفوان مهران لم يجرح اه وأقره فى التلخيص لكن تعقبه فى المهذب فقال : قلت هذا التابعى مجهول وسبقه له ابن القطان فقال بعد ما عزاه لأبى داود مهران أبو صفوان مجهول

(من أراد الحج فليتعجل) بضبط ماقبله (فإنه قد يمرض المريض وتضل الضالة وتعرض الحاجة) هذا من قبيل المجاز باعتبار الأول إذ المريض لايمرض بل الصحيح فسمى المشارف للمرض والضلال مريضاً وضالة كما سمى المشارف للموت ميتا ومنه « ولايلدوا إلا فاجرا كفارا » أى صائراً إلى الفجور والكفر، ذكره الزمخشرى؛ والقصد الحث على الاهتمام بتعجيل الحج قبل العوارض اه وفيه أن الحج ليس فورياً بل على التراخى وبه أخذ الشافعى وقال أبو حنيفة بل هو على الفور وقد مر جوابه (حم ه عن الفضل) الظاهر أنه ابن العباس قال الكمال ابن أبى شريف فى تخريج الكشاف الحديث موقوف وقد عزاه الطبرانى لأبى داود وحده مرفوعا وقال إنه ليس فيه قوله فإنه قد يمرض المريض الخ اه قال والحديث بتمامه عند أحمد وابن إسحاق وابن ماجه وفيه أبو إسرائيل الملائى وهو ضعيف سيء الحفظ ، إلى هنا كلامه، وبه يعرف مافى رمز المؤلف لحسنه

(من أراد) وفى رواية أبى نعيم من سره (أن يعلم ماله عند الله فلينظر ماللّه عنده) زاد الحاكم فى روايته فإن الله ينزل العبد منه حيث أنزله من نفسه فمنزلة الله عند العبد فى قلبه على قدر معرفته إياه وعلمه به وإجلاله وتعظيمه والحياء والخوف منه وإقامة الحرمة لأمره ونهيه والوقوف عند أحكامه بقلب سليم ونفس مطمئنة والتسليم له بدناً وروحا وقلباً ومراقبة تدبيره فى أموره ولزوم ذكره والنهوض باثقال نعمه ومننه وترك مشيئته لمشيئته وحسن الظن به والناس فى ذلك درجات وحظوظهم بقدر حظوظهم من هذه الأشياء فأوفرهم حظاً منها أعظمهم درجة عنده وعكسه بعكسه اه . وقال ابن عطاء الله إذا أردت أن تعرف مقامك عنده فانظر ما أقامك فيه فإن كان فى الخدمة فاجتهد فى تصحيح عبوديتك ودوام المراقبة فى خدمتك لأن شرط العبودية المراقبة فى الخدمة لمراد المولى وهى المعرفة لانك إذا عرفت أنه أوجدك وأعانك واستعملك فيما شاء وأنت عاجز عرفت نفسك وعرفت ربك ولزمت طاعته وقال بعض العارفين إن أردت أن تعرف قدرك عنده فانظر فيما يقيمك متى رزقك الطاعة والغنى به عنها فاعلم أنه أسبغ نعمه عليك ظاهرة وباطنة وخير ما تطلبه منه ماهو طالبه منك (قط فى الافراد عن أنس) بن مالك (حل عن أبى هريرة وعن سمرة) ولما رواه مخرجه أبو نعيم قال إنه غريب من حديث صالح المزى وصالح المزى قال الذهبى فى الضعفاء قال النسائى وغيره متروك ورواه الحاكم عن جابر وزاد فيه ماذكر .

(من أراد) وفى رواية من أحب (أن يلقى الله طاهراً مطهراً) من الادناس المعنوية (فليتزوج الحرائر) قال فى الإتحاف معنى الطهارة هنا السلامة من الآثام المتعلقة بالفروج لأن تزويج الحرائر أعون على العفاف من تزوج الإماء لاكتفاء النفس بهن عن طلب الإماء غالباً بخلاف العكس وقال الطيبى إنما خصهن لأن الامة مسيئة له غير مؤدبة وتكون خراجة ولاجة غير لازمة للخدر وإذا لم تكن مؤدبة لم تحسن تأديب أولادها وتربيتهم بخلاف الحرائر

٨٣٨٨ — مَنْ أَرَادَ أَنْ يَصُومَ فَلْيَتَسَحَّرْ بِشَيْءٍ - (حم) والضياء عن جابر - (ح)

٨٣٨٩ — مَنْ أَرَادَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ بِسُوءٍ أَذَابَهُ اللّهُ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ - (حم م ه) عن أبي هريرة (م) عن سعد - (صح)

٨٣٩٠ — مَنْ أَرَادَ أَنْ تُسْتَجَابَ دَعْوَتُهُ وَأَنْ تُكْشَفَ كُرْبَتُهُ فَلْيُفَرِّجْ عَنْ مُعْسِرٍ - (حم) عن ابن عمر - (ح)

٨٣٩١ — مَنْ أَرَادَ أَمْرًا فَشَاوَرَ فِيهِ امْرَأً مُسْلِمًا وَفَّقَهُ اللّهُ لِأَرْشَدِ أُمُورِهِ - (طس) عن ابن عباس - (ض)

ولأن الغرض من التزوج التناسل بخلاف التسرى ولهذا جاز العزل عن الأمة مطلقا بغير إذنها قال ويمكن حمل الحرائر على المعنى كما قال الحماسى :

ولا يكشف الغماء إلا ابن حرة ... يرى غمرات الموت ثم يزورها ... وقال آخر : ... ورق ذوى الأطماع رق مخلد

وقيل عبد الشهوة أقل من عبد الرق؛ فإن للنكاح منافع دينية ودنيوية منها غض البصر وكف النفس عن الحرام ونفع المرأة فهو ينفع بالتزويج نفسه فى دنياه وآخرته وينفع المرأة ولذلك كان نبينا عليه الصلاة والسلام يحبه ويقول أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن ، كما فى خبر أحمد (ه عن أنس) بن مالك وفيه سلام بن سوار أورده الذهبى فى الضعفاء وقال لا يعرف وكثير بن سلام قال فى الكاشف ضعفوه والضحاك بن مزاحم وفيه خلف وقال المنذرى بعد عزوه لابن ماجه حديث ضعيف .

(من أراد أن يصوم فليتسحر بشىء) ندباً مؤكداً ولو بجرعة من ماء فإن البركة فى اتباع السنة لا فى عين المأكول كما سبق (حم والضياء) المقدسى (عن جابر) بن عبد الله قال الهيثمى فيه عبد الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن وفيه كلام .

(من أراد أهل المدينة) هم من كان بها فى زمنه أو بعده وهو على سنته (بسوء) قال ابن الكمال متعلق بأراد لا باعتبار معناه الأصلى لأنه متعد بنفسه لا بالباء بل باعتبار تضمنه معنى المس فإن عدى بالباء فالمعنى من مس أهل المدينة بسوء مريدا أى عامداً عالماً مختاراً لا ساهياً ولا مجبورا (أذابه الله) أى أهلكه بالكلية إهلاكا مستأصلا بحيث لم يبق من حقيقته شىء لا دفعة بل بالتدريج لكونه أشد إيلاماً وأقوى تعذيباً وأقطع عقوبة فهو استعارة تمثيلية فى ضمن التشبيه التمثيلى ولا يخفى لطف موقعه فى الأذهان وغرابة موضعه عن أرباب البيان؛ وما فى قوله (كما يذوب) مصدرية أى ذوباً كذوب (الملح) ولقد أعجب وأبدع حيث ختم بقوله (فى الماء) فشبه أهل المدينة به إيماءاً إلى انهم كالماء فى الصفاء قال القاضى عياض وهذا حكمه فى الآخرة بدليل رواية مسلم أذابه الله فى النار أو يكون ذلك لمن أرادهم بسوء فى الدنيا فلا يمهله الله ولا يمكن له سلطانا بل يذهبه عن قرب كما انقضى شأن من حاربهم أيام بنى أمية كعقبة بن مسلم فانه هلك فى منصرفه عنها ثم هلك يزيد بن معاوية مرسله على أثر ذلك قال السمهودى من تأمل هذا الحديث وما أشبهه مما مر لم يرتب فى تفضيل سكنى المدينة على مكة مع تسليم مزيد المضاعفة لمكة (حم م ه عن أبى هريرة عن سعد) بن أبى وقاص .

(من أراد أن تستجاب دعوته وأن تكشف كربته فليفرج) وفى رواية فلينفس (عن معسر) بإمهال أو أداء أو إبراء أو وساطة أو تأخير مطالبة ونحوها . وفيه من بيان عظم فضل التيسير والترغيب فيه والحث عليه مالا يخفى (حم عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى رجاله ثقات .

(من أراد أمراً فشاور فيه امرءاً مسلما وفقه الله تعالى لأرشد أموره) فان المشورة عماد كل صلاح وباب كل فلاح ونجاح لكن ينبغى أن لايشاور إلا من اجتمع فيه عقل كامل مع تجربة سابقة وذو دين وتقى مأمون

٨٣٩٢ – مَن ارْتَدَّ عَنْ دِينه فَاقْتُلُوهُ - (طب) عن عصمة بن مالك (صح)

٨٣٩٣ – مَنْ أَرْضَى سُلْطَانًا بِمَا يُسْخِطُ رَبَّهُ خَرَجَ مِنْ دِينِ اللهِ (ك) عن جابر - (ح)

٨٣٩٤ – مَنْ أَرْضَى النَّاسَ بِسَخَطِ اللهِ وَكَلَهُ اللهُ إِلَى النَّاس ، وَمَنْ أَسْخَطَ النَّاسَ بِرِضَا اللهِ كَفَاهُ اللهُ مُؤْنَةَ النَّاس - (ت حل) عن عائشة - (ح)

٨٣٩٥ – مَنْ أَرضى وَالِدَيْهِ فَقَدْ أَرْضَى اللهَ ، وَمَنْ أَسْخَطَ وَالِدَيْهِ فَقَدْ أَسْخَطَ اللهَ - ابن النجار عن أنس (ض)

٨٣٩٦ – مَنْ أُرِيدَ مَالُهُ بِغَيْرِ حَقٍّ فَقَاتَلَ فَقُتِلَ فَهُوَ شَهِيدٌ - (٣) عن ابن عمرو - (صح)

السريرة موفق العزيمة ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم حريصاً محافظا على مشاورة أصحابه (طس عن ابن عباس) ثم قال الطبرانى لم يروه عن النضر إلا محمد بن عبد الله بن علاثة تفرد به عنه عمرو بن الحصين قال جدنا للأم الزين العراقى فى شرح الترمذى وهذا إسناد واه . وقال ابن حجر هو ضعيف جداً وفى شيخ عمرو وشيخ شيخه مقال اه . وقال الهيثمى فيه عمرو بن الحصين العقيلي وهو متروك اه .

(من ارتد عن دينه فاقتلوه) من الرد وهو كف بكره لما شأنه الإقبال برفق ذكره الحرالى والمراد من رجع عن دين الإسلام لغيره بقول أو فعل مكفر يستتاب وجوباً ثم يقتل إذا كان رجلا إجماعا وكذا إن كان امرأة عند الأئمة الثلاثة وقال أبوحنيفة لاتقتل لأن معها عاصمها وهو الأنوثة وقد نهى المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عن قتل النساء وسيجىء لذلك مزيد تقرير (طب عن عصمة) بكسر فسكون (ابن مالك) قال الهيثمى فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف

(من أرضى سلطاناً بما يسخط ربه خرج من دين الله) أى إن استحل ذلك أو هو زجر وتهويل؛ وأخرج ابن سعد عن ابن مسعود قال إن الرجل يدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج وما معه دينه قيل كيف قال يرضيه بما يسخط الله (ك) فى الأحكام (عن جابر) بن عبد الله قال الذهبي تبعاً للحاكم تفرد به علاق عن جابر والرواة إليه ثقات

(من أرضى الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس) أى لما رضى لنفسه بولاية من لايملك لنفسه نفعاً ولا ضراً وكله إليه (ومن أسخط الناس لرضى الله كفاه الله مؤنة الناس) لأنه جعل نفسه من حزب الله ولا يخيب من التجأ إليه، ألا إن حزب الله هم المفلحون، أوحى الله إلى داود عليه السلام مامن عبد يعتصم بى دون خلق فتكيده السموات والأرض إلا جعلت له مخرجا وما من عبد يعتصم بمخلوق دونى إلا قطعت أسباب السماء من بين يديه وأسخطت الأرض من تحت قدميه (ت حل عن عائشة) ورواه عنها أيضاً الديلمى والعسكرى رمز المصنف لحسنه

(من أرضى والديه فقد أرضى الله ومن أسخط والديه فقد أسخط الله) قد شهدت نصوص أخرى على أن هذا عام مخصوص بما إذا لم يكن فى رضاهما مخالفة لشىء من أحكام الشرع وإلا فلا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق (ابن النجار) فى تاريخه (عن أنس) بن مالك

(من أريد ماله) أى اريد أخذ ماله (بغير حق فقاتل) فى الدفع عنه (فقتل فهو شهيد) فى حكم الآخرة لا الدنيا بمعنى أنه له أجر شهيد قال النووى فيه جواز قتل من قصد أخذ المال بغير حق وإن قل إن لم يندفع إلا به وهو قول الجمهور وشذ من أوجبه وقال بعض المالكية لايجوز فى الحقير (٣ عن ابن عمرو) بن العاص وقال بعض شراح الترمذى إسناده صحيح

٨٣٩٧ — مَن ازْدَادَ عِلْماً وَلَمْ يَزْدَدْ فِى الدُّنْيَا زُهْداً لَمْ يَزْدَدْ مِنَ اللهِ إِلَّا بُعْداً - (فر) عن على - (ض)

٨٣٩٨ — مَنْ أَسْبَغَ الْوُضُوءَ فِى الْبَرْدِ الشَّدِيدِ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كِفْلَانِ - (طس) عن على - (ح)

٨٣٩٩ — مَنْ أَسْبَلَ إِزَارَهُ فِى صَلَاتِهِ خُيَلَاءَ فَلَيْسَ مِنَ اللهِ فِى حِلٍّ وَلَا حَرَامٍ - (د)عن ابن مسعود - (ح)

٨٤٠٠ — مَن اسْتَجَدَّ قَمِيصاً فَلَبِسَهُ فَقَالَ حِينَ بَلَغَ تَرْقُوَتَهُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى كَسَانِى مَا أُوَارِى بِهِ عَوْرَتِى، وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِى حَيَاتِى، ثُمَّ عَمَدَ إِلَى الثَّوْبِ الَّذِى أَخْلَقَ فَتَصَدَّقَ بِهِ، كَانَ فِى ذِمَّةِ اللهِ، وَفِى جِوَارِ اللهِ، وَفِى كَنَفِ اللهِ حَيًّا وَمَيِّتاً - (حم) عن عمر - (ح)

٨٤٠١ — مَن اسْتَجْمَرَ فَلْيَسْتَجْمِرْ ثَلَاثاً - (طب) عن ابن عمر - (صح)

(من ازداد علما ولم يزدد فى الدنيا زهداً لم يزدد من الله إلا بعداً) ومن ثم قال الحكماء العلم فى غير طاعة الله مادة الذنوب وقال الماوردى قال الحكماء أصل العلم الرغبة وثمرته السعادة ؛ وأصل الزهد الرهبة وثمرته العبادة فإذا اقترن العلم والزهد فقد تمت السعادة وعمت الفضيلة وإن افترقا فياويح مفترقين ما أضر افتراقهما وأقبح انفرادهما وقال مالك ابن دينار من لم يؤت من العلم مايقمعه فما أوتى من العلم لاينفعه وقال حجة الإسلام الناس فى طلب العلم ثلاثة رجل طلبه ليتخذه زاداً إلى المعاد لم يقصد إلا وجه الله فهذا من الفائزين ورجل طلبه ليستعين به على حياته العاجلة وينال به الجاه والمال ومع ذلك يعتقد خسة مقصده وسوء فعله فهذا من المخاطرين فإن عاجله أجله قبل التوبة خيف عليه سوء الخاتمة وإن وفق لها فهو من الفائزين ورجل استحوذ عليه الشيطان فاتخذ علمه ذريعة إلى التكاثر بالمال والتفاخر بالجاه والتعزز بكثرة الأتباع وهو مع ذلك يضمر أنه عند الله بمكان لاتسامه بسمة العلماء فهذا من الهالكين المغرورين إذ الرجاء منقطع عن توبته لظنه أنه من المحسنين (فر عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقى سنده ضعيف أى وذلك لأن فيه موسى بن إبراهيم قال الذهبي قال الدارقطنى متروك ورواه ابن حبان فى روضة العقلاء موقوفا عن الحسن ابن علي وروى الأزدى فى الضعفاء من حديث علي من ازداد بالله علماً ثم ازداد للدنيا حباً ازداد من الله عليه غضباً

(من أسبغ الوضوء) أى أتمه وأكمله بشروطه وفروضه وسننه وآدابه (فى البرد الشديد كان له من الأجر كفلان - طص عن علي) أمير المؤمنين وضعفه المنذرى وقال الهيثمى فيه عمر بن حفص العبدى متروك وقال العقيلى ليس لهذا المتن إسناد صحيح

(من أسبل إزاره فى صلاته خيلاء) بضم الخاء والمد : كبراً وإعجاباً (فليس من الله فى حل ولا حرام) بكسر الحاء من حل وقيل معناه لايؤمن بحلال الله وحرامه قال النووى معناه برئ من الله وفارق دينه (د عن ابن مسعود)

(من استجد قميصاً) أى اتخذه جديداً (فلبسه فقال حين بلغ ترقوته الحمد لله الذى كسانى ماأوارى) أى أستر (به عورتى وأتجمل به فى حياتى ثم عمد إلى الثوب الذى أخلق) أى صار خلقاً بالياً (فتصدق به كان فى ذمة الله وفى جوار الله) بكسر الجيم أى حفظه والجار الذى يجير غيره أى يؤمنه مما يخاف (وفى كنف الله) بفتحتين الجانب والساتر (حياً وميتاً - حم) من حديث أصبغ عن أبى العلاء الشامى (عن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه قال ابن الجوزى حديث لايصح وأصبغ هو ابن زيد قال ابن عدى له أحاديث غير محفوظة وابن حبان لايجوز الاحتجاج به إذا انفرد وأبو العلاء قال مجهول قال والحديث غير ثابت

(من استجمر فليستجمر ثلاثا) يحتمل كونه من الاستجمار وهو التبخر بالعود والطيب استفعال من الجمر الذى هو النار والمجمرة مايوضع فيه الفحم للتبخر ويحتمل كونه من الاستجمار الذى هو مسح المخرج بالجمار وهى الحجارة

٨٤٠٢ — مَن أَسْتَحلَّ بِدِرْهَمٍ فَقَدْ أَسْتَحلَّ - (هق) عن ابن أبي لبيبة - (ض)

٨٤٠٣ — مَنِ أَسْتَطَابَ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ لَيْسَ فِيهِنَّ رَجِيعٌ كُنَّ لَهُ طُهُوراً - (طب) عن خزيمة بن ثابت - (خ)

٨٤٠٤ — مَنِ أَسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلْيَمُتْ بِهَا ، فَإِنِّي أَشْفَعُ لِمَنْ يَمُوتُ بِهَا - (حم ت ه حب) عن ابن عمر - (صح)

الصغار لأنه يطيب الريح كما يطيب البخور فيجب فى الاستجمار بالحجر وما فى معناه ثلاث مسحات مع رعاية الإنقاء عند الشافعى وأحمد ولم يشترط المالكية عدداً وكذا الحنفية حيث وجب الاستنجاء عندهم بأن زاد الخارج على قدر الدرهم والحديث حجة عليهم قال الخطابى لو كان القصد الإنقاء فقط لخلا اشتراط العدد عن فائدة فلما اشترط العدد لفظاً وعلم الإنقاء فيه معنى دلا على إيجاب الأمرين كالعدة بالإقراء فإن العدد شرط وإن تحققت براءة الرحم بقرء واحد ﴿تنبيه﴾ استدل به من أنكر الاستنجاء بالماء وقد أنكره به حذيفة وابن الزبير وسعد بن مالك وابن المسيب وكان الحسن لايستنجى به وقال عطاء غسل الدبر مجوسية (طب عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقد قال الزين العراقى فيه قيس بن الربيع صدوق يسىء الحفظ وقال الحافظ الهيثمى فيه قيس بن الربيع وثقه الثورى وضعفه جمع كثيرون اه . وهذا الحديث فى الصحيحين بلفظ من استجمر فليوتر ؛ وفى أبى داود وابن ماجه بزيادة من فعل فحسن ومن لا فلاحرج وإنما آثر المؤلف هذه الرواية لصراحتها فى الرد على الحنفية القائلين بالاكتفاء بدون الثلاث

(من استحل بدرهم) فى النكاح كذا هو ثابت فى المتن فى رواية الطيالسى وأبو يعلى وغيرهما وهذا حكاه ابن حجر فى الفتح وكأنه سقط من قلم المصنف (فقد استحل) أى طلب حل النكاح كذا قرره البيهقى وساقه شاهداً على جواز النكاح بصداق كثر أو قل وفيه أنه لاحد لأقل المهر قال ابن المنذر فيه رد على من زعم أن أقل المهر عشرة دراهم ومن قال ربع دينار قال المازرى تعلق به من أجاز النكاح بأقل من ربع دينار لكن مالك قاسه على القطع فى السرقة وقال عياض تفرد به مالك عن الحجازيين وأجازه الكافة بما تراضى عليه الزوجان قال ابن حجر وقد وردت أحاديث فى أقل الصداق لايثبت منها شىء منها هذا الحديث (هق) من حديث وكيع بن يحيى بن عبد الرحمن (عن ابن أبى لبيبة) تصغير لبة عن أبيه عن جده قال الذهبى فى المهذب قلت يحيى واه اه . وعزاه ابن حجر لابن أبى شيبة باللفظ المزبور عن أبى لبيبة المذكور وقال لايثبت وعزاه الهيثمى لأبى يعلى وقال فيه يحيى بن عبد الرحمن بن أبى لبيبة ضعيف

(من استطاب بثلاثة أحجار ليس فيهن رجيع كن له طهوراً) بضم الطاء ومن استطاب بأقل من ثلاث أحجار أو مافى معناها كما صرح به فى رواية مسلم بقوله ولا يستنج أحدكم بأقل من ثلاثة أحجار وأخذ بهذا الشافعى وأحمد وأصحاب الحديث فاشترطوا أن لاينقص عن ثلاث مع رعاية الإنقاء إذا لم يحصل بها فيزاد حتى ينقى ويسن حينئذ الإيتار بقوله فى حديث من استجمر فليوتر وليس بواجب لزيادة فى أبى داود وقال ابن حجر حسنة الإسناد ومن لا فلاحرج وبه يحصل الجمع بين الروايات وأما الاستدلال على عدم اشتراط العدد بالقياس على مسح الرأس ففاسد الاعتبار لأنه فى مقابلة النص الصريح (طب عن خزيمة بن ثابت) رمز المصنف لحسنه

(من استطاع) أى قدر (أن يموت بالمدينة) أى أن يقيم فيها حتى يدركه الموت (فليمت بها) أى فليقم بها حتى يموت فهو تحريض على لزوم الإقامة بها ليتأتى له أن يموت بها إطلاقا للمسبب على سببه كما فى «ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون» (فإنى أشفع لمن يموت بها) أى أخصه بشفاعة غير العامة زيادة فى الكرامة ؛ وأخذ منه حجة الاسلام ندب الاقامة بها مع رعاية حرمتها وحرمة ساكنيها وقال ابن الحاج حثه على محاولة ذلك بالاستطاعة التى هى بذل المجهود فى ذلك فيه زيادة اعتناء بها ففيه دليل على تميزها على مكة فى الفضل لافراده إياها بالذكر هنا قال السمهودى وفيه بشرى للساكن بها بالموت على الاسلام لاختصاص الشفاعة بالمسلمين وكفى بها مزية فكل من مات بها فهو مبشر بذلك ؛ ويظهر أن من

٨٤٠٥ - مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ لَهُ خَبْءٌ مِنْ عَمَلٍ صَالِحٍ فَلْيَفْعَلْ - الضياء عن الزبير - (صح)

٨٤٠٦ - مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَقِيَ دِينَهُ وَعِرْضَهُ بِمَالِهِ فَلْيَفْعَلْ - (ك) عن أنس

٨٤٠٧ - مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ - (حم م ه) عن جابر - (صح)

٧٤٠٨ - مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ لَا يَحُولَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قِبْلَتِهِ أَحَدٌ فَلْيَفْعَلْ - (د) عن أبي سعيد - (ح)

مات بغيرها ثم نقل ودفن بها يكون له حظ من هذه الشفاعة ولم أره نصا (حم ت) فى أواخر الجامع (ه) فى الحج (حب) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذى حسن صحيح غريب قال الهيثمى ورجال أحمد رجال الصحيح خلا عبد الله بن عكرمة ولم يتكلم فيه أحد بسوء .

(من استطاع) أى قدر إذهى والقدرة والقوة إذا أطلقت فى حق العبد ألفاظ مترادفة عند أهل الأصول كما سبق (أن يكون له خبء) أى شىء مخبوء أى مدخر (من عمل صالح فليفعل) أى من قدر منكم أن يمحو ذنوبه بفعل الأعمال الصالحة فليفعل ذلك وحذف المفعول اختصارا قال ابن الكمال والاستطاعة عرض يخلقه الله فى الحيوان يفعل به الأفعال الاختيارية (الضياء) فى المختارة وكذا الخطيب فى تاريخه فى ترجمة عمر الوراق (عن الزبير) بن العوام قال ابن الجوزى قال الدارقطنى رفعه إسحاق بن إسماعيل ولم يتابع عليه وقد رواه شعبة وزهير والقطان وهشيم وابن عيينة وأبو معاوية وعبدة ومحمد بن زياد عن إسماعيل عن قيس عن الزبير موقوفا وهو الصحيح .

(من استطاع منكم أن ينفع أخاه) أى فى الدين قال فى الفردوس يعنى بالرقية (فلينفعه) أى على جهة الندب المؤكد وقد تجب فى بعض الصور وقد تمسك ناس بهذا العموم فأجازوا كل رقية جربت منفعتها وإن لم يعقل معناها ؛ لكن دل حديث عوف الماضى أن مايؤدى إلى شرك يمنع ومالا يعرف معناه لايؤمن أن يؤدى إليه فيمنع احتياطا وحذف المنتفع به لارادة التعميم فيشمل كل ماينتفع به نحو رقية أوعلم أومال أوجاه أونحوها وفى قوله منكم إشارة إلى أن نفع الكافر أخاه بنحو صدقة عليه لايثاب عليه فى الآخرة وهو ماعليه جمع « والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة » قال الحرالى والنفع حصول موافق الجسم الظاهر وما يتصل به فى مقابلة الضر ولذلك يخاطب به الكفار كثيراً لوقوع معنيهما فى الظاهر الذى هو مقصدهم « يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا » وقال الكرمانى المنفعة اللذة أوما يكون وسيلة إلى اللذة (حم م ه) فى الطب (عن جابر) بن عبد الله قال نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن الرقى فجاء عمرو بن حزم فقال يارسول الله كانت عندنا رقية نرقى بها العقرب وإنك نهيت عن الرقى فعرضوها عليه فقال ماأرى بأسا ثم ذكره وفى رواية لمسلم أيضا عن جابر قال لدغت رجلا منا عقرب ونحن جلوس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل يارسول الله أرق؟ فذكره كأن السائل عرف أنه من حق الإيمان أن يعتقد أن المقدور كائن لامحالة ووجد الشرع يرخص فى الاسترقاء ويأمر بالتداوى وبالاتقاء عن مواطن المهلكات فأشكل عليه الأمر كما أشكل على الصحب حين أخبروا أن الكتاب يسبق على الرجل فقالوا ففيم العمل .

(من استطاع منكم أن يقى دينه وعرضه) بكسر العين محل الذم والمدح منه (بماله فليفعل) ندبا مؤكدا (ك) فى البيع من حديث أبى عصمة نوح عن عبد الرحمن بن بديل (عن أنس) وقد سكت المصنف كالحاكم عليه فأوهم أنه لاعلة فيه وليس كما أوهم فقد استدركه الذهبى على الحاكم فقال قلت نوح هالك .

(من استطاع منكم أن لايحول بينه وبين قبلته أحد) ذكر او أنثى نائم أومستيقظ آدمى أودابة أوغير ذلك (فليفعل) ندبا (ه عن أبى سعيد) الخدرى رمز المصنف لحسنه

٨٤٠٩ – مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتُرَ أَخَاهُ الْمُؤْمِنَ بِطَرَفِ ثَوْبِهِ فَلْيَفْعَلْ - (فر) عن جابر

٨٤١٠ – مَنِ اسْتَعَاذَ بِاللهِ فَأَعِيذُوهُ، وَمَنْ سَأَلَكُمْ بِوَجْهِ اللهِ فَأَعْطُوهُ - (حم د) عن ابن عباس - (صح)

٨٤١١ – مَنِ اسْتَعَاذَكُمْ بِاللهِ فَأَعِيذُوهُ، وَمَنْ سَأَلَكُمْ بِاللهِ فَأَعْطُوهُ، وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ، وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تُكَافِئُونَهُ فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا أَنَّكُمْ قَدْ كَافَأْتُمُوهُ - (حم د ن حب ك) عن ابن عمر - (ح)

٨٤١٢ – مَنِ اسْتَعْجَلَ أَخْطَأَ - الحكيم عن الحسن مرسلا - (ض)

(من استطاع منكم أن يستر أخاه المؤمن بطرف ثوبه فليفعل) ذلك فانه قربة يثاب عليها قال الحرالى والاستطاعة مطاوعة النفس فى العمل وإعطاؤها الانقياد فيه (فر عن جابر) بن عبدالله وفيه المنكدر بن محمد المنكدر أورده الذهبى فى الضعفاء وقال اختلف قول أحمد فيه

(من استعاذ بالله فاعيذوه) أى من سألكم أن تدفعوا عنه شركم أو شر غيركم بالله كقوله بالله عليك أن تدفع عنى شر فلان وإيذاه واحفظنى من فلان فأجيبوه واحفظوه لتعظيم اسم الله ذكره المظهر وقال الطيبى قد جعل متعلق استعاذ محذوفا وبالله حالا أى من استعاذ بكم متوسلا بالله مستعطفاً به ويمكن ان يكون بالله صلة استعاذ والمعنى من استعاذ بالله فلا تتعرضوا له بل أعيذوه وادفعوا عنه الأذى فوضع أعيذوه موضعه مبالغة ولهذا لما تزوج المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم الجونية وهمّ ليقبلها فقالت أعوذ بالله منك فقال قد عذت بمعاذ الحق بأهلك (ومن سألكم بوجه الله) شيئا من أمر الدنيا والآخرة (فأعطوه) وقد ورد الحث على إعطائه بأعظم من هذا فروى الطبرانى ملعون من سئل بوجه الله وقد سبق تقييده وورد أن الخضر أعطى نفسه لمن سأله فيه فباعه (حم د) من حديث أبى نهيك (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً الترمذى فى العلل وذكر أنه سأل البخارى عن أبى نهيك فلم يعرف اسمه

(من استعاذكم) أى من سأل منكم الاعاذة مستعيناً (بالله) عند ضرورة أو حاجة حلت به أو ظلم ناله أو تجاوز عن جناية (فأعيذوه) أى أعينوه أو أجيبوه فإن إغاثة الملهوف فرض وفى رواية بدل أعيذوه أعينوه أى على ما تجوز الإعانة فيه «وتعاونوا على البر والتقوى» (ومن سألكم بالله) أى بحقه عليكم وأياديه لديكم أوسألكم بالله أى فى الله أى سألكم شيئا غير ممنوع شرعا دنيوياً أوأخروياً (فاعطوه) مايستعين به على الطاعة إجلالا لمن سأل به فلا يعطى من هو على معصية أو فضول كما صرح به بعض الفحول (ومن دعاكم فأجيبوه) وجوباً إن كان لوليمة عرس وتوفرت الشروط المبينة فى الفروع وندباً فى غيرها ويحتمل من دعاكم لمعونة فى بر أودفع ضر (ومن صنع اليكم معروفا) هو اسم جامع للخير (فكافئوه) على إحسانه بمثله أوخير منه (فان لم تجدوا ما تكافئوه) فى رواية بإثبات النون وفى رواية المصابيح بحذفها قال الطيبى سقطت من غير جازم ولا ناصب إما تخفيفا أوسهوا من النساخ (فادعوا له) وكرروا له الدعاء (حتى تروا) أى تعلموا (أنكم قد كافأتموه) يعنى من أحسن اليكم أىّ إحسان فكافئوه بمثله فان لم تقدروا فبالغوا فى الدعاء له جهدكم حتى تحصل المثلية ووجه المبالغة أنه رأى من نفسه تقصيرا فى المجازاة فأحالها إلى الله ونعم المجازى هو؛ قال الشاذلى إنما أمر بالمكافأة ليستخلص القلب من إحسان الخلق ويتعلق بالملك الحق (حم د) فى الأدب (ن) فى الزكاة (حب ك) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال النووى فى رياضه حديث صحيح

(من استعجل أخطأ) أوكاد لأن العجلة تحمل على عدم التدبر والتأمل وقلة النظر فى العواقب فيقع الخطأ ومن ثم قيل إنما تكون الزلة من العجلة قال ابن الكمال والاستعجال طلب تعجيل الأمر قبل مجيء وقته (الحكيم) الترمذى (عن الحسن مرسلا) وهو البصرى

٨٤١٣ - مَن استعفَّ أعفَّه اللهُ ، ومن استغنى أغناه اللهُ ، ومن سأل الناسَ وله عِدْلُ خمس أواقٍ فقد سأل إلحافًا - (حم) عن رجلٍ من مزينة - (ح)

٨٤١٤ - من استعمل رجلًا من عصابةٍ وفيهم من هو أرضى لله منه فقد خان اللهَ ورسولَه والمؤمنين - (ك) عن ابن عباس - (صح)

٨٤١٥ - من استعملناه على عملٍ فرزقناه رزقًا فما أخذ بعد ذلك فهو غلولٌ - (د ك) عن بريدة - (ض)

٨٤١٦ - من استعملناه منكم على عملٍ فكتمنا مخيطًا فما فوقه كان ذلك غلولًا يأتي به يوم القيامة - (م د) عن عدى بن عميرة - (صح)

(من استعف) بفاء واحدة مشددة وفى رواية استعفف بفاءين أى طلب العفة وهى الكف عن الحرام وعن السؤال (أعفه الله) أى جعله عفيفا من الإعفاف وهو إعطاء العفة وهى الحفظ عن المناهى (ومن) ترقى من هذه المرتبة إلى ما هو أعلى منها و (استغنى) أى أظهر الغنى عن الخلق (أغناه الله) أى ملأ الله قلبه غنى لأن من تحمل الخصاصة وكتم الفقر فصبر علما بأن الله القادر على كشفها كان ذلك تعرضا لإزالتها عنه كالمعتر الذى يتعرض ولا يسأل وقد أمر الله بإعطاء المعتر فالله أولى أن يعطى من يتعرض لفضله (ومن سأل الناس) أن يعطوه من أموالهم مدعيا للفقر (وله عدل خمس أواق) من الفضة جمع أوقية (فقد سأل إلحافا) أى إلحاحا وهو أن يلازم المسئول حتى يعطيه فهو نصب على الحال أى ملحفا يعنى سؤال إلحاف أو عامله محذوف وهو أن يلازم المسئول حتى يعطيه من قولهم لحفنى من فضل إلحافه أى أعطانى من فضل ما عنده (حم عن رجل من مزينة) من الصحابة وجهالته لا تضر لأن الصحابة عدول وقد رمز المصنف لحسنه

(من استعمل رجلا من عصابة) (١) يعنى أى إمام أو أمير نصب أميرا أو قيما أو عريفا أو إماما للصلاة على قوم وفيهم من هو أى ذلك المنصوب (أرضى لله منه فقد خان) أى من نصبه (الله ورسوله والمؤمنين (٢) ك) فى الأحكام من حديث حسين بن قيس عن عكرمة (عن ابن عباس) وقال صحيح وتعقبه الذهبى فقال حسين ضعيف وقال المنذرى حسين هذا هو حنش وهو واه وقال ابن حجر فيه حسين بن قيس الرحبى واه وله شاهد من طريق إبراهيم بن زياد أحد المجهولين عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس وهو فى تاريخ الخطيب

(من استعملناه) أى جعلناه عاملا أو طلبنا منه العمل، والضمير راجع إلى من وقوله (على عمل) متعلق باستعملنا (فرزقناه رزقا فما أخذ بعد ذلك فهو غلول) أى أخذ للشىء بغير حله فيكون حراما بل كبيرة قال فى المطامح وقد يطلق الغلول على ما يسرق من المغنم وهو الغالب العرفى (تنبيه) قال الطيبى قوله فما أخذ جزاء الشرط وما موصولة والعائد محذوف وهو خبره وجىء بالفاء لتضمنه معنى الشرط ويجوز كونها موصوفة (د) فى الخراج (ك) فى الزكاة (عن بريدة) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى

(من استعملناه منكم) خطاب للمسلمين وخرج به الكافر فاستعماله على شىء من أموال بيت المال ممنوع (على عمل فكتمنا) بفتح الميم أخفى عنا (مخيطا) بكسر الميم وسكون الخاء إبرة ونصبه على أنه بدل من ضمير المتكلم بدل اشتمال أى كتم مخيطا (فما فوقه) عطفا على مخيطا أى شيئا يكون فوق الإبرة فى الصغر (كان) الضمير عائد إلى مصدر كتمنا (ذلك غلولا) أى خيانة ففيه تشبيه ذلك الكتم بالغلول من الغنيمة فى فعله أو وباله يوم القيامة (يأتى به) أى بما غل (يوم القيامة) (٣) تفضيحا

---

(١) بكسر أوله أى جماعة (٢) فيلزم الحاكم رعاية المصلحة وتركها خيانة
(٣) أجمع المسلمون على تغليظ تحريم الغلول وأنه من الكبائر وأن عليه رد ما غله فإن تفرق الجيش وتعذر إيصال

٨٤١٧ — مَنْ أُسْتَغْفِرَ اللهَ دبر كلِّ صلاةٍ ثلاث مرات فقال: أَسْتَغْفِرُ اللهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيَّ الْقَيُّومَ، وَأَتُوبُ إِلَيْهِ، غُفِرَتْ ذُنُوبُه، وإِنْ كَانَ قَدْ فَرَّ مِنَ الزَّحْفِ - (ع) وابن السنى عن البراء - (ض)

٨٤١٨ — مَنِ اسْتَغْفَرَ اللهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْكَاذِبِينَ، وَمَنْ اسْتَغْفَرَ اللهَ فِي لَيْلَةٍ سَبْعِينَ مَرَّةً لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ - ابن السنى عن عائشة - (ض)

٨٤١٩ — مَنِ اسْتَغْفَرَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ كَتَبَ اللهُ لَهُ بِكُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ حَسَنَةً - (طب) عن عبادة (ض)

٨٤٢٠ — مَنِ اسْتَغْفَرَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعًا وَعِشْرِينَ مَرَّةً كَانَ مِنَ الَّذِينَ يُسْتَجَابُ لَهُمْ وَيُرْزَقُ بِهِمْ أَهْلُ الْأَرْضِ - (طب) عن أبى الدرداء - (ض)

وتعذيبا له وهذا مسوق لتحريض العمال على الأمانة وتحذيرهم من الخيانة ولو فى تافه وللحديث تتمة وهى فقام رجل اليه أى إلى النبى صلى الله عليه وسلم أسود من الأنصار كأنى أنظر اليه فقال يا رسول الله اقبل منى عملك قال ومالك قال سمعتك تقول كذا وكذا قال وأنا أقوله الآن من استعملناه منكم على عمل فليجئ بقليله وكثيره فما أوتى منه أخذ وما نهى عنه اه. كذا فى مسلم (م د) فى الخراج (عن) أبى ذرارة عن عدى (بن عميرة) بفتح العين المهملة فكسر الميم وآخره هاء ابن فروة الكندى صحابى مات فى خلافة معاوية وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما تفرد به مسلم عن أصحابه والأمر بخلافه بل خرجه بعينه البخارى عن أبى حميد الساعدى ولعل المصنف غفل لكون البخارى إنما ذكره فى ذيل خطبة أولها أما بعد

(من استغفر الله دبر كل صلاة ثلاث مرات فقال أستغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم) بالنصب صفة أو مدح لله وبالرفع بدل من الضمير أو خبر مبتدأ محذوف على المدح (وأتوب اليه غفرت ذنوبه وإن كان قد فر من الزحف) حيث لا يجوز الفرار لكون عددنا لا يبلغ عدد نصف الكفار قال الطيبي فى تخصيص ذكر الفرار من الزحف إدماج معنى أن نصف هذا الذنب من أعظم الكبائر لأن السياق وارد فى الاستغفار وعبارة فى المبالغة عن حط الذنوب عنه فيلزم بإشارته أن هذا الذنب أعظم الذنوب (ع وابن السنى) أبو بكر أحمد بن محمد (عن البراء) * (من استغفر الله فى كل يوم سبعين مرة لم يكتب من الكاذبين) لأنه يبعد أن المؤمن يكذب فى اليوم سبعين مرة (ومن أستغفر الله فى كل (ليلة سبعين مرة لم يكتب من الغافلين) عن ذكر الله؛ قال بعض العارفين لآخر أوصنى قال ما أدرى ما أقول غير أنك لا تفتر عن الحمد والاستغفار فإن ابن آدم بين نعمة وذنب ولا تصلح النعمة إلا بالحمد والشكر ولا الذنب إلا بالتوبة والاستغفار (ابن السنى عن عائشة) ورواه عنها أيضا الديلمى باللفظ المزبور

(من استغفر) الله (للمؤمنين والمؤمنات) بأى صفة كانت، وورد فى ذلك صيغ بألفاظ متقاربة (كتب الله له) أى أمر الله الحفظة أن تكتب له فى صحيفته (بكل مؤمن ومؤمنة حسنة) قال على كرم الله وجهه العجب ممن يهلك ومعه النجاة؛ قيل وما هى؟ قال الاستغفار وقال بعضهم العبد بين ذنب ونعمة لا يصلحهما إلا الاستغفار (طب عن عبادة) ابن الصامت قال الهيثمى وإسناده جيد.

(من استغفر) الله (للمؤمنين والمؤمنات كل يوم سبعا وعشرين مرة كان من الذين يستجاب لهم) الدعاء (ويرزق

حق كل واحد اليه ففيه خلاف للعلماء قال الشافعى وطائفة يجب تسليمه للإمام أو الحاكم كسائر الأموال الضائعة وقال ابن مسعود وابن عباس ومعاوية والحسن والزهرى والأوزاعى ومالك والثورى والليث وأحمد والجمهور يدفع خمسه إلى الإمام ويتصدق بالباقى واختلفوا فى صفة عقوبة الغال فقال جمهور العلماء وأئمة الأمصار يعزر على حسب مايراه الامام ولا تحرق ثيابه وهذا قول مالك والشافعى وأبى حنيفة ومن لا يحصى من الصحابة والتابعين ومن بعدهم

٨٤٢١ — مَنِ اسْتَغْنَى أَغْنَاهُ اللهُ ، وَمَنِ اسْتَعَفَّ أَعَفَّهُ اللهُ ، وَمَنِ اسْتَكْفَى كَفَاهُ اللهُ ، وَمَنْ سَأَلَ وَلَهُ قِيمَةُ أُوقِيَّةٍ فَقَدْ أَلْحَفَ - (حم ن) والضياء عن أبى سعيد - (صح)

٨٤٢٢ — مَنِ اسْتَفَادَ مَالاً فَلَا زَكَاةَ عَلَيْهِ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ - (ت) عن ابن عمر - (ض)

بهم أهل الأرض) قال الغزالى ورد فى فضل الاستغفار أخبار خارجة عن الحصر حتى قرنه الله ببقاء الرسول فقال «وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» وقال بعضهم كان لنا أمانان أحدهما كون الرسول فينا فذهب وبقى الاستغفار فإن ذهب هلكنا (طب عن أبى الدرداء) قال الهيثمى فيه عثمان بن أبى عاتكة وثقه غير واحد وضعفه الجمهور وبقية رجاله ثقات .

(من استغنى) بالله عمن سواه (أغناه الله) أى أعطاه ما يستغنى به عن الناس ويخلق فى قلبه الغنى فإن الغنى غنى النفس (ومن استعف) أى امتنع عن السؤال (أعفه الله) بتشديد الفاء أى جازاه الله على استعفافه بصيانة وجهه ودفع فاقته (ومن استكفى) بالله (كفاه) الله ما أهمه ورزقه القناعة ؛ قال ابن الجوزى لما كان التعفف يقتضى ستر الحال عن الخلق واظهار الغنى عنهم كان صاحبه معاملا لله فى الباطن فيقع له الربح على قدر صدقه فى ذلك وقال الطيبى معنى قوله من استغنى أعفه الله يعف عن السؤال وإن لم يظهر الاستعفاف عن الناس لكنه إن أعطى شيئاً لم يتركه يملأ الله قلبه غنى بحيث لا يحتاج إلى سؤال ومن داوم على ذلك وأظهر الاستعفاف وتصبر ولو أعطى لم يقبل فهو أرفع درجة والصبر جامع لمكارم الأخلاق وقال ابن التين معنى قوله أعفه إما يرزقه من المال ما يستغنى به عن السؤال وإما أن يرزقه القناعة ؛ وقال الحرالى من ظن أن حاجته يسدها المال فليس برأ إنما البر الذى أيقن أن حاجته إنما يسددها ربه ببره الخفى وجوده الوفى (ومن سأل) الناس (وله قيمة أوقية) من الوقاية لأن المال مخزون مصون أو لأنه يقى الشخص من الضرورة والمراد بها فى غير الحديث نصف سدس رطل قال الجوهرى وغيره أربعون درهما كذا كان ؛ قال البرماوى وغيره وأما الآن فيما يتعارف ويقدر عليه الأطباء فعشرة دراهم وخمسة أسباع درهم اه . وأقول كذا كان والآن اثنى عشر درهما (فقد ألحف) أى سأل الناس إلحافا تبرما بما قسم له ﴿ تنبيه ﴾ مقصود الحديث الإشارة إلى أن فى طلب الرزق من باب المخلوق ذلا وعناءاً وفى طلبه من الخالق بلوغ المنى والغنى . قال بعض العارفين من استغنى بالله افتقر الناس إليه

قف بباب الواحد * تفتح لك الأبواب * واخضع لسبب واحد * تخضع لك الرقاب

هذا : وربنا يقول «وإن من شىء إلى عندنا خزائنه» فأين الذهاب والغنى غنى النفس من الحظوظ والأغراض لا غنى اليد بفانى الأعراض

إن الغنى هو الغنى بنفسه ولو انه عارى المناكب حافى

ما كل ما فوق البسيطة كافى فاذا قنعت فبعض شىء كافى

(حم ن والضياء) المقدسى (عن أبى سعيد) الخدرى قال سرحتنى أمى إلى النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أسأله فأتيته فوجدته قائما يخطب وهو يقول ذلك فقلت فى نفسى لنا خير من خمس أواق فرجعت ولم أسأله قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح

(من استفاد مالا فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول - ت) فى الزكاة (عن ابن عمر) بن الخطاب مرفوعا وموقوفا قال الترمذى والموقوف أصح لأن فيه من طريق المرفوع عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف عندهم وقال ابن المدينى وغيره كثير الغلط اه وقال الذهبى فيه عبد الرحمن بن يزيد واه وصح من قول ابن عمر ، وقال ابن الجوزى لا يصح مرفوعا

٨٤٢٣ — مَنِ اسْتَفْتَحَ أَوَّلَ نَهَارِهِ بِخَيْرٍ وَخَتَمَهُ بِالْخَيْرِ قَالَ اللهُ لِمَلَائِكَتِهِ : لَا تَكْتُبُوا عَلَيْهِ مَا بَيْنَ ذَلِكَ مِنَ الذُّنُوبِ - (طب) والضياء عن عبد الله بن بسر - (صح)

٨٤٢٤ — مَنِ اسْتَلْحَقَ شَيْئًا لَيْسَ مِنْهُ حَتَّهُ اللهُ حَتَّ الْوَرَقِ - الشاشى والضياء عن سعد - (صح)

٨٤٢٥ — مَنِ اسْتَمَعَ إِلَى آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللهِ كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ مُضَاعَفَةٌ ، وَمَنْ تَلَا آيَةً مِنْ كِتَابِ اللهِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن أبى هريرة - (ض)

٨٤٢٦ — مَنِ اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثِ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ صُبَّ فِى أُذُنَيْهِ الْآنُكُ ، وَمَنْ رَأَى عَيْنَيْهِ فِى الْمَنَامِ مَالَمْ يَرَ كُلِّفَ أَنْ يَعْقِدَ شَعِيرَةً - (طب) عن ابن عباس - (ح)

(من استفتح أول نهاره بخير وختمه بالخير) كصلاة وذكر وتسبيح وتحميد وتهليل وصدقة وأمر بمعروف ونهى عن منكر ونحو ذلك (قال الله للملائكته) يعنى الحافظين الموكلين به (لا تكتبوا عليه مابين ذلك من الذنوب) يعنى الصغائر كما فى قياس النظائر ويحتمل التعميم وفضل الله عظيم (طب والضياء) المقدسى (عن عبد الله بن يسر) قال الهيثمى فيه الجراح بن يحي المؤذن لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(من استلحق شيئا ليس منه حته الله حت الورق) أى ورق الشجر (الشاشى) أبو الهيثم بن كليب الاديب يروى الشمائل عن الترمذى نسبة إلى الشاشى بمعجمتين مدينة وراء نهر سيحون خرج منها جمع من العلماء (والضياء) المقدسى (عن سعد) بن أبى وقاص

(من استمع إلى آية من كتاب الله) أى أصغى إلى قراءة آية منه وعدى الاستماع بإلى لتضمنه معنى الاصغاء قال فى الكشاف الاستماع جار مجرى الإصغاء والاستماع من السمع بمنزلة النظر من الرؤية ويقال استمع إلى حديثه وسمع حديثه أى أصغى إليه وادركه بحاسة السمع اه (كتب الله له حسنة مضاعفة ومن تلى آية من كتاب الله كانت له نورا يوم القيامة) إشارة إلى أن الجهر بالقراءة أفضل لأن النفع المتعدى أفضل من اللازم ومحله إن لم يخف نحو رياء كما يفيده أخبار أخر (حم عن أبى هريرة) قال الحافظ العراقى وفيه ضعف وانقطاع وقال تلميذه الهيثمى فيه عباد بن ميسرة ضعفه احمد وغيره ووثقه ابن معين مرة وضعفه أخرى * (من استمع) أى أصغى (إلى حديث قوم وهم له) أى لمن استمع (كارهون) أى لا يريدون استماعه قال الزمخشرى الجملة حال من القوم أو من ضمير استمع يعنى حال كونهم يكرهونه لاجل استماعه أو يكرهون استماعه إذا علموا ذلك أو صفة قوم والواو لتأكيد لصوقها بالموصوف نظير « سبعة وثامنهم كلبهم » قال والقوم الرجال خاصة وهذه صفة غالبة جمع قائم كصاحب وصحب اه (صب) بضم المهملة وشد الموحدة (فى أذنيه) بالتثنية وفى رواية للبخارى بالإفراد (الآنك) بفتح الهمزة الممدودة وضم النون : الرصاص أو الخالص منه أو الأسود أو الأبيض أو القصدير قال الزمخشرى وهى أعجمية وقال الجوهرى أفعل بضم العين من أبنية الجمع ولم يجئ عليه الواحد إلا آنك والجملة إخبار أو دعاء عليه وفيه وعيد شديد وموضعه فيمن يستمع لمفسدة كنميمة أما مستمع حديث قوم يقصد منعهم من الفساد أو ليحترز من شرهم فلا يدخل تحته بل قد يندب بل يجب بحسب المواطن ، والوسائل حكم المقاصد (ومن أرى عينه فى المنام مالم يركلف أن يعقد شعيرة) زاد الإسماعيلي يعذب بها وليس بفاعل وفى رواية بين شعيرتين وذلك ليطول عذابه لأن عقد مابين الشعير مستحيل قال الطبرى إنما شدد الوعيد على الكذب على المنام مع أن الكذب يقظة أشد مفسدة لأن كذب المنام كذب على الله وقال القونوى هذه المجازات والعقوبة صادرة من مقام العدل لأن العالم محصور فى صورة ؛ ومعنى قلب فى جسم وروح وعالم المثال برزخ بينهما جامع بين الطرفين وخيال الإنسان جزء من عالم المثال فالمركب فى خياله من المواد الحسية والمعنوية بتعمد صورة لم يرها

٨٤٢٧ — مَنِ اسْتَمَعَ إلَى صَوْتِ غِنَاءٍ لَمْ يُؤْذَنْ لَهُ أَنْ يَسْمَعَ الرُّوحَانِيِّينَ فِي الْجَنَّةِ - الحكيم عن أبي موسى (ض)

٨٤٢٨ — مَنِ اسْتَمَعَ إلَى قَيْنَةٍ صُبَّ فِي أُذُنَيْهِ الْآنُكُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

٨٤٢٩ — مَنِ اسْتَنْجَى مِنَ الرِّيحِ فَلَيْسَ مِنَّا - ابن عساكر عن جابر - (ض)

٨٤٣٠ — مَنِ اسْتُودِعَ وَدِيعَةً فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِ - (ه هق) عن ابن عمرو - (ض)

٨٤٣١ — مَنْ أَسْدَى إلَى قَوْمٍ نِعْمَةً فَلَمْ يَشْكُرُوهَا لَهُ فَدَعَا عَلَيْهِمْ اسْتُجِيبَ لَهُ - الشيرازي عن ابن عباس - (ض)

ثم يخبر عنها بصورة أنه اطلع عليها دون تعمد فقد كذب وأوهم السامع أن الحق أطلعه على ذلك فلا جرم مثل له عالم المعنوى فى شعيرة وعالم الصور فى شعيرة من الشعور الذى هو الإدراك وكلف أن يعقد بينهما العقد الصحيح على نحو ماربط الحق سبحانه أحدهما بالآخر فلا يقدر على ذلك عقوبة من الله على كذبه به وتعجيزا له جزاء وفاقا (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه

(من استمع إلى صوت غناء لم يؤذن له أن يسمع الروحانيين فى الجنة) وبقية الحديث عند مخرجه الحكيم قيل ومن الروحانيين يارسول الله؟ قال قراء أهل الجنة وهذا يدل على أن فى الجنة أئمة كالأمراء وعرفاء وقراء فالأئمة هم الأنبياء والعرفاء هم أهل القرآن الذين عرفوا به فى الدنيا والقراء يتلذذ أهل الجنة بأصواتهم سموا روحانين للروح الذى على قلوبهم من فرحهم بالله أيام الدنيا وكل أحد فى الجنة حظه من الله على درجته هنا (تنبيه) قال القرطبى قيل إن حرمانه سماع الروحانيين إنما هو فى الوقت الذى يعذب فيه فى النار فإن خرج بالشفاعة أو الرحمة العامة المعبر عنها فى الحديث بالقبضة أدخل الجنة ولم يحرم شيئا ويجرى مثله فى حرمان الحرير والخمر والذهب والفضة لمستعملها فى الدنيا (الحكيم الترمذى (عن أبى موسى) الأشعرى

(من استنجى من الريح فليس منا) أى ليس من العاملين بطريقتنا الآخذين بسنتنا فإن الاستنجاء من الريح غير واجب ولا مندوب (ابن عساكر) فى التاريخ (عن جابر) بن عبد الله وفيه شرقى بن قطامى قال فى الميزان له نحو عشرة أحاديث فيها مناكير وساق هذا منها وقال الساجى شرقى ضعيف وفى اللسان عن النديم كان كذابا

(من استمع إلى قينة) أى أمة تغنى قال الزمخشرى والقينة عند العرب الأمة والقين العبد قال وإنما خص الأمة لأن الغناء أكثر ما يكون يتولاه الإماء دون الحرائر (صب فى أذنيه الآنك يوم القيامة) بالمد والضم ذكره القاضى وتمسك بذا من حرم الغناء وسماعه كالقرطبى تبعا لإمامه مالك وبه رد ابن تيمية على القشيرى جعل أل فى «الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه» للعموم والاستغراق فقال من القول مايحرم استماعه ومنه ما يكره كما هنا (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أنس) بن مالك

(من استودع وديعة) فتلفت (فلا ضمان عليه) حيث لم يفرط لأنه محسن و«ما على المحسنين من سبيل» (ه هق عن ابن عمرو) بن العاص ثم قال أعنى البيهقى حديث ضعيف وجزم بضعفه الذهبى فى المهذب وقال ابن حجر فيه المثنى ابن الصباح وهو متروك

(من أسدى إلى قوم نعمة) قال فى الفردوس المسدى المعروف يقال أسدى اليه معروفا إذا أصابه بخير وفى جامع الأصول أسدى وأولى بمعنى المعروف صفة لمحذوف أى شيئا معروفا والمراد به الجميل والبر والإحسان قولا وعملا (فلم يشكروها له فدعا عليهم استجيب له) لأنهم كفروا بالنعمة واستخفوا بحقها لعدم شكرهم له ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والمسدى وإن كان واسطة لكنه طريق وصول نعمة الله اليهم والطريق حق من حيث

٨٤٣٢ – مَنْ أَسِفَ عَلَى دُنيا فاتته اقتربَ مِنَ النَّارِ مَسِيرةَ أَلْفِ سَنةٍ ، وَمَنْ أَسِفَ عَلَى آخرةٍ فاتته اقتربَ مِنَ الْجَنَّةِ مَسِيرةَ أَلْفِ سَنَةٍ - الرازى فى مشيخته عن ابن عمرو - (ض)

٨٤٣٣ – مَنْ أَسْلَفَ فِى شَىْءٍ فَلْيُسْلِفْ فِى كَيْلٍ مَعْلُوم ، وَوَزْنٍ مَعلوم ، إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ - (حم ق ٤) عن ابن عباس - (صح)

٨٤٣٤ – مَنْ أَسْلَفَ فِى شَىْءٍ فَلَا يَصْرِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ - (د) عن أبى سعيد - (ح)

جعله واسطة وذلك لاينافى رؤية النعم من الله وإنما المنكر أن يرى الواسطة أصلا ومن تمام الشكر ستر عيب العطاء وعدم الاحتقار (الشيرازى) فى الألقاب (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا الحاكم والديلمى بأبسط من هذا ولفظه من أسدى إلى قوم نعمة فلم يقبلوها بالشكر فدعا عليهم استجيب له فيهم

(من أسف على دنيا فاتته) أى حزن على فواتها وتحسر على فقدها قال الطيبى ولا يجوز حمله على الغضب لأنه لايجوز أن يقال غضب على مافات بل على من فوت عليه اهـ وأشار بذلك إلى ماقال الراغب : الأسف الحزن والغضب معا وقد يقال الكل منهما على انفراده، وحقيقته ثوران دم القلب شهوة للانتقام فمتى كان على من دونه انتشر فصار غضبا أو فوقه انقبض فصار حزنا (اقترب من النار مسيرة ألف سنة) يعنى قربا كثيرا جدا (ومن أسف على آخرة فاتته) أى على شىء من أعمال الآخرة المقربة من الجنة ورضوان الله ورحمته (اقترب من الجنة مسيرة ألف سنة) أى شيئا كثيرا جدا: ومقصود الحديث الحث على القناعة والترغيب فى فضلها وإيثار مايبقى على مايفنى قال ابن أدهم قد حجبت قلوبنا بثلاثة أغطية فلن ينكشف للعبد اليقين حتى يرفع الفرح بالوجود والحزن على المفقود والسرور بالمدح فإذا فرحت بالموجود فأنت حريص وإذا حزنت على المفقود فأنت ساخط والساخط معذب وإذا سررت بالمدح فأنت معجب والعجب يحبط العمل قال الراغب الحزن على مافات لايلم ماتشعث ولا يبرم ماتنكث؛ كما قيل * وهل جزع مجد علىّ فأجزعا * فأما غمه على المستقبل فإما أن يكون فى شىء ممتنع كونه أو واجب كونه أو ممكن كونه فإن كان على ماهو ممتنع كونه فليس من شأن العاقل وكذا إن كان من قبيل الواجب كونه كالموت فإن كان ممكنا كونه فإن كان لاسبيل لدفعه كإمكان الموت قبل الهرم فالحزن له جهل واستجلاب غم إلى غم فان أمكن دفعه احتال لرفعه بفعل غير مشوب بحزن فان دفعه وإلا تلقاه بصبر (الرازى فى مشيخته عن ابن عمر) بن الخطاب

(من أسلف) أى عقد السلم وهو بيع موصوف فى الذمة وفى رواية أسلم والمعنى متحد وجعل بعضهم الهمزة للتسلب لأنه أزال سلامة الدراهم بالتسليم إلى من قد يكون مفلسا (فى شىء فليسلف فى كيل) مصدر كال أريد به مايكال به (معلوم) إن كان السلف فيه مكيلا (ووزن معلوم إلى أجل معلوم) إن كان موزونا قالوا أو بعين أو ؛ ولايسوغ بقاؤها على ظاهرها لاستلزامه جواز السلم فى شىء واحد كيلا ووزنا وهو ممتنع لعزة الوجود واقتصر على الكيل والوزن لورود السبب على الخبر الآتى فان كان المسلم فيه غير مكيل ولاموزون شرط العد أو الذرع فيما يليق به وقد قام الإجماع على وجوب وصف المسلم فيه بما يميزه، ولم ينص عليه فى الخبر لعلم المخاطبين به وقد وقع بين الشافعى وأبى حنيفة ومالك خلف فى صحة السلم وسببه هل ذلك المتنازع فيه مما تضبطه الصفة أم لا (حم ق ٤) فى السلم (عن ابن عباس) قال قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون فى الثمار لسنة ولسنتين فذكره

(من أسلف فى شىء فلا يصرفه إلى غيره) أى لايستبدل عنه وإن عز أو عدم وإذا امتنع الاستبدال عنه امتنع بيعه من غيره قبل القبض قال الطيبى يجوز أن يرجع الضمير إلى من فى قوله من أسلف يعنى لايبيعه من غيره قبل القبض أو إلى شىء أى لا يبدل المبيع قبل القبض بشىء آخر (د عن أبى سعيد) الخدرى رمز لحسنه وفيه عطية بن سعد العوفى

٨٤٣٥ - مَنْ أَسْلَمَ عَلَى يَدَيْهِ رَجُلٌ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةَ - (طب) عن عقبة بن عامر - (ض)

٨٤٣٦ - مَن أَسْلَمَ عَلَى يَدَى رجل فله وَلَاؤُه - (طب عد قط هق) عن أبى أمامة - (ض)

٨٤٣٧ - مَنْ أَسْلَمَ عَلَى شَىْءٍ فهو لَهُ - (عد هق) عن أبى هريرة - (ض)

٨٤٣٨ - مَن أَسْلَمَ مِنْ فَارِس فهو قُرَشِيٌّ - ابن النجار عن عمر - (ض)

٨٤٣٩ - مَنْ أَشَادَ عَلَى مُسْلِمٍ عَوْرَةً يَشِينُهُ بِهَا بِغَيْرِ حَقٍّ شَانَهُ اللهُ بِهَا فِى النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (هب) عن أبى ذر - (ح)

وهو ضعيف وأعله أبو حاتم والبيهقى وعبد الحق وابن القطان بالضعف والاضطراب ومن ثم رمز المصنف لضعفه لكن أخرجه الترمذى فى العلل الكبرى وحسنه وأقره عليه الحافظ بن حجر وقال ينبغى للمصنف عزوه إليه

(من أسلم على يديه رجل وجبت له الجنة) المراد أنه أسلم باشارته وترغيبه له فى الإسلام (طب) وكذا فى الاوسط، الجميع من حديث محمد بن معاوية النيسابورى عن الليث عن يزيد بن أبى حبيب عن مرثد (عن عقبة بن عامر) قال الهيثمى فيه محمد بن معاوية النيسابورى ضعفه الجمهور وقال ابن معين كذاب وبقية رجاله ثقات اه وقال ابن حجر رواه ابن عدى من وجهين ضعيفين وهو من أحدهما عند الطبرانى والدارقطنى اه وفى الميزان محمد بن معاوية كذبه الدارقطنى وابن معين وغيرهما وقال مسلم والنسائى متروك ثم أورد له هذا الخبر وقال هذا منكر جدا تفرد به ابن معاوية وقال بن معين لا أصل لهذا الحديث ومن ثم أورده ابن الجوزى فى الموضوعات وتعقبه المؤلف بأن له متابعات فى مسند الشهاب

(من أسلم على يديه رجل) وفى رواية الرجل قال ابن حجر وبالتنكير أولى (فله ولاؤه) أى هو أحق بأن يرثه من غيره وفى رواية للبخارى فى تاريخه هو أولى الناس بحياته ومماته قال البخارى ولا يصح لمعارضته حديث إنما الولاء لمن أعتق وعلى التنزل فيتردد فى الجمع هل يخص عموم الحديث المتفق على صحته بهذا فيستثنى منه من أسلم أو يؤول الولاء بالموالاة بالنصر والمعاونة لا بالإرث ويبقى الحديث متفق على صحته على عمومه؟ ذهب الجمهور إلى الثانى وقال أبو حنيفة يستمر إن عقل عنه وإن لم يعقل فله التحول لغيره ويستحق الثانى وهلم جرا (طب عد قط) ورواه الدارقطنى عن معاوية ابن يحيى الصدفى عن القاسم الشامى عن أبى أمامة ثم قال الصدفى ضعيف (هق) من حديث جعفر بن الزبير عن القاسم (عن أبى أمامة) الباهلى والحديث له عند هؤلاء طريقان أحدهما عن الفضل بن حبان عن مسدد عن عيسى بن يونس عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبى أمامة، الثانية معاوية عن يحيى الصدفى عن القاسم وأورده ابن الجوزى من طريقيه فى الموضوعات وقال القاسم واه وجعفر يكذب ومعاوية ليس بشىء وقال الهيثمى بعد ما عزاه للطبرانى وفيه معاوية ابن يحيى الصدفى وهو ضعيف وفى الميزان هذا الخبر من مناكير جعفر بن الزبير وجعفر هذا كذبه شعبة ووضع مائة حديث.

(من أسلم على شىء فهو له) استدل به على أن من أسلم أحرز نفسه وماله (عد هق عن أبى هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه ابن عدى خرجه وسلمه والأمر بخلافه بل قال يس بن الزيات أحد رواته عن الزهرى متروك

(من أسلم من فارس فهو قرشى) هذا من قبيل سلمان منا أهل البيت (ابن النجار) فى تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه الديلمى عن ابن عباس بلفظ من أسلم من فارس فهو من قريش هم إخواننا وعصبتنا اه بنصه

(من أشاد) أى أشاع أصله من أشدت البنيان وشيدته إذا طولته فاستعير لرفع صوت الإنسان بما يكرهه صاحبه (على مسلم عورة يشينه بها بغير حق) قال الزمخشرى أشاده وأشاد به إذا أشاعه ورفع ذكره من أشدت البناء فهو مشاد وشيدته إذا طولته وفى العين الإشادة شبه التشديد وهو رفعك الصوت بما يكرهه صاحبك اه. (شانه الله بها فى النار) نار جهنم (يوم القيامة) لأن البهتان وحده عظيم شأنه فما بالك به إذا قارنه قصد إضرار مسلم؟ وفى

٨٤٤٠ - مَنْ أَشَارَ إِلَى أَخِيهِ بِحَدِيدَةٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَلْعَنُهُ، وَإِنْ كَانَ أَخَاهُ لِأَبِيهِ وَأُمِّهِ - (م ت) عن أبي هريرة - (صح)

٨٤٤١ - مَنْ أَشَارَ بِحَدِيدَةٍ إِلَى أَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يُرِيدُ قَتْلَهُ فَقَدْ وَجَبَ دَمُهُ - (ك) عن عائشة - (صح)

٨٤٤٢ - مَنِ اشْتَاقَ إِلَى الْجَنَّةِ سَارَعَ إِلَى الْخَيْرَاتِ، وَمَنْ أَشْفَقَ مِنَ النَّارِ لَهَا عَنِ الشَّهَوَاتِ، وَمَنْ تَرَقَّبَ الْمَوْتَ هَانَتْ عَلَيْهِ اللَّذَّاتُ، وَمَنْ زَهِدَ فِي الدُّنْيَا هَانَتْ عَلَيْهِ الْمُصِيبَاتُ - (هب) عن علي - (ض)

بعض الآثار سأل سليمان داود ما أثقل شيء جرما؟ قال البهتان على البرىء. وذلك لأن العبد ائتمن على جوارحه ووكل برعايتها مدة حياته لئلا يتدنس حتى يقدم على الله وهو مقدس يصلح لجواره بدار القدس فإن رعاها حق رعايتها فقال هذا فى عرضه ماهو منه برىء فقد خونه فى أمانة الله ولم يخن ودنس عرضه النقى وألزم جوارحه من الشين مالم يلصق به بقية الكلمة فى عنق صاحبها راجعه بثأرها وعارها وشنارها عليه لكونه هتك سترا علم الله أنه غير مهتوك فيكتب فى شهود الزور (هب عن أبي ذر) وفيه كما قال الحافظ العراقى عبدالله بن ميمون فإن لم يكن القداح فهو متروك اه. ورواه عنه الحاكم وصححه وضعفه الذهبى بأن سنده مظلم وبه يعرف مافى رمز المصنف لحسنه

(من أشار إلى أخيه) أى فى الإسلام والذى فى حكمه (بحديدة) يعنى بسلاح كسكين وخنجر وسيف ورمح ونحو ذلك من كل آلة للجرح (فإن الملائكة تلعنه) أى تدعو عليه بالطرد والبعد عن الجنة أول الأمر وعن الرحمة الكاملة السابقة زاد فى رواية حتى يدعه أى لأنه ترويع للمسلم وتخويفه وهو حرام (وإن كان أخاه) أى المشير أخا للمشار إليه ويصح عكسه (لأبيه وأمه) يعنى وإن كان هازلا ولم يقصد ضربه كأن كان شقيقه لأن الشقيق لا يقصد قتل شقيقه غالبا فهو تعميم للنهى ومبالغة فى التحذير منه مع كل أحد وإن لم يتهم؛ قيد بمطلق الأخوة ثم قيد بأخوة الأب والأم إيذانا بأن اللعب المحض المعرى عن شوب قصد إذا كان حكمه كذا فما بالك بغيره؟ وإذا كان هذا يستحق اللعن بالإشارة فما الظن بالإصابة؟ (م) فى الأدب (ت) فى الفتن (عن أبى هريرة) ولم يخرجه البخارى

(من أشار بحديدة إلى أحد من المسلمين يريد قتله فقد وجب دمه) أى حل للمقصود بها أن يدفعه عن نفسه ولو أدى إلى قتله، فوجب ههنا بمعنى حل، ذكره ابن الأثير؛ ولغيره أيضا أن يدفعه عنه وإن أدى لقتله قال ابن العربى إذا استحق الذى يشير بالحديدة اللعن أو القتل فكيف الذى يصيب بها؟ وإنما يستحق اللعن إذا كانت إشارة تهديد سواء كان جادا أو لاعبا إنما أوخذ اللاعب لما أدخله على أخيه من الورع ولا يخفى أن إثم الهازل دون الجاد (ك عن عائشة) ورواه أحمد عن علقمة بن أبى علقمة عن أخيه عن عائشة. قال الهيثمى: وأخوه علقمة لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(من اشتاق إلى الجنة سابق إلى الخيرات) أى إلى فعلها لكونها تقرب إليها والشوق الحنين ونزاع النفس (ومن أشفق من النار) أى خاف من نار جهنم (لهى) بكسر الهاء أى غفل (عن الشهوات) لغلبة الشوق على قلبه وشغله بطاعة ربه أى عن نيلها فى الدنيا لاشتعال نار الخوف بجنانه. كان مالك بن دينار يطوف فى السوق فإذا رأى الشىء يشتهيه قال لنفسه اصبرى فوالله لا أمنعك إلا لإكرامك علىّ. قال فى الإحياء اتفق العلماء والحكماء على أن الطريق إلى سعادة الآخرة لا يتم إلا بنهى النفس عن الهوى ومخالفة الشهوات فالإيمان بهذا واجب اه. (ومن ارتقب) ترقب (الموت) أى انتظره وتوقع حلوله (هانت عليه اللذات) من مأكل ومشرب وغيرهما لعلمه أنها مكفرات للعوام ودرجات للخواص والموت أعظم المصائب فيهون عليه لأنه يوصل إلى ثوابها والدنيا جيفة قذرة فانية زائلة بما فيها بل بشكر الله تعالى إذ كل قضاء يقضيه خير «وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة» (تنبيه) قد أخرج أبو نعيم هذا الحديث مطولا عن علىّ مرفوعا بلفظ: بنى الإسلام على أربعة أركان: على الصبر واليقين والجهاد والعدل، وللصبر

٨٤٤٣ - مَن اشْتَرَى سَرِقَةً وهو يعلم أنها سَرِقَةٌ فقد شرِكَ في عَارِهَا وإِثْمِهَا - (ك هق) عن أبي هريرة (صح)

٨٤٤٤ - مَن اشْتَرَى ثَوْبًا بِعَشَرَةِ دَرَاهِم وَفِيهِ دِرْهَمٌ حَرَامٌ لَم يَقبَلِ اللهُ له صلاةً ما دامَ عليهِ - (حم) عن ابن عمر - (ض)

٨٤٤٥ - مَن أَصَابَ ذَنْبًا فأُقِيمَ عليهِ حَدُّ ذلكَ الذّنْبِ فهو كَفَّارَتُهُ - (حم) والضياء عن خزيمة بن ثابت (صح)

أربع شعب : الشوق والشفقة والزهد والترقب ، فمن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ، ومن زهد فى الدنيا تهاون بالمصيبات ، ومن ارتقب الموت سارع فى الخيرات ، ولليقين أربع شعب تبصرة الفطنة وتأويل الحكمة ومعرفة العبرة واتباع السنة فمن أبصر الفطنة تأول الحكمة ومن تأول الحكمة عرف العبرة ومن عرف العبرة اتبع السنة ومن اتبع السنة فكأنما كان فى الأولين؛ وللجهاد أربع شعب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر والصدق فى المواطن وشنآن الفاسقين فمن أمر بالمعروف شد ظهر المؤمن ومن نهى عن المنكر أرغم أنف المنافق ومن صدق فى المواطن قضى الذى عليه وأحرز دينه ومن شنأ الفاسقين فقد غضب لله تعالى ومن غضب لله يغضب الله له . وللعدل أربع شعب غوص الفهم وزهرة العلم وشرائع الحكم وروضة الحلم فمن غاص الفهم حمل العلم ومن رعى زهرة العلم عرف شرائع الحكم ومن عرف شرائع الحكم ورد روضة الحلم ومن ورد روضة الحلم لم يفرط فى أمره وعاش فى الناس وهو فى راحة اه . (هب عن على) أمير المؤمنين ورواه عنه العقيلى فى الضعفاء وتمام فى فوائده وابن عساكر فى تاريخه وابن صصرى فى أماليه وقال حديث حسن غريب قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف وزعم ابن الجوزى وضعه

(من اشترى سرقة) أى شيئا سرقه إنسان وباعه منه (وهو) أى والحال أنه (يعلم أنها سرقة فقد شرك فى عارها وإثمها) وفى رواية للطبرانى من أكلها وهو يعلم أنها سرقة فقد أشرك فى إثم سرقتها (ك هق) فى البيع من حديث الزنجى عن مصعب عن شرحبيل مولى الأنصار (عن أبى هريرة) قال الحاكم صحيح ورده الذهبى بأن الزنجى وشرحبيل ضعيفان .

(من اشترى ثوباً بعشرة دراهم) مثلا (وفيه درهم حرام لم يقبل الله له صلاة) قال الطيبى كان الظاهر أن يقال منه لكن المعنى لم يكتب له صلاة مقبولة مع كونها مجزئة مسقطة للقضاء كالصلاة بمحل مغصوب (مادام عليه) زاد فى رواية منه شىء وذلك لقبح ماهو ملتبس به لأنه ليس أهلا لها حينئذ فهو استبعاد للقبول لاتصافه بقبيح المخالفة وليس إحالة لإمكانه مع ذلك تفضلا وإنعاما وأخذ أحمد بظاهره فذهب إلى أن الصلاة لاتصح فى المغصوب وفيه إشارة إلى أن ملابسة الحرام لبسا أوغيره كأكل مانعة لاجابة الدعاء لأن مبدأ إرادة الدعاء القلب ثم يفيض تلك الارادة على اللسان فينطق به وملابسة الحرام مفسدة للقلب بدلالة الوجدان فيحرم الرقة والاخلاص وتصير أعماله أشباحا بلا أرواح وبفساده يفسد البدن كله فيفسد الدعاء لأنه نتيجة فاسدة (حم) من حديث هشام (عن ابن عمر) ابن الخطاب ثم أدخل أصبعيه فى أذنيه . وقال صمتا إن لم أكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله قال الذهبى وهاشم لايدرى من هو . وقال الحافظ العراقى سنده ضعيف جدا ؛ وقال أحمد هذا الحديث ليس بشىء وقال الهيثمى هاشم لم أعرفه وبقية رجاله وثقوا على أن بقية مدلس ؛ وقال ابن عبد الهادى رواه أحمد فى المسند وضعفه فى العلل

(من أصاب ذنبا) أى كبيرة توجب حدا غير الكفر بقرينة أن المخاطب المسلمون فلو قتل المرتد لم يكن القتل كفارة ؛ وقيل الحديث عام مخصوص بآية «إن الله لايغفر أن يشرك به» (فأقيم عليه حد ذلك الذنب) أى العقاب فهو (كفارته) ولفظ رواية أحمد كفارة له زاد البخارى فى التوحيد وطهوره وهذا بالنسبة لذات الذنب أما بالنسبة لترك التوبة منه فلا يكفرها الحد لأنها معصية أخرى كما يعلم من دليل آخر وعليه حمل اطلاق أن اقامته ليست كفارة بل لابد معها من التوبة وقوله سبحانه فى المحاربين «لهم فى الدنيا خزى ولهم فى الآخرة عذاب عظيم» لايناقض ذلك لأنه

٨٤٤٦ — مَنْ أَصَابَ مَالاً مِنْ نَهَاوِشَ أَذْهَبَهُ اللهُ فِي نَهَابِرَ - ابن النجار عن أبي سلمة الحمصي - (ض)

٨٤٤٧ — مَنْ أَصَابَ مِنْ شَيْءٍ فَلْيَلْزَمْهُ - (ه) عن أنس - (ض)

٨٤٤٨ — مَنْ أَصَابَ حَدًّا فَعَجَّلَ عُقُوبَتَهُ فِي الدُّنْيَا فَاللهُ أَعْدَلُ مِنْ أَنْ يُثَنِّيَ عَلَى عَبْدِهِ الْعُقُوبَةَ فِي الْآخِرَةِ، وَمَنْ أَصَابَ حَدًّا فَسَتَرَهُ اللهُ عَلَيْهِ فَاللهُ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يَعُودَ فِي شَيْءٍ قَدْ عَفَا عَنْهُ - (ت ه ك) عن علي (صح)

ذكر عقوبتهم في الدارين ولا يلزم اجتماعهما ولو زنى فحد فالحد كفارة لحق الله لا لأهل المرأة وزوجها بل حقهم باق كما في العارضة لما هتك من حرمتهم وجر إليهم من العار (حم والضياء) المقدسي (عن خزيمة) بن ثابت قال الترمذي في العلل سألت عنه محمدا يعني البخاري فقال هذا حديث فيه اضطراب وضعف جدا . وقال ابن الجوزي قال ابن حبان هذا ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الذهبي في المهذب اسناده صالح

(من أصاب مالا من نهاوش) روى بالنون من نهش الحية وبالميم من الاختلاط وبالتاء وبالياء وكسر الواو جمع نهواش أومهواش من الهوش الجمع وهو كل مال أصيب من غير حله والهواش بالضم ماجمع من مال حرام (أذهبه الله في نهابر) بنون أوله أي مهالك وأمور مبددة جمع نهبر وأصل النهابر مواضع الرمل إذا وقعت بها رجل بعير لاتكاد تخلص . والمراد أن من أخذ شيئا من غير حله كنهب أذهبه الله في غير حله (ابن النجار) في تاريخ بغداد (عن أبي سلمة الحمصي) تابع روى عن بلال قاله في التقريب كأصله مجهول وفيه عمرو بن الحصين أورده في الميزان وقال متروك وذكر نحوه السخاوي ولم يطلع عليه السبكي فإنه سئل عنه فقال لايصح ولا هو وارد في الكتب ومن أورده من العوام حديثا فان علم عدم وروده أثم وإن اعتقد وروده لم يأثم وعذر بجهله

(من أصاب من شيء فليلزمه) أي من أصاب من أمر مباح خيرا لزمه ملازمته ولا يعدل عنه إلى غيره إلا بصارف قوي لأن كلا ميسر لما خلق له ذكره الطيبي وفي رواية من حضر له في شيء فليلزمه قال الزمخشري أي من بورك له في نحو صناعة أو حرفة أو تجارة فليقبل عليها قال في الحكم من علامة إقامة الحق لك في الشيء إدامته إياك فيه مع حصول النتائج (تنبيه) قال الراغب فرق الله همم الناس للصناعات المتفاوتة وجعل آلاتهم الفكرية والبدنية مستعدة لها فجعل لمن قبضه لمراعاة العلم والمحافظة على الدين قلوبا صافية وعقولا بالمعارف لائقة وأمزجة لطيفة وأبدانا لينة ، ومن قيضه لمراعاة المهن الدنيوية كالزراعة والبناء جعل لهم قلوبا قاسية وعقولا كزة وأمزجة غليظة وأبدانا خشنة ، وكما أنه محال أن يصلح السمع للرؤية والبصر للسمع فمحال أن يكون من خلق للمهنة يصلح للحكمة وقد جعل الله كل جنس من الفريقين نوعين رفيعا ووضيعا فلرفيع من تحرى الحذق في صناعته وأقبل على عمله وطلب مرضات ربه بقدر وسعه وأدى الأمانة قدر جهده (ه) من حديث فروة بن يونس (عن أنس) قال الزمخشري وفروة تكلم فيه الأزدي وقال غيره نسب إلى الضعف والوضع انتهى لكن رواه عنه البيهقي وكذا القضاعي بلفظ من رزق بدل من أصاب وهو يعضده (من أصاب حدا) أي ذنبا يوجب الحد فأقيم المسبب مقام السبب ويمكن أن يراد بالحد المحرم من قوله تعالى « تلك حدود الله فلا تعتدوها » أي تلك محارمه (فعجل) وفي نسخة فعجلت (عقوبته في الدنيا فالله أعدل من أن يثني على عبده العقوبة في الآخرة ومن أصاب حدا فستره الله عليه فالله أكرم من أن يعود في شيء قد عفا عنه) قال الطيبي قوله فستره مع قوله عفا عنه معاطف على الشرط أي من ستر الله عليه وتاب، فوضع غفران الله موضع التوبة استشعارا بترجيح جانب الغفران وأن الذنب مطلوب له ولذلك وضع المظهر موضع الضمير في الجزاء وفيه حث على الستر والتوبة وأنه أولى وأحرى من الاظهار وقال ابن جرير فيه أن إقامة الحد في الدنيا يكفر

٨٤٤٩ - مَنْ أَصَابَتْهُ فَاقَةٌ فَأَنْزَلَهَا بِالنَّاسِ لَمْ تُسَدَّ فَاقَتُهُ، وَمَنْ أَنْزَلَهَا بِاللهِ أَوْشَكَ اللهُ لَهُ بِالْغِنَى: إِمَّا بِمَوْتٍ آجِلٍ، أَوْ غِنًى عَاجِلٍ - (حم د ك) عن ابن مسعود - (صح)

٨٤٥٠ - مَنْ أَصَابَهُ غَمٌّ أَوْ هَمٌّ أَوْ سَقَمٌ أَوْ شِدَّةٌ فَقَالَ: اللهُ رَبِّي لَا شَرِيكَ لَهُ؛ كُشِفَ ذَلِكَ عَنْهُ - (طب) عن أسماء بنت عميس - (ح)

٨٤٥١ - مَنْ أَصْبَحَ وَهُوَ لَا يَهُمُّ بِظُلْمِ أَحَدٍ غُفِرَ لَهُ مَا اجْتَرَمَ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

الذنب وإن لم يتب المحدود وإلا كان أهل الكبائر مخلدون فى النار على خلاف ماعليه أهل الحق لأن العقوبة الدنيوية إذا لم تكفر إلا مع التوبة كانت كذلك فى الآخرة لا يكون العقاب لأهل التوحيد بالنار منجيا لهم منها إن لم تسبق التوبة فى الدنيا وكذلك يرده تصريح النصوص بأن الموحدين غير مخلدون (ت) فى الإيمان (ه) فى الحدود (ك) فى التفسير والتوبة (عن على) أمير المؤمنين قال الترمذى حسن غريب وقال الحاكم صحيح على شرطهما وأقره الذهبى وقال فى المهذب إسناده جيد وقال فى الفتح سنده حسن

(من أصابته فاقة) أى شدة حاجة (فأنزلها بالناس) أى عرضها عليهم وسألهم سدخلته (لم تسد فاقته) لتركه القادر على حوائج جميع الخلق الذى لا يغلق بابه وقصد من يعجز عن جلب نفع نفسه ودفع ضرها[1] (ومن أنزلها بالله أوشك) بفتح الهمزة والشين (الله له بالغنى) أى أسرع غناه وعجله قال التوربشتى والغناء بفتح الغين الكفاية من قولهم لا يغنى غناء بالمد والهمز ومن رواه بكسر الغين بالمد والكسر الكفاف مقصور على معنى اليسار فقد حرف المعنى لأنه قال يأتيه الكفاف عماهو فيه (إما بموت آجل أو غنى عاجل) كذا فى نسخ هذا الكتاب تبعا لما فى جامع الأصول وأكثر نسخ المصابيح والذى فى سنن أبى داود والترمذى بموت عاجل أو غنى آجل وهو كما قال الطيبى أصح (حم د) فى باب من لا تحل له المسألة (ك) فى الزكاة (عن ابن مسعود) ورواه عنه الترمذى أيضا وقال حسن صحيح غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(من أصابه هم أو غم أو سقم أو شدة) أو أزل أو لأواء هكذا هو عند أحمد والطبرانى فكأنه سقط من قلم المصنف أو من النساخ (فقال الله ربى لا شريك له كشف ذلك عنه) قال فى الفردوس الأزل الضيق والشدة واللأواء الفقر وهذا إذا قال الكلمة بصدق عالما معناها عاملا بمقتضاها فإنه إذا أخلص وتيقن أن الله ربه لا شريك له وأنه الذى يكشف كربه ووجه قصده إليه لا يخيبه والقلوب التى تشوبها المعاصى قلوب معذبة قد أخذت غموم النفس بأنفاسها فالملوك يخافون من العذر والأمراء من العزل والأغنياء من الفقر والأصحاء من السقم وهذه أمور مظلمة تورد على القلب سحائب متراكمات مظلمة فإذا فر إلى ربه وسلم أمره إليه وألقى نفسه بين يديه من غير شركة أحد من الخلق كشف عنه ذلك فأما من قال ذلك بقلب غافل لاه فهيهات (طب عن أسماء بنت عميس) ورواه عنها أيضا أحمد باللفظ المزبور قال فالإضراب عنه لا ينبغى ثم إن فيه عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ضعفه أبو مسهر ووثقه جمع

(من أصبح وهو) أى والحال أنه (لا يهم) وفى رواية ولم يهم (بظلم أحد) من الخلق (غفر له) بالبناء للمفعول أى غفر الله له (ما اجترم) وفى رواية للخطيب فى تاريخه من أصبح وهو لا ينوى ظلم أحد أصبح وقد غفر له ما جنى وفى رواية وإن لم يستغفر أى من أصبح عازما على ترك ظلم مع قدرته على الظلم لكنه عقد عزمه على ذلك امتثالا لأمر

(١) قال العلقمى: بل يغضب الله على من أنزل حاجته لغيره العاجز وهو القادر على قضاء حوائج خلقه كلهم من غير أن ينتقص من ملكه شىء وقد قال وهب بن منبه لرجل يأتى الملوك ويحك أتأتى من يغلق عنك بابه ويوارى عنك غناه وتدع من يفتح لك بابه نصف الليل ونصف النهار ويظهر لك غناه؟ فالعبد عاجز عن جلب مصالحه ودفع مضاره ولا معين له على مصالح دينه ودنياه إلا الله تعالى

٨٤٥٢ – مَنْ أَصْبَحَ وَهَمُّهُ التَّقْوَى ثُمَّ أَصَابَ فِيمَا بَيْنَ ذَلِكَ ذَنْباً غَفَرَ اللهُ لَهُ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٨٤٥٣ – مَنْ أَصْبَحَ وَهَمُّهُ غَيْرُ اللهِ فَلَيْسَ مِنَ اللهِ ، وَمَنْ أَصْبَحَ لَا يَهْتَمُّ بِالْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ مِنْهُمْ - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

٨٤٥٤ – مَنْ أَصْبَحَ مُطِيعاً لِلَّهِ فِي وَالِدَيْهِ أَصْبَحَ لَهُ بَابَانِ مَفْتُوحَانِ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَإِنْ كَانَ وَاحِداً فَوَاحِدٌ - ابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

الشارع وابتغاء لمرضاته أمامن يصبح لا ينوى ظلم أحد لشهوة أو غفلة أو عجز أو شغل بهم فلا ثواب له لأنه لم ينو طاعة ومن عزم فثواب عزمه غفران ما يطرأ من جناية لعدم العصمة فيغفر له بسالف نيته ويحتمل أنه على ظاهره كأن المصطفى صلى الله عليه وسلم ذكر بهذا عبداً طهرالله قلبه وصفى باطنه بمعرفةالله وخوفه ومراقبته عن وضر الأخلاق الدنية من نحو حقد وغل فإن حدث منه زلة لعدم العصمة غفرله وإنما يستغفر لأنه مختاره ومحبوبه والغفران نعته (ابن عساكر) فى تاريخه من طريق عيينة بن عبد الرحمن عن إسحاق بن مرة (عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه وإسحاق قال فى الميزان عن الأزدى متروك الحديث وساق له فى اللسان هذا الحديث ثم قال عيينة ضعيف جدا وأعاده فى اللسان فى ترجمة عمار بن عبد الملك وقال أتى عنه بقية بعجائب منها هذا الخبر ورواه عنه أيضاً الديلمى والمخلص والبغوى وابن أبى الدنيا قال الحافظ العراقى وسند الحديث ضعيف

(من أصبح وهمه التقوى ثم أصاب فيما بين ذلك) يعنى فى أثناء ذلك اليوم (ذنباً غفر الله له) ما اجترم من الصغائر على نيته وإنما لكل امرئ مانوى (ابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عباس) * (من أصبح وهمه) وفى رواية لابن النجار فى تاريخه من أصبح وأكثر همه وهى تبين المراد هنا (غير الله فليس من الله) أى لاحظ له فى قربه ومحبته ورضاه وزاد فى رواية فى شىء. فأفضل الطاعات مراقبة الحق على دوام الأوقات فمن كان همه غير الله كان مطلبه وبالا عليه واستيحاشك لفقد ماسواه دليل على عدم وصلتك به (ومن أصبح لا يهتم بالمسلمين) أى بأحوالهم (فليس منهم) أى ليس من العاملين على مناهجهم وهذا رجل قد زاغ قلبه عن الله فضلّ فى مفاوز الحيرة والفرح بأحوال النفس وبروحها وغياضها وذلك يميت القلب ويعمى عن الرب وينسى الحياء منه ويذهب لذة مراقبته ويلهى عن السرور بالقرب منه ومن أصبح مهتما بالله وبأمر خلقه لأجله وجد قوة تبعثه على كل صعب فيهون وبشرى تغنيه عن كل شىء دونه وبشرى يفرق فيها جميع آمال قلبه فتدق الدنيا والآخرة فى جنب ذلك الفرح (فائدة) أخرج الحافظ ابن العطار بسنده عن العارف الأندلسى كنت ليلة عند العارف ابن طريف فقدم لنا ثريد بحمص فهممنا بالأكل فاعتزل فأمسكنا عن الأكل فقال بلغنى الآن أن حصن فلان أخذه العدو وأسر من فيه فلما كان بعد وقت قال كلوا قد فرج الله عليهم فجاء الخبر بعد ذلك بذلك وقدعد من مقامات الأولياء مشاركة أحدهم لمن بلغه أنه فى ضيق أو بلاء أو محنة حتى أنه يشارك المرأة فى ألم الطلق والمعاقب فى ألم الضرب بالمقارع ، ويقال إن الفضيل بن عياض كان على هذا وصاحب هذا المقام لاتطلع الشمس ولا تغرب إلا وبدنه ذائب كأنه شرب سما (ك) فى الرقاق (عن ابن مسعود) سكت عليه المصنف فأوهم أنه صالح وهو غفول عن تشنيع الذهبى على الحاكم بأن إسحاق بن بشر أحد رجاله عدم وقال وأحسب أن الخبر موضوع ، وأورده فى الميزان فى ترجمة إسحاق هذا من حديثه وقال كذبه ابن المدينى والدارقطنى ، ومن ثم حكم ابن الجوزى عليه بالوضع

(من أصبح مطيعاً لله فى) شأن (والديه) أى أصليه المسلمين (أصبح له بابان مفتوحان من الجنة فإن كان واحدا فواحد) قال الطيبى فيه أن طاعة الوالدين لم تكن طاعة مستقلة بل هى طاعة الله وكذا العصيان والأذى وهى من باب قوله إن الذين يؤذون الله ورسوله، ومن الجنة يجوز كونه صفة أخرى لقوله بابان وكونه حالا من الضمير فى مفتوحان وقوله

٨٤٥٥ - مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ آمِناً فِي سِرْبِهِ ، مُعَافَىً فِي جَسَدِهِ ، عِنْدَهُ قُوتُ يَوْمِهِ ؛ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِحَذَافِيرِهَا - (خد ت ه) عن عبد الله بن محصن - (ح)

٨٤٥٦ - مَنْ أَصْبَحَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَائِمًا ، وَعَادَ مَرِيضًا ، وَشَهِدَ جَنَازَةً ، وَتَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ ، فَقَدْ أَوْجَبَ - (هب) عن أبي هريرة - (ح)

٨٤٥٧ - مَنْ أَصْبَحَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَائِمًا ، وَعَادَ مَرِيضًا ، وَأَطْعَمَ مِسْكِينًا ، وَشَيَّعَ جَنَازَةً ، لَمْ يَتْبَعْهُ ذَنْبُ أَرْبَعِينَ سَنَةً - (عد هب) عن جابر - (خ)

فواحد أى فكأن الباب المفتوح واحد وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته ومن أمسى عاصيا لله فى والديه أصبح له بابان مفتوحان من النار وإن كان واحدا فواحد قال رجل وإن ظلماه قال وإن ظلماه وإن ظلماه وإن ظلماه اه بلفظه قال الطيبى وأراد بالظلم مايتعلق بالأمور الدنيوية لا الأخروية وفيه أن طاعة الوالدين لم تكن طاعة مستقلة بل هى طاعة الله وكذا العصيان والأذى (ابن عساكر) فى التاريخ (عن ابن عباس) قال فى اللسان رجاله ثقات أثبات غير عبد الله بن يحيي السرخسى فهو أفقه ، اتهمه ابن عدى بالكذب

(من أصبح منكم آمنا فى سربه) بكسر السين على الأشهر أى فى نفسه وروى بفتحها أى فى مسلكه وقيل بفتحتين أى فى بيته (معافى فى جسده) أى صحيحا بدنه (عنده قوت يومه) أى غداؤه وعشاؤه الذى يحتاجه فى يومه ذلك يعنى من جمع الله له بين عافية بدنه وأمن قلبه حيث توجه وكفاف عيشه بقوت يومه وسلامة أهله فقد جمع الله له جميع النعم التى من ملك الدنيا لم يحصل علي غيرها فينبغى أن لايستقبل يومه ذلك إلا بشكرها بأن يعرفها فى طاعة المنعم لافى معصية ولا يفتر عن ذكره (فكأنما حيزت) بكسر المهملة (له الدنيا) أى ضمت وجمعت (بحذافيرها) أى بجوانبها أى فكأنما أعطى الدنيا بأسرها ومن ثم قال نفطويه

إذا ما كساك الدهر ثوب مصحة ... ولم يخل من قوت يحلي ويعذب
فلا تغبطن المترفين فإنه ... على حسب مايعطيهم الدهر يسلب

وقال : إذا القوت يأتى لك والصحة والأمن ... وأصبحت أخا حزن فلا فارقك الحزن

وفيه حجة لمن فضل الفقر على الغنى (خد ت ه) فى الزهد من حديث مروان الفزارى عن عبد الرحمن بن أبى سهيلة عن سلمة بن عبد الله بن محصن (عن) أبيه (عبيد الله) بالتصغير على الأصح (ابن محصن) الأنصارى مختلف فى صحبته وقال حسن غريب قال ابن القطان ولم يبين لم لايصح وذلك لأن عبد الرحمن لايعرف حاله وإن قال ابن معين مشهور فكم من مشهور لاتقبل روايته وفى الميزان سلمة قال أحمد لا أعرفه ولينه العقيلى ثم ساق له هذا الخبر وقال روى من طريق أبى الدرداء أيضا بإسناد لين

(من أصبح يوم الجمعة صائما وعاد مريضا وشهد جنازة) أى حضرها وصلى عليها (وتصدق بصدقة فقد أوجب) أى فعل فعلا وجب له به دخول الجنة (هب) عن علي بن أحمد بن عبدان عن أحمد بن عبيد عن ابن أبى غاضر عن عبد العزيز بن عبد الله الأوسى عن ابن لهيعة عن الأعرج (عن أبى هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه البيهقى خرجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل عقبه بالخبر الذى بعده ثم قال هذا مؤكد للإسناد الأول وكلاهما ضعيف اه بنصه وأورده ابن الجوزى فى الموضوع ولم يصب إذ قصاراه أن فيه عبد العزيز بن عبد الله الأوسى أورده الذهبى فى الضعفاء وقال قال أبو داود ضعيف وفيه ابن لهيعة أيضا

(من أصبح يوم الجمعة صائما وعاد مريضا وأطعم مسكينا وشيع جنازة لم يتبعه ذنب أربعين سنة) أى إن اتق

٨٤٥٨ — مَنْ أُصِيبَ بِمُصِيبَةٍ فِي مَالِهِ أَوْ جَسَدِهِ وَكَتَمَهَا وَلَمْ يَشْكُهَا إِلَى النَّاسِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٨٤٥٩ — مَنْ أُصِيبَ بِمُصِيبَةٍ فَذَكَرَ مُصِيبَتَهُ فَأَحْدَثَ اسْتِرْجَاعًا وَإِنْ تَقَادَمَ عَهْدُهَا كَتَبَ اللهُ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلَهُ يَوْمَ أُصِيبَ - (ه) عن الحسين بن علي

٨٤٦٠ — مَنْ أُصِيبَ فِي جَسَدِهِ بِشَيْءٍ فَتَرَكَهُ لِلَّهِ كَانَ كَفَّارَةً لَهُ - (حم) عن رجل - (ح)

٨٤٦١ — مَنْ أَضْحَى يَوْمًا مُحْرِمًا مُلَبِّيًا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ غَرَبَتْ بِذُنُوبِهِ فَعَادَ كَمَا وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - (حم ه) عن جابر - (ح)

الله مع ذلك وامتثل الأوامر واجتنب النواهي (عد هب) كلاهما معا عن محمد بن أحمد المصيصي عن يوسف بن سعيد عن عمرو بن حمزة البصري عن الخليل بن مرة عن إسماعيل بن إبراهيم عن عطاء عن جابر قال ابن الجوزي موضوع عمرو والخليل وإسماعيل ضعفا ورده المؤلف بأن هذا لا يقتضي الوضع (عن جابر) بن عبد الله قال ابن الجوزي قال الدارقطني تفرد به عمرو بن حمزة عن الخليل بن مرة وعمرو ضعيف والخليل قال ابن حبان منكر الحديث

(من أصيب بمصيبة في ماله أو جسده فكتمها ولم يشكها إلى الناس كان حقاً على الله أن يغفر له) لا يناقضه قول النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه وارأساه وقول سعده قد اشتد بي الوجع يارسول الله وقول عائشة وارأساه فإنه إنما قيل على وجه الاخبار لا الشكوى فإذا حمد الله ثم أخبر بعلته لم يكن شكوى بخلاف مالو أخبر بها تبرماً وتسخطاً فالكلمة الواحدة قد يثاب عليها وقد يعاقب بالنية والقصد (طب) عن أحمد الآبار عن هشام بن خالد عن بقية عن ابن جريج عن عطاء (عن ابن عباس) قال المنذري لا بأس بإسناده وقال الهيثمي فيه بقية وهو ضعيف اه. وعده في الميزان في ترجمة بقية من جملة ما طعن عليه فيه وأعاده في ترجمة هشام بن الأزرق وقال قال أبو حاتم هذا موضوع لا أصل له.

(من أصيب بمصيبة) أي بشيء يؤذيه في نفسه أو أهله أو ماله (فذكر مصيبته) تلك (فأحدث استرجاعا) أي قال «إنا لله وإنا إليه راجعون» (وإن تقادم عهدها) قال المصنف: وفي رواية من استرجع بعد أربعين سنة (كتب الله له من الأجر مثله يوم أصيب[1]) لأن الاسترجاع اعتراف من العبد بالتسليم وإذعان للثبات على حفظ الجوارح ولأنه قد تكلم بتلك الكلمة ثم دنسها بسوء أفعاله وأخلقها فإذا أعادها فقد جدد ماوهى وطهر ماتدنس. قال القاضي وليس الصبر بالاسترجاع باللسان بل به وبالقلب بأن يتصور ماخلق لأجله فانه راجع إلى ربه ويتذكر نعم الله عليه ليرى مابقى عليه أضعاف مااسترده منه فيهون على نفسه ويستسلم له اه. وقال بعضهم: جعل الله هذه الكلمة ملجأ لذوي المصائب لما جمعت من المعاني العجيبة

﴿ فائدة ﴾ ورد في حديث مرفوع أعل بإرساله مما يحبط الأجر في المصيبة صفق الرجل بيمينه على شماله وقوله فصبر جميل ورضا بما قضى الملك الجليل (ه عن الحسين بن علي) بن أبي طالب وضعفه المنذري

(من أصيب في جسده بشيء فتركه لله) فلم يأخذ عليه دية ولا إرشاء (كان كفارة له) أي من الصغائر (حم عن رجل) من الصحابة رمز لحسنه قال الهيثمي فيه مجالد وقد اختلط.

(من أضحى) أي ظهر للشمس (يوما محرما) بحج أو عمرة (ملبيا) أي قال لبيك اللهم لبيك واستمر كذلك

---

(١) جعل الله هذه الكلمات ملجأ لذوي المصائب وعصمة للممتحنين لما جمعت من المعاني المباركة فإن قوله إنا لله توحيد وإقرار بالعبودية والملك، وقوله وإنا إليه راجعون: إقرار بالهلك على أنفسنا والبعث من قبورنا واليقين بأن رجوع الأمر كله إليه كما هو وقال سعيد بن جبير لم يعطها الله نبياً؛ ولو عرفها يعقوب لما قال «يا أسفا على يوسف»

٨٤٦٢ — مَنِ اضْطَجَعَ مَضْجَعًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهِ كَانَ عَلَيْهِ تِرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ قَعَدَ مَقْعَدًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ فِيهِ كَانَ عَلَيْهِ تِرَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ـ (د) عن أبى هريرة ـ (ح)

٨٤٦٣ — مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ فَقَدْ ذَكَرَ اللَّهَ ، وَإِنْ قَلَّتْ صَلَاتُهُ وَصِيَامُهُ وَتِلَاوَتُهُ لِلْقُرْآنِ ، وَمَنْ عَصَى اللَّهَ فَلَمْ يَذْكُرْهُ وَإِنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ وَصِيَامُهُ وَتِلَاوَتُهُ لِلْقُرْآنِ ، ـ (طب) عن واقد ـ (ح)

٨٤٦٤ — مَنْ أَطْعَمَ مُسْلِمًا جَائِعًا أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثِمَارِ الْجَنَّةِ ـ (حل) عن أبى سعيد ـ (ض)

(حتى غربت الشمس) أى شمس ذلك اليوم (غفرت ذنوبه) يعنى غفر له قبل غروبها (فعاد كما ولدته أمه) أى بغير ذنب قال المحب الطبرى الأضحى الظهور للشمس واعتزال الكن والظل يقال ضحيت للشمس بالكسر وضحيت أضحى إذا برزت لها وظهرت والضحايا بالفتح والمد قريب من نصف النهار والضحوة أول ارتفاع النهار والضحى بالضم والقصر فوق ذلك وبه سميت صلاة الضحى وليس الأضحى بشرط فى حصول هذه المثوبة بل المقصود الاكثار من التلبية (حم ه عن جابر) بن عبدالله رمز لحسنه

(من اضطجع مضجعاً لم يذكر الله فيه كان عليه ترة) بكسر المثناة الفوقية وفتح الراء المهملة كما فى شرح المصابيح أى نقص من تره يتره وقيل حسرة لأنها من لوازم النقصان قال الطيبى روى كانت بالتأنيث ورفع ترة فينبغى أن يؤول مرجع الضمير من كانت مؤنثاً أى الاضطجاعة والقعدة ؛ وترة مبتدأ والجار والمجرور خبره والجملة خبر كان وأما على رواية التذكير ونصب ترة فظاهر (يوم القيامة) فان النوم على غير ذكر الله تعطيل للحياة وربما قبضت روحه فى ليلته فكان من المبعدين والعبد يبعث على ما مات عليه وأما من نام على ذكر وطهارة فانه يعرج بروحه إلى العرش ويكون مصلياً إلى أن يستيقظ فان مات على تلك الحالة مات وهو من المقربين فيبعث على مامات عليه ذكره حجة الاسلام (ومن قعد مقعداً لم يذكر الله فيه كان عليه ترة يوم القيامة ـ د) فى الأدب (عن أبى هريرة) رمز لحسنه وفيه محمد بن عجلان خرج له مسلم متابعة وأورده الذهبى فى الضعفاء وظاهر صنيع المصنف أن أبا داود تفرد باخراجه عن الثقة وليس كذلك بل خرجه النسائى أيضاً عن أبى هريرة .

(من أطاع الله فقد ذكر الله وإن قلت صلاته وصيامه وتلاوته للقرآن) زاد فى رواية وصنيعه للخير قال القرطبى هذا يؤذن بأن حقيقة الذكر طاعة الله فى امتثال أمره وتجنب نهيه وقال بعض العارفين هذا يعلمك بأن أصل الذكر إجابة الحق من حيث اللوازم (ومن عصى الله فلم يذكره وإن كثرت صلاته وصيامه وتلاوته للقرآن) زاد فى رواية وصنيعه للخير قال القرطبى لأنه كالمستهزئ والمتهاون ومن اتخذ آيات الله هزوا وقد قالوا فى تأويل قوله سبحانه «ولا تتخذوا آيات الله هزوا» أى لا تتركوا أوامر الله فتكونوا مقصرين لاعبين قال ويدخل فيه الاستغفار من الذنب قولا مع الاصرار فعلا ، وقال الغزالى من أحب شيئا طمع فى تحصيله ومتى طمع فيه كان عبده فمن أحب الدنيا استعبدته ومن أحب الله صار عبده ومن صار عبده صار حرا مما سواه خدمته الأكوان وأطاعه الإنس والجان لأن من أطاع الله أطاعه كل شيء ومن أحب الله ولم يخدمه بأداء الفرائض استخدمه الشيطان اه . (طب عن واقد) يحتمل أنه ابن عمرو بن سعد بن معاذ الأنصارى تابعى ثقة فليحرر قال الهيثمى وفيه الهيثم بن جماز وهو متروك اه . وبه يعرف مافى رمز المصنف لحسنه

(من أطعم مسلما جائعا أطعمه الله من ثمار الجنة) زاد أبو الشيخ فى روايته ومن كسا مؤمنا عاريا كساه الله من خضر الجنة وإستبرقها ، ومن سقى مؤمنا على ظمإ سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيامة اه . بنصه (حل عن أبى سعيد) الخدرى وقال غريب من حديث الفضل وأبى هارون العبدى واسمه عمارة بن جوين تفرد به خالد بن يزيد ورواه

٨٤٦٥ - مَنْ أَطْعَمَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ شَهْوَتَهُ حَرَّمَهُ اللهُ عَلَى النَّارِ - (هب) عن أبى هريرة - (ح)

٨٤٦٦ - مَنْ أَطْعَمَ مَرِيضًا شَهْوَتَهُ أَطْعَمَهُ اللهُ مِنْ ثِمَارِ الْجَنَّةِ - (طب) عن سلمان الفارسى - (ض)

٨٤٦٧ - مَنْ أَطْفَأَ عَنْ مُؤْمِنٍ سَيِّئَةً كَانَ خَيْرًا مِمَّنْ أَحْيَا مَوْءُودَةً - (هب) عن أبى هريرة

٨٤٦٨ - مَنِ اطَّلَعَ فِى بَيْتِ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ فَقَدْ حَلَّ لَهُمْ أَنْ يَفْقَأُوا عَيْنَهُ - (حم م) عن أبى هريرة (صح)

٨٤٦٩ - مَنِ اطَّلَعَ فِى كِتَابِ أَخِيهِ بِغَيْرِ أَمْرِهِ فَكَأَنَّمَا اطَّلَعَ فِى النَّارِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

عنه أيضا الديلمى وغيره .

(من أطعم أخاه المسلم شهوته حرمه الله على النار) أى نار الخلود التى أعدت للكافرين للأخبار الدالة على أن طائفة من العصاة يعذبون (هب عن أبى هريرة) قضية صنيع المصنف أن البيهقى خرجه وسلمه والأمر بخلافه بل عقبه بقوله هو بهذا الإسناد منكر اه .

(من أطعم مريضاً شهوته أطعمه الله من ثمار الجنة) جزاء وفاقا ، ويظهر أن الكلام فيما إذا لم يعلم أن ذلك يضر كثيره وقليله بالمرض فإن ضره كثيره أطعمه القليل (طب عن سلمان) الفارسى وفيه عبد الرحمن بن حماد قال أبو حاتم منكر الحديث ذكره الهيثمى وأعاده فى موضع آخر وقال فيه أبو خالد عمرو بن خالد وهو كذاب متروك .

(من أطفأ عن مؤمن سيئة كان خيراً ممن أحيي موءودة) أى أعظم أجراً منه على ذلك (هب عن أبى هريرة) وفيه الوليد بن مسلم أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ثقة مدلس سيما فى شيوخ الاوزاعى وعبد الواحد بن قيس قال يحيى لاشىء .

(من اطلع فى بيت قوم بغير إذنهم) أى نظر فى بيت إلى مايقصد أهل البيت ستره من نحو شق باب أو كوة وكان الباب غير مفتوح (فقد حل) لم يقل وجب إشارة إلى أنه خرج مخرج التعزير لا الحد ذكره القرطبى (لهم أن يفقأوا عينه) أى يرموه بشىء فيفقؤا عينه إن لم يندفع إلا بذلك وتهدر عين الناظر فلا دية ولا قصاص عند الشافعى والجمهور وقال الحنفية يضمنها لأن النظر فوق الدخول والدخول لايوجبه وأوجب المالكية القصاص وقالوا لايجوز قصد العين ولا غيرها لأن المعصية لاتدفع بالمعصية وأجاب الجمهور بأن المأذون فيه إذا ثبت الإذن لايسمى معصية وإن كان الفعل لو تجرد عن ذلك السبب يسماها ولهذا قال القرطبى الانصاف خلاف ماقاله أصحابنا وقد اتفقوا على جواز دفع الصائل ولو أتى على النفس ولو بغير السبب المذكور وهذا منه مع ثبوت النص فيه وليس مع النص قياس ؛ وهل يلحق الاستماع بالنظر ؟ وجهان أصحهما لا لأن النظر أشد ؛ ويشمل قوله اطلع كل مطلع كيف كان ومن أى جهة كانت من باب أو غيره إلى العورة أو غيرها ذكره القرطبى ﴿تنبيه﴾ هذا الحديث يتناول الإناث فلو نظرت امرأة فى بيت أجنبى جاز رميها على الأصح بناء على أن من شرطية تتناول الإناث وقيل لايجوز بناء على مقابل أن من يختص بالذكور ووجه بأن المرأة لايستتر منها شىء (حم م عن أبى هريرة) وفى الباب أبو أمامة وغيره .

(من اطلع فى كتاب أخيه) فى الدين (بغير إذنه فكأنما اطلع فى النار) أى أن ذلك يقربه منها ويدنيه من الاشراف عليها ليقع فيها فهو حرام شديد التحريم وقيل معناه فكأنما ينظر إلى مايوجب عليه النار ويحتمل أنه أراد عقوبة البصر لأن الجناية منه كما يعاقب السمع إذا استمع إلى حديث قوم وهم له كارهون قال ابن الأثير وهذا الحديث محمول على الكتاب الذى فيه سر وأمانة يكره صاحبه أن يطلع عليه وقيل عام فى كل كتاب (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه .

٨٤٧٠ — مَنْ أَعَانَ مُجَاهِدًا فِى سَبِيلِ اللهِ أَوْ غَارِمًا فِى عُسْرَتِهِ أَوْ مُكَاتبًا فِى رَقَبَتِهِ أَظَلَّهُ اللهُ فِى ظِلِّهِ يَوْمَ لَاظِلَّ إِلَّاظِلُّهُ - (حم ك) عن سهل بن حنيف - (صح)

٨٤٧١ — مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتلِ مُؤْمِنٍ بِشَطْرِ كَلِمَةٍ لَقِىَ اللهَ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ «آيِسٌ مِنْ رَحْمَةِ اللهِ» - (ه) عن أبى هريرة - (ض)

٨٤٧٢ — مَنْ أَعَانَ ظَالِمًا سَلَّطَهُ اللهُ عَلَيْهِ - ابن عساكر عن ابن مسعود - (ض)

٨٤٧٣ — مَنْ أَعَانَ عَلَى خُصُومَةٍ بِظُلْمٍ لَمْ يَزَلْ فِى سَخَطِ اللهِ حَتَّى يَنْزِعَ - (ه ك) عن ابن عمر - (صح)

٨٤٧٤ — مَنْ أَعَانَ ظَالِمًا لِيُدْحِضَ بِبَاطِلِهِ حَقًّا فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ ذِمَّةُ اللهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ - (ك) عن ابن عباس - (صح)

(من أعان مجاهدا فى سبيل الله) على مؤن غزوه أو إخلافه فى أهله بخير ونحو ذلك (أو) أعان (غارما فى عسرته أو) أعان (مكاتبا فى رقبته) أى فى فكها بنحو أداء بعض النجوم عنه أو الشفاعة له (أظله الله) من حر الشمس عند دنوها من الرؤس يوم القيامة (فى ظله) أى فى ظل عرشه كما تشهد له النظائر المارة (يوم لاظل إلا ظله) إكراما له وجزاء بما فعل وأضاف الظل إليه للتشريف (حم ك) فى باب المكاتب من حديث عمرو بن ثابت عن عبد الله ابن محمد بن عقيل عن عبد الله عن سهل بن حنيف وحديثه حسن اه.

(من أعان على قتل مؤمن) ولو (بشطر كلمة) نحو أق:من القتل (لقى الله مكتوبا بين عينيه آيس من رحمة الله) كناية عن كونه كافرا إذ «لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون»، وقد يقال بعمومه ويكون المراد يستمر هذا حاله حتى يطهر من ذنبه بنار الجحيم فاذا طهر منه زال بأسه فزال يأسه وأدركته الرحمة فأخرج من دار النقمة وأسكن دار النعمة، وذلك لأن القتل أخطر الأشياء شرعا وأقبحها عقلا لأن الإنسان مجبول على محبة بقاء الصورة الإنسانية المخلوقة فى أحسن تقويم. قال الطيبى: وذا وعيد شديد لم ير أبلغ منه (ه) عن محمد بن إبراهيم الأنماطى عن محمد بن خراش عن مروان عن معاوية الفزارى عن يزيد بن أبى زياد الشامى عن الزهدى عن ابن المسيب (عن أبى هريرة) ورواه عنه أيضا باللفظ المزبور أحمد. قال الذهبى: فيه يزيد بن أبى زياد الشامى تالف، وقال ابن حجر كالمنذرى حديث ضعيف جداً، وبالغ ابن الجوزى فحكم بوضعه وتبع فيه أبا حاتم فانه قال فى العلل باطل موضوع وفى الميزان يزيد بن أبى زياد الشامى ضعفه المنذرى وتركه النسائى وغيره وقال البخارى منكر الحديث ثم ساق له هذا الخبر ثم قال أعنى فى الميزان وقال أحمد ليس هذا الحديث بصحيح

(من أعان ظالما سلطه الله عليه) مصداقه قوله سبحانه «وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا» (ابن عساكر) فى التاريخ من جهة الحسن بن زكريا عن سعيد بن عبد الجبار الكرابيسى عن حماد بن عاصم بن بهدلة عن زر (عن ابن مسعود) قال السخاوى وابن زكريا هو العدوى متهم بالوضع فهو آفته

(من أعان على خصومة بظلم) لفظ رواية الحاكم بغير حق (لم يزل فى سخط الله) أى غضبه الشديد (حتى ينزع) أى يقلع عما هو عليه من الإعانة وهذا وعيد شديد يفيدان ذا كبيرة ولذلك عده الذهبى من الكبائر (ه ك) فى الأحكام (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى فى التلخيص، وقال فى الكبائر صحيح ورواه عنه أيضا الطبرانى باللفظ المذكور. قال الهيثمى: رجاله رجال الصحيح

(من أعان ظالما) لفظ رواية الحاكم باطلا بدل ظالما (ليدحض) أى ليبطل من دحضت حجته بطلت (بباطله) أى بسبب ما ارتكبه من الباطل (حقا فقد برئت منه ذمة الله وذمة رسوله) أى عهده وأمانته لأن لكل أحد عهدا

٨٤٧٥ — مَن اعْتَذَرَ إِلَيْهِ أَخُوهُ بِمَعْذِرَةٍ فَلَمْ يَقْبَلْهَا كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْخَطِيئَةِ مِثْلُ صَاحِبِ مَكْس — (٥) والضياء عن جودان — (صح)

٨٤٧٦ — مَن اعْتَزَّ بِالْعَبِيدِ أَذَلَّهُ اللهُ — الحكيم عن عمر — (صح)

بالحفظ والكلاءة فاذا فعل ماحرم عليه أوخالف ماأمر به خذلته ذمة الله (ك) فى الأحكام من حديث سليمان التيمى عن حنش عن عكرمة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح فرده الذهبى فقال قلت حنش الذهبى ضعيف اهـ

(من اعتذر إليه أخوه بمعذرة) أى طلب قبول معذرته واعتذر عن فعله أظهر عذره . قال الراغب : والمعتذر هو المظهر لما يمحو به الذنب (فلم يقبلها) منه (كان عليه من الخطيئة مثل صاحب مكس) لأن من صفاته تعالى قبول الاعتذار والعفو عن الزلات فمن أبى واستكبر عن ذلك فقد عرض نفسه لغضب الله ومقته . قال الراغب : وجميع المعاذير لاتنفك عن ثلاثة أوجه إما أن يقول لم أفعل أوفعلت لأجل كذا فيتبين مايخرجه عن كونه ذنبا أو يقول فعلت ولا أعود فمن أنكر وأنبأ عن كذب مانسب إليه فقد برئت منه ساحته وإن فعل وجحد فقد يعد التغابى عنه كرما ومن أقر فقد استوجب العفو بحسن ظنه بك . قال الحكماء : تحاذرعن مذنب لم يسلك بالإقرار طريقا حتى أخذ من رجائك رفيقا وإن قال فعلت ولا أعود فهذا هو التوبة وحق الإنسان أن يقتدى بالله فى قبولها . قال الغزالى : مهما رأيت إنسانا يسىء الظن بالناس طالباً للعيوب فاعلم أنه خبيث فى الباطن وأن ذلك خبث يترشح منه وإنما يرى غيره من حيث هو فان المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العيوب والمؤمن سليم الصدر فى حق الكافة؛ وفيه إيذان بعظم جرم المكس فانه من الجرائم العظام (ه والضياء) المقدسى وابن حبان فى روضة العقلاء من طريق وكيع عن سفيان عن ابن جريج عن ابن مينا (عن جودان) غيرمنسوب . قال الحافظ العراقى : اختلف فى صحبته وجهله أبوحاتم وقال لاصحبة له وباقى رجاله ثقات . قال ورواه الطبرانى عن جابر بسند ضعيف اهـ . وفى الإصابة عن ابن حبان إن كان ابن جريج سمعه فهو حسن غريب ، وما ذكر من أنه جودان بالجيم هو ماجرى عليه ابن ماجه . قال ابن حجر : وهو الصواب وقول العسكرى يودان تصحيف

(من اعتز[1] بالعبيد أذله الله) يحتمل الدعاء لأنه طلب العزمن غير الله العزيز وتعلق بالأسباب دون مسببها فاستوجب الدعاء عليه أو هو خبر عن أن العبيد كلهم أذلاء تحت قهر العزيز فمن لجأ إلى أحد منهم فقد تعجل ذلا آخر على ذله وإنما سموا عبيداً لذلهم من قولهم طريق معبد أى مذلل بالأقدام وأيا ما كان فالعزة لله والاعتزاز بالعبيد من الجهل به وجهل العبد بذله لأنه مفتون بجميع من دونه والاعتزاز بالشر هو الامتناع به من النوائب فمن امتنع بما لايملك به لنفسه نفعا ولا ضرا فقد ذل ومن اعتز بعرض الدنيا فهوالمخذول فى دينه الساقط من عين الله تعالى ﴿ تنبيه ﴾ قال فى الحكم إذا أردت أن يكون لك عز لايفنى فلا تستعز بعز يفنى . العطاء من الخلق حرمان ، والمنع من الله إحسان جل ربنا أن يعامل العبد نقداً فيجازيه نسيئة إن الله حكم بحكم قبل خلق السموات والأرض أن لايطيعه أحد إلا أعزه ولا يعصيه أحد إلا أذله فربط مع الطاعة العز ومع المعصية الذل كما ربط مع الإحراق النار فمن لاطاعة له لاعز له قال الحكيم : الاعتزاز بالعبيد منشؤه من حب العز وطلبه له فاذا طلب العز للدنيا وطلبه من العبيد ترك العمل بالحق والقول به لينال ذلك العز فيعزوه ويعظموه وعاقبة أمره الذلة وأنه سبحانه يمهل المخذول وينتهى به إلى أن يستخف لباس الذل فعندها يلبسه إما فى الدنيا أو يوم خروجه فيها فيخرجه من أذل ذلة وأعنف عنف (الحكيم) الترمذى وكذا العقيلى فى الضعفاء وأبو نعيم فى الحلية (عن عمر) بن الخطاب وفيه عبدالله بن عبدالله الأموى قال فى الميزان عن العقيلى لايتابع على حديثه أورد له هذا الخبر وذكره ابن حبان فى الثقات وقال يخالف فى روايته

(١) بعين مهملة فمثناة فزاى كذا بخط المؤلف ؛ لكن الذى ذكره مخرجه الحكيم اغتر بغين معجمة وراء كذا هو بخطه

٨٤٧٧ - مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مسلمةً أعتقَ اللهُ له بكلِّ عضوٍ منها عضواً منه من النارِ، حتى فرجَه بفرجِه - (ق ت) عن أبي هريرة - (صح)

٨٤٧٨ - مَنِ اعْتَقَلَ رُمحاً في سبيلِ اللهِ عقلَه اللهُ من الذنوبِ يومَ القيامةِ - (حل) عن أبي هريرة (ض)

٨٤٧٩ - مَنِ اعتكفَ عشراً في رمضانَ كانَ كحجتينِ وعمرتينِ - (هب) عن الحسين بن علي - (ض)

٨٤٨٠ - مَنِ اعتكفَ إيماناً واحتساباً غُفرَ له ما تقدمَ من ذنبِه - (فر) عن عائشة - (ض)

(من أعتق رقبة) قال الحرالي هي ماناله الرق من بني آدم فالمراد الرقبة المسترقة التي يراد فكها بالعتق (مسلمة) في رواية سليمة وفي رواية مؤمنة وخصها لا لاخراج الكافر بل تنويها بزيادة فضل عتق المؤمن هكذا قاله البعض لكن أخذ بعضهم بالمفهوم فقال لاينكر أن في عتق الكافر فضلا لكن لايترتب عليه ذلك (أعتق الله) أي أنجى الله. وذكر بلفظ الاعتاق للمشاكلة (بكل عضو منها عضوا منه من النار) نار جهنم [1] (حتى فرجه بفرجه) خص الفرج بالذكر لكونه محل أكبر الكبائر بعد الشرك والقتل كقولهم مات الناس حتى الكرام قال الزين العراقي حرف الغاية في قوله حتى يحتمل أن تكون الغاية هنا الاعلى والأدنى فان الغاية تستعمل في كل منهما فيحتمل أن يراد هنا الأدنى لشرف أعضاء العبادة عليه كالجبهة واليدين ونحو ذلك ويحتمل أن يراد الاعلى فان حفظه أشد على النفس، وأخذ من الخبر ندب إعتاق كامل الاعضاء تحقيقا للمقابلة ولهذا قيل يندب أن يعتق الذكر ذكراً والأنثى أنثى (تنبيه) أخبر الصادق بأن الله يعتق فرج المعتق بثواب فرج المعتق ولايتعلق بالفرج ذنب إلا نحو الزنا وذلك قسمان مباشرة فيما دون الفرج أو فيه من غير إيلاج كل الحشفه، الثاني إيلاجها والاول صغائر تكفرها الحسنات إجماعا والثاني كبائر لا يكفرها إلا التوبة فيحتمل حمل الحديث على الاول ويحتمل أن للعتق حظاً في الموازنة ليس لغيرها وظاهر تكفير الكبائر لكونه أشق من غيره من العبادات كالصلاة (هق ت عن أبي هريرة) وفيه بقية ومسلمة بن علي وهو الشامي قال الذهبي قال الدارقطني متروك وعثمان بن عطاء ضعفه الدارقطني وغيره

(من اعتقل رمحا في سبيل الله) الاعتقال ان يجعل الراكب الرمح تحت فخذه ويجر آخره على الأرض وراءه، عقله الله من الذنوب يوم القيامة أي حماه منها وهذا دعاء أو خبر (حل عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف.

(من اعتكف عشرا في رمضان) أي عشراً من الايام بلياليها ويحتمل عشرا من الليالي فقط (كان كحجتين وعمرتين) أي يعدلهما في الثواب وهذا وارد على منهج الترغيب في الاعتكاف لما فيه من عكوف القلب على الحق والخلوة به والانقطاع عن الخلق والاشتغال به وحده بحيث يصير همه كله به وخطراته كلها بذكره فيصير أنسه بالله بدلا عن أنسه بالخلق (هب عن الحسين بن علي) بن أبي طالب وظاهر كلام المصنف أن مخرجه البيهقي خرجه وأقره وليس كذلك بل تعقبه فقال إسناده ضعيف ومحمد بن زاذان أي أحد رجاله متروك وقال البخاري لا يكتب حديثه اه كلامه. وفيه أيضا عنبسة بن عبد الرحمن قال البخاري تركوه، وقال الذهبي في الضعفاء متروك متهم أي بالوضع.

(من اعتكف إيمانا واحتسابا غفر له ماتقدم من ذنبه) أي من الصغائر حيث اجتنب الكبائر وقضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الديلمي ومن اعتكف فلا يحرم من الكلام اه. (فر عن عائشة) وفيه من لايعرف.

---

(١) ظاهره أن العتق يكفر الكبائر وذلك لأن للعتق مزية على كثير من العبادات لانه أشق من الوضوء والصلاة والصوم لما فيه من بذل المال الكثير ولذلك كان الحج أيضا يكفر الكبائر.

٨٤٨١ - مَنْ أَعطاهُ اللهُ تَعالى حِفْظَ كِتابِهِ فَظَنَّ أَنَّ أَحَدًا أُعْطِيَ أَفْضَلَ مِمَّا أُعْطِيَ فَقَدْ غَلِطَ أَعْظَمَ النِّعَمِ - (تخ هب) عن رجاء الغنوى مرسلا - (ض)

٨٤٨٢ - مَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الرِّفْقِ فَقَدْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الْخَيْرِ، وَمَنْ حُرِمَ حَظَّهُ مِنَ الرِّفْقِ فَقَدْ حُرِمَ حَظَّهُ مِنَ الْخَيْرِ - (حم ت) عن أبى الدرداء - (ض)

٨٤٨٣ - مَنْ أُعْطِيَ شَيْئًا فَوَجَدَ فَلْيَجْزِ بِهِ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيُثْنِ بِهِ؛ فَإِنْ أَثْنَى بِهِ فَقَدْ شَكَرَهُ، وَإِنْ كَتَمَهُ فَقَدْ كَفَرَهُ، وَمَنْ تَحَلَّى بِمَا لَمْ يُعْطَ فَإِنَّهُ كَلَابِسِ ثَوْبَيْ زُورٍ - (خد د ت حب) عن جابر - (صح)

٨٤٨٤ - مَنْ أَعْيَتْهُ الْمَكَاسِبُ فَعَلَيْهِ بِمِصْرَ، وَعَلَيْهِ بِالْجَانِبِ الْغَرْبِيِّ مِنْهَا - ابن عساكر عن ابن عمرو (ض)

(من أعطاه الله كتابه) القرآن (فظن أن أحدا أعطى أفضل مما أعطى فقد غلط) وفى رواية صغر (أعظم النعم) لانه قد أعطى النعمة العظمى التى كل نعمة وإن عظمت فهى بالنسبة اليها حقيرة ضئيلة فإذا رأى أن غيره ممن لم يعط ذلك أوتى أفضل مما أوتى فقد صغر عظيما وعظم حقيرا قال الغزالى كل من أوتى القرآن حق له أن لا ينظر إلى الدنيا الحقيرة نظرة بالاستحلاء فضلا عن أن يكون له فيها رغبة وليلزم الشكر على ذلك فانه الكرامة العظمى (تخ هب عن رجاء الغنوى) بفتح المعجمة وفتح النون وآخره واو نسبة إلى غنى وهو ابن أعصر أو يعصر ينسب إليه جمع كثير (مرسلا) قال الغزالى رجاء مختلف فى صحبته وقد ورد من حديث عبدالله بن عمرو وجابر والبراء نحوه وكلها ضعيفة اه . وأورد فى الإصابة وجاء هذا فى الصحابة فى القسم الأول وقال روت عنه سا كنة بنت الجعد ثم قال وأما ابن حبان فذكره فى ثقات التابعين وقال أبو عمر لا يصح حديثه

(من أعطى حظه من الرفق) أى نصيبه منه (فقد أعطى حظه من الخير ومن حرم حظه من الرفق فقد حرم حظه من الخير) كله إذ به تنال المطالب الأخروية والدنيوية وبفوته يفوتان ولهذا قال نسطور لما بعث صاحبيه ليدعوان الملك إلى دين عيسى وأمرهما بالرفق فخالفا وأغلظا عليه فحبسهما وآذاهما فقال لهما نسطور مثلكما كالمرأة التى لم تلد قط فولدت بعد ما كبرت فاحبت أن تعجل شبابه لتنتفع به فحملت على معدته ما لا يطيق فقتلته (حم ت عن أبى الدرداء) ورواه ابن منيع والديلمى عن عائشة

(من أعطى شيئا فوجد) أى من أعطى حقا فليكن عارفا بحقه فان وجد مالا (فليجز به) مكافأة على الصنيعة (ومن لم يجد) مالا (فيثن به) عليه ولا يجوز له كتمان نعمته (فان اثنى) عليه (به فقد شكره) على ما أعطاه (وإن كتمه فقد كفره) أى كفر نعمته، وفيه معنى قوله الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمده والفاء فى وجد عاطفة على الشرط وفى فليجز به جوابية، وفائدة التعبير بحرف الترتيب الاشارة إلى أن من أعطى لا يؤخر الجزاء عن الاعطاء أيما وجد اليسار (ومن تحلى بما لم يعط) أى ومن تزين بشعار الزهاد وليس منهم (فإنه كلابس ثوبى زور) أى فهو كمن لبس قميصا وصل كمه بكمين آخرين موهما أنه لابس قميصين فهو كالكاذب القائل مالم يكن وقيل شبه بالثوبين أن المتحلى كذب كذبين فوصف نفسه بصفة ليست فيه ووصف غيره بأنه خصه بصلة . قال الطيبى واتبع المجازى والمثنى بالمتحلى لأنهما أظهرا ما وجب عليهما لئلا يكفر المنعم وهذا إنما يظهر ما يلبس به على الناس ليسخر منهم (خد د ت حب عن جابر) بن عبدالله قال الترمذى حسن قال الصدر المناوى وفيه اسماعيل بن عياش .

(من أعيته المكاسب) أى أعيته ولم يهتد لوجهها (فعليه بمصر) أى فليلتزم سكناها أو ليتجر بها (وعليه بالجانب الغربى منها) فان المكاسب فيها ميسرة وفى جانبها الغربى أيسر ولم تزل الناس يترجمون مصر بكثرة الربح ونهوض المتجر.

٨٤٨٥ - مَنْ أَغَاثَ مَلْهُوفاً كَتَبَ اللهُ لَهُ ثَلَاثاً وَسَبْعِينَ مَغْفِرَةً : وَاحِدَةً فِيهَا صَلَاحُ أَمْرِهِ كُلِّهِ ، وَثِنْتَانِ وَسَبْعُونَ لَهُ دَرَجَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (تخ هب) عن أنس - (ض)

٨٤٨٦ - مَنِ اغْبَرَّتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللهِ حَرَّمَهُ اللهُ عَلَى النَّارِ - (حم خ ت ن) عن أبي عبس - (صح)

٨٤٨٧ - مَنِ اغْتَابَ غَازِياً فَكَأَنَّمَا قَتَلَ مُؤْمِناً - الشيرازى عن ابن مسعود - (ض)

٨٤٨٨ - مَنِ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَانَ فِي طَهَارَةٍ إِلَى الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى - (ك) عن أبي قتادة - (صح)

وقد روى الخطيب فى التاريخ عن الجاحظ الامصار عشرة فالصناعة بالبصرة والفصاحة بالكوفة والخير ببغداد والعز بالرى والحسد بهراة والجفاء بنيسابور والبخل بمرو والطرمزة بسمرقند والمروة ببلخ والتجارة بمصر اه ، وفى الخطط أن فى بعض الكتب الإلهية إن مصر خزائن الارض كلها فمن أرادها بسوء قصمه الله وعن كعب الأحبار مصر بلد معافاة من الفتن من أرادها بسوء كبه الله على وجهه وعن أبى موسى ما كادهم أحد إلا كفاهم الله مؤنته؛ نعم كره بعض السلف استيطانها؛ أخرج ابن عساكر فى تاريخه عن ابن عمر بن عبد العزيز قال لرجل أين تسكن قال الفسطاط قال أف أتسكن الخبيثة المنتنة وتذر الطيبة الاسكندرية فإنك تجمع بها دنيا وأخرى طيبة الموطأ والذى نفس عمر بيده لوددت أن قبرى يكون بها (ابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عمرو) بن العاص

(من أغاث ملهوفاً) أى مكروباً وهو شامل للمظلوم والعاجز (كتب الله له ثلاثا وسبعين مغفرة واحدة فيها صلاح أمره كله) أى فى الدنيا والآخرة (وثنتان وسبعون درجات يوم القيامة) فيه ترغيب عظيم فى الإعانة والإغاثة قال بعضهم فضائل الإغاثة لا تسع بيانه الطروس فانه يطلق فى سائر الأحوال والأزمان والقضايا (تخ هب) عن أبى طاهر عن أبى داود الخفاف عن غسان بن الفضل عن عبد العزيز بن عبد الصمد العمى عن زياد عن أبى حسان (عن أنس) ابن مالك قضية تصرف المصنف أن البخارى خرجه ساكتا عليه والأمر بخلافه فانه خرجه فى ترجمة عباس بن عبد الصمد وقال هو منكر الحديث وفى الميزان وهاه ابن حبان وقال حدث عن أنس بنسخة أكثرها موضوع ثم ساق منها هذا الخبر وحكم ابن الجوزى بوضعه وتعقبه المؤلف بأن له شاهداً.

(من اغبرت قدماه) أى أصابهما غبار أو صارتا ذا غبار والمراد المشى (فى سبيل الله) أى فى طريق يطلب فيها رضا الله فشمل طريق الجهاد وطلب العلم وحضور الجماعة والحج وغير ذلك لأنه اسم جنس مضاعف يفيد العموم إلا أن المتبادر فى سبيل الله الجهاد (حرمه الله) كله (على النار) أبلغ من قوله أدخله الجنة وإذا كان ذا فى غبار قدميه فكيف بمن بذل نفسه فقاتل وقتل فى سبيل الله ؟ فيه تنبيه على فضيلة المشى على الأقدام للطاعات وأنه من الأعمال الراجحة التى يستوجب العبد بها معالى الدرجات والفردوس الأعلى (حم خ) فى الصلاة والجهاد وفيه قصة (ت ن) فى الجهاد (عن أبى عبس) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة عبد الرحمن بن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة اه .

(من اغتاب غازياً فكأنما قتل مؤمناً) أى فى مطلق حصول الإثم أو هو زجر وتهويل (الشيرازى) أبو بكر أحمد ابن عبد الرحمن الحافظ (عن ابن مسعود) وفيه الحسن بن أبى الحسن قال الذهبى فى الضعفاء منكر الحديث

(من اغتسل يوم الجمعة) أى لها فى وقت غسلها وهو من الفجر إلى الزوال (كان فى طهارة) من الساعة التى صلى فيها الجمعة أو من وقت الغسل (إلى) مثلها من (الجمعة الأخرى) والمراد الطهارة المعنوية، وهذا تنبيه على عظم فضل الغسل لها (ك) فى باب الجمعة من حديث هارون بن مسلم العجلى عن أبان عن يحيى بن عبد الله بن أبى قتادة (عن أبى قتادة) قال عبد الله دخل علىّ أبى وأنا أغتسل يوم الجمعة فقال غسل جنابة أو للجمعة قلت من جنابة قال أعد غسلا آخر فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الحاكم على شرطهما وهرون بصرى ثقة تفرد عنه

٨٤٨٩ - مَنِ اُغْتِيبَ عِنْدَهُ أَخُوهُ الْمُسْلِمُ فَلَمْ يَنْصُرْهُ وَهُوَ يَسْتَطِيعُ نَصْرَهُ أَذَلَّهُ اللهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - ابن أبى الدنيا فى ذم الغيبة عن أنس - (ح)

٨٤٩٠ - مَنْ أُفْتِيَ بِغَيْرِ عِلْمٍ كَانَ إِثْمُهُ عَلَى مَنْ أَفْتَاهُ ، وَمَنْ أَشَارَ عَلَى أَخِيهِ بِأَمْرٍ يَعْلَمُ أَنَّ الرُّشْدَ فِي غَيْرِهِ فَقَدْ خَانَهُ - (د ك) عن أبى هريرة - (صح)

٨٤٩١ - مَنْ أَفْتَى بِغَيْرِ عِلْمٍ لَعَنَتْهُ مَلَائِكَةُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ - ابن عساكر عن على - (ح)

٨٤٩٢ - مَنْ أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ فِي غَيْرِ رُخْصَةٍ رَخَّصَهَا اللهُ لَهُ لَمْ يَقْضِ عَنْهُ صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ ، وَإِنْ

شريح بن يونس اه وتعقبه الذهبى فى المهذب فقال هذا حديث منكر وهارون لايدرى من هو اه

(من اغتيب عنده أخوه المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره أذله الله تعالى فى الدنيا والآخرة) أى خذله بسبب تركه نصرة أخيه مع قدرته عليه لتركه للنصر وخذلانه أن يدركه سخطه أو يقابله بعقوبته . قال النووى : والغيبة ذكر الإنسان بما يكره بلفظ أو كتابة أو رمز أو إشارة عين أو رأس أو يد وضابطه كل ماأفهمت به غيرك من نقص مسلم فهو غيبة ومنه المحاكاة بأن يمشى متعارجا أو مطأطئاً أو غير ذلك من الهيئات مريدا حكاية من ينقصه فكل ذلك حرام يجب إنكاره بلا خلاف . قال ومنه إذا ذكر مصنف كتاب شخصاً بعينه قائلا قال فلان مريدا تنقيصه والشناعة عليه فهو حرام فاذا أراد بيان غلطه لئلا يقلد أو بيان ضعفه لئلا يغتر به فليس بغيبة بل نصيحة واجبة قال ومن ذلك غيبة المتفقهين والمتعبدين فانهم يعرضون بالغيبة تعريضا يفهم به كما يفهم بالتصريح فيقال لأحدهم كيف حال فلان فيقولون الله يصلحنا الله يغفر لنا الله يصلحه نسأل الله العافية الله يتوب علينا ، وما أشبه ذلك مما يفهم تنقصه فكل ذلك غيبة محرمة وكما يحرم على المغتاب يحرم على السامع سماعها وإقرارها فيلزم السامع نهيه إن لم يخف ضررا فإن خافه لزمه الإنكار بقلبه ومفارقة المجلس (ابن أبى الدنيا فى) كتاب (ذم الغيبة عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه وقال المنذرى أسانيده ضعيفة ورواه عنه أيضا البغوى فى شرح السنة والحارث بن أبى أسامة

(من أفتى بغير علم) فى رواية أفتى بالبناء للمجهول وعليها اقتصر جمع منهم الكمال ابن أبى شريف ، ولفظ رواية الحاكم من أفتى الناس بغير علم (كان إثمه على من أفتاه) وقال الأشرفى يجوز أن يكون أفتى الناس بمعنى استفتى أى كان إثمه على من استفتاه فانه جعل فى معرض الإفتاء بغير علم ويجوزأن يكون الأول مجهولا أى فاثم أصابه على من أفتاه أى الإثم على المفتى دون المستفتى اه . وخرج بقوله بغير علم مالو اجتهد من هو أهل للاجتهاد فأخطأ فلا إثم عليه بل له أجر الاجتهاد (ومن أشار على أخيه بأمر يعلم أن الرشد فى غيره فقد خانه) قال الطيبى : إذا عدى أشار بعلى كان بمعنى المشورة أى استشاره وسأله كيف أفعل هذا الأمر (د) فى العلم (ك) كلاهما (عن أبى هريرة) وأورده عبدالحق فى الأحكام ساكتا عليه قال ابن القطان ولا أدرى كيف سكت ولعله اعتقد اعتقادا أخطأ فيه كيف وهو يسمع تأثيم من أفتى بغير علم والخبر ضعيف لأمور ثم اندفع فى توجيه وأطال

(من أفتى بغير علم لعنته ملائكة السماء والأرض) لفظ رواية ابن لال وغيره السماوات بلفظ الجمع (ابن عساكر) فى تاريخه (عن على) أمير المؤمنين ورواه عنه أيضا ابن لال والديلمى

(من أفطر يوما من رمضان فى غير رخصة رخصها الله له) وفى رواية بدله من غير عذر وفى رواية من غير علة (لم يقض عنه صيام الدهر كله) وهو مبالغة ولهذا أكده بقوله (وإن صامه) أى الدهر حق الصيام ولم يقصر فيه وبذل جهده وطاقته وزاد فى المبالغة حيث أسند القضاء إلى الصوم إسنادا مجازياً وأضاف الصوم إلى الدهر إجراء اً للظرف مجرى المفعول به إذ الأصل لم يقض هو فى الدهر كله أوهومؤول بأن القضاء لايقوم مقام الأداء وإن صام

صَامَهُ - (حم ٤) عن أبي هريرة - (ح)

٨٤٩٣ — مَنْ أَفْطَرَ يوماً مِنْ رَمَضَانَ فِي الْحَضَرِ فَلْيُهْدِ بَدَنَةً - (قط) عن جابر - (ض)

٨٤٩٤ — مَنْ أَفْطَرَ يوماً مِنْ رَمَضَانَ فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يَقْضِيَهُ فَعَلَيْهِ بِكُلِّ يَوْمٍ مُدٌّ لِمِسْكِينٍ - (حل) عن ابن عمر - (ض)

٨٤٩٥ — مَنْ أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ نَاسِياً فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ وَلَا كَفَّارَةَ - (ك هق) عن أبي هريرة - (صح)

عوض اليوم دهرا[١] لأن الإثم لا يسقط بالقضاء وإن سقط به الصوم ولأن القضاء لا يساوي الأداء في الإكمال فقوله لم يقضه عنه صيام الدهر أي في وصفه الخاص به وهو الكمال وإن كان يقضي عنه وصفه العام المنحط عن كمال الأداء قال ابن المنير هذا هو الأليق بمعنى الحديث ولا يحمل على نفي القضاء بالكلية إذ لا تعهد عبادة واجبة مؤقتة لا تقبل القضاء (حم ٤) كلهم في الصوم واللفظ للترمذي وذكره البخاري تعليقا بصيغة التمريض (عن أبي هريرة) وفيه أبو المطوس ابن يزيد الطوس تفرد به قال الترمذي في العلل عن البخاري لا أعرف له غيره ولا أدري سمع أبوه من أبي هريرة أم لا وقال القرطبي حديث ضعيف لا يحتج بمثله وقد صحت الأحاديث بخلافه ، وقال الدميري ضعيف وإن علقه البخاري وسكت عليه أبو داود وممن جزم بضعفه البغوي وقال ابن حجر فيه اضطراب قال الذهبي في الكبائر هذا لم يثبت

(من أفطر يوما) وفي رواية (من رمضان في الحضر) تعديا (فليهد بدنة) قيد بالحضر ليخرج السفر الذي يباح فيه القصر والفطر ، وهذا القيد ثابت في كتاب الدارقطني المعزو إليه كما ترى ، ومن عزى الحديث له وأسقط القيد كعبد الحق فقد وهم وقضية تصرف المؤلف أن هذا هو الحديث بكماله والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الدارقطني فإن لم يجد فليطعم ثلاثين صاعا من تمر للمساكين اه . (قط) من حديث عثمان السماك عن أحمد بن خالد بن عمرو الحمصي عن أبيه عن الحارث بن عبيدة الكلاعي عن مقاتل بن سليمان عن عطاء (عن جابر) ثم قال أعني الدارقطني الحارث ومقاتل ضعيفان جدا اه . فقد برئ مخرجه من عهدته ببيان حاله فتصرف المصنف بحذف ذلك من كلامه غير جيد وفي الميزان هذا حديث باطل يكفي في رده تلف خالد وشيخه ضعيف ومقاتل غير ثقة وخالد كذبه الغرياني ووهاه ابن عدي اه . وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال مقاتل كذاب والحارث ضعيف وتبعه المؤلف في مختصره ساكتا عليه

(من أفطر يوما من رمضان فمات قبل أن يقضيه) أي قبل أن يتمكن من قضائه (فعليه) في تركه (بكل يوم مد) من جنس الفطرة (لمسكين) أو فقير وبه قال الشافعي[٢] (حل عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الطبراني أيضا وفيه أشعث بن سوار ضعفه جمع اه

(من أفطر في رمضان ناسيا فلا قضاء عليه ولا كفارة) وبه أخذ الشافعي وقال مالك وأحمد من أكل أو جامع ناسيا لزمه قضاء وكفارة وأنه عبادة تفسد بأكل وجماع عمدا فوجب أن يفسد بنسيان كالحج والحدث ولأنهما لو وقعا في ابتداء الصوم أفسدا كما لو أكل أو جامع ثم بان طلوع الفجر عند أكله أو جماعه فكذا وقوعهما في أثنائه ورد

---

(١) ومذهب الشافعي أنه يجب عليه قضاء يوم بدله وإمساك بقية النهار وبرئت ذمته ، وبهذا قال أبو حنيفة ومالك وأحمد وجمهور العلماء ، وعن ربيعة بن أبي عبد الرحمن أنه يلزمه أن يصوم اثني عشر يوما لأن السنة اثنا عشر شهرا ، وقال سعيد بن المسيب يلزمه أن يصوم ثلاثين يوما ، وقال النخعي يلزمه أن يصوم ثلاثة آلاف يوم ، وقال علي وابن مسعود لا يقضيه صوم الدهر واحتجا بهذا الحديث

(٢) وحمله على ما إذا فات بغير عذر أما ما فات بعذر كمن أفطر فيه لمرض ولم يتمكن من قضائه بأن استمر مرضه حتى مات فلا إثم في هذا الفائت ولا تدارك له بالفدية

٨٤٩٦ – مَنْ أَقَالَ مُسْلِمًا أَقَالَ اللّٰهُ تَعَالَى عَثْرَتَهُ - (د ه ك) عن أبي هريرة - (صح)

٨٤٩٧ – مَنْ أَقَالَ نَادِمًا أَقَالَهُ اللّٰهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (هق) عن أبي هريرة - (صح)

٨٤٩٨ – مَنْ أَقَامَ مَعَ الْمُشْرِكِينَ فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ الذِّمَّةُ - (طب هق) عن جرير - (صح)

٨٤٩٩ – مَنْ أَقَامَ الْبَيِّنَةَ عَلَى أَسِيرٍ فَلَهُ سَلَبُهُ - (هق) عن أبي قتادة - (صح)

الاول بالفرق لأن المنهى فى الصوم نوع واحد ففرق بين عمده وسهوه وفى الحج قسمان أحدهما ماستوى عمده وسهوه كحلق وقتل صيد والثانى مافيه فرق كتطيب ولبس فألحق الجماع بالاول لأنه إتلاف والثانى لأنه مخطئ فى الفعل وبينهما فرق ولهذا لو أخطأ فى وقت الصلاة لزمه القضاء أو فى عدد الركعات بنى علي صلاته ثم دليلنا هذا الخبر وخبر من أكل أوشرب ناسيا وهو صائم فليس عليه بأس وخبر رفع عن أمتى الخطأ والنسيان فإن قيل لو كان النسيان عذرا كان فى النية رد بأن الجماع وأخواته من قبيل المناهى والنية من قبيل الأفعال لأنها قصد وماكان من قبيل الأفعال لايسقط بالسهو دون المناهى فقد تسقط ولأن النص فرق بينها فلاتصح التسوية ولا بالشروع فى العبادة والشروع فيها أليق بالتغليظ ولأن النية مأمور بها للفعل والامتثال بخلاف المنهى عنه فإنه للاتباع والكف والنسيان فيه غالب فإن قيل لايبطل الصوم إلا بدخول عين بقصد أكله وشربه ولو تداويا لورود النص بالأكل والشرب رد بأنه ألحق بها الغير قياسا وإجماعا فإن قيل السهو كالجهل عذر بالنسبة لكل مفطر مطلقا لعموم النص رد بأنه عذر فيما قل لافيما كثر لندور كثرة السهو (ك هق عن أبى هريرة) قال البيهقى رواته ثقات وتعقبه فى المهذب بأن النسائى رواه عن يوسف ابن سعيد عن علي بن بكار عن محمد بن عمرو وقال هذا حديث منكر

(من أقال مسلما) أى وافقه على نقض البيع أو البيعة وأجابه اليه (أقال الله عثرته) أى رفعه من سقوطه يقال أقاله يقيله إقالة وتقاولا إذا فسخا البيع وعاد المبيع إلى مالكه والثمن إلى المشترى إذا ندم أحدهما أو كلاهما وتكون الإقالة فى البيعة والعهد ، كذا فى النهاية ، قال ابن عبد السلام فى الشجرة إقالة النادم من الإحسان المأمور به فى القرآن لما له من الغرض فيما ندم عليه سيما فى بيع العقار وتمليك الجوار (د ه ك) فى البيع (عن أبى هريرة) قال الحاكم على شرطهما وقال ابن دقيق العيد هو على شرطهما وصححه ابن حزم لكنه فى اللسان نقل تضعيفه عن الدارقطنى

(من أقال نادما) زاد فى رواية صفقته أى وافقه علي نقض البيع (١) (أقاله الله يوم القيامة) دعاء أوخبر قال المطرزى الإقالة فى الأصل فسخ البيع وألفه واو أو ياء فإن كانت واوا فاشتقاقه من القول لأن الفسخ لابد فيه من قيل وقال وإن كانت ياء فيحتمل أن ينحت من القيلولة (هق) من حديث زاهر بن نوح عن عبد الله بن جعفر ولد ابن المدينى عن العلاء عن أبيه (عن أبى هريرة) وعبد الله مجمع على ضعفه كما بينه فى الميزان وأورد هذا الخبر من مناكيره وأعاده فى محل آخر ونقل تضعيفه عن الدارقطنى

(من أقام مع المشركين) فى ديارهم بعد إسلامه (فقد برئت منه الذمة) وهذا كان فى صدر الإسلام حين كانت الهجرة اليه عليه الصلاة والسلام واجبة لنصرته ثم نسخ (طب هق عن جرير) بن عبد الله رمز المصنف لصحته وليس كما قال ففيه حجاج بن أرطاة أورده الذهبى فى الضعفاء وقال متفق على تليينه قال أحمد لايحتج به وقال يحيى ضعيف وقال النسائى ليس بقوى وقال الدارقطنى لايحتج به وقال ابن عدى ربما أخطأ لكن لايتعمد الكذب وقال ابن حبان تركوه وفيه قيس بن أبى حازم وثقه قوم وقال ابن المدينى عن القطان منكر الحديث وأقره الذهبى

(من أقام البينة علي أسير) أى على قتله إياه (فله سلبه) (٢) بالتحريك وهو ماعلى بدنه من الثياب قال الراغب

---

(١) وأجابه اليه إذ كان قد ندم أحدهما أو كلاهما وهى فسخ لا بيع فلايترتب عليها أحكام البيع من الأخذ بالشفعة وغيره .

(٢) أى بشرط أن يكون القاتل مسلما والسلب بفتح اللام ثياب القتيل التى عليه والخف والران وهو خف بلاقدم

٨٥٠٠ — مَن اقْتَبَسَ علْماً مِنَ النُّجُومِ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السِّحْرِ ؛ زَادَ مَازَادَ - (حم د ه) عن ابن عباس - (ح)

٨٥٠١ — مَن اقْتَصَدَ أَغْنَاهُ اللهُ ، وَمَن بَذَّرَ أَفْقَرَهُ اللهُ ، وَمَن تَوَاضَعَ رَفَعَهُ اللهُ ، وَمَن تَجَبَّرَ قَصَمَهُ اللهُ - البزار عن طلحة - (ض)

٨٥٠٢ — مَنِ اقْتَطَعَ أَرْضًا ظَالِمًا لَقِيَ اللهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانُ - (حم م) عن وائل - (صح)

الأسر الشد بالقيد من قولهم أسرت القتب فسمي الأسير به ثم قيل لكل مأخوذ مقيد وإن لم يشد ذلك ويتجوز به فيقال أنا أسير نعمتك (هق عن أبى قتادة) رمز المصنف لصحته

(من اقتبس) أى تعلم من قبست من العلم واقتبست من الشيء إذا تعلمته والقبس شعبة من النار واقتباسها الأخذ منها (علما من النجوم) أى من علم تأثيرها لا تسييرها فلا يناقض ماسبق من خبر تعلموا من النجوم ماتهتدون به فى ظلمات البر والبحر وقد مر التنبيه على طريق الجمع (اقتبس شعبة) أى قطعة (من السحر) المعلوم تحريمه ثم استأنف جملة أخرى بقوله (زاد مازاد) يعنى كلما زاد من علم النجوم زاد له من الإثم مثل إثم الساحر أو زاد اقتباس شعب السحر ما زاده اقتباس علم النجوم ، ومن زعم أن المراد زاد النبى على مارواه ابن عباس عنه فى حق علم النجوم فقد تكلف ؛ ونكر علما للتقليل ومن ثم خص الاقتباس لأن فيه معنى العلة ومن النجوم صفة علما وفيه مبالغة ؛ ذكره الطيبى ؛ وذلك لأنه يحكم على الغيب الذى استأثر الله بعلمه فعلم تأثير النجوم باطل محرم وكذا العمل بمقتضاه كالتقرب إليها بتقريب القرابين لها كفر ؛ كذا قاله ابن رجب ﴿تنبيه﴾ قال بعض العارفين أصناف حكما عقلاء السالكين إذا حاولوا جلب نفع أو دفع ضر لم يحاولوه بما يجانسه من الطبائع بل حاولوه بما هو فوق رتبته من عالم الأفلاك مثلا التى رتبتها غالبة رتب الطبائع ومستولية عليها فحاولوا مايرومونه من أمر ظاهر الملك بما هو أعلى منه كالطلاسم واستنزال الروحانيات المنسوبة عندهم للكواكب وهذا الاستيلاء الروحانى الفلكى الكوكبي على عالم الطبيعة هو المسمى علم السيميا وهو ضرب من السحر لأنه أمر لم يحققه الشرع ولا يتم ولا يتحقق مع ذكر الله عليه بل يبطل ويضمحل اضمحلال السراب عند غشيانه ، وإلى نحوه يشير هذا الخبر (حم د) فى الطب (ه) فى الأدب (عن ابن عباس) وقال النووى فى رياضه بعد عزوه لأبى داود إسناده صحيح فرمز المصنف لحسنه فقط تقصير قال الذهبى فى المهذب حديث صحيح وقال فى الكبائر رواه أبو داود بسند صحيح

(من اقتصد) فى النفقة (أغناه الله ومن بذر) فيها (أفقره الله ومن تواضع رفعه الله ومن تجبر قصمه الله) أهانه وأذله ﴿تنبيه﴾ فى تذكرة العلم للبلقينى أن سبب موت أبى العباس الناشيء أنه كان فى جماعة على شراب فجرى ذكر القرآن وعجيب نظمه فقال كم تقولون لو شئت - وتكلم بكلام عظيم - فأنكروا عليه فقال إيتونى بقرطاس ومحبرة فأخذه ودخل بيتاً فانتظروه طويلا فلم يخرج فدخلوا فإذا هو ميت (البزار) فى مسنده (عن طلحة) بن عبيد الله قال كنا نمشى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وهو صائم فأجهده الصوم فحلبنا له ناقة فى قعب وصببنا عليه عسلا نكرمه به عند فطره فلما غابت الشمس ناولناه فلما ذاقه قال بيده كأنه يقول ماهذا قلنا لبنا وعسلا أردنا أن نكرمك به أحسبه قال أكرمك الله بما أكرمتنى أودعوة هذا معناها ثم ذكره قال الهيثمى وفيه من لم أعرفه وقال شيخه الزين العراقى فيه عمران بن هارون البصرى قال الذهبى شيخ لايعرف حاله والحديث منكر

(من اقتطع) أى أخذ أرضاً باستيلاء عليها بغير حق قليلا كان أو كثيراً وتقييده بالشبر فى رواية خرج مخرج

والمركوب الذى قاتل عليه وأمسكه بعنانه والسرج واللجام والنفقة التى معه والجنيبة التى تقاد معه وكفاية شر الحربى مثل قتله كأن يفقأ عينيه أويقطع يديه أو رجليه

٨٥٠٣ — مَنِ اقْتَنَى كَلْبًا إِلَّا كَلْبَ مَاشِيَةٍ أَوْ ضَارِيًا نَقَصَ مِنْ عَمَلِهِ كُلَّ يَوْمٍ قِيرَاطَانِ - (حم ق ت ن) عن ابن عمر - (صح)

٨٥٠٤ — مَنْ أَقَرَّ بِعَيْنِ مُؤْمِنٍ أَقَرَّ اللهُ بِعَيْنِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن المبارك عن رجل مرسلا - (ض)

٨٥٠٥ — مَنْ أَقْرَضَ وَرِقًا مَرَّتَيْنِ كَانَ كَعَدْلِ صَدَقَةٍ مَرَّةً - (هق) عن ابن مسعود - (ض)

التقليل سواء كانت لمالك معين أو غيره كبيت المال كما فى بعض شروح مسلم وسواء اقتطعها للتملك أو ليزرعها و يردها وفى رواية لمسلم من اقتطع حق امرئ وهو يشمل غير المالك كجلد ميتة وسرجين وحد قذف ونصيب زوجة فى القسم وغير ذلك حال كونه ظالما (لقى الله وهو عليه غضبان) فى رواية وهو عنه معرض والغضب كيفية نفسانية وهو بديهى التصور وقد عرف بتعريف لفظى فقيل هو تغير يحصل عند غليان دم القلب لإرادة الانتقام وهذا بإطلاقه محال على الله تقدس وكذا ما شاكله كفرح وخداع واستهزاء لكن لها غايات كإرادة الانتقام من المغضوب عليهم فى الغضب فإطلاقها عليه سبحانه بذلك الاعتبار ؛ وأفاد إثبات الغصب فى العقار فهو رد على أبى حنيفة فى نفيه وخص الغضب بهذا العاصى مع أنه سبحانه غضبان على غيره من العصاة لأن الظالم لم يرض بنعمة الله وغضب عليه حتى طمع فى قسمة غيره فجوزى بالمثل (حم م عن وائل) بن حجر

(من اقتنى) بالقاف (كلبا) أمسكه عنده للادخار (إلا كلب ماشية أو كلبا ضاريا) أى معلما للصيد معتاداله ومنه قول عمر ان للحم ضراوة كضراوة الخمر أى من اعتاده لا يصبر عنه كما لا يصبر عن الخمر معتادها وروى ضارى بلغة من يحذف الألف من المنقوص حالة النصب وأو للتنويع لا للترديد (نقص من عمله) أى من أجر عمله ففيه إيماء إلى تحريم الاقتناء والتهديد عليه إذ لا يحبط الأجر إلا بسببه (كل يوم) من الأيام الذى اقتناه فيها (قيراطان) أى قدرا معلوما عند الله إما بأن يدخل عليه من السيئات ما ينقص أجره فى يومه وإما بذهاب أجره فى إطعامه لأن فى كل كبد حراء أجر أو بغير ذلك ولا ينافيه خبر البخارى قيراط لأن من زاد حفظ ما لم يحفظه غيره أو أخبر أولا بنقص قيراط ثم زيد النقص أو ذلك منزل على حالتين كالقلة والكثرة أو خفة الضرر وشدته أو قيراط من عمل الليل وقيراط من عمل النهار أو قيراط فيما مضى من عمله وقيراط من مستقبله أو قيراط من عمل الفرض وقيراط من عمل النفل أو يختلف باختلاف الأنواع والبقاع فقيراطان بالحرمين وقيراط بغيرهما أو الزمنين بأن خفف الشارع أولا ثم لما بلغه أنهم يألفون معها غلظ أو لغير ذلك ولو تعددت الكلاب فهل تتعدد القراريط كما فى صلاة الجنازة أولا كما فى غسلات الولوغ ؟ احتمالان وسبب النقص منع الملائكة من ولوج محله أو ضرر المارة أو الجار أو هو عقوبة للمقتنى أو لتنجس الأوانى أو لترويع الناس وتنجيسهم أو لغيرها قال بعض المتأخرين والظاهر أن هذا القيراط دون القيراط فى خبر من شهد الجنازة حتى يصلى عليها فله قيراط لأن هذا من قبيل المطلوب تركه وذلك من المطلوب فعله وعادة الشارع تعظيم الحسنات وتخفيف مقابلها كرما منه وأفاد حل اقتناء كلب لنحو ماشية وصيد وقيس به نحو حرس وزرع ودرب ودار بجامع الحاجة (حم ق ت عن ابن عمر) بن الخطاب

(من أقر بعين مؤمن) أى فرحها وأسرها أو بلغها أمنيتها حتى رضيت وسكنت (أقر الله عينه يوم القيامة) جزاء وفاقا (ابن المبارك) فى الزهد والرقائق (عن رجل) من التابعين (مرسلا) قال الحافظ العراقى إسناده ضعيف

(من أقرض ورقا) بفتح فكسر فضة (مرتين كان عدل صدقة مرة) وفى رواية لابن حبان فى صحيحه من أقرض مسلما درهما مرتين كان له كأجر صدقة مرة وهذا الحديث تقدم ما يعارضه فى حرف الدال ومر الجمع بحمل هذا على أن الصدقة أفضل من حيث الانتهاء والقرض أفضل من حيث الابتداء لما فيه من صون وجه من لم يعتد السؤال (هق عن ابن مسعود) ثم قال البيهقى إسناده ضعيف ورواه بإسناد آخر قال الذهبى فيه قيس مجهول وأبو الصباح

٨٥٠٦ – مَنِ اكْتَحَلَ بِالإِثْمِدِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ لَمْ يَرْمَدْ أَبَدًا - (هب) عن ابن عباس - (ض)

٨٥٠٧ – مَنِ اكْتَوَى أَوِ اسْتَرْقَى فَقَدْ بَرِئَ مِنَ التَّوَكُّلِ - (حم ت ه ك) عن المغيرة - (صح)

٨٥٠٨ – مَنْ أَكْثَرَ مِنَ الاسْتِغْفَارِ جَعَلَ اللهُ لَهُ مِنْ كُلِّ هَمٍّ فَرَجًا - وَمِنْ كُلِّ ضِيقٍ مَخْرَجًا، وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ - (حم ك) عن ابن عباس - (صح)

٨٥٠٩ – مَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ اللهِ فَقَدْ بَرِئَ مِنَ النِّفَاقِ - (طص) عن أبي هريرة - (صح)

مجمع على ضعفه وهذا الحديث قد رواه ابن حبان فى صحيحه كما تقرر فعدول المؤلف عن الصحيح وإيراد الضعيف من سوء التصرف اه.

(من اكتحل بالإثمد يوم عاشوراء لم يرمد أبدا) لأن فى الاكتحال به مزية للعين وتقوية للبصر ومدد للروح متصل ببصر العين فإذا اكتحل فذهبت الغشاوة وصل النفع إلى بصر الروح ووجد له راحة وخفة فاذا كان ذلك منه فى ذلك اليوم نال البركة فعوفى من الرمد (هق) عن الحاكم عن عبد العزيز بن محمد عن على بن محمد الوراق عن الحسين بن بشر عن محمد بن الصلت بن جويبر عن الضحاك (عن ابن عباس) ثم قال أعنى البيهقى إسناده ضعيف بمرة قال وجويبر ضعيف والضحاك لم يلق ابن عباس اه وقال الحاكم منكر وأنا أبرأ إلى الله من عهدة جويبر فقال السخاوى قلت بل هو موضوع وقال الزركشى لا يصح فيه أثر وهو بدعة وقال ابن رجب فى لطائف المعارف كل ما روى فى فضل الاكتحال والاختضاب والاغتسال فيه موضوع لا يصح وقال ابن حجر حديث إسناده واه جدا وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات من هذا الوجه بسند ليس فيه غير أحمد بن منصور وهو إسناد مختلف بهذا المتن قطعا اه.

(من اكتوى أو استرقى فقد برئ من التوكل) لفعله ما يسن التنزه عنه من الاكتواء لخطره والاسترقاء بما لا يعرف من كتاب الله لاحتمال كونه شركا أو هذا فيمن فعل معتمدا عليها لا على الله فصار بذلك بريئا من التوكل فإن فقد ذلك لم يكن بريئا منه وقد سبق أن الكى لا يترك مطلقا ولا يستعمل مطلقا بل عند تعينه طريقا للشفاء وعدم قيام غيره مقامه مع مصاحبة اعتقاد أن الشفاء بإذن الله تعالى والتوكل عليه وقال ابن قتيبة: الكى نوعان كى الصحيح لئلا يعتل فهذا الذى قيل فيه من اكتوى لم يتوكل لأنه يريد ان يدفع القدر والقدر لا يدافع، والثانى كى الجرح إذا فسد والعضو إذا قطع فهو الذى شرع التداوى فيه فإن كان لأمر محتمل فخلاف الأولى لما فيه من تعجيل التعذيب بالنار لأمر غير محقق (حم ت ه ك عن المغيرة) بن شعبة قال الترمذى حسن صحيح وصححه ابن حبان والحاكم

(من أكثر من الاستغفار) وفى رواية للبيهقى من لزم الاستغفار (جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب) مقتبس من قوله تعالى «ومن يتق الله يجعل له مخرجا» لأن من داوم على الاستغفار وقام بحقه كان متقيا وناظرا إلى قوله تقدس «استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا» قال الحكيم وأشار بالإكثار إلى أن الآدمى لا يخلو من ذنب أو عيب ساعة فساعة والعذاب عذابان أدنى وأكبر فالأدنى عذاب الذنوب والعيوب فإذا كان العبد مستيقظا على نفسه فكلما أذنب أو أعتب أتبعهما استغفارا فلم يبق فى وبالها وعذابها وإذا لها عن الاستغفار تراكمت ذنوبه فجاءت الهموم والضيق والعسر والعناء والتعب فهذا عذابه الأدنى وفى الآخرة عذاب النار وإذا استغفر تنصل من الهم فصار له من الهموم فرجا ومن الضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب (حم ك) فى التوبة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح ورده الذهبى بأن فيه الحكم بن مصعب فيه جهالة اه وقال فى المهذب مجهول وظاهر صنيع المصنف أن هذا لم يخرجه أحد من الستة وليس كذلك بل خرجه أبو داود والنسائى فى يوم وليلة قال الحافظ العراقى وضعفه أبو حاتم وقال الصدر المناوى فيه الحكم بن مصعب لا يحتج به.

٨٥١٠ - مَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ اللهِ أَحَبَّهُ اللهُ تَعَالَى - (فر) عن عائشة - (ض)

٨٥١١ - مَنْ أَكْرَمَ الْقِبْلَةَ أَكْرَمَهُ اللهُ تَعَالَى - (قط) عن الوضين بن عطاء مرسلا - (ض)

٨٥١٢ - مَنْ أَكْرَمَ امْرَأً مُسْلِمًا فَإِنَّمَا يُكْرِمُ اللهَ تَعَالَى - (طس) عن جابر - (ض)

٨٥١٣ - مَنْ أَكَلَ لَحْمًا فَلْيَتَوَضَّأْ - (حم طب) عن سهل بن الحنظلية - (ح)

٨٥١٤ مَنْ أَكَلَ الطِّينَ فَكَأَنَّمَا أَعَانَ عَلَى قَتْلِ نَفْسِهِ - (طب) عن سلمان (ض)

(من أكثر ذكر الله فقد برئ من النفاق) لأن فى إكثار الذكر دلالة على محبته لله لأن من أحب شيئا أكثر من ذكره ومن أحبه فهو مؤمن حتما (طص عن أبى هريرة) وفيه موصل بن إسماعيل قال الذهبى فى الذيل قال البخارى منكر الحديث وسهل بن أبى صالح أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ثقة وقال ابن معين وغيره ليس بقوى اه ورواه عنه أيضا البيهقى فى الشعب .

(من أكثر ذكر الله أحبه الله تعالى) قال فى الحكم لاتترك الذكر لعدم حضورك مع الله فيه لأن غفلتك عن وجود ذكره أشد من غفلتك فى وجود ذكره فعسى أن يرفعك من ذكر مع وجود غفلة إلى ذكر مع وجود يقظة ومن ذكر مع وجود يقظة إلى ذكر مع وجود حضور ومن ذكر مع وجود حضور إلى ذكر مع غيبة عما سوى المذكور «وماذلك على الله بعزيز» (فر عن عائشة) وفيه أحمد بن سهل الواسطى قال الذهبى قال الحاكم له مناكير ونعيم بن مودع قال النسائى غير ثقة .

(من أكرم القبلة) فلم يستقبلها ولم يستدبرها ببول ولا غائط احتراما لكونها جهة معظمة (أكرمه الله تعالى) أى فى الدنيا أو فى الآخرة أو فيهما جزاءا وفاقا (قط عن الوضين بن عطاء مرسلا) وفيه بقية بن الوليد والكلام فيه تقدم لكن يعضده مارواه الدارقطنى أيضا فى سننه عن طاووس مرسلا قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أتى أحدكم البراز فليكرم قبلة الله فلا يستقبلها ولايستدبرها وما رواه الطبرانى فى تهذيب الآثار عن سراقة بن مالك مرفوعا إذا أتى أحدكم الغائط فليكرم قبلة الله فلا تستقبلوا القبلة وفيه أحمد بن ثابت الملقب فرخويه متهم

(من أكرم امرأ مسلما فإنما أكرم الله تعالى) لفظ رواية الطبرانى من أكرم أخاه المؤمن والقصد بالحديث الحث على تراحم المؤمنين وتعاطف بعضهم على بعض والتحذير من التدابر والتقاطع واحتقار المسلم والمحافظة على توقيره وتعظيمه والإحسان إليه بالقول والفعل (طس عن جابر) بن عبد الله قال فى الميزان خبر باطل اه لكن قال الحافظ العراقى حديث ضعيف وقال تلميذه الهيثمى فيه بحر بن كثير وهو متروك اه

(من أكل لحما فليتوضأ) أى لحم إبل كما يرشد إليه بعض الروايات أو لحما مسته النار كما جاء فى الأخبار من الأمر بالوضوء مما مسته وكيفما كان فالخبر منسوخ أو محمول على الندب (حم طب عن سهل بن الحنظلية) رمز لحسنه قال الهيثمى وفيه سليمان بن أبى الربيع لم أر من ترجمه والقاسم بن عبد الرحمن مختلف فى الاحتجاج به .

(من أكل الطين فكأنما) وفى رواية فإنما (أعان على قتل نفسه) لأنه ردىء مؤذ يسد مجارى العروق شديد البرد واليبس قوى التجفيف يمنع استطلاق البطن ويورث نفث الدم وقروح الدم وقد استدل بعض المجتهدين على ذهابه إلى تحريم أكل الطين بقوله تعالى «كلوا مما فى الارض» وما قال كلوا الارض قال الحرالى والطين متخمر الماء والتراب (طب عن سلمان) قال الهيثمى فيه يحيى بن يزيد الأهوازى جهله الذهبى وبقية رجاله رجال الصحيح اه وفى الميزان يحيى بن يزيد الأهوازى حديثه فى أكل الطين لم يصح والرجل لايعرف اه وقال ابن حبان الحديث باطل وكذا قال الخطيب وقال ابن الجوزى موضوع وقال الرافعى أخبار النهى عن أكل الطين لايثبت منها شىء وقال ابن حجر جمع ابن منده فيها جزءا

٨٥١٥ - مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا ، وَلْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا ، وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ - (ق) عن جابر - (صح)

٨٥١٦ - مَنْ أَكَلَ بِالْعِلْمِ طَمَسَ اللهُ عَلَى وَجْهِهِ ، وَرَدَّهُ عَلَى عَقِبَيْهِ ، وَكَانَتِ النَّارُ أَوْلَى بِهِ - الشيرازى عن أبى هريرة - (ض)

ليس فيه مايثبت وعقد لها البيهقى بابا ، وقال لايصح منها شىء ، وقال المصنف فى الدرر تبعاً للزركشى أحاديثه لاتصح وقضية صنيع المصنف أنه مما لم يتعرض أحد من الستة لتخريجه والأمر بخلافه فقد خرجه ابن ماجه باللفظ المزبور عن أبى هريرة (من أكل ثوما) بضم الثاء المثلثة (أو بصلا) أى نيئاً من جوع أو غيره كما فى لفظ رواية البخارى (فليعتزلنا أو ليعتزل) شك من الراوى (مسجدنا) أيها المسلمون أى الأماكن المعدة للصلاة ؛ فالمراد بالمسجد الجنس كما يدل عليه رواية أحمد مساجدنا فالإضافة للملابسة أو تقديره مسجد أهل ملتنا ، وأما ماقيل الإضافة تفيد أن النهى خاص بمسجد المصطفى صلى الله عليه وسلم أو المسجد الذى فرضه للصلاة فيه يوم خيبر فقد تعقبوه بأن علة النهى تأذى الملائكة وذا شامل للمصلى منفرداً وقضيته ترك الصلاة إلى التنصل من الرائحة وذلك قد يفضى بخروج الوقت وهو محرم فلزم إما جواز تأخير الصلاة إلى خروج الوقت أوحرمة أكل ذلك لأن ما أفضى لمحرم يحرم وكل منهما منتف والجواب أن أداء الصلاة فى الوقت فرض والفرض لايترك عند اجتماعه بمحرم وبأن المراد بالملائكة الملائكة الذين مع المصلى فإنه لابد أن يكون معه من ملائكة ينوى بهم عند التسليم عن يمينه وشماله فلا يلزم من كون الجماعة متروكة بتأذى جمع من المؤمنين مع ملائكتهم كون الصلاة متروكة بتأذى ملائكة المصلى وحده ، والحق بهذين كل ما آذى ريحه كالكراث وأخذ منه أن كل من به مايؤذى الناس كجذام وبرص وبخروجراحة نضاحة وذات ريح تؤذى ونحوسماك وزبال وقصاب يمنع من المسجد ، وقال ابن عبد البر : ومنه يؤخذ أن من آذى الناس بلسانه يمنع من المسجد إلا أن ماذكر من منع الأجذم وما معه نازع فيه ابن المنير بأن أكل الثوم أدخل فى نفسه المانع اختياراً بخلاف أولئك وأشار ابن دقيق العيد إلى أن هذا كله توسع غير مرضى (وليقعد) بواو العطف وفى رواية أو ليقعد (فى بيته) بالشك وهو أخص من الاعتزال لأنه أعم من أن يكون فى البيت أو غيره ، وقيل إنه تأكيد لما قبله على وجه المبالغة (تنبيه) قال فى الفتح حكم رحبة المسجد وما قرب منها حكمه (ق) فى الصلاة (عن جابر) بن عبدالله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل الثوم والبصل والكراث فغلبتنا الحاجة فأكلنا منها فذكره ورواه عنه أيضا أبو داود والنسائى قال المصنف وهو متواتر

(من أكل بالعلم) يعنى اتخذ علمه ذريعة إلى جلب المال والتكالب على جمعه رجاء أن يقضى من الدنيا وطره ويتنعم بأكل الطيبات (طمس الله علي وجهه) وفى رواية الديلمى طمس الله عز وجل عينيه (ورده علي عقبيه وكانت النار أولى به) وإن انتفع الناس بعلمه لأن ما أفسد بعلمه أكثر مما أصلحه بقوله إذ لايستجرى الجاهل على الرغبة فى الدنيا إلا باستجراء العالم واتخاذهم العلم مجلبة لحطامها فقد صار علمه سبباً لجرأة عباد الله علي معاصيه ونفسه الجاهلة مع ذلك تمنيه وترجيه وتخيل له أنه خير من كثير من الناس وبذلك ينقطع عن التوبة فيخاف عليه سوء الخاتمة فإياك يامسكين أن تذعن لتزويره وتتدلى بحبل غروره قال حجة الإسلام والعلم النافع مايزيد الخوف من الله والبصيرة بعيوب النفس ويقلل الرغبة فى الدنيا ويزيد الرغبة فى الآخرة ويطلع علي مكائد الشيطان وغروره وكيفية تلبيسه على علماء الشر حتى عرضهم لمقت الله وسخطه حيث أكلوا الدنيا بالدين واتخذوا العلم ذريعة إلى أخذ الأموال من السلاطين وأكل أموال الاوقاف واليتامى والمساكين وصرف هممهم طول نهارهم إلى طلب الجاه والمنزلة فى قلوب الخلق واضطرهم ذلك إلى المماراة والمنافسة والمباهاة - إلى هنا كلام الحجة (الشيرازى) فى الألقاب (عن أبى هريرة) ورواه عنه أيضا أبو نعيم والديلمى

٨٥١٧ - مَنْ أَكَلَ فَشَبِعَ ، وَشَرِبَ فَرَوِيَ ، فَقَالَ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي وَأَشْبَعَنِي وَسَقَانِي وَأَرْوَانِي » خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - (ع) وابن السني عن أبي موسى - (ض)

٨٥١٨ - مَنْ أَكَلَ قَبْلَ أَنْ يَشْرَبَ ، وَتَسَحَّرَ ، وَمَسَّ شَيْئًا مِنَ الطِّيبِ ؛ قَوِيَ عَلَى الصِّيَامِ - (هب) عن أنس - (ض)

٨٥١٩ - مَنْ أَكَلَ فِي قَصْعَةٍ ثُمَّ لَحِسَهَا ، اسْتَغْفَرَتْ لَهُ الْقَصْعَةُ - (حم ت ه) عن نبيشة - (ح)

٨٥٢٠ - مَنْ أَكَلَ مَعَ قَوْمٍ تَمْرًا فَلَا يَقْرِنْ إِلَّا أَنْ يَأْذَنُوا لَهُ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

(من أكل فشبع وشرب فروى) بفتح فكسر (فقال الحمد لله الذى أطعمنى وأشبعنى وسقانى وأروانى) خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) أى كحاله وقت ولادة أمه له فى كونه لاذنب له والظاهر أن المراد الصغائر لا الكبائر كنظائره وفى رواية لأبى داود عن أنس مرفوعا من أكل طعاما ثم قال الحمد لله الذى أطعمنى هذا الطعام ورزقنيه من غير حول منى ولا قوة غفر له ماتقدم من ذنبه وما تأخر وفى الحديث دليل على جواز الشبع ورد على من كرهه من الصوفية والمكروه منه مايزيد على الاعتدال وهو الأكل بكل البطن حتى لايترك للماء ولا للنفس مساغا وحينئذ قد ينتهى إلى التحريم (ع وابن السنى عن أبى موسى) الأشعرى قال الهيثمى فيه من لم أعرفه وقال ابن حجر سنده ضعيف اه . ووجهه أن فيه محمد بن إبراهيم الشامى قال الذهبى : فى الضعفاء قال ابن حبان يضع الحديث وحرب بن شريح قال أغنى الذهبى لينه بعضهم

(من أكل قبل أن يشرب) فى الصوم (وتسحر ومس شيئا من الطيب) أى فى ليل الصوم (قوى على الصيام) لأن الطيب غذاء الروح (هب عن أنس) بن مالك

(من أكل فى قصعة) بفتح القاف أى من أكل طعاما من آنية قصعة أوغيرها (ثم لحسها) تواضعا واستكانة وتعظيما لما أنعم الله به عليه وصيانة لها عن الشيطان (استغفرت له القصعة) لأنه إذا فرغ من طعامه لحسها الشيطان فاذا لحسها الانسان فقد خلصها من لحسه فاستغفرت له شكرا بما فعل ولا مانع شرعا ولا عقلا من أن يخلق الله فى الجماد تميزا ونطقا أوذلك كناية عن حصول المغفرة له ابتداء لأنه لما كان حصول المغفرة بواسطة لحسها جعلت كأنها طلبت له المغفرة وقال القاضى معناه أن من أكل فيها ولحسها تواضعا واستكانة وتعظيما لما أنعم الله عليه من رزق وصيانة عن التلف غفر له ولما كانت المغفرة بسبب لحس القصعة جعلت كأنها تستغفر له وتطلب المغفرة لأجله؛ لايقال التسمية عند الأكل دافعة للشيطان فلا حاجة إلى لحسها لدفعه لأنا نقول هو إذا سمى على أكله ثم رفض مابقى ذهب سلطان التسمية وحراسته فاذا استقصى لحسها شكرت له فسألت ربها المغفرة وهى الستر لذنوبه حيث سترها قال زين الحفاظ وإذا سلت الطعام بأصبعه كان لاحسا للقصعة بواسطة الأصبع خلافا لما زعمه ابن العربى من أن اللحس إنما يكون بلسانه قال فى المطامح وشرب الماء الذى يغسل به القصعة لم يثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم وأما مايفعله أجلاف المريدين من بيعه والنداء عليه فبدعة وضلالة (حم ت ه) فى الأطعمة (عن نبيشة) بمعجمة مصغرا ابن عبد الله الهذلى ويقال له نبيشة الخير وقيل هو ابن عمرو بن عوف الهذلى وكذا رواه عنه الدارمى وابن شاهين والحكيم وغيرهم وقال الترمذى غريب وكذا قال الدارقطنى

(من أكل مع قوم تمرا) لفظ رواية ابن حبان من تمر وهم شركاء فيه (فلا يقرن) تمرة بتمرة ليأكلهما معا (إلا أن يأذنوا له) فلا نهى قال النووى اختلف فى النهى هل هو للتحريم أو للكراهة والصواب التفصيل فإن كان الطعام مشتركا لم يجز القران إلا بإذن صريح أومايقوم مقامه من قرينة قوية تغلب ظن الرضى وإن كان له وحده فالأدب

٨٥٢١ - مَنْ أَكَلَ مِنْ هٰذِهِ اللُّحُومِ شَيْئاً فَلْيَغْسِلْ يَدَهُ مِنْ رِيحِ وَضَرِهِ ، لَا يُؤْذِي مَنْ حِذَاءَهُ (ع) عن ابن عمر - (ض)

٨٥٢٢ - مَنْ أَكَلَ طَيِّباً ، وَعَمِلَ فِي سُنَّةٍ ، وَأَمِنَ النَّاسُ بَوَائِقَهُ ، دَخَلَ الْجَنَّةَ - (ت ك) عن أبي سعيد (ض)

٨٥٢٣ - مَنْ أَلْطَفَ مُؤْمِناً أَوْ خَفَّ لَهُ فِي شَيْءٍ مِنْ حَوَائِجِهِ صَغُرَ أَوْ كَبُرَ كَانَ حَقّاً عَلَى اللهِ أَنْ يُخْدِمَهُ مِنْ خَدَمِ الْجَنَّةِ - البزار عن أنس - (ض)

تركه ككلما يقتضى الشره إلا أن يكون مستعجلا يريد به الإسراع لشغل آخر قال وقول الخطابى المنع كان فى زمن قلة العيش وأما الآن فلا حاجة للاستئذان مردود إذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب لو ثبت كيف وهو غير ثابت اه . قال ابن حجر ولعل النووى أشار إلى ماأخرجه ابن شاهين والبزار فى تفسيره عن بريد رفعه كنت نهيتكم عن القران فى التمر وإن الله وسع عليكم فأقرنوا ؛ فإن فى إسناده ضعفا ، وقد حكى الحازمى الإجماع على جواز القران أى للمالك أو للمأذون قال ابن حجر وفى معنى التمر الرطب والزبيب والعنب ونحوها لوضوح العلة الجامعة (طب عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه ورواه ابن حبان فى صحيحه بلفظ من أكل مع قوم من تمر فلا يقرن فإذا أراد أن يفعل ذلك فليستأذنهم فإن أذنوا فليفعل

(من أكل من هذه اللحوم فليغسل يده من ريح وضره) بفتح الواو والضاد المعجمة : أى دسمه وزهومته يعنى يزيل رائحة ذلك بالغسل بالماء وبغيره لكن بعد لعق أصابعه كما تقدم حيازة لبركة الطعام كما تقدم (لا يؤذى من حذاءه) من الآدميين أو الملائكة فترك غسل اليد من الطعام مكروه لتأذى الحافظين به (ع عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه الوازع بن نافع وهو متروك وقال الحافظ العراقى وتبعه القسطلانى فى سنده ضعيف وذلك لأن فيه محمد بن سلمة فإن كان ابن كهيل ففى الضعفاء الذهبى واهى الحديث أو البنانى فتركه ابن حبان عن الوازع بن نافع قال أحمد وغيره غير ثقة

(من أكل طيبا) أى حلالا (وعمل فى) موافقة (سنة) نكرها لأن كل عمل يفتقر إلى معرفة سنة وردت فيه (وأمن الناس بوائقه) أى دواهيه جمع بائقة وهى الداهية والمراد الشرور كالظلم والغش والإيذاء كذا قرره التوربشتى قال الطيبى وأراد أن سنة نكرة وضعت موضع المعرفة لإرادة استغراق الجنس بحسب افراده وفائدته أن كل عمل وردت فيه سنة ينبغى رعايتها حتى قضاء الحاجة وإماطة الأذى (دخل الجنة) أى من اتصف بهذه الخصلة استحق دخولها مع الفائزين الأولين أو بدون عذاب وإلا فمن لا يعمل بالسنة وكان شريراً خبيثاً ومات على الاسلام يدخلها بعد العذاب أو العفو . وهذا الحديث له عند مخرجه الترمذى تتمة وهى قال رجل يارسول الله إن هذا اليوم فى الناس لكثير قال وسيكون فى قرون بعدى اه . بنصه (ت) قبيل باب صفة الجنة (ك) فى الأطعمة (عن أبى سعيد) الخدرى قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى وقال الترمذى غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه سألت محمدا يعنى البخارى عنه فلم يعرف اسم أبى بشير أحد رواته وعرفه من وجه آخر وضعفه اه ، وقال ابن الجوزى قال أحمد ما سمعت بأنكر من هذا الحديث

(من ألطف مؤمنا أوخف له فى شىء من حوائجه صغر أو كبر كان حقاً على الله أن يخدمه) بضم فسكون وكسر الدال أى يجعل له خدماً (من خدم أهل الجنة) يتولون خدمته جزاء ومكافأة على خدمته لأخيه فى دار الدنيا وإن الله لا يضيع أجر من أحسن عملا ، وهذا إبانة عن عظيم فضل قضاء حوائج الناس (البزار) فى مسنده (عن أنس) ابن مالك قال الهيثمى فيه يعلى بن ميمون وهو متروك

٨٥٢٤ — مَنْ أَلِفَ الْمَسْجِدَ أَلِفَهُ اللهُ تَعَالَى - (طس) عن أبى سعيد - (ض)

٨٥٢٥ — مَنْ أَلْقَى جِلْبَابَ الْحَيَاءِ فَلَا غِيبَةَ لَهُ - (هق) عن أنس - (ض)

٨٥٢٦ — مَنْ أَمَاطَ أَذًى عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ كُتِبَ لَهُ حَسَنَةٌ ، وَمَنْ تُقُبِّلَتْ مِنْهُ حَسَنَةٌ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (خد) عن معقل بن يسار - (ح)

٨٥٢٧ — مَنْ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ فَإِنَّ صَلَاتَهُ لَا تُجَاوِزُ تَرْقُوَتَهُ - (طب) عن جنادة - (صح)

٨٥٢٨ — مَنْ أَمَّ النَّاسَ فَأَصَابَ الْوَقْتَ وَأَتَمَّ الصَّلَاةَ فَلَهُ وَلَهُمْ ، وَمَنِ انْتَقَصَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِمْ - (حم د ه ك) عن عقبة بن عامر - (ح)

(من الف المسجد) أى تعود القعود فيه لنحو اعتكاف وصلاة وذكر الله عز وجل وتعلم أو تعليم علم شرعى ابتغاء وجه الله تعالى (ألفه الله تعالى) أى آواه إلى كنفه وأدخله فى حرز حفظه . قال الراغب : الألف الاجتماع مع القيام يقال ألفت بينهم ومنه الألفة ويقال المألوف ألف وأليف وألوف ماجمع من أجزاء مختلفة ورتبت ترتيبا قدم فيه ماحقه أن يقدم وأخر فيه ماحقه أن يؤخر (فائدة) قال مالك بن دينار المنافقون فى المساجد كالعصافير فى القفص وكان أبو مسلم الخولانى يكثر الجلوس فى المساجد ويقول المساجد مجالس الكرام (طص عن أبى سعيد) الخدرى قال الحافظ العراقى سنده ضعيف وعزاه إلى الأوسط لا الأصغر وقال تلميذه الهيثمى فيه ابن لهيعة وهو ضعيف

(من ألقى) لفظ رواية ابن عدى من خلع (جلباب الحياء فلا غيبة له) يعنى المجاهر المتظاهر بالفواحش لا غيبة له إذا ذكر بما فيه فقط ليعرف فيحذر . قال فى الفردوس : الجلباب الإزار وقيل كل مايستتر به من الثوب وهذا فيمن أظهره وترك الحياء فيه لأن النهى عن الغيبة إنما هو لإيذائه المغتاب بما لم يعيبه من شىء ظهر شينه فهو يستره ويكره إضافته له فلا يقدر على التبرى منه وأما من فضح نفسه بترك الحياء فهو غير مبال فى ذكره لم يلحقه منه أذى فلا يلحقه وعيد الغيبة وهى ذكر العيب بظهر الغيب (هق) وكذا القضاعى (عن أنس) بن مالك قال البيهقى فى إسناده ضعف وإن صح حمل على فاسق معلن بفسقه اه ، وقال الذهبى : أبو سعيد الساعدى أحد رجاله مجهول ، وفى الميزان ليس بعمدة ثم أورد له هذا الخبر . قال الحافظ العراقى ورواه عنه أيضا ابن عدى وابن حبان فى الضعفاء وأبو الشيخ فى الثواب بسند ضعيف

(من أماط الأذى) من نحو شوك وحجر (عن طريق المسلمين) المسلوك (كتب له) به (حسنة ومن تقبلت منه حسنة دخل الجنة) أى مع السابقين الاولين أو من غير سبق عذاب على ما مر نظيره (خد) من حديث المستنير بن الأخضر بن معاوية بن قرة عن أبيه عن جده (عن معقل بن يسار) قال معاوية كنت مع معقل فى بعض الطرقات فمر بأذى فأماطه فرأيت مثله فنحيته فقال ماحملك على ذلك قلت رأيتك صنعت فصنعت فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمى سنده حسن اه ومن ثم رمز المصنف لحسنه .

(من أم قوما) أى صلى بهم إماما (وهم له كارهون) لمعنى مذموم فيه شرعا فان كرهوه لغير ذلك فلا كراهة فى حقه بل الملام عليهم (فان صلاته لا تجاوز ترقوته) أى لا ترفع إلى الله رفع العمل الصالح بل أدنى شىء من الرفع كما سلف تقريره (طب) من حديث شهر بن حوشب عن أبى عبد الرحمن الصغانى (عن جنادة) بضم الجيم وخفة النون ابن أبى أمية الأزدى قال الحافظ فى الإصابة سنده ضعيف

(من أم الناس فأصاب الوقت) أى وقعت الصلاة بهم فى الوقت (وأتم الصلاة) بأن أوقعها بشروطها وأركانها (فله ولهم) أى فله ثوابها ولهم ثوابها (ومن انتقص من ذلك شيئا) بأن كان فى صلاته خلل ككونه جنبا أو محدثا أو ذا نجاسة خفيفة

٨٥٢٩ - مَنْ أَمَّ قَوْمًا وَفِيهِمْ مَنْ هُوَ أَقْرَأُ مِنْهُ لِكِتَابِ اللهِ وَأَعْلَم لَمْ يَزَلْ فِي سَفَالٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - (عق) عن ابن عمر - (ض)

٨٥٣٠ - مَنْ أَمَرَكُمْ مِنَ الْوُلَاةِ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا تُطِيعُوهُ - (حم ه ك) عن أبي سعيد - (صح)

٨٥٣١ - مَنْ أَمَرَ بِمَعْرُوفٍ فَلْيَكُنْ أَمْرُهُ بِمَعْرُوفٍ - (هب) عن ابن عمرو - (ض)

٨٥٣٢ - مَنْ أَمْسَى كَالًّا مِنْ عَمَلِ يَدَيْهِ أَمْسَى مَغْفُورًا لَهُ - (طس) عن ابن عباس - (ض)

٨٥٣٣ - مَنْ أَمْسَكَ بِرِكَابِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ لَا يَرْجُوهُ وَلَا يَخَافُهُ غُفِرَ لَهُ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

أو أخل ببعض الأركان الحقيقية (فعليه ولا عليهم) أي فعليه الوزر ولهم الثواب لاعليهم الإثم إذ لاتقصير منهم وهو المجازف (حم د ه ك) وقال على شرط البخاري (عن عقبة بن عامر) الجهني قال عبد الحق فيه يحيي بن أيوب لايحتج به وقال ابن القطان لولا هو لكنا نقول الحديث صحيح وقال الذهبي في المهذب تابعه ابن أبي حازم عن حرملة

(من أم قوما وفيهم من هو أقرأ منه لكتاب الله وأعلم لم يزل في سفال) بكسر السين المهملة وفتح الفاء أي هبوط (إلى يوم القيامة - عق) من حديث الهيثم بن عقاب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال في الميزان والهيثم بن عقاب لايعرف وقال عبد الحق مجهول وقال العقيلي حديث غير محفوظ ثم ساق له هذا الخبر فما أوهمه صنيع المصنف أن مخرجه العقيلي خرجه وسلمه غير جيد

(من أمركم من الولاة) أي ولاة الأمور (بمعصية فلاتطيعوه) أن لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق «والله أحق أن ترضوه» (حم ه ك عن أبي سعيد) الخدري قال كنا في سرية عليها عبد الله بن حذافة وكان من أهل بدر وفيه دعابة فنزل منزلا فأوقد القوم نارا يصطلون فقال أليس لي عليكم السمع والطاعة؟ قالوا بلى قال فإني أعزم عليكم إلا تواثبتم في النار فقام ناس فتحجزوا حتى ظن أنهم واقعون فيها قال أمسكوا فإنما كنت أضحك معكم فلما قدموا ذكروه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره

(من أمر بمعروف فليكن أمره بمعروف) أي برفق ولين فإنه أدعى للقبول (هق) من طريق الحاكم (عن ابن عمرو) بن العاص وفيه سلام بن ميمون الخواص أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن حبان بطل الاحتجاج به وقال أبو حاتم لايكتب حديثه ووثقه ابن معين عن زافر قال ابن عدى لايتابع على حديثه عن المثنى بن الصباح ضعفه ابن معين وقال سهل متروك عن عمرو بن شعيب مختلف فيه

(من أمسى كالا من عمل يديه أمسى مغفورا له) ولهذا كان نبي الله داود لايأكل إلا من عمل يده والأحاديث الدالة على طلب الكسب كثيرة وورد أنه كان أخوان في زمن المصطفى صلى الله عليه وسلم أحدهما يحترف والآخر لايحترف فشكا المحترف أخاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له لعلك ترزق به؛ وفيه أن الكسب لاينافي التوكل أي حيث أيقن بالله ووثق بقضائه وقد ظاهر المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم في الحرب بين درعين ولبس المغفر وأقعد الرماة على فم الشعب وخندق حول المدينة وهاجر وأمر بالهجرة وتعاطى أسباب الأكل والشرب وادخر لأهله قوتهم ولم ينتظر أن ينزل عليهم من السماء وقال اعقل وتوكل (طس) وكذا ابن عساكر (عن ابن عباس) قال الحافظ الزين العراقي سنده ضعيف وقال تلميذه الهيثمي فيه جماعة لم أعرفهم

(من أمسك بركاب أخيه المسلم) حتى يركب أو هو راكب فمشى معه (لايرجوه ولايخافه) بل إكراما لله تعالى لكونه نحو عالم أو صالح أو شريف (غفر له) أي الصغائر، وكم له من نظائر (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه حفص

٨٥٣٤ — مَن انْتَسَبَ إلَى تِسعَةِ آباءٍ كُفَّارٍ يُرِيدُ بِهِمْ عِزاً وَكَرَماً كَانَ عَاشِرَهُمْ فِي النَّارِ - (حم) عن أبي ريحانة - (ح)

٨٥٣٥ — مَن انْتَقَلَ لِيَتَعَلَّمَ عِلْماً غُفِرَ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَخْطُوَ - الشيرازى عن عائشة - (ض)

٨٥٣٦ — مَنِ انْتَهَبَ فَلَيْسَ مِنَّا - (حم ت) والضياء عن أنس - (حم د ه) والضياء عن جابر - (ح)

٨٥٣٧ — من أَنْظَرَ مُعسِراً أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَظَلَّهُ اللهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَاظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ - (حم م) عن أبي اليسر - (صح)

٨٥٣٨ — من أنظَرَ مُعسِراً إِلَى مَيْسَرَتِهِ أَنظَرَهُ اللهُ بِذَنبِهِ إِلَى تَوْبَتِهِ (طب) عن ابن عباس - (ض)

ابن عمر المازنى ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(من انتسب إلى تسعة آباء كفار (١) يريد بهم) يعنى يريد بالانتساب اليهم (عزا وكرما) لفظ رواية أحمد وأبو يعلى فيما وقفت عليه من النسخ وكرامة بدل كرما (كان عاشرهم فى النار) أى نار جهنم لأن من أحب قوما حشر فى زمرتهم ومن افتخر بهم فقد أحبهم وزيادة وهذا نهى شديد عن الافتخار بالكفرة لكن محل ذلك كما قاله ابن حجر ما إذا أورده على طريق المفاخرة والمشاجرة والظاهر أن مراده بهذا العدد التكثير لا التحديد (حم) وكذا أبو يعلى بهذا اللفظ من هذا الوجه (عن أبي ريحانة) أبو ريحانة اثنان مدنى وسعدى فكان ينبغى تمييزه قال الهيثمى رجاله ثقات ومن ثم رمز المصنف لحسنه وقال ابن حجر فى الفتح إسناده حسن

(من انتقل) أى تحول وارتحل من بلده أو محله إلى محل آخر (ليتعلم علما) من العلوم الشرعية (غفر له) ما تقدم من الصغائر (قبل أن يخطو) خطوة من موضعه إذا أراد بذلك وجه الله تعالى ويتعين الانتقال لتعلم الفروض العينية (الشيرازى) فى الألقاب (عن عائشة) ورواه عنها ابن شاهين والديلمى

(من انتهب) أى أخذ ما لا يجوز له أخذه قهرا جهرا (فليس منا) أى على طريقتنا وليس من العاملين بعملنا المطيعين لأمرنا. فأخذ المرء مال المعصوم بغير إذنه ولا علم رضاه حرام شديد التحريم بل يكفر مستحله ولو قضيبا من أراك ومن هذا كره مالك - وطائفة - النهب فى نثار العرس لأنه إما أن يحمل على أن صاحبه أذن للحاضرين فى أخذه فظاهره يقتضى التسوية والنهب يقتضى خلافها وإما أن يحمل على أنه علق التملك على ما يحصل لكل أحد ففى صحته خلاف (حم ت والضياء) المقدسى (عن أنس) بن مالك (حم ده والضياء) المقدسى (عن جابر) بن عبد الله قال الديلمى وفى الباب عمران بن حصين وغيره

(من أنظر معسرا) أى أمهل مديونا فقيرا من المنظرة قال الحرالى وهى التأخير المرتقب نجازه (أو وضع عنه) أى حط عنه من دينه وفى رواية أبي نعيم أو وهب له أو وضع عنه (أظله الله فى ظله) أى وقاه الله من حر يوم القيامة على سبيل الكناية أو أظله فى ظل عرشه حقيقة أو أدخله الجنة (يوم لا ظل إلا ظله) أى ظل الله والمراد به ظل الجنة وإضافته لله إضافة ملك وجزم جمع بالأول فقالوا المراد الكرامة والحماية من مكاره الموقف وإنما استحق المنظر ذلك لأنه آثر المديون على نفسه وأراحه فأراحه الله والجزاء من جنس العمل (حم م) فى حديث طويل وكذا ابن ماجه (عن ابى اليسر).

(من أنظر معسرا إلى ميسرته أنظره الله بذنبه إلى توبته) إلى أن يتوب فيقبل توبته ولا يعاجله بعقوبة ذنبه ولا يميته فجأة قبل التوبة جزاء وفاقا قال ابن العربى هذا إذا أنظره من قبل نفسه لا بأمر حاكم فإن رفعه حتى أثبت لم يكن له ثواب وقد أمر الله بالصبر على المعسر فى قوله «وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة» فمتى علم رب الدين عسره حرم

---

(١) انظر حكمة التقييد بهذا العدد هل له حكمة أو لا مفهوم له فمتى قصد بالانتساب إلى الكفار الافتخار كان الحكم كذلك كما يشير اليه بقوله يريد بهم عزا الخ؟ والظاهر أن المراد الزجر والتنفير عن الافتخار بهم

٨٥٣٩ - مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ مِثْلُهُ صَدَقَةٌ قَبْلَ أَنْ يَحِلَّ الدَّيْنُ، فَإِذَا حَلَّ الدَّيْنُ فَأَنْظَرَهُ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ مِثْلَاهُ صَدَقَةً - (حم ه ك) عن بريدة - (صح)

٨٥٤٠ - مَنْ أَنْعَمَ عَلَيْهِ نِعْمَةً فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ، وَمَنِ اسْتَبْطَأَ الرِّزْقَ فَلْيَسْتَغْفِرِ اللَّهَ، وَمَنْ حَزَبَهُ أَمْرٌ فَلْيَقُلْ: «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» (هب) عن علي (ح)

٨٥٤١ - مَنْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ نِعْمَةً فَأَرَادَ بَقَاءَهَا فَلْيُكْثِرْ مِنْ قَوْلِ «لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» - (طب) عن عقبة بن عامر - (ض)

٨٥٤٢ - مَنْ أَنْفَقَ نَفَقَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كُتِبَتْ لَهُ سَبْعُمِائَةِ ضِعْفٍ - (حم ت ن ك) عن خريم بن فاتك - (صح)

مطالبته وإن لم يثبت عسره عند القاضي وإبراؤه أفضل من إنظاره على الأصح لأن الإبراء يحصل مقصود الإنظار وزيادة ولامانع من أن المندوب يفضل الواجب أحيانا نظراً للمدارك (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي وفيه الحكم ابن الجارود وقد ضعفه الأزدي وشيخ الحاكم وشيخ شيخه لم أعرفهما .

(من أنظر معسرا فله بكل يوم مثله صدقة قبل أن يحل الدين فاذا حل الدين فأنظره فله كل يوم مثلاه صدقة) قال السبكي وزع أجره على الأيام يكثر بكثرتها ويقل بقلتها وسره مايقاسيه المنظر من ألم الصبر مع تشوق القلب لماله فلذلك كان ينال كل يوم عوضا جديدا . وقد تعلق بهذا من ذهب إلى أن إنظاره أفضل من إبرائه فان أجره وإن كان أوفر لكنه ينتهي بنهايته (حم ه ك عن بريدة) قال الدميري انفرد به ابن ماجه بسند ضعيف وقال الحافظ العراقي سنده ضعيف وقال الذهبي في المهذب اسناده صالح وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح .

(من أنعم عليه بنعمة فليحمد الله) عليها لأنه يحط عنه غب الواجب ويصون نفسه عن الكفران وترتبط به النعمة ويستمد المزيد وقيل الحمد والشكر قيد للنعمة الموجودة وقيد للنعمة المفقودة (ومن استبطأ الرزق فليستغفر الله) فان الاستغفار يجلب الرزق وييسره « استغفروا ربكم إنه كان غفارا * يرسل السماء عليكم مدرارا » (ومن حزبه أمر فليقل لاحول ولاقوة إلا بالله - هب) من حديث سعيد بن داود الزبيدي عن ابن أبي حازم عن عبد العزيز بن محمد عن جعفر ابن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه (عن) جده (علي) أمير المؤمنين قال ابن أبي حازم وعبد العزيز كنا جلوساً فدخل الثوري فقال له جعفر إنك رجل يطلبك السلطان وأنا يتبعني السلطان فقم غير مطرود قال سفيان فحدث لاقوم قال جعفر أخبرني أبي عن جدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره ثم قام فناداه جعفر ياسفيان خذهن ثلاث وأي ثلاث وأشار بأصبعه اه وظاهر صنيع المصنف أن البيهقي خرجه وسلمه والأمر بخلافه بل عقبه ببيان حاله فقال تفرد به الزبيدي عنه والمحفوظ أنه من قول جعفر وقد روى من وجه آخر ضعيف اه والزبيدي هذا أورده الذهبي في الضعفاء وقالوا ضعفه أبو زرعة وغيره وعبد العزيز قال أبو زرعة يسيء الحفظ

(من أنعم الله عليه بنعمة فأراد بقاءها فليكثر من قول لاحول ولا قوة إلا بالله) تمامه عند مخرجه الطبراني ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « ولولا إذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله لاقوة إلا بالله » (طب عن عقبة بن عامر الجهني) قال الهيثمي فيه خالد بن نجيح وهو كذاب .

(من أنفق نفقة في سبيل الله) أي في جهاد أو غيره من وجوه القرب (كتبت له سبعمائة ضعف) أخذ منه بعضهم أن هذا نهاية التضعيف وردّ بآية « والله يضاعف لمن يشاء » (حم ت ن ك) كلهم في الجهاد (عن خريم) بضم الخاء وفتح الزاي المعجمتين بغير هاء (ابن فاتك) الأسدي شهد الحديبية وهو خريم بن الأخزم بن شداد بن عمرو بن فاتك نسبة لجده ولم يصح أنه شهد بدرا قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال الترمذي حسن وإنما يعرف من حديث الركين بن الربيع

٨٥٤٣ — من أَهَانَ قُرَيْشًا أَهَانَهُ اللهُ - (حم ك) عن عثمان - (صح)

٨٥٤٤ — مَنْ أَهَلَّ بِعُمْرَةٍ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ غُفِرَ لَهُ - (ه) عن أم سلمة - (ض)

٨٥٤٥ — مَنْ بَاتَ عَلَى طَهَارَةٍ ثُمَّ مَاتَ مِنْ لَيْلَتِهِ مَاتَ شَهِيدًا - ابن السنى عن أنس - (ض)

٨٥٤٦ — مَنْ بَاتَ كَالًّا مِنْ طَلَبِ الْحَلَالِ بَاتَ مَغْفُورًا لَهُ - ابن عساكر عن أنس - (صح)

٨٥٤٧ — مَنْ بَاتَ عَلَى ظَهْرِ بَيْتٍ لَيْسَ عَلَيْهِ حِجَابٌ فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ الذِّمَّةُ - (خدد) عن على بن شيبان - (ح)

(من أهان قرشيا) القبيلة المعروفة (أهانه الله) أى من أحل بأحد من قريش هوانا جازاه الله بمثله وقابل هوانه بهوانه ولكن هوان الله أشد وأعظم وجاء فى رواية عند الطبرانى عن أنس تقييده بقبل موته قال الحرالى والإهانة الإطراح إذلالا واحتقارا (حم ك) فى المناقب وكذا الطبرانى وأبو يعلى والبزار كلهم (عن عثمان) قال الهيثمى رجالهم ثقات وفى الحديث قصة ورواه الترمذى باللفظ المزبور وكأن المصنف ذهل عنه

(من أهل بعمرة من بيت المقدس غفر له) قال الطيبى إنه لا إهلال أفضل وأعلا من ذلك لأنه أهل من أفضل البقاع ثم انتهى إلى الأفضل أى مطلقا فلا غرو أن يعامل معاملة الأفضل فيغفر له وهذا يستثنى من الأمر بالإحرام من الميقات وتفضيله علي الإحرام من دويرة أهله لهذا الوعد العظيم وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكماله والأمر بخلافه بل بقيته عند أبى داود «ما تقدم من ذنبه وما تأخر ووجبت له الجنة» اه لحذفه غير جيد (ه عن أم سلمة رمز لحسنه وفيه محمد بن إسحاق وفيه كلام ولفظ رواية ابن ماجه فيما وقفت عليه «كانت كفارة لما قبلها من الذنوب» ثم إن عزوه لابن ماجه يؤذن بأنه تفرد به عن الستة وليس كذلك بل رواه أبو داود باللفظ المزبور عن أم سلمة وكأن رمز المصنف بالهاء سبق قلم من الدال ثم إن فيه يحي بن سفيان الخنسى قال أبو حاتم ليس يحتج به وقال الذهبي وثق وقال المنذرى اختلف فيه يعنى فى إسناده ومتنه

(من بات) يعنى نام (على طهارة) من الحدثين (ثم مات من ليلته) تلك (مات شهيدا) أى يكون من شهداء الآخرة لأن النفوس تعرج إلى الله فى منامها فما كان طاهرا سجد تحت العرش وما كان غير طاهر تباعد فى سجوده، هكذا رواه الحكيم وغيره وفى رواية لا يؤذن له فى السجود فإذا بات طاهرا ومات تحت العرش حصل على مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال الزمخشرى البيتوتة خلاف الظلول وهى أن يدرك الليل نمت أو لم تنم والظاهر أن المراد إحياء الليل أو أكثره فإن من لازمه الطهارة الحسية أو المعنوية يقال فلان يظل صائما ويبيت قائما اه (ابن السنى عن أنس)

(من بات كالا من طلب) الكسب (الحلال بات مغفوراً له) لأن طلب كسب الحلال من أصول الورع وأساس التقوى (ابن عساكر عن أنس) بن مالك

(من بات) أى نام وعبر بالبيتوتة لكون النوم غالبا إنما هو ليلا (على ظهر بيت) يعنى مكان (ليس عليه حجار) أى حائط مانع من السقوط والحجرة المنع وفى رواية حجاب أى ستر تشبيه بالحجر الذى هو العقل المانع من الوقوع فى الهلكة وفى رواية حجاب بالباء وهو الذى يحجب الإنسان من الوقوع وفى أخرى حجاز وهو ماحجز به من نحو حائط يعنى من نام علي سطح لا سترة له تمنعه من السقوط (فقد) تصدى للهلاك (وبرئت منه الذمة) أى أزال عصمة نفسه وصار كالمهدر الذى لاذمة له فربما انقلب من نومه فسقط فمات هدرا من غير تأهب ولا استعداد للموت قال الزمخشرى وذلك لأن لكل أحد ذمة من الله بالكلاءة فإذا ألقى بيده إلى الهلكة فقد خذلته ذمة الله وتبرأت منه (خد د) فى الأدب (عن على بن شيبان) الحنفى اليمانى له وفادة رمز لحسنه وفيه كما قال الذهبي أبو عمران

٨٥٤٨ - مَنْ بَاتَ وَفى يَدِهِ غَمَرٌ فَأَصَابَهُ شَىْءٌ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ (خد ت ك) عن أبى هريرة - (ح)

٨٥٤٩ - مَنْ بَاتَ وَفى يَدِهِ رِيحُ غَمَرٍ فَأَصَابَهُ وَضَحٌ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ - (طس) عن أبى سعيد - (ض)

٨٥٥٠ - مَنْ بَاعَ دَارًا ثُمَّ لَمْ يَجْعَلْ ثَمَنَهَا فى مِثْلِهَا لَمْ يُبَارَكْ لَهُ فِيهَا - (ه) والضياء عن حذيفة - (صح)

٨٥٥١ - مَنْ بَاعَ عَيْبًا لَمْ يُبَيِّنْهُ لَمْ يَزَلْ فى مَقْتِ اللهِ، وَلَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تَلْعَنُهُ - (ه) عن واثلة - (ح)

الجونى لا يعرف وفيه عبد الرحمن بن على هذا قال ابن القطان هو مجهول

(من بات) وفى رواية من نام (وفى يده غمر) بفتح الغين المعجمة والميم بعدها راء: ريح لحم أو دسمه أو وسخه؛ زاد أبو داود ولم يغسله (فأصابه شىء) أى إيذاء من بعض الحشرات (فلا يلومن إلا نفسه) لتعرضه لما يؤذيه من الهوام بغير فائدة وذلك لأن الهوام وذوات السموم ربما تقصده فى المنام لريح الطعام فتؤذيه (خد ت) فى الزهد (ك) كلهم (عن أبى هريرة) وقضية تصرف المؤلف أن الترمذى تفرد بإخراجه من بين الستة والأمر بخلافه بل رواه أبو داود قال ابن حجر بسند صحيح على شرط مسلم عن أبى هريرة رفعه من بات وفى يده غمر لم يغسله فأصابه شىء فلا يلومن إلا نفسه اه فزاد على الترمذى قوله ولم يغسله مع صحة إسناده فالقاعدة عندهم أن أبا داود مقدم فى العرف إليه على الترمذى فإهماله العزو إليه مع صحة إسناده وزيادة متنه من سوء التصرف

(من بات) وفى رواية من نام (وفى يده ريح غمر) محركا (فأصابه وضح) بفتح الواو والضاد المعجمة جميعا بعدهما حاء مهملة (فلا يلومن إلا نفسه) لتمكينه الشيطان من نفسه بإتيانه ما يتجسس له به؛ والوضح عبارة عن سوء مزاج يحصل بسببه فساد بلغم يضعف القوة (طس) وكذا البزار (عن أبى سعيد) الخدرى قال الهيثمى إسناده حسن وسبقه لتحسينه المنذرى

(من باع داراً ثم لم يجعل ثمنها فى مثلها لم يبارك له فيها) لأنها ثمن الدنيا المذمومة وقد خلق الله الأرض وجعلها مسكناً لعباده وخلق الثقلين ليعبدوه وجعل ماعلى الأرض زينة لهم «لنبلوهم أيهم أحسن عملا» فصارت فتنة لهم «إلا من رحم ربك» فعصمه وصارت سبباً للمعاصى فنزعت البركة منها فإذا بيعت وجعل ثمنها متجرا لم يبارك له فى ثمنها ولأنه خلاف تدبيره تعالى فى جعل الأرض مهادا. وأما إذا جعل ثمنها فى مثلها فقد أبقى الأمر على تدبيره الذى هيأه له فيناله من البركة التى بارك فيها فالبركة مقرونة بتدبيره تعالى لخلقه. قال الطيبى: وبيع الأراضى وصرف ثمنها إلى أرض أو دار قال الحرالى: والبيع رغبة المالك عما فى يده إلى مافى يد غيره (ه) فى الأحكام (والضياء) المقدسى (عن حذيفة) بن اليمان ورواه عنه أيضا الطبرانى وغيره. قال الهيثمى: وفيه الصباح بن يحيى وهو متروك ورواه عنه أحمد وغيره وفيه إسماعيل ابن إبراهيم بن مهاجر وقد ضعفوه ورواه عنه أيضا ابن ماجه عن سعيد بن حريث من باع منكم داراً أو عقارا قمن - بالقاف - أن لايبارك له إلا أن يجعله فى مثله وقال المصنف هذا متواتر كذا قال

(من باع عيباً) أى معيوباً كضرب الأمير مضروبه (لم يبينه) أى لم يبين البائع للمشترى مافيه من العيوب (لم يزل فى مقت الله) أى غضبه الشديد، والمقت أشد الغضب (ولم تزل الملائكة تلعنه) لأنه غش الذى ابتاع منه ولم ينصح، قال الطيبى: قد تقرر فى علم المعانى أن المصدر إذا وضع موضع الفاعل أو المفعول كان للمبالغة كرجل عدل أى هو مجسم من العدل، جعل المعيب نفس العيب دلالة على شناعة هذا البيع وأنه عين العيب ولذلك لم يكن من شيم المسلمين كما قال فى الحديث المتقدم: فان غش فليس منا. أو يقدر ذا عيب، والتنكير للتقليل، وفى قوله فى مقت الله مبالغتان فان المقت أشد الغضب وجعله ظرفا له. هذا ماوقفت عليه فى نسخ الكتاب وهو الموجود فى المصابيح والمشكاة وغيرهما والذى رأيته فى سنن ابن ماجه من باع عبداً بعيب ولم يبينه لم يزل فى مقت الله اه. وأيا ما كان فيه من باع شيئا فعلم أنه معيب يجب عليه وكذا على كل من علم به إعلام المشترى بأن يريه إن أمكن رؤيته أو يخبره به إن لم

٨٥٥٢ – مَنْ بَاعَ الْخَمْرَ فَلْيُشَقِّصِ الْخَنَازِيرَ - (حم د) عن المغيرة - (صح)

٨٥٥٣ – مَنْ بَاعَ عُقْرَ دَارٍ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ سَلَّطَ اللهُ عَلَى ثَمَنِهَا تَالِفًا يُتْلِفُهُ - (طس) عن معقل ابن يسار - (ح)

٨٥٥٤ – مَنْ بَاعَ جِلْدَ أُضْحِيَتِهِ فَلَا أُضْحِيَةَ لَهُ - (ك هق) عن أبي هريرة - (صح)

٨٥٥٥ – مَنْ بَدَأَ بِالسَّلَامِ فَهُوَ أَوْلَى بِاللهِ وَرَسُولِهِ - (حم) عن أمامة - (ح)

يمكن (ه) من حديث ابن سباع (عن واثلة) بن الأسقع قال أبو سباع: اشتريت ناقة من دار واثلة فلما خرجت بها أدركني يجر رداءه قال اشتريت؟ قلت نعم. قال هل بين لك مافيها؟ قلت وما فيها؟ إنها لظاهرة الصحة. قال أردت بها لحما أو سفرا؟ قلت بل الحج قال فان بخفها نقبا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفيه عبد الوهاب ابن الضحاك قال في الكاشف قال أبو داود يضع الحديث وبقية وقد مر ومعاوية بن يحيى قال في الكاشف ضعفوه

(من باع الخمر فليشقص الخنازير) أي يذبحها بالمشقص وهو نصل عريض يعني من استحل بيعها استحل أكلها ولم يأمره بذبحها لكنه تحذير وتعظيم لإثم بائع الخمر، كذا قرره قوم. قال ابن العربي: وهذا حديث بديع لم يفهمه من زعم أن معناه ذلك بل يربأ المرء بنفسه عن أن يضيفه إلى الرسول صلى الله عليه وسلم لما فيه من تكلف القول وضعف الاستعارة والتغلغل على مبادئ الفصاحة وإنما معناه فليبعضه وليجعله أشقاصاً فيقول منه حلال ومنه حرام وذلك لأنه تعالى حرم شرب الخمر فمن أراد أن يبعض حالها فيجعل الشرب وحده حراماً ويجيز البيع فليفعل كذلك في الخنزير فانه لافرق بين الحالين والذاتين والحكمين وأخاف أن يدخل فيه من قال إن شقصا منه وهو الشعر حلال وهذا مما وهم فيه من رأيته تعرض لتأويله وهذا الباب الحق (حم د عن المغيرة) بن شعبة رمز المصنف لصحته

(من باع عقر دار من غير ضرورة) قال في الفردوس: عقر الدار بفتح العين أصلها (سلط الله على ثمنها تالفاً يتلفه) لما سبق تقريره ولأن الإنسان يطلب منه أن يكون له آثار في الأرض، فلما محى أثره ببيعها رغبة في ثمنها جوزي بفواته[1] قال في الكاشف: أخذ معاوية في إحياء أرض في آخر أمره، فقيل له ماحملك علي هذا؟ فقال ماحملني عليه إلا قول القائل: ليس الفتى بفتى لايستضاء به * ولا يكون له في الأرض آثار

وكان ملوك فارس قد أكثروا من حفر الأنهار وغرس الأشجار وعمروا مع مافيهم من العسف، فسأل بعض الأنبياء ربه عن سبب تعميرهم؛ فأوحى الله إليه انهم عمروا بلادي فعاش فيها عبادي (طس عن معقل بن يسار) قال الهيثمي فيه جماعة لم أعرفهم منهم عبد الله بن يعلى الليثي رمز لحسنه وفيه علي بن عثمان اللاحق قال في الميزان عن أبي خراش فيه خلاف ورده في اللسان بتوثيق ابن حبان وجعفر بن حرب أورده في الميزان وقال من كبار المعتزلة

(من باع جلد أضحيته فلا أضحية له) أي لايحصل له الثواب الموعود للمضحي على أضحيته[2] قال ابن الكمال والأضحية اسم لما يذبح في أيام النحر تقربا إلى الله (ك) في التفسير (هق) كلاهما من حديث عبد الله بن عياش عن الأعرج (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح ورده الذهبي في التلخيص فقال ابن عياش ضعف وقد خرج له مسلم

(من بدأ بالسلام) علي من لقيه أو دخل عليه (فهو أولى بالله ورسوله[3]) لأن السلام شرع لهذه الأمة ليأمن

---

(١) وهذا مشاهد. فالإنسان لايزال ينتفع بعقاره ويحصل له ريعه مادام باقياً فإذا باعه تصرم ثمنه

(٢) فبيع جلدها حرام وكذا إعطاؤه للجزار وللمضحي الانتفاع به كما في الأضحية المندوبة بدون الواجبة بنحو نذر.

(٣) يحتمل أن المراد أولى بأمان الله وأمان رسوله أي أولى بأن يرد عليه من سلم عليه ويؤمنه لأن السلام معناه الأمان فيجب الرد والله أعلم بمراد نبيه

٨٥٥٦ - مَنْ بَدَأَ بِالْكَلَامِ قَبْلَ السَّلَامِ فَلَا تُجِيبُوهُ - (طس حل) عن ابن عمر - (ض)

٨٥٥٧ - مَنْ بَدَا جَفَا - (حم) عن البراء - (ح)

٨٥٥٨ - مَنْ بَدَا جَفَا : وَمَنِ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ ، وَمَنْ أَتَى أَبْوَابَ السُّلْطَانِ افْتُتِنَ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

بعضهم بعضا ويسلم بعضهم من بعض فى الدم والمال والعرض ومن ثم قال الصدّيق السلام أمان للعباد فيما بينهم فأولاهم بالله أوفرهم حظاً من أن يأمنه الناس ويسلموا منه (حم عن أبي أمامة) الباهلى وفيه عبدالله بن زحر أورده الذهبي فى الضعفاء وقال له صحيفة واهية عن على بن يزيد

(من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه[1]) لما تقرر أنه مأمن للعباد فيما بينهم فمن أهمله وبدأ بالكلام فقد ترك الحق والحرمة فحقيق أن لا يجاب وجدير بأن يهان ولا يهاب قال فى التجنيس وغيره هذا فى الفضاء فيسلم أولا ثم يتكلم وأما فى البيوت فيستأذن فاذا دخل سلم لقوله سبحانه وتعالى «لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها» فأمر بالاستئذان قبل السلام (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه هارون بن محمد أبو الطيب وهو كذاب (حل) من حديث هشام بن عبد الملك عن بقية عن عبدالعزيز بن أبى داود عن نافع (عن ابن عمر) ثم قال غريب من حديث عبدالعزيز لم نكتبه إلا من حديث بقية

(من بدا) بدال مهملة قال الزمخشرى بدوت أبدو إذا أتيت البدو وفيه قيل لأهل البادية بادية (جفا) أى من سكنها صار فيه جفاء الأعراب لتوحشه وانفراده وغلظ طبعه لبعده عن لطف الطباع ومكارم الأخلاق فيفوته الأدب ويتبلد ذهنه ويقف عن فهم دقيق المعانى ولطيف البيان فكره (حم عن البراء) بن عازب رمز لحسنه قال الهيثمى رجاله ثقات وأعاده فى موضع آخر ثم قال رجاله رجال الصحيح غير الحسن بن الحكم النخعى وهو ثقة اهـ ورواه أبو داود والترمذى

(من بدا جفا) أى من قطن بالبادية صار فيه جفاء الأعراب (ومن اتبع الصيد غفل) بفتحات أى من شغل الصيد قلبه وألهاه صارت فيه غفلة[2] قال الزمخشرى وليس الغرض ما تزعمه جهلة الناس ان الوحش يعم الجن فمن تعرض لها خبلته وغفلته اهـ (ومن أتى أبواب السلطان افتتن) زاد فى رواية أحمد وما ازداد عبد من السلطان قربا إلا ازداد من الله بعدا اهـ وذلك لأن الداخل عليهم إما أن يلتفت إلى تنعمهم فيزدرى نعمة الله عليه أو يهمل الانكار عليهم مع وجوبه فيفسق فتضيق صدورهم باظهار ظلمهم وبقبيح فعلهم وإما أن يطمع فى دنياهم وذلك هو السحت . قال عمار بن ياسر لعلىّ يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الكفر على ماذا بنى ؟ قال على اربع دعائم الجفاء والعمى والغفلة والشك فمن جفا احتقر الحق وجهر بالباطل ومقت العلماء ومن عمى نسى الذكر ومن غفل حاد عن الرشد وغرته الأمانى فأخذته الحسرة والندامة وبدا له من الله مالم يحتسب . وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل تعقبه وما ازداد عبد من السلطان قربا إلا ازداد من الله بعدا (طب عن ابن عباس) رمز لحسنه ، ظاهر حال صنيع المؤلف أنه لم يره لأحد أعلى من الطبرانى ولا أحق بالعزو وهو عجيب فقد خرجه باللفظ المزبور أحمد عن أبى هريرة وعن ابن عباس قال المنذرى والهيثمى وأحد إسنادى أحمد رجاله رجال الصحيح خلا الحسن بن الحكم النخعى وهو ثقة اهـ وفى مسند الطبرانى وهب بن منبه أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ثقة مشهور ضعفه الفلاس

---

(١) فيه الحث على السلام والزجر عن تركه

(٢) والظاهر أن المراد غفل عن الذكر والعبادة. والظاهر أن الاكتساب بالاصطياد مفضول بالنسبة لبقية المباحات

٨٥٥٩ - مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ - (حم خ ٤) عن ابن عباس - (صح)

٨٥٦٠ - مَنْ بَرَّ وَالِدَيْهِ طُوبَى لَهُ زَادَ اللهُ فِي عُمُرِهِ - (خد ك) عن معاذ بن أنس - (صح)

٨٥٦١ - مَنْ بَلَغَ حَدًّا فِي غَيْرِ حَدٍّ فَهُوَ لَهُ مِنَ الْمُعْتَدِينَ - (هق) عن النعمان بن بشير - (ض)

٨٥٦٢ - مَنْ بَلَغَهُ عَنِ اللهِ فَضِيلَةٌ فَلَمْ يُصَدِّقْ بِهَا لَمْ يَنَلْهَا - (طس) عن أنس - (ض)

٨٥٦٣ - مَنْ بَنَى لِلهِ مَسْجِدًا بَنَى اللهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - (ه) عن علي

(من بدل دينه) أى انتقل من الإسلام لغيره بقول أو فعل مكفر وأصر (فاقتلوه) أى بعد الاستتابة وجوبا كما جاء فى بعض طرق الحديث عن علىّ وهذا عام خص منه من بدل دينه فى الباطن ولم يثبت عليه ذلك فى الظاهر لأنه يجرى على أحكام الظاهر ومن بدل دينه فى الظاهر مكرها وعمومه يشمل الرجل وهو إجماع والمرأة وعليه الأئمة الثلاثة ويهودى تنصر وعكسه وعليه الشافعى ومالك فى رواية وقال أبو حنيفه لا تقتل المرأة ولأن من شرطية لا تعم المؤنث للنهى عن قتل النساء كما لا تقتل فى الكفر الأصلى لا تقتل فى الطارئ ولا فى المنتقل لأن الكفر ملة واحدة ﴿تنبيه﴾ هذا الحديث مثل به أصحابنا فى الأصول إلى ماذهبوا إليه من أن مذهب الصحابى لا يخصص العام فان الحديث من رواية ابن عباس مع قوله ان المرتدة لا تقتل (حم خ ٤ عن ابن عباس) قال ابن حجر واستدركه الحاكم فوهم .

(من بر والديه طوبى له زاد الله فى عمره) قال الحكيم زيادة العمر فى هذا ونحوه على وجهين أحدهما البركة فالقصير من العمر إذا احتشى من أعمال البر أربى على كثير. الثانى أنه تعالى قدر الآجال والأرزاق والحظوظ بين أهلها ثم أثبت ذلك فى أم الكتاب الذى عنده لا يطلع عليه أحد، فما فى أم الكتاب لا زيادة فيه ولا نقص، ومافى صحف الملائكة يمحو منه مايشاء ويثبت مايشاء بالإحداث التى تكون من أهلها فى الارض (خد ك) فى البر والصلة (عن معاذ بن أنس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى ورواه أيضا أبو يعلى قال الذهبى ورجاله ثقات إلا زياد بن قائد ففيه خلاف وقال المنذرى رواه الطبرانى وأبو يعلى والحاكم كلهم من طريق زياد بن قائد .

(من بلغ) وفى راوية أبى نعيم من ضرب (حدا فى غير حد فهو من المعتدين) أى من توجه عليه تعزير وجب على الحاكم أن لا يبلغ به الحد بأن ينقص عن أقل حدود المعزر فمتى جاوز ذلك فهو من المعتدين الآثمين الذين أخبر الله سبحانه أنه لا يحبهم فيجب أن ينقص فى العبد عن عشرين جلدة ونصف سنة فى الحبس والتعزيب وفى الحر عن أربعين وسنة (هق عن النعمان بن بشير) ثم قال البيهقى المحفوظ مرسل

(من بلغه عن الله فضيلة فلم يصدق بها لم ينلها) أى لم يعطه الله إياها وإن أعطيها حرم من ذوق ما أنكره ولهذا قال الصوفية كل من أنكر شيئا على القوم بغير دليل عوقب بحرمان ما أنكره فلا يعطيه الله له أبدا والفضيلة مايفضل به الشىء على غيره يقال لفلان فضيلة أى خصلة حميدة وفى حديث الديلمى عن جابر من بلغه عن الله عز وجل شىء فيه فضيلة فأخذ بها إيمانا رجاء ثوابه أعطاه الله ذلك وإن لم يكن كذلك (طس عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا أبو يعلى قال الهيثمى وفيه بزيغ أبو الخليل وهو ضعيف اه . وحكم ابن الجوزى بوضعه بعد ما أورده من حديث أنس هذا وقال فيه بزيغ متروك ومن حديث جابر وقال فيه البياضى كذاب واسماعيل بن يحيى كذاب اه . وأقره المصنف وفى المقاصد عن ابن حجر هذا لا يصح .

(من بنى) بنفسه أو بنى له بأمره (لله مسجدا) أى محلا للصلاة يعنى بقصد وقفه لذلك لخرج البانى بالأجرة كما يرشد إليه السياق ونكره ليشيع فيشمل الكبير والصغير وبه صرحت رواية الترمذى واطلاق البناء غالبى فلو ملك بقعة لا بناء بها أو كان يملك بناء فوقفه مسجدا صح نظرا للمعنى (بنى الله له) إسناد البناء إليه سبحانه مجاز وأبرز الفاعل

٨٥٦٤ – مَنْ بَنَى مَسْجِدًا يَبْتَغِي بِهِ وَجْهَ اللهِ بَنَى اللهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ - (حم ق ت ه) عن عثمان - (صح)

٨٥٦٥ – مَنْ بَنَى لِلّٰهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَمَفْحَصِ قَطَاةٍ لِبَيْضِهَا بَنَى اللهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - (حم) عن ابن عباس - (صح)

٨٥٦٦ – مَنْ بَنَى لِلّٰهِ مَسْجِدًا بَنَى اللهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ أَوْسَعَ مِنْهُ - (طب) عن أبي أمامة - (صح)

تعظيما وافتخارا ولئلا تتنافر الضمائر أو يتوهم عوده لبانى المسجد (بيتا فى الجنة) متعلق ببنى وفيه أن فاعل ذلك يدخل الجنة إذ القصد ببنائه له إسكانه إياه (م عن علي) أمير المؤمنين ظاهره أن هذا مما لم يتعرض أحد الشيخين لتخريجه وهو ذهول فقد خرجاه معا عن عثمان فى الصلاة كما عزاه لهما الصدر المناوى وغيره والعجب أن المصنف نفسه عزاه لهما معا فى الأحاديث المتواترة وعد هذا منها .

(من بنى مسجدا) التنكير للشيوع فيشمل الصغير والكبير وزاد الترمذى فى روايته لسمويه من بنى لله بيتا وفى رواية لابن ماجه من بنى لله مسجداً يذكر فيه اسم الله (يبتغى به وجه الله) أى يطلب به رضاه وهو بمعنى حديث الطبرانى لا يريد به رياء ولا سمعة وأياما كان فالمراد الإخلاص وقد شدد الأئمة فى تحريمه حتى قال ابن الجوزى من كتب اسمه على مسجد بناه فهو بعيد من الإخلاص وقول بعض الشراح ومعنى يبتغى به وجه الله يطلب به ذات الله فان بناه بقصد الفوز بالجنة والنجاة من النار لا يقدح فى إخلاص البانى وابتغاء وجه الله أمر زائد هو أعلى وأجل من ذلك فلا يلائم سياق قوله (بنى الله له مثله فى الجنة) ولو كان المراد ذلك لقيل فى الجواب أعطاه الله مطلوبه أو تفضل عليه بالنظر إليه الذى وقع البناء لأجله وبقصده. فان قلت ما الحكمة فى اقتصاره فى الحديث المار على الإضافة لله واقتصاره هنا على لفظ الابتغاء؟ قلت قد سمعت أن المراد النص على شرطية الاخلاص وباضافته إلى الله تعالى فى الخبر الأول علم ذلك ولما لم يذكر لفظ الجلالة فى الثانى احتاج إلى إلحاق القيد. وقوله مثله أى بنى مثل المسجد فى الشرف ولا يلزم كون جهة الشرف متحدة فإن شرف المساجد فى الدنيا بالتعبد فيها وشرف ذلك البناء فى جهة الحسن الحسى أو المراد بيان وصف ذلك البيت ويكون له عشر بيوت فى الجنة أو لفظ المثل يراد به الإفراد فلا يمتنع كون الجزاء أبنية متعددة هى عشر مثله فلا وجه الاستشغاب بأن الحسنة بعشرة أمثالها على أن المثلية هنا بحسب الكمية والزيادة بحسب الكيفية فكم من بيت خير من عشر بل مائة بل ألف؟ أما سمعت خبر موضع شبر من الجنة خير من الدنيا وما فيها؟ وهنا أجوبة غير مرضية (حم ق ت ه) من حديث عبيد الله الخولانى (عن عثمان) بن عفان ذكر الخولانى أنه سمع عثمان يقول عند قول الناس فيه حين بنى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم قد أكثرتم وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

(من بنى لله مسجداً ولو كمفحص) وفى رواية مثل مفحص (قطاة) حمله الأكثر على المبالغة لأن مفحصها بقدر ما تحفره (لبيضها) وترقد عليه وقدره لا يكفى للصلاة فيه وزعم أن المراد بالمسجد محل السجود فحسب يأباه لفظ بنى لإشعاره بوجود بناء حقيق أو مافى معناه قال ابن حجر لكن لا تمنع إرادة الآخر مجازا إذ بناء كل شىء بحسبه وقد شاهدنا كثيراً من المساجد فى طرق المسافرين يحوطونها إلى جهة القبلة وهى فى غاية الصغر وبعضها لا يكون أكثر من قدر محل السجود وقال الزركشى لو هنا للتقليل وقد عده من معانيها ابن هشام الخضراوى وجعل منها إتقوا النار ولو بشق تمرة والظاهر أن التقليل مستفاد مما بعد لو، لا منها (بنى الله له بيتاً فى الجنة) إن كان قد بنى المسجد من حلال كما جاء مصرحا به فى رواية البيهقى عن أبى هريرة ولفظه من بنى لله بيتاً يعبد الله فيه من مال حلال بنى الله له بيتاً فى الجنة من در وياقوت اه . وهذا من أعظم أنواع الإعظام والإكرام لإيذانه بأنه مقره ومسكنه قد أعد له وهىء وبنى وأنه عند الله بمكان جليل يبنى له بدار القرار بجوار الغفار (تنبيه) قال الزركشى خص القطاة بالذكر دون غيرها لأن العرب تضرب به المثل فى الصدق ففيه رمز إلى المحافظة على الإخلاص فى بنائه والصدق فى إنشائه (حم) وكذا البزار عن أنس قال الهيثمى فيه جابر الجعفى ضعيف

(من بنى لله مسجدا بنى الله له فى الجنة أوسع منه) فيه إشعار بأن المثلية لم يقصد بها المساواة من كل وجه وفيه

٨٥٦٧ – مَنْ بَنَى بِنَاءً أَكْثَرَ مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ كَانَ عَلَيْهِ وَبَالًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (هب) عن أنس - (ض)

٨٥٦٨ – مَنْ بَنَى بِنَاءً فَوْقَ مَا يَكْفِيهِ كُلِّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَحْمِلَهُ عَلَى عُنُقِهِ - (طب حل) عن ابن مسعود

٨٥٦٩ – مَنْ بَنَى فَوْقَ عَشَرَةِ أَذْرُعٍ نَادَاهُ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ : يَا عَدُوَّ اللهِ ، إِلَى أَيْنَ تُرِيدُ ؟ - (طب) عن أنس - (ض)

٨٥٧٠ – مَنْ تَابَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا تَابَ اللهُ عَلَيْهِ (م) عن أبي هريرة - (صح)

إيذان بدخول فاعل ذلك الجنة إذ القصد بالبناء له أن يسكنه وهو لا يسكنه إلا بعد الدخول (فائدة) قال ابن الجوزى من كتب اسمه على مسجد بناه كان بعيدا من الإخلاص قال غيره ومن بناه بالأجرة لا يحصل له هذا الوعد المخصوص لعدم الإخلاص وإن كان يؤجر فى الجملة كما أشار اليه الحديث السابق إن الله يدخل بالسهم الواحد الحديث وبحث بعضهم أنه يدخل فى الثواب المذكور من حوط على بعضه وجعله مسجدا بغير بناء ومن يملك نحو بيت فوقفه مسجدا نظرا للمعنى وحقيقة البناء إنما هى المباشرة لكن المعنى يقتضى دخول الآمر به وإسناد البناء إلى الله مجاز وإبراز الفاعل فيه لتعظيم ذكره جل اسمه أو لئلا تتنافر الضمائر أو يتوهم عوده على بانى المسجد (طب عن أبى أمامة) الباهلى قال الهيثمى فيه علي بن يزيد ضعف ورواه أيضا أحمد عن ابن عمرو ، بفتح العين . قال الزين العراقى وفيه الحجاج ابن أرطاة وفيه مقال .

(من بنى بناء أكثر مما يحتاج اليه كان عليه وبالا يوم القيامة) ومن ثم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يضع لبنة على لبنة ولا قصبة على قصبة وقيل فى قوله تعالى « تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الأرض ولا فساداً » أنه الرياسة والتطاول فى البناء . قال القونوى اعلم أن صور الأعمال أعراض جواهرها مقاصد العمال وعلومهم واعتقاداتهم ومتعلقات هممهم وهذا الحديث وإن كان من حيث الصيغة مطلقا فالأحوال والقرائن تخصصه وذلك أن بناء المسجد والربط ومواضع التعبد يؤجر البانى عليها اتفاقا فالمراد هنا إنما هو البناء الذى لم يقصد صاحبه إلا التنزه والانفساح والاستراحة والرياء والسمعة وإذا كان كذلك فهمة البانى وقصده لا يتجاوز هذا العالم فلا يكون لبنائه ثمرة ولا نتيجة فى الآخرة لأنه لم يقصد بما فعله أمراً وراء هذه الدار ففعله عرض زائل لا ثمرة له ولا أجر (هب عن أنس) وفيه بقية بن الوليد والكلام فيه مشهور والضحاك بن حمزة . قال الذهبى فى الضعفاء قال النسائى غير ثقة .

(من بنى) بناء (فوق ما يكفيه) لنفسه وأهله على الوجه اللائق المتعارف لأمثاله (كلف يوم القيامة أن يحمله على عنقه) أى وليس بحامل فهو تكليف تعجيز كما مر نظيره (تنبيه) قال حجة الإسلام من أبواب الشيطان ووساوسه حب التزين فى البناء والثياب والأثاث فإن الشيطان إذا رأى ذلك غالبا على قلب الإنسان باض فيه وفرخ فلا يزال يدعوه إلى عمارة الدار وتزيين سقوفها وحيطانها وتوسيع أبنيتها ويدعوه إلى التزين بالأثواب والدواب ويسخره فيها طول عمره وإذا أوقعه فيها استغنى عن معاودته فإن بعض ذلك يجره لبعض فلا يزال يدرجه من شىء إلى شىء حتى يساق إليه أجله فيموت وهو فى سبيل الشيطان واتباع الهوى (طب حل عن ابن مسعود) قال فى الميزان هذا حديث منكر وقال الحافظ العراقى إسناده فيه لين وانقطاع

(من بنى) بناء وجعل ارتفاعه (فوق عشرة أذرع ناداه مناد من السماء) أى من جهة العلو والظاهر أنه من الملائكة (ياعدو الله إلى أين تريد) أغفل المصنف من خرجه وعزاه فى الدرر إلى الطبرانى (عن أنس) وفيه الربيع بن سليمان

٨٥٧١ – مَنْ تَابَ إِلَى اللّهِ قَبلَ أَنْ يُغَرْغِرَ قَبِلَ اللّهُ مِنهُ - (ك) عن رجل - (صح)

٨٥٧٢ – مَنْ تَأَنَّى أَصَابَ أَوْ كَادَ، وَمَنْ عَجِلَ أَخْطَأَ أَوْ كَادَ - (طب) عن عقبة بن عامر - (صح)

٨٥٧٣ – مَنْ تَأَهَّلَ فِي بَلَدٍ فَلْيُصَلِّ صَلَاةَ الْمُقِيمِ - (حم) عن عثمان - (ض)

٨٥٧٤ – مَنْ تَبَتَّلَ فَلَيْسَ مِنَّا (عب) عن أبي قلابة مرسلا (ض)

الجيرى أورده الذهبى فى ذيل الضعفاء وقيل كان فقيها دينا لم يتقن السماع من ابن وهب
(من تاب) أى رجع عن ذنبه بشرطه (قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه) أى قبل توبته ورضيها فرجع متعطفا عليه برحمته وذلك لأن العبد إذاجاء فى الاعتذار والتنصل بأقصى مايقدرعليه قابله الله بالعفو والتجاوز وفيه تطييب لنفوس العباد وتنشيط للتوبة وبعث عليها وردع عن اليأس والقنوط وأن الذنوب وإن جلت فإن عفوه أجل وكرمه أعظم وقوله تاب الله عليه كناية عن قبول توبته لأن قبوله مستلزم لتعطف الله وترحمه عليه وقوله قبل أن تطلع حد لقبول التوبة ولها حد آخر وهو وقوعها قبل الغرغرة كما فى الحديث الآتى ولصحتها شروط مبينة فى الأصول والفروع (م) فى الدعوات (عن أبى هريرة) ولم يخرجه البخارى
(من تاب إلى الله قبل أن يغرغر) أى يأخذ فى حالة النزع (قبل الله منه) توبته ومن قبل توبته لم يعذبه أبداقال الكلاباذى ومعلوم أن هذا وقت لايتلافى فيه مافات فتوبته الندم بالقلب والاستغفار باللسان أما حال الغرغرة فلا تقبل توبته ولا ينفذ تصرفه لقوله تعالى «فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا» لأن الاعتبار إنما هو بالإيمان بالغيب (ك) فى التوبة (عن رجل) من الصحابة ولم يصححه ولا ضعفه
(من تأنى أصاب أو كاد) أن يصيب أى قارب الإصابة (ومن عجل أخطأ أو كاد) أن يخطئ لأن العجلة شؤم الطبع وجبلة الخلق فجاء المشرع بضد الطبع وكفه وجعل فى التأنى اليمن والبركة فإذا ترك شؤم الطبع وأخذ بأمر الشرع أصاب الحق أو قارب لتعرضه لرضى ربه، قال الغزالى: الاستعجال هو الخصلة المفوتة للمقاصد الموقعة فى المعاصى ومنها تبدو آفات كثيرة وفى المثل السائر إذا لم تستعجل تصل، قال:

قد يدرك المتأنى بعض حاجته   وقد يكون مع المستعجل الزلل

ومن آفاته أنه مفوت للورع فإن أصل العبادة وملاكها الورع والورع أصله النظر البالغ فى كل شىء والبحث التام عن كل شىء هو بصدده فإن كان المكلف مستعجلا لم يقع منه توقف ونظر فى الأمور كما يجب ويتسارع إلى كل طعام فيقع فى الزلل والخلل (طب) وكذا فى الأوسط (عن عقبة بن عامر) قال الهيثمى رواه عن شيخه بكر بن سهل وهو مقارب الحال وضعفه النسائى وفيه ابن لهيعة
(من تأهل فى بلد) أى تزوج بها يعنى ونوى إقامة أربعة أيام صحاح (فليصل صلاة المقيم) أى فيتم الصلاة ولا يجوز له القصر لأنه صار مقيما (حم عن عثمان) بن عفان قال الهيثمى فيه عكرمة بن إبراهيم وهو ضعيف وسببه أنه لما حج صلى بمنى أربع ركعات فأنكر عليه الناس فقال ياأيها الناس إنى تأهلت بمكة منذ قدمت وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره. قال الهيثمى وفيه عكرمة بن إبراهيم وهو ضعيف وقال الحافظ فى الفتح هذا الحديث لايصح لأنه منقطع وفى رواته من لايحتج به قال ويرده قول عروة: إن عائشة تأولت ما تأول عثمان ولا جائز أن يتأهل فدل على وهاء هذا الخبر والمنقول أن إتمام عثمان أنه كان يرى القصر مختصا بمن كان شاخصا سائرا وأما من أقام بمكان أثناء سفره فله حكم المقيم فيتم اهـ * (من تبتل) أى تخلى من النكاح وانقطع عنه كما يفعل رهبان النصارى (فليس منا) أى ليس على سنتنا وطريقتنا لكونه ترك ما علم أن الشارع نظر إليه من تكثير الأمة والمباهاة بها (عب عن أبى قلابة) بكسر القاف وخفة اللام: عبد الله بن زيد الجرمى (مرسلا)

٨٥٧٥ — مَنْ تَبِعَ جَنَازَةً وحَمَلَهَا ثَلَاثَ مِرَارٍ فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّهَا - (ت) عن أبى هريرة - (ض)

٨٥٧٦ — مَنْ تَتَبَّعَ مَايَسْقُطُ مِنَ السُّفْرَةِ غُفِرَ لَهُ - الحاكم فى الكنى عن عبد الله بن أم حرام - (ح)

٨٥٧٧ — مَنْ تَحَلَّمَ كَاذِبًا كُلِّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَعْقِدَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ، وَلَنْ يَعْقِدَ بَيْنَهُمَا - (ت ه) عن ابن عباس - (صح)

٨٥٧٨ — مَنْ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اتُّخِذَ جِسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ - (حم ت ه) عن معاذ بن أنس - (ح)

(من تبع) وفى رواية من شيع (جنازة وحملها ثلاث مرار) فى رواية مرات (فقد قضى ماعليه من حقها) يحتمل أن المراد بالحمل ثلاثا أنه يحمل حتى يتعب فيترك ثم هكذا ثم هكذا. وتعلق بهذا الخبر من ذهب إلى أن السنة المشى خلف الجنازة لأن التابع والمشيع إنما يكون من خلف قلنا ليس هكذا بل يكون معه وأمامه وخلفه وليس له من هذا اللفظ موضع مخصوص بل الكل محتمل نخص أحد المواضع المحتملة فعل المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم والخليفتين بعده من المشى أمامها لأنه شافع والشافع يتقدم (ت) فى الجنائز (عن أبى هريرة) وقال غريب قال فيه أبو المهزم يزيد بن سفيان ضعفه شعبة اه . وقال ابن الجوزى حديث لا يصح والمتهم به أبو المهزم . وقال النسائى هو متروك الحديث .

(من تتبع مايسقط من السفرة) فأكله تواضعا واستكانة وتعظيما لما رزقه الله وصيانة له عن التلف (غفرله) لتعظيمه المنعم بتعظيم ماأنعم به عليه والمراد الصغائر دون الكبائر وهو قياس النظائر (الحكيم فى) كتاب (الكنى والألقاب (عن عبدالله بن أم حرام) بحاء وراء مهملتين .

(من تحلم) بالتشديد أى تكلف الحلم بأن زعم أنه حلم حلما أى رأى رؤيا فى حال كونه (كاذبا) فى دعواه أنه رأى ذلك فى منامه (كلف) بضم الكاف وشد اللام المكسورة (يوم القيامة أن يعقد بين شعيرتين) بكسر العين تثنيه شعيرة (ولن) يقدر أن (يعقد بينهما) لأن اتصال أحدهما بالأخرى غير ممكن عادة فهو يعذب حتى يفعل ذلك ولا يمكنه فعله فكأنه يقول يكلف مالا يستطيعه فيعذب عليه فهو كناية عن تعذيبه علي الدوام ولا دلالة فيه علي جواز التكليف بما لا يطاق لأنه ليس فى دار التكليف ووجه اختصاص الشعير بذلك دون غيره لما فى المنام من الشعور وبما دل عليه فحصلت المناسبة بينهما من جهة الاشتقاق وإنما شدد الوعيد على ذلك مع أن الكذب فى اليقظة قد يكون أشد مفسدة منه إذ يكون شهادة فى قتل أو حد لأن الكذب فى النوم كذب على الله تعالى لأن الرؤيا جزء من النبوة وما كان من أجزائها فهو منه تعالى والكذب على الخالق أقبح منه على المخلوق (ت ه عن ابن عباس) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرج فى الصحيحين ولا أحدهما وهو ذهول بل هو فى البخارى فى التعبير ولفظه من تحلم بحلم لم يره كلف أن يعقد بين شعيرتين ولن يفعل اه .

(من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة) أى من تجاوز رقابهم بالخطو إليها (اتخذ) ببنائه للفاعل (جسرا إلى جهنم[1])

---

(١) وظاهر الحديث أن التخطى حرام وقال شيخ الإسلام فى شرح البهجة وإذا قلنا بالكراهة أى كراهة التخطى فكلام الشيخين يقتضى أنها كراهة تنزيه واعتمده الرملى وهذا فى غير امام أو رجل صالح لأن الصالح يتبرك به ولا يتأذى الناس بتخطيه وألحق بعضهم بالصالح الرجل العظيم ولو فى الدنيا قال لأن الناس يتسامحون بتخطيه ولا يتأذون به وواجد فرجة لا يصلها إلا بالتخطى ولم يرج سدها فلا يكره له وإن وجد غيرها لتقصير القوم باخلائها لكن يسن له إن وجد غيرها أن لا يتخطى فان رجا سدها كأن رجا أن يتقدم أحد إليها إذا أقيمت الصلاة كره وقيد بعضهم جواز التخطى للفرجة برجل أورجلين .

٨٥٧٩ — مَنْ تَخَطَّى الحُرْمَتَيْنِ فَخُطُّوا وَسَطَهُ بِالسَّيْفِ - (حم ك) عن عبد الله بن أبى مطرف - (ض)

٨٥٨٠ — مَنْ تَخَطَّى حَلْقَةَ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ فَهُوَ عَاصٍ - (طب) عن أبى أمامة - (ض)

٨٥٨١ - مَنْ تَدَاوَى بِحَرَامٍ لَمْ يَجْعَلِ اللهُ فِيهِ شِفَاءً - أبو نعيم فى الطب عن أبى هريرة - (ض)

أى اتخذ لنفسه جسراً يمر عليه إلى جهنم بسبب ذلك، أو للمفعول أى يجعل جسرا يمر عليه من يساق لجهنم جزاء لكل بمثل عمله وضعفه التوربشتى قال الزين العراقى والمشهور فى رواية هذا الحديث اتخذ ببنائه للمفعول بضم التاء وكسر الخاء بمعنى أنه يجعل جسرا على طريق جهنم ليوطأ ويتخطى كما يتخطى رقاب الناس قال ويجوز بناؤه للفاعل والأول أظهر وأوفق للرواية وقد ذكره الديلمى بلفظ من تخطى رقبة أخيه المسلم جعله الله يوم القيامة جسرا ممتدا إلى جهنم اهـ . والتخطى حرام فى بعض صوره ومكروه فى بعضها ومحل التفصيل كتب الفروع (حم ت ه عن معاذ بن أنس قال الترمذى غريب ضعيف فيه رشدين بن سعد ضعفوه اهـ وتبعه عبد الحق

(من تخطى الحرمتين) أى تزوج محرمه كزوجة أبيه بعقد (فخطوا وسطه بالسيف) أى اضربوه به والمراد اقتلوه فليس المراد السيف بعينه بل القتل وجعل السيف عبارة عنه لأنه يكون ثمة غالبا فتمسك ابن القيم بظاهره وزعمه أن فيه دلالة على القتل بالتوسيط لا اتجاه له وهذا قاله فيمن تزوج امرأة أبيه بعقد على صورة الشرع قال ابن جرير وإنما كان متخطيا حرمتين لأنه جمع بين كبيرتين إحداهما عقد نكاح على من حرم الله عقد النكاح عليه بنص تنزيله بقوله « ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم » والثانية إتيانه فرجا محرما عليه وأعظم من ذلك إقدامه عليه بمشهد من المصطفى صلى الله عليه وسلم وإعلانه عقد النكاح على من حرم الشارع العقد عليها بكل حال ونص عليه فى كتابه نصا لا يقبل تأويلا ولا شبهة ففعله دليل على تكذيبه لمحمد فيما جاء به عن الدين وجحود الحكمة فى تنزيله فإن كان قد أسلم فهو ردة وإن كان له عهد فإظهاره لذلك نقض فمن ثم أمر بقتله بالسيف فقتله بالسيف ليس لكونه زنا فحسب فسقط الاعتراض بأن حد الزنا المنصوص عليه فى الكتاب إنما هو رجم المحصن وجلد غيره ولم يخص ذلك بالعزاب دون المحارم ثم قال ابن جرير الحديث مبين لخطإ من زعم أنه لو تزوج مسلم محرمه كأخته ثم وطئها عالما عامدا فالعقد شبهة تدرء الحد فتوجب المهر هذا كلام الإمام ابن جرير وقد رأيت فى سبب الحديث من كلام الراوى نفسه ما يخالفه وهو أن الحديث إنما ورد فى رجل أكره أخته فزنا بها وفى معجم الطبرانى عن صالح بن راشد أن الحجاج أتى برجل اغتصب أخته نفسها فقال احبسوه واسألوا من هنا من الصحابة فسألوا عبد الله بن مطرف فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تخطى الحرمتين فخطوا وسطه بالسيف ثم كتبوا بذلك إلى ابن عباس فكتب اليهم بمثله اهـ وفى مصنف ابن أبى شيبة من طريق بكر بن عبد الله المزنى أن الحجاج أتى برجل قد وقع على ابنته فذكره. وقد اختلف العلماء فيمن وطئ محرمه على أقوال: الأول أنه زنا فيحد له وهو قول الشافعى ومالك. الثانى يقتل وهو قول أحمد. الثالث يدرؤ عنه الحد إن تزوج بشهود وهو قول أبى حنيفة وأقاموا عليه القيامة؛ وحاصل ما عليه الشافعى ومالك أنه إن استحل كفر وإلا فكالزنا (طب هب عن عبد الله بن أبى مطرف) بضم أوله وفتح ثانيه وشد الراء المكسورة الأزدى قال الذهبى شامى يروى له حديث لا يثبت قاله البخارى وقضية كلام المصنف أن البيهقى خرجه وأقره والأمر بخلافه بل تعقبه بأن البخارى قال عبد الله بن مطرف له صحبة ولم يصح إسناده اهـ بنصه ولما عزى الهيثمى الحديث للطبرانى قال وفيه رندة بن قضاعة عن الأوزاعى وثقه هشام بن عمار وضعفه الجمهور وبقية رجاله ثقات اهـ

(من تخطى حلقة قوم) بسكون اللام (بغير إذنهم) أى ولم يعلم رضاهم (فهو عاص) أى آثم (طب عن أبى أمامة) قال الهيثمى فيه جعفر بن الزبير وهو متروك

(من تداوى بحرام كخمر[1] لم يجعل الله فيه شفاء) فإن الله لم يجعل شفاء هذه الأمة فيما حرم عليها كما ورد فى حديث

(١) أو غيره من سائر الأعيان النجسة مع وجود طاهر يقوم مقامه

٨٥٨٢ — مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَنِصْفُ دِينَارٍ - (حم د ن حب ك) عن سمرة - (صح)

٨٥٨٣ — مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ بِغَيْرِ عُذْرٍ فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِرْهَمٍ، أَوْ نِصْفِ دِرْهَمٍ، أَوْ صَاعٍ، أَوْ مُدٍّ - (هق) عن سمرة - (صح)

٨٥٨٤ — مَنْ تَرَكَ اللِّبَاسَ تَوَاضُعاً لِلَّهِ وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَيْهِ دَعَاهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ حَتَّى يُخَيِّرَهُ مِنْ أَيِّ حُلَلِ الْإِيمَانِ شَاءَ يَلْبَسُهَا - (ت ك) عن معاذ بن أنس - (صح)

٨٥٨٥ — مَنْ تَرَكَ صَلَاةً لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانُ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

«يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس» والمحرم وإن أثر فى إزالة المرض لكن يعقبه أمراض قلبية ومن شرب الخمر للتداوى أثم. نعم يجوز التداوى بمعجون بخمر ولو لتعجيل شفاء بشرط إخبار طبيب مسلم أو معرفة المتداوى وعدم مايقوم مقامه (أبو نعيم فى) كتاب (الطب) النبوى (عن أبى هريرة)

(من ترك الجمعة) ممن تلزمه (من غير عذر) وهو من أهل الوجوب (فليتصدق) ندبا مؤكدا (بدينار) أى مثقال إسلامى (فإن لم يجد فبنصف دينار) فإن ذلك كفارة الترك والأمر للندب لا للوجوب (حم د ن ه حب ك) من حديث قدامة (عن سمرة) بن جندب قال ابن الجوزى حديث لايصح قال البخارى لايصح سماع قدامة من سمرة وقال أحمد قدامة لايعرف اه وقال الدميرى حديث منقطع مضطرب وذكر نحوه ابن القيم

(من ترك الجمعة بغير عذر) وهو من أهل الوجوب (فليتصدق) ندبا مؤكدا (بدرهم) فضة (أو نصف درهم أو صاع أو مد) وفى رواية أو نصف صاع وفى أخرى أو نصف مد وقد وقع التعارض بين هذا الحديث وماقبله ويمكن أن يقال فى الجمع إن هذا بالنسبة لأصل السنة وأما كمالها فلا يحصل إلا بما ذكر فى الاول (هق عن سمرة) بن جندب قال الدميرى اتفقوا على ضعف هذه الروايات كلها وقول الحاكم حديث ضعيف مردود وهذا مع ماقبله اضطراب يضعف لأجله

(من ترك اللباس) أى لبس الثياب الحسنة وفى رواية ترك ثوب جمال (تواضعا لله تعالى) أى لا ليقال إنه متواضع أو زاهد ونحوه والناقد بصير (وهو يقدر عليه دعاه الله يوم القيامة على رؤس الخلائق) أى يشهره بين الناس ويباهى به ويقال هذا الذى صدرت منه هذه الخصلة الحيدة (حتى يخيره من أى حلل الإيمان شاء يلبسها) ومن ثم كان النبى صلى الله عليه وسلم يلبس الصوف ويعتقل الشاة وفى رواية لأحمد من ترك أن يلبس صالح الثياب وهو يقدر عليه تواضعا لله تعالى والباقى سواء قال أبو البقاء أن يلبس مفعول ترك أى ترك لبس صالح الثياب وهو يقدر جملة فى موضع الحال وتواضعا يجوز كونه مفعولا له أى للتواضع وكونه مصدرا فى محل الحال أى متواضعا اه ثم هذا إشارة إلى أن الجزاء من جنس العمل وأن التواضع الفعلى مطلوب كالقولى وهذا من أعظم أنواع التواضع لأنه مقصور على نفس الفاعل فمقاساته أشق بخلاف التواضع المتعدى فانه خفض الجناح وحسن التخلق ومزاولته أخف على النفس من هذا لرجوعه لحسن الخلق لكن بزيادة نوع كسر نفس ولين جانب ولما أرادوا أن يغيروا زى عمر عند إقباله على بيت المقدس زجرهم وقال إنا قوم أعزنا الله بالإسلام فلن نلتمس العز بغيره ﴿ تنبيه ﴾ عرف بعضهم التواضع بأنه الخضوع لغة وعرفا بأنه حط النفس إلى مادون قدرها واعطاؤها من التوقير أقل من استحقاقها (ت ك) فى الإيمان واللباس (عن معاذ بن أنس) وأقره الذهبى فى باب الإيمان وضعفه فى باب اللباس فقال عبد الرحيم بن ميمون أحد رواته ضعفه ابن معين اه وأورده ابن الجوزى فى العلل وأعله به

(من ترك صلاة) أى من الخمس عامدا عالما بغير عذر (لقى الله وهو عليه غضبان) أى مستحقا لعقوبة المغضوب

٨٥٨٦ - مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ حَبِطَ عَمَلُهُ - (حم خ ن) عن بريدة - (صح)

٨٥٨٧ - مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ جِهَارًا - (طس) عن أنس - (صح)

٨٥٨٨ - مَنْ تَرَكَ الرَّمْيَ بَعْدَ مَا عَلِمَهُ رَغْبَةً عَنْهُ فَإِنَّهَا نِعْمَةٌ كَفَرَهَا - (طب) عن عقبة بن عامر - (ح)

٨٥٨٩ - مَنْ تَرَكَ ثَلَاثَ جُمَعٍ تَهَاوُنًا بِهَا طَبَعَ اللهُ عَلَى قَلْبِهِ - (٤ حم ك) عن أبي الجعد - (صح)

عليهم فإن شاء رضى عليه وسامحه وإن شاء عذبه وشاححه قال الطيبي إذا أطلق الغضب على الله حمل على الغاية وهي إرادة الانتقام فترك الفريضة أو تفويتها بلا عذر كبيرة فإن لازم تركها ومات على ذلك فهو من الأشقياء الخاسرين إلا أن يدركه عفو الله ﴿ تنبيه ﴾ قال القيصري الوجود كله بأجزائه مصل لله بدوام وجود الوجود لا ينفك عن الصلاة فإنه فى مقام العبودية لله فمن حقق النظر رأى الوجود كله باطنا وظاهرا مصلياً فمن ترك الصلاة فقد خالف الخليقة كلها ولذلك يحشر مع فرعون وهامان كما جاء فى بعض الأخبار (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه سهل ابن محمود ذكره ابن أبي حازم وقال لم يرو عنه إلا الدورقي وسعدان وبقية رجاله رجال الصحيح

(من ترك صلاة العصر) أى متعمدا كما فى الرواية الآتية (حبط) وفى رواية البخارى فقد حبط بكسر الموحدة (عمله) أى بطل كمال ثواب عمله يومه ذلك. وأخذ بظاهره المعتزلة فأحبطوا الطاعة بالمعصية وخص العصر لأنها مظنة التأخير بالتعب من شغل النهار أو لأن فوتها أقبح من فوت غيرها لكونها الوسطى المخصوصة بالأمر بالمحافظة عليها على القول المنصوص قال ابن تيمية وهى التى عرضت على من قبلنا فضيعوها فالمحافظ عليها له الأجر مرتين وهى التى لما فاتت سليمان فعل بالخيل ما فعل وهى خاتمة فرائض النهار وبفوتها يصير عمل نهاره أبتر غير كامل الثواب فتعبيره بالحبوط وهو البطلان ليس للتقريع والتهويل فحسب كما ظن وسلف فى شرح خبر الذى تفوته صلاة العصر ماله تعلق بذلك قال الحرالى والإحباط من الحبط وهو فساد فى الشيء الصالح يفسده عن وهم صلاحه اه (حم خ ن) كلهم فى الصلاة (عن بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء وسكون التحتية ودال مهملة ابن الحصيب بحاء وصاد مهملتين ولم يخرجه مسلم

(من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر جهارا) أى استوجب عقوبة من كفر أو قارب أن ينخلع عن الإيمان بانحلال عروته وسقوط عماده كما يقال لمن قارب البلد إنه بلغها أو فعل فعل الكفار وتشبه بهم لأنهم لا يصلون أو فقد ستر تلك الأقوال والأفعال المخصوصة التى كلفه الله بأن يبديها (طس عن أنس) بن مالك قال الهيثمي رجاله موثقون إلا محمد بن أبي داود البغدادى فما أدرى أهو هو أم لا؟ اه وقال ابن حجر الحديث سئل عنه الدارقطني فقال رواه أبو النضر عن أبي جعفر عن الربيع موصولا ووقفه أشبه بالصواب اه وقال الحافظ العراقى فى مسنده مقال. نعم روى احمد بسند رجاله ثقات من ترك صلاة متعمدا فقد برئت منه ذمة محمد اه

(من ترك الرمى) بالسهام (بعد ما علمه رغبة عنه فانها) أى الخصلة التى هى معرفة الرمى ثم أهملها (نعمة كفرها) فانه ينكى العدو ونعم العون فى الحرب وهذا خرج مخرج الزجر والتغليظ فتعلم الرمى مندوب وتركه بعد معرفته مكروه. نعم شرط ندبه عدم الاكباب عليه بحيث تضيع بعض الواجبات بسببه وإلا فلا يطلب بل يكره بل قد يحرم إذ لا يجوز ترك فرض لسنة ومحله أيضا مالم يعارضه ماهو أهم منه ومن ثم لما سئل عنه بعض العلماء. قال هو حسن لكنها أيامك فانظر بما تقطعها (طب عن عقبة بن عامر) ورواه عنه الطيالسى

(من ترك ثلاث جمع تهاونا بها) أى إهانة، وعدل إلى التفاعل للدلالة على أن الجمعة شأنها أنها أعلى رتبة وأرفع مكانة من أن يتصور فيه الاستهانة بوجه فلا يقدر أحد على إهانته إلا تكلفاً وزورا قال أبو البقاء وتهاونا منصوب على أنه مفعول له ويجوز أن يكون منصوباً فى موضع الحال أى متهاونا (طبع الله على قلبه) أى ختم عليه وغشاه ومنعه ألطافه وجعل فيه الجهل والجفاء والقسوة أو صير قلبه قلب منافق. والطبع بالسكون الختم وبالتحريك الدنس

٨٥٩٠ — مَنْ تَرَكَ ثَلاثَ جُمُعَاتٍ مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ كُتِبَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ - (طب) عن أسامة بن زيد - (صح)

٨٥٩١ — مَنْ تَزَوَّجَ فَقَدِ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ الإِيمَانِ ، فَلْيَتَّقِ اللهَ فِي النِّصْفِ الْبَاقِي - (طس) عن أنس (ض)

٨٥٩٢ — مَنْ تَزَيَّنَ بِعَمَلِ الآخِرَةِ وَهُوَ لا يُرِيدُهَا وَلا يَطْلُبُهَا لُعِنَ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ - (طس) عن أبي هريرة

وأصله من الوسخ يغشى السيف ثم استعمل فيما يشبه ذلك من الآثام والقبائح (حم ٤ ك) في المناقب (عن أبي الجعد) الضمرى ويقال الضميرى بالتصغير قال الترمذى عن البخارى لا أعرف اسمه وقال لا أعرف له إلا هذا الحديث لكن ذكر العسكرى أن اسمه الأقرع وقيل جنادة صحابى له حديث قتل يوم الجمل قال الحاكم مرة هو على شرط مسلم وأخرى سكت قال الذهبى فى التلخيص هو حسن وقال فى الكبائر سنده قوى وعده المصنف فى الأحاديث المتواترة .

(من ترك ثلاث جمعات من غير عذر كتب من المنافقين) أراد النفاق العملى قال فى فتح القدير صرح أصحابنا بأن الجمعة فرض آكد من الظهر ويا كفار جاحدها (فائدة) قال الغزالى اختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد جمعة ولا جماعة فقال فى النار فلم يزل يتردد اليه شهراً يسأله عن ذلك فيقول فى النار (طب عن أسامة ابن زيد) قال الهيثمى فيه جابر الجعفى وهو ضعيف عند الأكثر لكن له شاهد صحيح وهو خبر أبى يعلى عن الحبر يرفعه من ترك الجمعة ثلاث جمع متواليات فقد نبذ الاسلام وراء ظهره قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح .

(من تزوج فقد استكمل نصف الإيمان) وفى رواية نصف دينه (فليتق الله فى النصف الباقى) جعل التقوى نصفين نصفا تزوجا ونصفا غيره قال أبو حاتم المقيم لدين المرء فى الأغلب فرجه وبطنه وقد كفى بالتزوج أحدهما قال الطيبى وقوله فقد استكمل جواب ، والشرط فليتق الله عطف عليه أو الجواب الثانى والأول عطف على الشرط فعليه السبب مركب والمسبب مفرد فالمعنى أنه معلوم أن التزوج نصف الدين فمن حصله فعليه بالنصف الباقى وهذا أبلغ لإيذانه بأنه معلوم مقدر وعلى الوجه الآخر إعلام بذلك فلا يكون مقدرا وعلى الأول السبب مفرد والمسبب مركب (فائدة) قال الغزالى عن بعضهم غلبت علىّ شهوتى فى بدئ إرادتى بما لم أطق فأكثرت الضجيج إلى الله فرآنى شخص فى المنام فقال تحب أن يذهب ماتجد وأضرب عنقك قلت نعم قال مد رقبتك فمددتها فجرد سيفاً من نور وضرب به عنقى فأصبحت وقد زال مابى فبقيت معافى سنة ثم عاودنى ذلك فاشتد فرأيت شخصاً يخاطبنى فيما بين صدرى وجنبى يقول ويحك كم تسأل الله رفع مالا يحب رفعه تزوج فتزوجت فانقطع ذلك عنى وولدلى (طب) بل فى معاجمه الثلاثة (عن أنس) بن مالك قال الهيثمى ورواه بإسنادين وفيهما يزيد الرقاشى وجابر الجعفى وكلاهما ضعيف . وقد وثقا . وقال الحافظ العراقى سنده ضعيف اه وذلك لأن فيه عمرو بن أبى سلمة أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ثقة وقال أبو حاتم لا يحتج به اه وقال ابن الجوزى حديث لا يصح وفيه آفات ورواه الحاكم بلفظ من تزوج امرأة فقد أعطى نصف العبادة قال ابن حجر وسنده ضعيف

(من تزين بعمل الآخرة وهو لا يريدها ولا يطلبها لعن فى السموات والأرض) لفظ رواية الطبرانى فيما وقفت عليه من النسخ الأرضين بالجمع وذلك لما اشتمل عليه من التدليس والتحلى بأوصاف التدليس وذلك من علامات النفاق إذ المنافق من يظهر خلاف ما يبطن (تنبيه) قال ابن عربى من مرض الأحوال النفسانية التى يجب التداوى منها صحبة الصالحين ليشتهر أنه منهم وهو فى نفسه مع شهوته فان حضر معهم سماعا وقد عشق أمرد أو جارية فأصابه وجد وغلب عليه حال من عشقه يصيح ويتنفس الصعداء ويقول الله أو هو هو ، ويشير بإشارات الصوفية فيظن الحاضرون أنه حال إلهى مع كونه ذا وجد صحيح وحال صحيحة لكن فيهما ، وقد خاب من دساها ، قال ومن أمراض الأحوال أن يلبس دون مافى نفسه مما يحل له فنى عرف هذه العلل وأدواءها واستعملها نفع نفسه قال وكان فى زمن

٨٥٩٣ - مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ - (د) عن ابن عمر (طس) عن حذيفة - (ح)

نور الدين شيخ كثير الزعقات والتنهيدات فى حال وجده بالله بحيث كان يشعب على الطائفين حال طوافه فكان يطوف على سطح الحرم وكان صادق الحال فابتلى بحب مغنية فانتقل وجده اليها والناس يظنون أنه فى الله فجاء إلى الصوفية ورمى خرقته وذكر قصته وقال لا أكذب فى حالى ولزم خدمة المغنية فأخبرت أنه من الأولياء وابتلى فاستحيت وتابت ببركة صدقه ولزمت خدمته فزال ذلك التعلق من قلبه ورجع لحاله فلبس خرقته ولم يرأن يكذب مع الله فى حاله فهذا حال صدقهم فليحذر من الكذب فى ذلك ولا يظهر للناس إلا ما يظهر لله، إلى هنا كلامه، وفى حكمة الأشراف صاحب الرياء عند الصوفية كمنافق علمت منه الطوية فكلما أراد أن يستر ما علموا كذبوه وفضحوه

ومهما يكن عند امرئ من خليقة وإن خالها تخفى على الناس تعلم

قال ومن المرائين قوم زينوا ظاهرهم وتشبهوا بالفقراء ناصبين شبكة احتيالهم على العوام فان كان ذلك حظهم من الله فيا فضيحتهم بين يديه. وروى ابن كامل فى معجمه وابن النجار فى تاريخه عن أنس قال وعظ النبى صلى الله عليه وسلم يوما فاذا رجل قد صعق فقال صلى الله عليه وسلم من ذا الذى لبس علينا ديننا إن كان صادقا فقد شهد نفسه وإن كان كاذبا محقه الله (طس عن أبى هريرة) قال المنذرى ضعيف وقال الهيثمى فيه إسماعيل بن يحي التيمى وهو كذاب اه فكان ينبغى للمصنف حذفه من الكتاب

(من تشبه بقوم) أى تزيا فى ظاهره بزيهم وفى تعرفه بفعلهم وفى تخلقه بخلقهم وسار بسيرتهم وهديهم فى ملبسهم وبعض أفعالهم أى وكان التشبه بحق قد طابق فيه الظاهر الباطن (فهو منهم) وقيل المعنى من تشبه بالصالحين وهو من أتباعهم يكرم كما يكرمون ومن تشبه بالفساق يهان ويخذل كهم، ومن وضع عليه علامة الشرف أكرم وإن لم يتحقق شرفه وفيه أن من تشبه من الجن بالحيات وظهر بصورتهم قتل وأنه لا يجوز الآن لبس عمامة زرقاء أو صفراء كذا ذكره ابن رسلان، وبأبلغ من ذلك صرح القرطبى فقال لو خص أهل الفسوق والمجون بلباس منع لبسه لغيرهم فقد يظن به من لا يعرفه أنه منهم فيظن به ظن السوء فيأثم الظان والمظنون فيه بسبب العون عليه، وقال بعضهم قد يقع التشبه فى أمور قلبية من الاعتقادات وإرادات وأمور خارجية من أقوال وأفعال قد تكون عبادات وقد تكون عادات فى نحو طعام ولباس ومسكن ونكاح واجتماع وافتراق وسفر وإقامة وركوب وغيرها وبين الظاهر والباطن ارتباط ومناسبة وقد بعث الله المصطفى صلى الله عليه وسلم بالحكمة التى هى سنة وهى الشرعة والمنهاج الذى شرعه له فكان مما شرعه له من الأقوال والأفعال ما يباين سبيل المغضوب عليهم والضالين فأمر بمخالفتهم فى الهدى الظاهر فى هذا الحديث وإن لم يظهر فيه مفسدة لأمور منها أن المشاركة فى الهدى فى الظاهر تؤثر تناسبا وتشاكلا بين المتشابهين تعود إلى موافقة ما فى الأخلاق والأعمال وهذا أمر محسوس فإن لابس ثياب العلماء مثلا يجد من نفسه نوع انضمام إليهم ولابس ثياب الجند المقاتلة مثلا يجد من نفسه نوع تخلق بأخلاقهم وتصير طبيعته منقادة لذلك إلا أن يمنعه مانع ومنها أن المخالفة فى الهدى الظاهر توجب مباينة ومفارقة توجب الانقطاع عن موجبات الغضب وأسباب الضلال والانعطاف على أهل الهدى والرضوان. ومنها أن مشاركتهم فى الهدى الظاهر توجب الاختلاط الظاهر حتى يرتفع التمييز ظاهرا بين المهديين المرضيين وبين المغضوب عليهم والضالين إلى غير ذلك من الأسباب الحكمية التى أشار إليها هذا الحديث وما أشبهه وقال ابن تيمية هذا الحديث أقل أحواله أن يقتضى تحريم التشبه بأهل الكتاب وإن كان ظاهره يقتضى كفر المتشبه بهم فكما فى قوله تعالى «ومن يتولهم منكم فإنه منهم»، وهو نظير قول ابن عمرو من بنى بأرض المشركين وصنع نيروزهم ومهرجانهم وتشبه بهم حتى يموت حشر يوم القيامة معهم فقد حمل هذا على التشبه المطلق فانه يوجب الكفر ويقتضى تحريم أبعاض ذلك، وقد يحمل منهم فى القدر المشترك الذى شابههم فيه فان كان كفرا أو معصية أو شعارا لها كان حكمه كذلك (د) فى اللباس (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الزركشى فيه ضعف ولم يروه عن ابن خالد إلا كثير بن مروان

٨٥٩٤ - مَنْ تَصَبَّحَ كُلَّ يَوْمٍ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةً لَمْ يَضُرَّهُ فِى ذٰلِكَ الْيَوْمِ سُمٌّ وَلَا سِحْرٌ - (حم ق د) عن سعد - (صح)

وقال المصنف فى الدرر سنده ضعيف، وقال الصدر المناوى فيه عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان وهو ضعيف كما قاله المنذرى، وقال السخاوى سنده ضعيف لكن له شواهد، وقال ابن تيمية سنده جيد، وقال ابن حجر فى الفتح سنده حسن (طس عن حذيفة) بن اليمان. قال الحافظ العراقى: سنده ضعيف، وقال الهيثمى: رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه على بن غراب وثقه غير واحد وضعفه جمع وبقية رجاله ثقات اهـ. وبه عرف أن سند الطبرانى أمثل من طريق أبى داود

(من تصبح كل يوم) أى أكل فى الصباح تفعل من صبحت القوم أى سقيتهم الصبوح والأصل فى الصبوح شرب الغداة، وقد يستعمل فى الأكل أيضا لأن شرب اللبن عند العرب بمنزلة الأكل (بسبع تمرات) بفتح الميم جمع تمرة (عجوة) بنصبه صفة أو عطف بيان لتمرات وهى ضرب من أجود التمر[1] (لم يضره فى ذلك اليوم) ظرف معمول ليضره أو صفة لقوله (سم) بتثليث السين (ولا سحر) وليس ذلك عاما فى العجوة بل خاصا بعجوة المدينة بدليل رواية مسلم من أكل سبع تمرات مما بين لابتيها أى المدينة لم يضره ذلك اليوم سم قال القرطبى فمطلق هاتين الروايتين مقيد بالأخرى فحيث أطلق العجوة هنا أراد عجوة المدينة واختصاص بعض الثمار فى بعض الأماكن ببعض الخواص فى بعض الأشياء غير بعيد وهذا من باب الخواص التى لاتدرك بقياس ظنى وما تكلفه بعضهم من ترجيعه إلى القياس وزعمه أن السموم إنما تقتل لافراط بردها فإذا دام على التصبح بالعجوة تحكمت فيه الحرارة واستعانت بها الحرارة الغريزية فقابل ذلك برد السم فبرأ صاحبه اهـ: فمما لاينبغى أن يلتفت إليه؛ أما أولا فلأن هذا وإن يقع فى السم لاينجع فى السحر وأما ثانيا فلأن ذلك يدفع كما قال القرطبى خصوصية عجوة المدينة بل خصوصية العجوة مطلقا بل خصوصية التمر فإن من الأدوية الحارة ماهو أبلغ فى ذلك منه كما هو معروف عند أهله فالصواب القول باختصاص ذلك بعجوة المدينة وجهاتها لأن الخطاب لهم فهو من العام الذى أريد به الخصوص وقد يكون الشىء دواء نافعا لأهله فى محله وفى بعضها سم قاتل؛ ثم هل ذلك خاص بزمن المصطفى صلى الله عليه وسلم أو عام؟ قولان رجح بعضهم الأول قال بعض المحققين والذى يدفع الاحتمال التجربة المتكررة فإن وجد ذلك كذلك الآن علم أنها خاصة دائمة وإلا فخاصة مخصوصة ومما تقرر علم أنه لااتجاه لزعم بعضهم أن ذلك لخاصية فى هواء المدينة أو لكون التمر حافظا لصحة أهلها لكونه غذاء وهو بمنزلة الحنطة لغيرهم قال القرطبى وتخصيصه بسبع لخاصية لهذا العدد علمها الشارع وقد جاء ذلك فى مواضع كثيرة لقول المصطفى صلى الله عليه وسلم فى مرضه صبوا على من سبع قرب وقوله غسل الإناء من ولوغ الكلب سبعا وقد جاء هذا العدد فى غير الطب كقوله تعالى «سبع بقرات سمان»، «وسبع عجاف»، وسبع كسنى يوسف «وسبع سنبلات»، وكذا سبعون وسبعمائة فمن جاء من هذا العدد مجىء التداوى فذلك لخاصة لايعلمها إلا الله ومن أطلعه عليها وما جاء فى غيره فالعرب تضع هذا العدد للتكثير لا لإرادة عدد بعينه ولا حصر اهـ. وقال بعضهم خص السبع لأن لهذا العدد خاصية ليست لغيره فالسموات والأرض والأيام والطواف والسعى ورمى الجمار وتكبير العيد فى الأولى سبع وأسنان الإنسان والنجوم سبع والسبعة جمعت معانى العدد كله وخواصه إذ العدد شفع ووتر والوتر اول وثانى والشفع كذلك فهذه أربع مراتب أول وثان ووتر أول وثان ولاتجمع هذه المراتب فى أقل من سبعة وهى عدد كامل جامع لمراتب العدد الأربعة الشفع والوتر والأوائل والثوانى والمراد بالوتر الأول الثلاثة وبالثانى الخمسة وبالشفع الأول الاثنين والثانى

(١) وألينه؛ وفى رواية بتمر المدينة، وقال ابن الأثير: العجوة ضرب أكبر من الصيحانى يقرب إلى السواد وهو مما غرسه النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة بيده.

٨٥٩٥ - مَنْ تَصَدَّقَ بِشَيْءٍ مِنْ جَسَدِهِ أُعْطِيَ بِقَدْرِ مَاتَصَدَّقَ - (طب) عن عبادة - (ح)

٨٥٩٦ - مَنْ تَطَبَّبَ وَلَمْ يُعْلَمْ مِنْهُ طِبٌّ فَهُوَ ضَامِنٌ - (د ن ه ك) عن ابن عمر - (صح)

٨٥٩٧ - مَنْ تَعَذَّرَتْ عَلَيْهِ التِّجَارَةُ فَعَلَيْهِ بِعُمَانَ - (طب) عن شرحبيل بن السمط - (صح)

٨٥٩٨ - مَنْ تَعَظَّمَ فِي نَفْسِهِ، وَاخْتَالَ فِي مِشْيَتِهِ؛ لَقِيَ اللهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانُ (حم خد) عن ابن عمرو (ح)

الأربعة وللأطباء اعتناء عظيم بالسبعة سيما فى البحارين وقال بقراط كل شىء فى هذا العالم يقدر على سبعة أجزاء وشرط الانتفاع بهذا وما أشبهه حسن الاعتقاد وتلقيه بالقبول (حم) فى الأطعمة (د) فى الطب (عن سعد) بن أبى وقاص

(من تصدق بشىء من جسده أعطى بقدر ماتصدق) يعنى من جنى عليه إنسان كأن قطع منه عضوا أو أزال منفعته فعفا عنه لوجه الله أثابه الله تعالى عليه بقدر الجناية ويحتمل أن المراد بالتصدق بذلك أن يباشر بعض الطاعة ببعض بدنه كأن يزيل الأذى عن الطريق بيده فيثاب بقدر ذلك؛ أخرج ابن سعد عن الربيع بن خيثم أنه كان يكنس الحش بنفسه فقيل له إنك تكفى هذا قال إنى أحب أن آخذ بنصيبى من المهنة (طب عن عبادة) بن الصامت رمز لحسنه ورواه عنه أحمد أيضاً باللفظ المزبور قال الهيثمى بعدماعزاه لأحمد فى المسند والطبرانى رجال المسند رجال الصحيح اه. فاقتضى أن رجال الطبرانى ليسوا كذلك فكان ينبغى للمصنف عزوه له

(من تطبب ولم يعلم منه طب) أى من تعاطى الطب ولم يسبق له تجربة، ولفظ التفعل يدل على تكلف الشىء والدخول فيه بكلفة ككونه ليس من أهله (فهو ضامن) لمن طبه بالدية إن مات بسببه لتهوره بإقدامه على مايقتل ومن سبق له تجربة وإتقان لعلم الطب بأخذه عن أهله فطب وبذل الجهد الصناعى فلا ضمان عليه قال الخطابى لاأعلم خلافا أن المعالج إذا تعدى فتلف المريض ضمن أى بالدية لا القود إذ لايستبد به بدون إذن المريض والضمان على العاقلة؛ وشمل الخبر من طب بوصفه أو قوله وهو مايخص باسم الطبائعى وبمروده وهو الكحال وبمراهمه وهو الجرائحى وبموساه وهو الخاتن وبريشته وهو الفاصد وبمحاجمه وشرطه وهو الحجام وبخلعه ووصله ورباطه وهو المجبر وبمكواته وناره وهو الكواء وبقربته وهو الحاقن فاسم الطبيب يشمل الكل وتخصيصه ببعض الأنواع عرف حادث (د ن) متصلا ومنقطعا (ه) فى الديات (ك) فى الطب (عن ابن عمرو) بن العاص قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى ورواه الدارقطنى من طريقين عن ابن عمرو أيضا وقال لم يسنده عن ابن جريج غير الوليد بن مسلم وغيره يرويه مرسلا قال الغريانى وفيه عيسى بن أبى عمران فى طريق وقال أبو حاتم غير صدوق يرويه عن الوليد بن مسلم وفى طريق آخر محمد بن الصباح وثقه أبو زرعة وله حديث منكر

(من تعذرت عليه التجارة) الظاهر أن التعذر قلة الربح وعدم سهولته (فعليه بعمان) أى فيلزم التجادة بها فإنها كثيرة الربح وهو فيها أسهل تناولا من غيرها وعمان بضم العين وخفة الميم بلد باليمن وصقع من البحرين وقرية على البحر بجنب البصرة وعمان بفتح العين وشد الميم مدينة فى أرض البلقاء من كور دمشق والحديث يحتملهما ويظهر أن الكلام فى ذلك الزمن فلا يلزم اطراده إلى هذا الزمان (طب عن شرحبيل) بضم المعجمة وفتح الراء وسكون المهملة (ابن السمط) بكسر المهملة وسكون الميم وقيل بفتح المهملة وكسر الميم الكندى أمير حمص لمعاوية وكان من فرسانه قال الذهبى اختلف فى صحبته وجزم ابن سعد بأن له وفادة

(من تعظم فى نفسه) أى تكبر وتجوه (واختال فى مشيته) أى تكبر وتبختر وأعجب فى نفسه فيها (لقى الله وهو عليه غضبان) أى يفعل به ما يفعله الغضبان بالمغضوب عليه لمنازعته له فى إزاره وردائه تعالى فإن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه وفيه أن ذلك كبيرة (١) (حم خد عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه وهو كما قال أو أعلى فقد قال الهيثمى

(١) والكلام فى الاختيال فى غير الحرب أما فيها فمطلوب؛ ومن التكبر الترفع فى المجالس والتقدم والغضب إذا لم

٨٥٩٩ - مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا وُكِلَ إِلَيْهِ - (حم ت ك) عن عبدالله بن حكيم - (ح)

٨٦٠٠ - من تعلَّمَ الرَّمى ثم تَرَكَهُ فَقَدْ عصانى - (٥) عن عقبة بن عامر

٨٦٠١ - مَنْ تعلَّمَ عِلْمًا لِغَيْرِ اللهِ فليتبوأْ مقعده مِنَ النَّارِ - (ت) عن ابن عمر - (ح)

رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى رواته محتج بهم فى الصحيح

(من تعلق شيئا) أى تمسك بشىء من المداواة واعتقد أنه فاعل للشفاء أو دافع للداء (وكل إليه) أى وكل الله شفاءه إلى ذلك الشىء فلا يحصل شفاؤه أو المراد من علق تميمة من تمائم الجاهلية يظن أنها تدفع أو تنفع فإن ذلك حرام والحرام لا دواء فيه وكذا لو جهل معناها وإن تجرد عن الاعتقاد المذكور فإن من علق شيئاً من أسماء الله الصريحة فهو جائز بل مطلوب محبوب فإن من وكل إلى أسماء الله أخذ الله بيده وأما قول ابن العربى: السنة فى الأسماء والقرآن الذكر دون التعليق فممنوع أو المراد من تعلقت نفسه بمخلوق غير الله وكله الله إليه فمن أنزل حوائجه بالله والتجأ إليه وفوض أمره كله إليه كفاه كل مؤنة وقرب عليه كل بعيد ويسر له كل عسير ومن تعلق بغيره أو سكن إلى علمه وعقله واعتمد على حوله وقوته وكله الله إلى ذلك وخذله وحرمه توفيقه وأهمله فلم تصحح مطالبه ولم تتيسر مآربه وهذا معروف على القطع من نصوص الشريعة وأنواع التجارب (حم ت ك عن عبد الله بن عليم) بالتصغير الجهنى أبو سعيد الكوفى أدرك المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ولم يره فروى عن عمر وغيره وقد سمع كتاب النبى صلى الله عليه وسلم إلى جهينة

(من تعلم الرمى) بالنشاب (ثم تركه فقد عصانى)(١) لأنه قد حصلت له أهلية الدفاع عن الدين ونكاية العدو فتعين قيامه بوظيفة الجهاد فإذا تركه حتى جهله فقد فرط فى القيام بما تعين عليه وتشديد الوعيد يفيد حرمته بل إنه كبيرة لكن مذهب الشافعية الكراهة وأفتى ابن الصلاح بأن الرمى أفضل من الضرب بالسيف لأن فضيلة كل منهما إنما هى من حيث كونه عدة وقوة لأهل الطاعة على أهل المعصية والرمى أبلغ فى ذلك (ه عن عقبة بن عامر) الجهنى وفيه عثمان ابن نعيم قال فى الميزان تفرد عنه ابن لهيعة ومن مناكيره هذا الحديث الراوى له ابن ماجه اه

(من تعلم علما لغير الله) كالتنعم بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمنزلة عند الحكام (فليتبوأ مقعده من النار) أى فليتخذ له فيها منزلا فإنها داره وقراره: هكذا ساقه المؤلف فيما وقفت عليه من النسخ وقد سقط من قلمه بعضه فإن لفظ رواية الترمذى وابن ماجه من تعلم علما لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار هكذا ساقه عنهما جمع منهم المنذرى قال ابن عطاء الله جعل الله العلم الذى علمه من هذا وصفه حجة عليه وسببا فى تحصيل العقوبة لديه ولا يغرنك أن يكون به انتفاع للبادى والحاضر وفى الخبر إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ومثل من يتعلم العلم لاكتساب الدنيا والرفعة فيها كمن رفع العذرة بملعقة من الياقوت فما أشرف الوسيلة وما أخس المتوسل إليه قال السيد السمهودى وقد جرت العادة الإلهية بتمييز هذا القسم من المنتسبين للعلم عمن يعتدى به منهم بإظهار ما يخفيه من مضمراته وكشف ما يستره من عوراته سيما المنهمك فى الدنيا المستعبد لأهلها «ليميز الله الخبيث من الطيب» ومثل هذا يجب تجنبه أوحى الله إلى داود لا تجعل بينى وبينك عالما مفتونا فيصدك عن محبتى أولئك قطاع الطريق على عبادى. وليت شعرى من شهد بقلبه أن الله هو الفعال وأنه لا نافع ولا ضار إلا هو وأن قلوب العباد بيده وأنه لا يناله من الدنيا إلا ما قسم

يبدأ بالسلام وجحد الحق إذا ناظر والنظر إلى العامة كأنه ينظر إلى البهائم وغير ذلك فهذا كله يشمله الوعيد، وإنما لقيه وهو عليه غضبان لأنه نازعه فى خصوص صفته إذ الكبرياء رداؤه

(١) وفى رواية فليس منا أى ليس على طريقتنا ولا سنتنا كما قال ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية، ومن غشنا فليس منا، وهو ذم بلا شك

٨٦٠٢ - مَنْ تَقَحَّمَ فِى الدُّنْيَا فَهُوَ يَتَقَحَّمُ فِى النَّارِ - (هب) عن أبى هريرة - (ض)

٨٦٠٣ - مَنْ تَمَسَّكَ بِالسُّنَّةِ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (قط) فى الأفراد عن عائشة - (ض)

٨٦٠٤ - مَنْ تَمَنَّى عَلَى أُمَّتِى الْغَلَاءَ لَيْلَةً وَاحِدَةً أَحْبَطَ اللّٰهُ عَمَلَهُ أَرْبَعِينَ سَنَةً - ابن عساكر عن ابن عمر - (ض)

٨٦٠٥ - مَنْ تَوَاضَعَ لِلّٰهِ رَفَعَهُ اللّٰهُ - (حل) عن أبى هريرة - (ح)

له كيف يقصد بعلمه غير الله من جلب الدنيا وقد مازج قلبه العلم فإنه لا يأتيه إلا ماقدر له منها وأن هذا القصد لايفيده من الدنيا إلا الخسران (ت عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه ابن ماجه أيضا قال المنذرى ورواه الترمذى وابن ماجه كلاهما عن خالد بن درنك عن ابن عمر ولم يسمع منه ورجالهما ثقات.

(من تقحم فى الدنيا) أى رمى نفسه وتهافت فى تحصيلها ولم يحترز عن الحرام والشبه (فهو يتقحم فى النار) أى نار جهنم يقال قحم فى الأمر رمى بنفسه فيه بلا روية (هب عن أبى هريرة) قضية كلام المصنف أن مخرجه البيهقى خرجه وسلمه والأمر بخلافه فإنه تعقبه بما نصه قال أبو حازم تفرد به حفص بن عمر المهرقانى عن يحيى بن سعيد اه.

(من تمسك بالسنة) من السنن بفتحتين الطريق يعنى من تمسك بطريق مرضية يقتدى به فيها (دخل الجنة) أى مع السابقين الأولين وإلا فالمؤمن الفاسق الزائغ المبتدع يدخلها بعد العذاب أو العفو؛ وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته قالت عائشة قلت يارسول الله وما السنة قال حب أبيك وصاحبه عمر اه بنصه وبالجملة فعلامة الفوز بالجنة التمسك بالسنة قال أبو يزيد البسطامى هممت أن أسأل الله كفاية مؤنة الطعام والنساء ثم قلت كيف يجوز لى أن أسأل مالم يسأله النبى صلى الله عليه وسلم وقال الدارانى ربما وقع فى قلبى نكتة من نكت القوم أياما فلا أقبل إلا بشاهدين عدلين الكتاب والسنة وقال الجنيد الطرق كلها مسدودة عن الخلق إلا على من اقتفى أثر المصطفى صلى الله عليه وسلم وقال العارف ابن قوام كانت الأحوال تطرقنى فى بدايتى فنهانى شيخى عن الكلام فاستأذنت الشيخ فى المضى لوالدتى فأذن وقال سيحدث لك الليلة أمر عجيب فاثبت ولا تجزع فلما خرجت ذاهبا سمعت صوتا من جهة السماء فرفعت رأسى فإذا نور كأنه سلسلة يتداخل بعضه فى بعض فالتفت على ظهرى حتى أحسست ببردها فرجعت فأخبرت الشيخ فقال هذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذن لى فى الكلام (قط فى الأفراد) من حديث عمر مولى عفرة عن هشام (عن عائشة) قال ابن الجوزى فى العلل وعمر ضعيف وقال ابن حبان يقلب الأخبار ولا يحتج به.

(من تمنى على أمتى الغلاء ليلة واحدة أحبط الله عمله أربعين سنة) الظاهر أن المراد به مزيد الزجر والتهويل والتنفير عن ذلك الفعل لاحقيقة الإحباط وذلك لأنه لما كانت الأنفس مجبولة على محبة الاستئثار على الغير حذرها مما لايحل من ذلك وهول الأمر لمزيد الزجر (ابن عساكر) فى التاريخ من طريق مأمون السلمى عن أحمد بن عبد الله الشيبانى عن بشر بن السرى عن عبد العزيز بن أبى رواد عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب أورده المؤلف فى مختصر الموضوعات من زيادته على أصله ثم قال مأمون وشيخه كذابان هكذا قال وعجب منه كيف خرجه هنا مع اعترافه بذلك وكأنه نسى ماقرره ثم؟ وأما ابن الجوزى فإنه أورده من حديث الخطيب عن سليمان بن عيسى السجزى عن عبد العزيز به ثم قال موضوع قال مخرجه الخطيب منكر جدا لاأعلم رواه غير سليمان وهو كذاب اه وفى الميزان سليمان بن عيسى السجزى هالك وقال أبو حاتم كذاب وقال ابن عدى وضاع ومن بلاياه هذا الخبر اه فعدل المؤلف عن طريق فيها كذاب واحد إلى طريق فيها كذابان.

(من تواضع لله) أى لأجل عظمة الله تواضعا حقيقيا وهو كما قال ابن عطاء الله ما كان ناشئا عن شهود عظمة الحق وتجلى صفته فالتواضع للناس مع اعتقاد عظمة فى النفس واقتدار ليس بتواضع حقيقى بل هو بالتكبر أشبه (رفعه الله) لأن من أذل

٨٦٠٦ — مَنْ تَوَضَّأَ كَمَا أُمِرَ ، وَصَلَّى كَمَا أُمِرَ ، غُفِرَ لَهُ مَا قَدَّمَ مِنْ عَمَلٍ - (حم ن ه حب) عن أبي أيوب ، وعقبة بن عامر - (صح)

٨٦٠٧ — مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طُهْرٍ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ - (د ت ه) عن ابن عمر - (ض)

نفسه لله فقد بذل نفسه لله فيجازيه الله بأحسن ما عمل؛ وأخرج أبو نعيم فى الحلية عن ابن سودة أوحى الله إلى موسى أتدرى لما اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى قال لا يارب قال لأنه لم يتواضع لى أحد قط تواضعك؛ وزاد فى رواية ومن تكبر على الله وضعه الله حيث يجعله فى أسفل السافلين وجاء فى رواية تفسير الرفعة هنا بأنه يصيره فى نفسه صغيرا وفى أعين الناس كبيرا وقيل التواضع لله أن يضع نفسه حيث وضعها الله من العجز وذل العبودية تحت أوامره سبحانه بالامتثال وزواجره بالانزجار وأحكامه بالتسليم للأقدار ليكون عبداً فى كل حال فيرفعه بين الخلائق وإن تعدى طوره وتجاوز حده وتكبر وضعه بين الخلائق وقال الطيبى فى التواضع مصلحة الدارين فلو استعمله الناس فى الدنيا زالت من بينهم الشحناء واستراحوا من نصب المباهاة والمفاخرة وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أبو نعيم فى الحلية وقال انتعش رفعك الله فهو فى نفسه صغير وفى أعين الناس عظيم ومن تكبر خفضه الله وقال آخر خفضك الله فهو فى نفسه كبير وفى أعين الناس صغير حتى يكون أهون من كلب اه . ﴿تتمة﴾ قال ابن الحاج قال بعض أهل التحقيق من رأى أنه خير من الكلب فالكلب خير منه قال وهذا واضح؛ ألا ترى أن الكلب يقطع بعدم دخوله النار وغيره من المكلفين قد يدخلها؟ فالكلب والحالة هذه أفضل منه قال فمن أراد الرفعة فليتواضع لله فإن الرفعة لا تقع إلا بقدر النزول؛ ألا ترى أن الماء لما نزل إلى أسفل الشجرة صعد إلى أعلاها كأن سائلا سأله ما صعد بك ههنا وأنت قد نزلت تحت أصلها؟ فقال لسان حاله من تواضع لله رفعه الله ﴿تنبيه﴾ قال فى الحكم : ما طاب لك شىء مثل الاضطرار ولا أسرع بالرهب إليك من الذلة والافتقار (حل) وكذا القضاعى (عن أبى هريرة) قال الحافظ العراقى رواه ابن ماجه بلفظ من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله؛ قال : أعنى العراقى وإسناده حسن ورواه أحمد والبزار عن عمر بلفظ من تواضع لله رفعه الله وقال انتعش نعشك الله فهو فى أعين الناس عظيم وفى نفسه كبير قال الهيثمى رجالها رجال الصحيح وقال ابن حجر فى الفتح خرجه ابن ماجه من حديث أبى سعيد رفعه بلفظ من تواضع لله رفعه الله حتى يجعله فى أعلى عليين قال وصححه ابن حبان بل خرجه مسلم فى الصحيح والترمذى فى الجامع بلفظ ما تواضع أحد لله إلا رفعه الله هكذا خرجاه معا عن أبى هريرة رفعه فالضرب عن ذلك كله صفحا وعزوه إلى أبى نعيم وحده مع اين سنده من العجب العجاب

(من توضأ كما أمر) بالبناء للمفعول أى كما أمره الله من استيعاب الشروط والفروض (وصلى كما أمر) كذلك (غفر له ما تقدم من عمل) أى من عمل السيئات والمراد الصغائر بقرينة قوله فى الخبر المار ما اجتنبت الكبائر والمراد الصلاة المفروضة بدليل الخبر المذكور ، وفيه دليل على فضل الوضوء وأنه مكفر للذنب وعلى شرف الصلاة عقبه وأن العبادة الواحدة قد يرجى منها غفران ما تقدم من الذنوب وأن الثواب من كرم الله إذ العبد لا يستحق بصلاة مغفرة ذنوب كثيرة ولو كان ذلك على حكم محض الجزاء وتقدير الثواب بالفعل لكانت العبادة الواحدة تكفر السيئة الواحدة فلما كفرت ذنوبا كثيرة عرف أن المغفرة من الكريم بفضله العميم وليست على حكم المقابلة ولا على قضية المعاوضة (حم ن ه حب عن أبى أيوب) الأنصارى (و) عن (عقبة بن عامر) الجهنى . قال الهيثمى : رجاله موثقون

(من توضأ) أى جدد وضوءه (على طهر) قال الولى العراقى : أى مع طهر، فعلى معناها هنا المصاحبة كقوله تعالى « وآتى المال على حبه » اه . أى مع طهر الوضوء الذى صلى به فرضاً أو نفلا كما بينه فعل راوى الخبر وهو ابن عمر فمن لم يصل به شيئا لا يسن له تجديده فإن فعل كره ، وقيل حرم، وأيا ما كان لا ينال الثواب الموعود بقوله (كتب)

٨٦٠٨ - مَنْ تَوَضَّأَ بَعْدَ الْغُسْلِ فَلَيْسَ مِنَّا - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٨٦٠٩ - مَنْ تَوَضَّأَ فِي مَوْضِعِ بَوْلِهِ فَأَصَابَهُ الْوَسْوَاسُ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ - (عد) عن ابن عمرو - (ض)

٨٦١٠ - مَن تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَنِعْمَتْ ، وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ - (حم ٣) وابن خزيمة عن سمرة - (ح)

بالبناء للمجهول ورواية الترمذى كتب الله ، ولعل المؤلف لم يستحضرها حيث قال فى فتاويه الحديثية لفظ الحديث كتب له بالبناء للمجهول من غير ذكر الله اهـ. وذكر ذلك رد على السائل حيث كتب الله (له) بالتجديد (عشر حسنات) أى عشر وضوءات إذ أقل ماوعد به من الأضعاف الحسنة بعشر، وأفاد أن الوضوء لكل صلاة لايجب وما ورد بما يخالفه منسوخ كما مر وندب تجديده أى لمن صلى صلاة ؛ وخرج الغسل فلايسن تجديده عند الشافعية كالتيمم (فائدة) سئل المؤلف عن حديث الوضوء نور على نور : فنقل عن المنذرى والعراقى أنهما لم يريا من خرجاه وأن ابن حجر ذكر أن رزينا أورده فى كتابه قال ومعناه ظاهر لأن الوضوء يكسب أعضاؤه نورا ، ولهذا قيل باشتقاقه من الوضاءة ودليله قصة الغرة والتحجيل فكان الوضوء على الوضوء يقوى ذلك النور ويزيده إذا لم يعرض من الحديث مايقتضى ستره قال وقد كان شيخنا شيخ الإسلام شرف الدين المناوى يذكر لنا أن العارفين يشاهدون الحدث على الأعضاء ويرتبون عليه مقتضاه . قال وفيه إشارة إلى ذلك (د ت ه) كلهم فى الطهارة (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذى سنده ضعيف وفى المهذب فيه عبدالرحمن بن زياد لين ونقل بعضهم عن البخارى أنه حديث منكر وقال البغوى فى شرح السنة إسناده ضعيف ، وذكره النووى فى الخلاصة فى فصل الضعيف وقال قال فى شرح أبى داود هو ضعيف فى إسناده ضعيفان عبدالرحمن بن زياد الأفريقى وأبوغطيف مجهول عينا وحالا قال الولى العراقى فان قلت الشواهد فى الباب موجودة منها حديث أنس وابن حنظلة وبريدة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة قلت ليس فى شىء من هذه الأحاديث تعيين هذا الثواب وإنما فيها وجود ذلك من فعل المصطفى صلى الله عليه وسلم اهـ وممن جرى على ضعفه المؤلف فى فتاويه الحديثية فقال المشهور تضعيفه وقال ابن حجر سنده ضعيف

(من توضأ بعد الغسل) من نحو جنابة (فليس منا) أى ليس من العاملين بسنتنا المتبعين لمنهاجنا لأن الغسل يكفى للحدث الأكبر والأصغر لكن مذهب الشافعى أن الغسل يسن له الوضوء وتحصل السنة بتقديمه وتوسطه وتأخيره لكن التقديم أفضل (طب عن ابن عباس) قال فى الميزان غريب جدا وفيه أبان بن عياش واه ويوسف بن خالد السهمى قال يحيى كذاب

(من توضأ فى موضع بوله فأصابه الوسواس فلايلومن إلا نفسه) أى فلايلوم صاحب الشرع الآمر بالوضوء لأنه لم يفعله فى محله أو على وجه لايتسلط منه الشيطان بالوسواس الذى إنما ينشأ عن خبل فى العقل أو قلة فى الفقه . والوسواس بفتح الواو حديث النفس كما فى الصحاح وفى النهاية حديث النفس فى الأفكار، وفى المشارق مايلقيه الشيطان فى القلب وأصله الحركة الخفية وهى من أسماء الشيطان أيضا وبكسرها مصدر بمعنى الوسوسة وهى كلام فى اختلاط وفيه أنه يكره الوضوء فى الموضع الذى بال فيه وقد أشار فى الحديث إلى تعليل النهى بأن هذا الفعل يورث الوسواس ومعناه أن المتطهر يتوهم أنه أصابه شىء من قطره أو رشاشه فيحصل له وسواس (عد عن ابن عمرو) بن العاص وهو من حديث منصور بن عمار عن ابن لهيعة والكلام فيه معروف قال الولى العراقى وحكم العقيلى عليه بالوقف تحكم لادليل عليه

(من توضأ يوم الجمعة فبها) قال الزمخشرى الباء متعلقة بفعل مضمر أى فبهذه الخصلة أو الفعلة ينال الفضل والخصلة هى الوضوء (ونعمت) أى ونعمت الخصلة هى ، لحذف المخصوص بالمدح وقيل أى فبالرخصة أخذ ونعمت السنة التى ترك ، وفيه انحراف عن مراعاة حق اللفظ فإن الضمير الثانى يرجع إلى غير مايرجع اليه الضمير الأول ويحتمل أن يقال فعليه

٨٦١١ - مَنْ تَوَلَّى غَيْرَ مَوَالِيهِ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ - (حم) والضياء عن جابر - (صح)

٨٦١٢ - مَنْ جَادَلَ فِي خُصُومَةٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللهِ حَتَّى يَنْزِعَ - ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن أبي هريرة - (صح)

٨٦١٣ - مَنْ جَامَعَ الْمُشْرِكَ وَسَكَنَ مَعَهُ فَإِنَّهُ مِثْلُهُ - (د) عن سمرة - (ح)

بتلك الفعلة اه وقال غيره هو كلام يطلق للتجويز والتحسين أي فأهلا بتلك الخصلة أو الفعلة المحصلة للواجب ونعمت الخصلة هي أو فبالسنة أخذ أي بما جوزته من الاقتصار على الوضوء ونعمت الخصلة أو الفعلة لأن الوضوء تطهير لجميع البدن إذ البدن باعتبار مايخرج منه من الحدث غير متجزئ فكان الواجب غسل جميعه غير أن الحدث الخفيف لما كثر وقوعه كان في إيجابه حرج فاكتفى الشارع بغسل الأعضاء التي هي الأطراف تسهيلا على العباد وجعله طهارة لكل بدن كالصلوات فإنها خمس بثواب خمسين فلما كان تطهيرا للجميع كان تكفيراً لخطايا الجميع وقوله فبها ونعمت يفيد أن الوضوء قربة مقصودة فلا يصح بدون نية فهو رد على الحنفية (ومن اغتسل) يومها (فالغسل أفضل) من الاقتصار على الوضوء لأنه أكمل وأشمل وفيه ندب الغسل لمريد الجمعة وهو سنة مؤكدة يكره تركها كما مر مرارا (حم ٣ وابن خزيمة) في صحيحه من حديث الحسن (عن سمرة) بن جندب بضم الدال وتفتح قال الترمذي حسن قال في الإمام من يحمل رواية الحسن عن سمرة على الاتصال يصحح هذا الحديث قال ابن حجر وهو مذهب المديني وقيل لم يسمع منه إلا حديث العقيقة وقيل لا مطلقا

(من تولى غير مواليه) أي اتخذ غيرهم وليا يرثه ويعقل عنه وزاد في رواية تقييده بغير إذنهم قال جمع ولا مفهوم له بل ذكر تأكيدا للتحريم قال ابن حجر ويحتمل أن يكون قوله من تولى شاملا للمعنى الأعم من الموالاة وإن منها مطلق النصرة والاعانة والإرث ويكون قوله بغير إذن مواليه يتعلق مفهومه بالأولين بما عدا الإرث وقال ابن العربي التولى لغير الموالى يكون بوجوه منها أن يكون حليفا لقوم فيخلع حلفهم ليعقده مع غيرهم (فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه) أي أهمل حدود الله وأوامره ونواهيه وتركها بالكلية وأصل الربقة عروة في حبل تجعل في عنق الدابة تمسك به فاستعير للاسلام أي مايشد به نفسه من عرى الاسلام وأحكامه وذلك لأن من رغب عن موالاة من أنعم عليه بالحرية كافر بالنعمة ظالم بوضع الولاء في غير محله ومن كفر نعمة العباد فهو بكفران نعم الله أجدر (حم والضياء) المقدسي (عن جابر) بن عبد الله قال الهيثمي فيه خالد بن حبان وثقه أبو زرعة وبقية رجاله رجال الصحيح

(من جادل في خصومة) أي استعمل المراء والتعصب (بغير علم لم يزل في سخط الله حتى ينزع) أي يترك ذلك ويتوب منه توبة صحيحة وأخذ الذهبي وغيره منه أن الجدال بغير علم من الكبائر قال الغزالي والمراء طعن في كلام الغير لإظهار خلل فيه والجدال عبارة عن مراء يتعلق باظهار المذاهب وتقريرها والخصومة لجاج في الكلام ليستوفى به مال أو حق مقصود وذلك يكون ابتداء ويكون اعتراضا والمراء لا يكون إلا باعتراض على كلام سبق (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (ذم الغيبة) والأصبهاني في الترغيب والترهيب (عن أبي هريرة) قال الذهبي فيه رجاء أبو يحيي صاحب السقط وهو لين وقال الحافظ العراقي وفيه رجاء أبو يحيي ضعفه الجمهور

(من جامع المشرك) بالله والمراد الكافر ونص على الشرك لأنه الأغلب حينئذ (وسكن معه) أي في ديار الكفر (فانه مثله) أي من بعض الوجوه لأن الإقبال على عدو الله وموالاته توجب إعراضه عن الله ومن أعرض عنه تولاه الشيطان ونقله إلى الكفران قال الزمخشري وهذا أمر معقول فان موالاة الولي وموالاة عدوه متنافيان قال:

تود عدوي ثم تزعم أنني صديقك ليس النول عنك بعازب

وفيه إبرام وإلزام بالتصلب في مجانبة أعداء الله ومباعدتهم والتحرز عن مخالطتهم ومعاشرتهم « لا يتخذ المؤمنون

٨٦١٤ - مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خُيَلَاءَ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم ق ٤) عن ابن عمر - (صح)

الكافرين أولياء من دون المؤمنين، والمؤمن أولى بموالاة المؤمن وإذا والى الكافر جره ذلك إلى تداعى ضعف إيمانه فزجر الشارع عن مخالطته بهذا التغليظ العظيم حسما لمادة الفساد، ياأيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين، ولم يمنع من صلة أرحام من لهم من الكافرين ولا من مخالطتهم فى أمر الدنيا بغير سكنى فيما يجرى مجرى المعاملة من نحو بيع وشراء وأخذ وعطاء ليوالوا فى الدين أهل الدين ولا يضرهم أن يبارزوا من لايحاربهم من الكافرين ذكره الحرالى وفى الزهد لأحمد عن ابن دينار أوحى الله إلى نبى من الأنبياء قل لقومك لا تدخلوا مداخل أعدائى ولا تلبسوا ملابس أعدائى ولا تركبوا مراكب أعدائى فتكونوا أعدائى كما هم أعدائى وقوله من جامع المشرك ظن بعضهم أن معناه أتى مَعه مناصرا وظهيرا فجاء فعل ماض ومع المشرك جار ومجرور وقال بعضهم معناه نكح الشخص المشرك يعنى إذا أسلم فتأخرت عنه زوجته المشركة حتى بانت منه فحذر من وطئه إياها ويؤيده ماروى عن سمرة بن جندب مرفوعا لا تساكنوا المشركين ولا تجامعوهم فمن ساكنهم أوجامعهم فهو منهم وأفاد الخبر وجوب الهجرة أى على من عجز عن إظهار دينه وأمكنته بغير ضرر (تنبيه) قال ابن تيمية المشابهة والمشاكلة فى الأمور الظاهرة توجب مشابهة ومشاكلة فى الأمور الباطنة والمشاركة فى الهدى الظاهر توجب مناسبة وائتلافا وإن بعد المكان والزمان وهذا أمر محسوس فمرافقتهم ومساكنتهم ولو قليلا سبب لوقوع مامر واكتساب أخلاقهم التى هى ملعونة ولما كان مظنة الفساد خفى غير منضبط علق الحكم به وأدير التحريم عليه فمساكنتهم فى الظاهر سبب ومظنة لمشابهتهم فى الأخلاق والأفعال المذمومة بل فى نفس الاعتقادات فيصير مساكن الكافر مثله وأيضا المشاركة فى الظاهر تورث نوع مودة ومحبة وموالاة فى الباطن كما أن المحبة فى الباطن تورث المشابهة وهذا مما يشهد به الحس فإن الرجلين إذا كانا من بلد واجتمعا فى دار غربة كان بينهما من المودة والائتلاف أمر عظيم بموجب الطبع وإذا كانت المشابهة فى أمور دنيوية تورث المحبة والموالاة فكيف المشابهة فى الأمور الدينية؟ فالموالاة للمشركين تنافى الإيمان، ومن يتولهم منكم فإنه منهم (د عن سمرة) بن جندب رمز المصنف لحسنه وفيه سليمان بن موسى الأموى الأشدق قال فى الكاشف قال النسائى ليس بالقوى وقال البخارى له مناكير

(من جر ثوبه) وفى رواية لمسلم ثيابه وفى رواية ذكرها الذهبى فى الكبائر شيئا بدل ثوبه فبين به أن الازار والسراويل والجبة ونحوها من كل ملبوس فيه الوعيد قال الزين العراقى بل ورد عند أبى داود دخول العمامة فيه قال وهل المراد جر طرفها على الأرض أو المبالغة فى تطويلها وتعظيمها؟ الظاهر الثانى لأن جرها على الأرض غير معهود والإسبال فى كل شىء بحسبه (خيلاء) بضم الخاء وقد قيل بكسرها حكاه القرطبى أى بسبب الخيلاء أى العجب والتكبر فى غير حالة القتال كما أفاده حديث آخر وفى رواية من مخيلة ولفظ رواية مسلم من الخيلاء وحقيقة المخيلة حالة الخيلاء كالشيبة حالة الشباب وأصله أن يخيل إليه أى يجول فيه الظن بمنزلة ليس هو فيها وفى رواية لمسلم من جر إزاره لا يريد بذلك إلا المخيلة (لم ينظر الله إليه) وفى رواية لمسلم فإن الله لاينظر اليه نظر رحمة، عبر عن المعنى الكائن عند النظر بالنظر لأن من نظر إلى متواضع رحمه ومن نظر إلى متكبر مقته والرحمة والمقت مسببان عن النظر ذكره الزين العراقى وقال الكشاف نسبة النظر لمن يجوز عليه النظر كناية لأن من اعتد بالشخص التفت اليه ثم كثر حتى صار عبارة عن الإحسان وإن لم يكن هناك نظر ولمن لايجوز عليه حقيقة النظر وهو تقليب الحدقة والله منزه عن ذلك فهى بمعنى الإحسان مجاز عما وقع فى حق غيره كناية (يوم القيامة) خصه لأنه محل الرحمة المستمرة بخلاف رحمة الدنيا فقد تنقطع بما يتجدد من الحوادث، وتتمة الحديث عند البخارى فقال أبو بكر يارسول الله إن إزارى يسترخى إلا أن أتعاهده فقال له إنك لست ممن يفعله خيلاء قال ابن عبد البر ومفهوم الحديث أن الجار لغير الخيلاء لايلحقه الوعيد إلا أن جر القميص وغيره من الثياب مذموم

٨٦١٥ - مَنْ جَرَّدَ ظَهْرَ أَمْرِئٍ مُسْلِمٍ بِغَيْرِ حَقٍّ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانُ - (طب) عن أبي أمامة

٨٦١٦ - مَنْ جُعِلَ قَاضِيًا بَيْنَ النَّاسِ فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سِكِّينٍ - (حم د ه ك) عن أبي هريرة - (صح)

٨٦١٧ - مَنْ جَلَبَ عَلَى الْخَيْلِ يَوْمَ الرِّهَانِ فَلَيْسَ مِنَّا - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٨٦١٨ - مَنْ جَمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ فَقَدْ أَتَى بَابًا مِنْ أَبْوَابِ الْكَبَائِرِ - (ت ك) عن ابن عباس - (ض)

بكل حال وقال النووى لايجوز الإسبال تحت الكعبين للخيلاء فإن كان لغيرها كره (حم ق ٤) كلهم فى اللباس إلا النسائى ففى الزينة (حم عن ابن عمر) بن الخطاب زاد أبو داود والترمذى والنسائى قال ابن عمر قالت أم سلمة يارسول الله فكيف تصنع النساء بذيولهن قال يرخين شبراً قالت إذن تنكشف أقدامهن قال فترخيه ذراعا لايزدن عليه، وإسناده صحيح ورواه الطبرانى عن ابن مسعود باللفظ المذكور وزادوان كان على الله كريما

(من جرد ظهر امرئ مسلم) أى عراه من ثيابه (بغير حق لقى) بالقاف (الله وهو) أى والحال أنه (عليه غضبان) والمراد فيما يظهر أنه جرده من ثيابه ليضربه وفعل ويحتمل على بعد أن المراد هتك العورة وهذا وعيد شديد يفيد أن ذلك كبيرة (طب) وكذا فى الأوسط (عن أبى أمامة) قال الهيثمى كالمنذرى وإسناده جيد وقال ابن حجر فى الفتح فى سنده مقال.

(من جعل قاضياً بين الناس) بأن تولى القضاء بينهم (فقد ذبح) أى من تصدى له وتولاه فقد تعرض لهلاك دينه فالذبح مجاز عنه لأنه أسرع أسبابه بل أعظم إذ الذبح المتعارف يحصل به الإزهاق والإراحة وهذا ذبح (بغير سكين) بل بعذاب أليم فضرب المثل ليكون أبلغ فى الزجر وأشد فى التوقى لخطره وقال القاضى قوله بغير سكين يريد به تخنق وتغريق وإحراق وحبس عن طعام وشراب فإنه أصعب وأشد من القتل بالسكين لما فيه من مزيد التعذيب وامتداد مدته، شبهت به التولية لما فى الحكومة من الخطر والصعوبة ويحتمل أن المراد أن التولية إهلاك لكن لا بآلته المحسوس فينبغى أن لايستشرف له ولا يحرص عليه (حم د ه ك) فى القضاء كلهم (عن أبى هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى وقال العراقى إسناده صحيح وقال ابن حجر أعله ابن الجوزى وقال لا يصح وليس كما قال وكفاه قوة تخريج النسائى له وقد صححه الدارقطنى وغيره.

(من جلب على الخيل يوم الرهان) كـكتاب ما يجعل لمن غلب يقال تراهن القوم أخرج كل واحد منهم رهناً ليفوز بالجميع إذا غلب (فليس منا) الجلب فى السباق أن يتبع الرجل فرسه إنسانا فيزجره ويصيح حثاً على السبق، والمراد ليس على طريقتنا (طب عن ابن عباس) ورواه عنه ابن أبى عاصم أيضاً وقال ابن حجر بعد إيراده عنه وعن الطبرانى إسناد ابن أبى عاصم لابأس به أى وطريق الطبرانى مضعف وذلك لأن فيه عنده ضرار بن صرد قال الذهبى فى الضعفاء قال النسائى متروك اه. وبه يعرف أن المصنف لم يصب فى عدوله عن ابن أبى عاصم واقتصاره على الطبرانى

(من جمع بين صلاتين من غير عذر) كسفر ومطر كذا مثل به الشافعى للعذر (فقد أتى باباً من أبواب الكبائر) تمسك به أبو حنيفة على منع الجمع فى السفر وقال الشافعية السفر عذر كما تقرر (ت ك) كلاهما من حديث حنش عن عكرمة (عن ابن عباس) قال الحاكم وحنش ثقة ورده الذهبى فى تلخيصه بأنهم ضعفوه قال فى تنقيح التحقيق لم يتابع الحاكم على توثيقه فقد كذبه أحمد والنسائى والدارقطنى وقال البيهقى تفرد به حنش وهو ضعيف لا يحتج به وذكره ابن حبان فى الضعفاء وتركه ابن معين ورواه الدارقطنى من هذا الوجه وقال فيه حنش أبو على الرحبى متروك وقال ابن حجر خرجه الترمذى وفيه حنس أبو قيس وهو واه جداً وحكم ابن الجوزى بوضعه ونوزع بما هو تعسف

٨٦١٩ — مَنْ جَمَعَ المَالَ مِنْ غَيْرِ حَقِّهِ سَلَّطَهُ اللهُ عَلَى المَاءِ وَالطِّينِ - (هب) عن أنس - (ض)

٨٦٢٠ — مَنْ جمعَ القُرآنَ متعه الله بعقلِهِ حَتَّى يَمُوتَ - (عد) عن أنس - (ض)

٨٦٢١ — مَنْ جَهَّزَ غازِيًا حَتَّى يَسْتَقِلَّ كَانَ لَهُ مِثْلُ أجرِهِ حَتَّى يَمُوتَ أَوْ يَرْجِعَ - (ه) عن عمر - (ح)

٨٦٢٢ — مَن حَافَظَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ قَبْلَ صَلَاةِ الظُّهْرِ. وأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حُرِّمَ عَلَى النَّارِ - (٤ ك) عن أمّ حبيبة - (صح)

٨٦٢٣ — مَنْ حَافَظَ عَلَى سُبْحَةِ الضُّحَى غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ ، وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ - (حم ت ه) عن

للمصنف فإن سلم عدم وضعه فهو واه جداً

(من جمع المال من غير حقه سلطه الله على المـاء والطين) أى سبب لجامعه صرفه فى البنيان الذى للرياء والسمعة أو فوق ما يحتاجه أو نحو ذلك (هب عن أنس) بن مالك وظاهر صنيع المصنف أن مخرجه البيهقى خرجه وأقره والأمر بخلافه بل عقبه بما نصه محمد بن عبدالرحمن القشيرى أى أحد رجاله من شيوخ بقية المجهولين اه وبقية من الكلام فيه غير مرّة وفى الميزان عن ابن عدى محمد بن عبد الرحمن هذا منكر الحديث وساق له أخبارا هذا منها وقال قال الأزدى كذاب متروك الحديث اه

(من جمع القرآن) لعل المراد حفظه فانهم بوبوا عليه ثواب حافظ القرآن (متعه الله بعقله حتى يموت) أى لايزال عقله موفراً تاما كاملا لايعتريه خلل ولا خبل كما يعرض لمن أدركه الهرم وطعن فى السن غالبا (عد) من حديث رشدين بن سعد عن جرير بن حازم عن حميد (عن أنس) بن مالك قال ابن الجوزى فى العلل قال ابن عدى لايرويه عن جرير غير رشدين ورشدين قال يحيى ليس بشىء والنسائى متروك اه

(من جهز غازيا) أى هيأ له أسباب سفره أو أعطاه عدة الغزو ومنه تجهيز العروس وتجهيز الميت (حتى يستقل) وفى رواية للبخارى أو خلفه فى أهله بخير (كان له مثل أجره حتى يموت أو يرجع) أى يستوى معه فى الأجر إلى انقضاء غزوه بموته أو فراغ الوقعة فالوعد مرتب على تمام التجهيز المشار اليه بقوله حتى يستقل وعلى انقضاء الغزو وذهب البعض إلى أن المراد بالأخبار الواردة بمثل ثواب الفعل حصول الأجر بغير تضعيف وأن التضعيف يختص بالمباشرة؛ وهل هذا الثواب مقصور على من جهز من لايستطيع الجهاد أو عام؟ احتمالان أرجحهما الثانى إذ يكون يقدر على الجهاد ويمنعه الشح، ومثل المجهز المعين كما فى خبر مر وافاد قوله يستقل أنه لو جهز بعضا وترك بعضا لايحصل له الثواب الموعود بل له بقدر ما جهز وكذا جميع الطاعات من أعان عليها كان له مثلها كما ذكره بعضهم (ه عن عمر) ابن الخطاب رمز المصنف لحسنه ورواه عنه ايضا أبو يعلى والبزار قال الهيثمى بعد ماعزاه لهما وفيه صالح بن معاذ شيخ البزار وبقية رجاله ثقات

(من حافظ على أربع ركعات قبل صلاة الظهر وأربع بعدها حرم على النار) أى نار جهنم وفى رواية حرمه الله على النار وفيه أن رواتب الظهر أربع قبلها وأربع بعدها لكن المؤكد ركعتان قبلها وركعتان بعدها (٤) فى الصلاة (ك) من حديث مكحول عن عنبسة بن أبى سفيان (عن أم حبيبة) قال الذهبى فى المهذب هذا الحديث معلل على وجوه وهو منقطع مابين مكحول وعنبسة وقال أبو زرعة مكحول لم يسمع من عنبسة

(من حافظ على شفعة الضحى) بضم الشين وقد تفتح من الشفع بمعنى الزوج والمراد ركعتا الضحى ويروى بالفتح والضم كالغرفة وإنما سماها شفعة لأنها أكثر من واحدة قال القتبى الشفع الزوج ولم أسمع به مؤنثا إلاهنا وأحسبه ذهب بتأنيثه إلى الفعلة أو الصلاة الواحدة (غفرت له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر) أى كثيرة جدا، والمراد

أبي هريرة - (ح)

٨٦٢٤ — مَنْ حَافَظَ عَلَى الأَذَانِ سَنَةً وَجَبَتْ لَهُ الجَنَّةُ - (هب) عن ثوبان - (ض)

٨٦٢٥ — مَنْ حَاوَلَ أَمْرًا بِمَعْصِيَةٍ كَانَ أَبْعَدَ لِمَا رَجَا، وَأَقْرَبَ لِمَجِيءِ مَا اتَّقَى - (حل) عن أنس - (صح)

٨٦٢٦ — مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - (حم خ ن ه) عن أبي هريرة - (صح)

٨٦٢٧ — مَنْ حَجَّ هَذَا البَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلْيَكُنْ آخِرُ عَهْدِهِ الطَّوَافَ بِالبَيْتِ - (حم ٣) والضياء عن الحرث الثقفي - (صح)

الصغائر علي وزان مامر (حم ت ه عن أبي هريرة) وفيه النهاس بن فهم القيسى قال فى الميزان تركه القطان وضعفه ابن معين ثم أورد له هذا الخبر

(من حافظ علي الأذان سنة وجبت له الجنة) الذى وقفت عليه فى أصول صحيحة من الشعب بدل وجبت الخ أوجب الجنة فلينظر والمراد من حافظ علي ذلك محتسبا كما قيده به فى روايات أخر (هب عن ثوبان) مولى النبى صلى الله تعالى عليه وعلي آله وسلم وفيه أبو قيس الدمشقى عن عبادة بن نسى أورده الذهبى فى الضعفاء والمتروكين فقال كأنه المصلوب منهم

(من حاول أمرا) أى حصوله أودفعه (بمعصية) لله (كان أبعد لما رجا) أى أمل (وأقرب لمجىء ما اتقى - حل) من حديث عبد الوهاب بن نافع عن مالك عن إسحق بن عبد الله بن أبى طلحة (عن أنس) ثم قال غريب من حديث مالك وإسحاق لم يكتبه إلا من حديث محمد بن أحمد بن إدريس عن عبد الوهاب بن نافع قال العقيلى منكر الحديث فقال الذهبى قلت بل هالك

(من حج) زاد الطبرانى والدارقطنى أو اعتمر (لله) أى لابتغاء وجه الله طلبا لرضاه والمراد الإخلاص بأن لايكون قصده نحو تجارة أو زيارة ويحتمل بتكلف الحمل علي الظاهر من أن المراد ابتغاء النظ إلى وجه الله فى الآخرة ورجاء الجنة والتخلص من النار (فلم يرفث) أى يفحش من القول أو يخاطب امرأة بما يتعلق بجماع، فاؤه مثلثة فى الماضى والمضارع قال ابن حجر والأفصح الفتح فى الماضى والضم فى المستقبل (ولم يفسق) أى لم يخرج عن حد الاستقامة بفعل معصية أو جدال أو مراء أو ملاحاة نحو رفيق أو أجير، والفاء فى فلم يرفث عطف على الشرط وجوابه (رجع) أى صار (كيوم) بجره على الإعراب وبفتحه على البناء وإضافته لقوله (ولدته أمه) فى خلوه عن الذنوب وهو يشمل الكبائر والتبعات وإليه ذهب القرطبى وعياض لكن قال الطبرى وهو محمول بالنسبة إلى المظالم علي من تاب وعجز عن وفائها وقال الترمذى هو مخصوص بالمعاصى المتعلقة بحق الله لا العباد ولا يسقط الحق نفسه بل من عليه صلاة يسقط عنه إثم تأخيرها لانفسها فلو أخرها بعده تجدد إثم آخر، ولم يذكر الجدال مع النهى عنه فى الآية لأنه أريد به الخصومة مع الرفقاء اكتفاء بذكر البعض أو خروجا عن حدود الشريعة فى الفسق أو لاختلاف فى الموقف لم يحتج لذكره هنا (حم خ ن ه عن أبى هريرة) ظاهر صنيع المصنف أنه من تفردات البخارى عن صاحبه والأمر بخلافه فقد عزاه لهما جمع منهم الصدر المناوى.

(من حج هذا البيت أو اعتمر فليكن آخر عهده الطواف بالبيت) طواف الوداع فهو واجب وإن نفر من منى جبر بالدم ولا يلزم حائضا طهرت خارج مكة ولو مكث بعده أعاده (حم ٣ والضياء) المقدسى (عن الحارث) ابن أوس أو ابن عبد الله بن أوس (الثقفى) قال الذهبى له حديث واحد فى طواف الوداع اختلف فيه علي الحجاج ابن أرطاة اه ومراده هذا الحديث.

٨٦٢٨ — مَنْ حَجَّ فَزَارَ قَبْرِى بَعْدَ وَفَاتِى كَانَ كَمَنْ زَارَنِى فِى حَيَاتِى - (طب هق) عن ابن عمر (ض)

٨٦٢٩ — مَنْ حَجَّ عَنْ أَبِيهِ أَوْ أُمِّهِ فَقَدْ قَضَى عَنْهُ حَجَّتَهُ، وَكَانَ لَهُ فَضْلُ عَشْرِ حِجَجٍ - (قط) عن جابر (ض)

٨٦٣٠ — مَنْ حَجَّ عَنْ وَالِدَيْهِ أَوْ قَضَى عَنْهُمَا مَغْرَمًا بَعَثَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الأَبْرَارِ - (طس قط) عن ابن عباس - (ض)

٨٦٣١ — مَنْ حَدَّثَ عَنِّى بِحَدِيثٍ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ - (حم م ه) عن سمرة - (صح)

(من حج فزار قبرى بعد وفاتى كان كمن زارنى فى حياتى) ومن ثم ذهب جمع من الصوفية إلى أن الهجرة إليه ميتاً كمن هاجر إليه حيا. وأخذ منه السبكى أنه تسن زيارته حتى للنساء وإن كانت زيارة القبور لهن مكروهة وأطال فى إبطال مازعمه ابن تيمية من حرمة السفر لزيارته حتى على الرجال (طب) عن ابن عمر قال الهيثمى فيه عائشة بنت يونس ولم أجد من ترجمها (هق عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال البيهقى تفرد به حفص بن سليمان وهو ضعيف وقال ابن عدى حفص هذا هو القارئ ضعفوه جدا مع إمامته فى القراءة ورمى بالكذب والوضع ورواه الدارقطنى باللفظ المزبور عن ابن عمر وأعله بأن فيه حفص بن أبى داود ضعفوه ومن ثم أورده ابن الجوزى فى الموضوع لكن نازعه السبكى

(من حج عن أبيه وأمه فقد قضى عنه حجته وكان له فضل عشر حجج [1]) قال المحب الطبرى لاأعلم أحدا قال بظاهره من الإجزاء عنهما بحج واحد وهو محمول على أنه يقع للأصل فرضا وللفرع ثوابا (قط عن جابر) بن عبد الله وفيه عثمان بن عبد الرحمن ضعفوه وقال الغريانى فى مختصر الدارقطنى فيه محمد بن عمرو البصرى الأنصارى كان يحيى ابن سعيد يضعفه جدا وقال ابن نمير لايساوى شيئا.

(من حج عن والديه) لفظ رواية الدارقطنى أبويه (أو قضى عنهما بعثه الله يوم القيامة مع الأبرار) جمع بار وهو الكثير البر المتسع فى الإحسان المتجنب العقوق والعصيان (طس قط عن ابن عباس) قال الهيثمى بعد ماعزاه للطبرانى فيه صلة بن سليمان العطار متروك وفى الميزان قال النسائى متروك والدارقطنى يترك حديثه قال ومن مناكيره هذا الخبر اه وقال الغريانى فى اختصار الدارقطنى فيه صلة بن سليمان عن ابن جريج تركوه قال ابن عدى عامة مايرويه لايتابع عليه وقال ابن معين ليس بثقة وقال مرة كان كذابا ترك الناس حديثه قال النسائى متروك الحديث اه فما أوهمه صنيع المصنف أن مخرجه الدارقطنى خرجه وسلمه غير جيد.

(من حدث) وفى رواية ابن ماجه من روى (عنى بحديث) لفظ روايات ابن ماجه حديثا وفى رواية له من روى عنى حديثا (وهو) أى والحال أنه (يرى) بضم ففتح يظن وبفتحتين ذكره بعضهم وقال النووى يرى ضبطنا بضم الياء والكاذبين بكسر الباء وفتح النون على الجمع قال وهذا هو المشهور فى اللفظين وقال عياض الرواية عندنا الكاذبين على الجمع قال الطيبى قوله أحد الكاذبين من باب القلم أحد اللسانين والخال أحد الأبوين يعلم أنه كذب بكسر الكاف مصدر وبفتح فكسر أى ذو كذب على حذف مضاف أو المصدر بمعنى الفاعل (فهو أحد الكاذبين) بصيغة الجمع باعتبار كثرة النقلة وبالتثنية باعتبار المفترى والناقل عنه والأول كما فى الديباج أشهر فليس لراوى حديث أن يقول قال الرسول إلا إن علم صحته ويقول فى الضعيف روى أو بلغنا فان روى ماعلم أوظن وضعه ولم يبين حاله أندرج فى جملة الكذابين لإعانته المفترى على نشر فريته فيشاركه فى الإثم كمن أعان ظالما ولهذا كان بعض التابعين يهاب الرفع ويوقف قائلا الكذب على الصحابى أهون (حم م) فى أول صحيحه (ه) فى السنة (عن سمرة) بفتح فضم فبفتح بن جندب بضم الدال وفتحها ولم يخرجه البخارى، رواه ابن ماجه عن سمرة من طريقين وعن على من طريقين وعن المغيرة من طريق واحد.

(١) أى إذا كان الفاعل قد حج عن نفسه؛ والقصد: الترغيب فى الحج عن الوالدين

٨٦٣٢ - مَنْ حَدَّثَ بِحَدِيثٍ فَعَطَسَ عِنْدَهُ فَهُوَ حَقٌّ - الحكيم عن أبي هريرة - (ح)

٨٦٣٣ - مَنْ حَسَبَ كَلَامَهُ مِنْ عَمَلِهِ قَلَّ كَلَامُهُ إِلَّا فِيمَا يَعْنِيهِ - ابن السني عن أبي ذر (ض)

٨٦٣٤ - مَنْ حَضَرَ مَعْصِيَةً فَكَرِهَهَا فَكَأَنَّمَا غَابَ عَنْهَا، وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَرَضِيَهَا فَكَأَنَّهُ حَضَرَهَا - (هق) عن أبي هريرة - (ض)

٨٦٣٥ - مَنْ حَضَرَ إِمَامًا فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَسْكُتْ (طس) عن ابن عمر - (ض)

(من حدث بحديث) وفى رواية حديثا (فعطس عنده فهو حق) لأن للروح كشف غطاء عن الملكوت وذكر هنالك فاذا تحرك لذلك تنفس وهو عطاسه فاذا كان فى ذلك الوقت كان وقت تحقق الحديث (الحكيم) الترمذى من طريق معاوية بن يحيى عن أبي الزناد عن الأعرج (عن أبي هريرة) قال المصنف فى الدرر تبعا للزركشي وحسنه النووى فى فتاويه وأخطأ من قال إنه باطل وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لأشهر من الحكيم وهو عجب فقد خرجه الطبرانى فى الأوسط وأبو يعلى باللفظ المذكور كلهم من الطريق المذكور وقال أعنى الطبرانى لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الاسناد وكذا أبو يعلى والديلمى قال الهيثمى وفيه معاوية بن يحيى الصدفى وهو ضعيف اه. وعزاه النووى فى الأذكار لأبي يعلى ثم قال كل اسناده ثقات متقنون الا بقية بن الوليد فمختلف فيه قال وأكثر الحفاظ والأئمة يحتجون بروايته عن الشاميين وقد رواه معاوية الشامى وممن خرجه البيهقى فى الشعب وقال إنه منكر اه. وبالجملة هو حديث ضعيف لا موضوع كما قال ابن الجوزى ويكفى فى رده قول النووى فى فتاويه له أصل أصيل اه وقول بعضهم حديث باطل وإن كان اسناده كالشمس إذ كيف يجوز أن يثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد بصدق كل محدث عطس عنده وكم أرى فى الناس من كذاب ومحدث بباطل قارن حديثه العطاس: رده الزركشى وغيره بأن إسناده إذا صح ولم يكن فى العقل ما يأباه وجب تلقيه بالقبول وقد صح فى الحديث العطاس من الله وكان هذا الأمر المضاف إلى الله حق ولا يضاف إليه إلا حق.

(من حسب كلامه من عمله قل كلامه فيما لا يعنيه) قال الغزالى بين بهذا الخبر أن حرص الانسان على معرفة ما لا حاجة له به علاجه أن يعلم أن الموت بين يديه وأنه مسئول عن كل كلمة وأن أنفاسه رأس ماله وأن لسانه شبكته يقدر على أن يقتنص بها الحور العين وإهماله وتضييعه خسران مبين، هذا علاجه من حيث العلم وأما علاجه من حيث العمل فالعزلة ولزوم السكوت (ابن أبي السنى عن أبي ذر).

(من حضر معصية) وهى مخالفة الشارع بترك واجب أو فعل محرم، أعم من الكبائر والصغائر (فكرهها فكأنما غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها فكأنه حضرها) لأن من ود شيئا كان من عمله ولهذا خاطب الله سبحانه بنى إسرائيل بقوله «وإذ قتلتم نفسا» مع أن القاتلين هم الماضون من أسلافهم (هق عن أبي هريرة) وفيه يحيى بن أبي سليم أو ابن أبي سليمان قال الذهبى غير قوى.

(من حضر إماما) أى مجلسه والمراد الامام الأعظم ومثله نوابه وكذا القضاة وكل ذى ولاية عامة (فليقل خيرا أو ليسكت) قال فى الفردوس يعنى بالإمام السلطان ويلحق به من ذكر (طس عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه صالح بن محمد بن زياد وثقه أحمد وضعفه جمع وبقية رجاله ثقات وأعاده فى موضع آخر وقال فيه محمد بن محمد التمار قال ابن حبان ثقة وربما أخطأ وقد أكثر عنه الطبرانى.

٨٦٣٩ - مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْكَهْفِ عُصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَّالِ - (حم م د ن) عن أبى الدرداء - (صح)

٨٦٤٠ - مَنْ حَفِظَ لِسَانَهُ وَسَمْعَهُ وَبَصَرَهُ يَوْمَ عَرَفَةَ غُفِرَ لَهُ مِنْ عَرَفَةَ إِلَى عَرَفَةَ - (هب) عن الفضل وعن أبى هريرة - (صح)

٨٦٤١ - مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَأْتِ الَّذِى هُوَ خَيْرٌ، وَلْيُكَفِّرْ عَنْ يَمِينِهِ - (حم م ت) عن أبى هريرة - (صح)

من نحو زنا ولواط وسحاق ومقدماتها فمن قصره على الزنا فقد قصر فى رواية من حفظ لى ومعنى كون النبى صلى الله عليه وسلم محفوظا له أنه طالب لهذه المحافظة ونفعها راجع إليه لأنه هو الهادى واهتداء المدلول نافع له (دخل الجنة) أى مع السابقين الأولين أو من غير سابقة عذاب وإلا فلو لم يحفظها دخل أيضا بعد التعذيب بل إن سومح لم يعذب (حم ك) فى الحدود وكذا أبو يعلى والطبرانى كلهم (عن أبى موسى) الأشعرى قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى وقال المنذرى رواته ثقات وقال الهيثمى رجال الطبرانى وأبى يعلى ثقات والظاهر أن الراوى الذى سقط عند أحمد سليمان بن يسار

(من حفظ عشر آيات من أول) وفى رواية من آخر (سورة الكهف عصم من فتنة الدجال) لما فى قصة أهل الكهف من العجائب فمن علمها لم يستغرب أمر الدجال فلا يفتتن أو لأن من تدبر هذه الآيات وتأمل معناها حذره فأمن منه أو هذه خصوصية أودعت فى السورة (١) ومن ثم ورد فى رواية كلها وعليه يجتمع رواية من أول ومن آخر ويكون ذكر العشر استدراجا لحفظ الكل والتعريف للعهد أو للجنس لأن الدجال من يكثر الكذب والتمويه وفى خبر يكون فى آخر الزمان دجالون وفيه جواز الدعاء بالعصمة من نوع معين والممتنع الدعاء بها مطلقها لاختصاصها بالنبى صلى الله عليه وسلم والملك (حم م) فى الصلاة (د) فى الملاحم (ن) كلهم (عن أبى الدرداء) ووهم الحاكم فاستدركه وقال الترمذى حسن صحيح ولم يخرجه البخارى

(من حفظ لسانه) أى صانه عن النطق بالكذب وغيره من المحرمات (وسمعه) من الاستماع إلى ما لا يجوز كغيبة ونميمة (وبصره) عن النظر إلى محرم أو صورة مليحة بشهوة نفس أو إلى مسلم بعين الاحتقار (يوم عرفة غفر له من عرفة إلى عرفة) ظاهر اللفظ يشمل الواقف بعرفة وغيره لكن قضية السياق أن الكلام فى الحاج الواقف بها فتدبر (هب عن الفضل) بن عباس ورواه عنه أبو يعلى أيضا

(من حلف على يمين) أى بها وهو مجموع المقسم به والمقسم عليه لكن المراد هنا المقسم عليه مجازا ذكرا للكل وإرادة للبعض (فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه) يعنى من حلف يمينا جزما ثم بدا له أمر فعله أفضل من إبرار يمينه فليفعل ذلك الأمر ويكفر بعد فعله وفى جواز التكفير قبل الحنث وبعد اليمين خلاف جوزه الشافعية ومنعه الحنفية ﴿فائدة﴾ قيل اليمين ضرورى لا يفتقر إلى تعريف وقيل غير ضرورى للاختلاف فى التعاليق هل هى أيمان أو التزامات؟ والضرورى لا يختلف وإذا بطل كونه ضروريا فالنظر يفتقر للتعريف وعرفه ابن العربى بأنه ربط العقد بالامتناع من الفعل أو القدوم عليه بمعظم حقيقة أو اعتقادا ونوزع بخروج اليمين الغموس واللغو والتعاليق (حم م ت) فى الأيمان (عن أبى هريرة) قال أعتم رجل عند النبى صلى الله عليه وسلم فرجع إلى أهله فوجد الصبية ناموا فأتاه أهله بطعام فحلف لا يأكل لأجل الصبية ثم بدا له فأكل فأتى النبى صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره فذكره، ولم يخرجه البخارى

(١) فمن تدبرها لم يفتتن بالدجال ويجوز أن يكون التخصيص بها لما فيها - أى العشر الآيات الأول - من ذكر التوحيد وخلاص أصحاب الكهف من شر الكفرة المتجبرة

٨٦٣٦ – مَنْ حَفَظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا مِنَ السُّنَّةِ كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا وَشَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ – (عد) عن ابن عباس – (ض)

٨٦٣٧ – مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا مِنْ سُنَّتِي أَدْخَلْتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي شَفَاعَتِي – ابن النجار عن أبي سعيد – (صح)

٨٦٣٨ – مَنْ حَفِظَ مَا بَيْنَ فُقْمَيْهِ وَرِجْلَيْهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ – (حم ك) عن أبي موسى – (صح)

(من حفظ على أمتى) يعنى نقل إليهم بطريق التخريج والاسناد على ماسيجىء (أربعين حديثا من السنة) صحاحا أو حسانا قيل أو ضعافا يعمل بها فى الفضائل (كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة) وفى رواية كتب فى زمرة العلماء وحشر فى زمرة الشهداء وفى رواية بعثه الله يوم القيامة فى زمرة الفقهاء والعلماء قال الاصفهانى واختلف فى هذه فذهب بعضهم إلى أنها أربعين من أحاديث الأحكام وذهب بعضهم إلى أن الشرط أن تكون خارجة عن الطعن سليمة من القدح كيفما كانت وذهب آخرون إلى أنها أحاديث على مذهب الصوفية فيما يتعلق بآداب النفس والمعاملة وذهب بعضهم إلى أنها أحاديث تصلح للمتقين وتوافق حال المتبصرين وكلها صواب والمرجع إلى حقيقة يقين العبد وما أعد الله لأهل طاعته من الثواب فى دار الحساب وكل من ذهب إلى واحد من هذه الأقوال فحافظ عليه بجد واجتهاد وقام به بمعرفة ورشاد نال من الله ما وعده رسوله يوم المعاد ووجه إيثار هذا العدد بذلك أن الاربعين أقل عدد له ربع عشر صحيح فكما دل حديث الزكاة على تطهير ربع العشر الباقى فكذا العمل بربع عشر الأربعين يخرج باقيها عن كونه غير معمول به فخصت بالذكر إشارة لذلك (عد عن ابن عباس) قال النووى طرقه كلها ضعيفة وقال الزين العراقى رواه أيضا ابن عبد البر فى العلم من حديث ابن عمر وضعفه وقال العلائى تفرد به إسحاق بن نجيح الملطى قال أحمد وابن معين كذاب وقال ابن عدى وضاع وقال صالح هذا الحديث باطل وقال البيهقى فى الشعب بين مشهور بين الناس وليس إسناده بصحيح وقال ابن عساكر الحديث روى عن على وعمر وأنس وابن عباس وابن مسعود ومعاذ وأبى أمامة وأبى الدرداء وأبى سعيد بأسانيد فيها كلها مقال ليس للتصحيح فيها مجال لكن كثرة طرقه تقويه وأجود طرقه خبر معاذ مع ضعفه

(من حفظ على أمتى أربعين حديثا من سنتى) ونقلها إليهم (أدخلته يوم القيامة فى شفاعتى(١)) فإن لم ينقلها إليهم لم يشمله هذا الوعد وإن حفظ عن ظهر قلب إذ المدار على نفع الأمة ولم يوجد واستنباط معنى من النص يخصصه سائغ ثم إن كان نقلها بطريق الإسناد والاجتهاد كما فعل البخارى وأضرابه فهو أعلا درجات النقل وإن كان يأخذها من دواوين أولئك كنقل المصنف ونحوه ففى دخوله فى هذا الوعد وقفة إذ لم يحفظ هو على الأمة وإنما حافظه صاحب الكتاب المدون الذى تعب فى تخريجه وبتسليم دخوله فليس كدخول المسند للمجتهد وإنما له أجر إفراد الحديث من ذلك الديوان وتقريب تناوله لا أجر إسناده وحاصله أنه إن لم يحفظه الحفظ التام لم يدخل فى الوعد الدخول التام ؛ ذكره العز بن جماعة وحاول بعض أهل القرن العاشر اعتراضه فلم يأت بطائل (ابن النجار) فى تاريخه (عن أبى سعيد) الخدرى قال ابن حجر حديث من حفظ ورد فى رواية ثلاثة عشر صحابيا خرجها ابن الجوزى فى العلل بين ضعفها كلها وأفرده المنذرى بجزء ولخصت القول فيه فى الإملاء ثم جمعت طرقه فى جزء ليس فيها طريق تسلم من علة قادحة اه .

(من حفظ ما بين فقميه) بضم الفاء وفتحها لحييه وهو الفم من أكل الحرام وقبيح الكلام (ورجليه) وهو الفرج

---

(١) قال العلقمى الحفظ هو ضبط الشىء ومنعه من الضياع فتارة يكون حفظ العلم بالقلب وإن لم يكتب وتارة فى الكتاب وإن لم يحفظ بقلبه فلو حفظ فى كتابه ثم نقل إلى الناس دخل فى وعد الحديث وإن كتبها فى عشرين كتابا

٨٦٤٢ – مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللهِ فَقَدْ أَشْرَكَ – (حم ت ك) عن ابن عمر – (ح)

٨٦٤٣ – مَنْ حَلَفَ فَلْيَحْلِفْ بِرَبِّ الْكَعْبَةِ – (حم هق) عن قتيلة بنت صيفى – (ض)

٨٦٤٤ – مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينِ صَبْرٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَقِيَ اللهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانُ (حم ق ٤) عن الأشعث بن قيس ، وعن ابن مسعود – (صح)

(من حلف بغير الله فقد كفر) وفى رواية أشرك أى فعل فعل أهل الشرك أو تشبه بهم إذ كانت أيمانهم بآبائهم ومايعبدون من دون الله أوفقد أشرك فى تعظيم من لم يكن أن يعظمه لأن الأيمان لاتصلح إلا بالله فالحالف بغيره معظم غيره بما ليس له فهو يشرك غير الله فى تعظيمه ورجحه ابن جرير . ومن هذا التقرير علم أن من زعم أن الخبر ورد على منهج الزجر والتغليظ فقد تكلف ، قال النووى ومن المكروه قول الصائم وحق هذا الخاتم الذى على فمى (حم ت ك) فى الأيمان (عن ابن عمر) بن الخطاب وقال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى فى التلخيص وقال فى الكبائر إسناده على شرط مسلم وقال الزين العراقى فى أماليه رجاله ثقات

(من حلف) أى أراد الحلف (فليحلف برب الكعبة) لا بالكعبة فان الحلف بمخلوق مكروه وإن كان عظيما كالكعبة والأنبياء والملائكة وإقسام الله ببعض مخلوقاته تنبيه على شرفها (حم هق عن قتيلة) بقاف مضمومة ومثناة فوقية مفتوحة مصغرا (١) (بنت صيفى) الجهنية والأنصارية صحابية من المهاجرات .

(من حلف على يمين) أى على محلوف يمين قال القاضى إنما قال على يمين تنزيلا للحلف منزلة المحلوف عليه اتساعا (صبر) بفتح الصاد وسكون الموحدة هى التى تلزم ويجبر حالفها عليها حال كونه (يقتطع بها) أى بسبب اليمين (مال) وفى رواية حق (امرئ) وهى بالترجيح أحق لعمومها وشمولها غير المال كحد قذف ونصيب زوجة فى قسم ونحو ذلك (مسلم) قيد اتفاقى لا احترازى فالذمى كذلك بل حقه أوجب رعاية لإمكان أن يرضى الله المسلم المظلوم يوم الجزاء برفع درجاته فيعفو عن ظالمه والكافر لا يصلح لذلك (هو فيها فاجر) أراد بالفجور لازمه وهو الكذب وقال القاضى أقام الفجور مقام الكذب ليدل على أنه من أنواعه (لقى الله) يوم القيامة (وهو عليه غضبان) فيعامله معاملة المغضوب عليه من كونه لاينظر إليه ولا يكلمه ولا يكرمه بل يهينه ويعذبه أو وهو عليه غضبان أى مريد لعقوبته وإذا لقيه وهو يريدها جاز بعد ذلك أن يرفع عنه تماديه بشرط أن لا يكون متعلق إرادته عذاب واصب فان ماتعلق به وصف الإرادة لابد من وقوعه. وغفران الجرائم أصل من أصول الدين إما بالموازنة أو بالطول المحض. والتنوين للتهويل أو للاشارة إلى عظم هذه الجريمة وفى رواية لقى الله أجذم وفى أخرى أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة وهذا خرج مخرج الزجر والمبالغة فى المنع بدليل تأكيد إيجاب النار فى الرواية الاخيرة بتحريم الجنة فان أحدها يستلزم الآخر والمقام يقتضى التأكيد إذ مرتكب هذه الجريمة قد بلغ فى الاعتداء الغاية حيث اقتطع حق امرئ لا تعلق له به واستخف بحرمة الإسلام ومع ذلك فلا يجرى على ظاهره وفيه أن اقتطاع الحق يوجب دخول النار إلا أن يبرئ صاحب الحق أو يعفو عن الحق والكلام فيما إذا حلف باسم من أسمائه تعالى أو بصفة من صفاته فإن حلف بغير ذلك فليس بيمين شرعى وإنما سموه الفقهاء يمينا مجازا كمن حلف بطلاق أو عتاق أو مشى لأنه إنما علق فعله بشرط فانه إذا وقع الشرط وقع المشروط (حم ق ٤ عن الأشعث بن قيس) بن معديكرب بن معاوية الكندى اسمه معديكرب وفد فى قومه

---

(١) قالت قتيلة جاء حبر إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال نعم القوم أنتم يا محمد لولا أنكم تشركون قال سبحان الله وماذاك قال تقولون والكعبة إذا حلفتم فأمهل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ثم قال إنه قد قال من حلف فليحلف برب الكعبة ثم قال نعم القوم أنتم لولا أنكم تجعلون لله ندا قال وماذاك قال تقولون ماشاء الله وشئت قال فأمهل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال إنه قد قال من قال ماشاء الله فليقل ثم شئت

٨٦٤٥ - مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ : « إِنْ شَاءَ اللهُ » فَقَدِ اسْتَثْنَى - (د ن ك) عن ابن عمر - (ح)

٨٦٤٦ - مَنْ حَلَفَ بِالأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا - (د) عن بريدة - (صح)

٨٦٤٧ - مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السِّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا - مالك (حم ق ن ه) عن ابن عمر

فأسلموا ثم ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم فأسر فأسلم فزوجه أبو بكر أخته ثم شهد اليرموك والقادسية وكان ممن ألزم علياً بالتحكيم (وابن مسعود) وهذا الحديث فيه قصة وذلك أن ابن مسعود لما حدث بذلك فى مجلسه دخل الأشعث بن قيس فقال مايحدثكم أبو عبد الرحمن قالوا كذا وكذا قال صدق فىّ نزلت كان بينى وبين رجل أرض باليمن فخاصمته إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال هل لك بينة قلت لا قال فيمينه قلت إذن يحلف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك - فذكره - فنزلت « إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا » الآية .

(من حلف على يمين) أى من حلف يمينا بالله أو بطلاق (فقال) متصلا باللفظ (إن شاء الله فقد استثنى [1]) أى فلا حنث عليه كما فى رواية الترمذى وذلك لأن المشيئة وعدمها غير معلوم والوقوع بخلافها محال . وفى تعبيره بالفاء فى فقال إشعار بالاتصال لأنها موضوعة لغير التراخى فمتى انفصل الاستثناء لم يؤثر والاستثناء استفعال من المثنى بضم فسكون من ثنيت الشيء إذا عطفته فان المستثنى عطف بعض ماذكره لأنها عرفا إخراج بعض ماتناوله اللفظ بإلا وأخواتها (د ن ك) فى الأيمان وصححه (عن ابن عمر) بن الخطاب يرفعه ووقفه بعضهم وقول الترمذى لم يرفعه غير أبى أيوب تعقبه مغلطاى بأن غيره رفعه أيضا وقال ابن حجر رجاله ثقات .

(من حلف بالأمانة) أى الفرائض كصلاة وصوم وحج (فليس منا) أى ليس من جملة المتقين معدوداً ولا من جملة أكابر المسلمين محسوبا وليس من ذوى أسوتنا فإنه من ديدن أهل الكتاب ولأنه سبحانه أمر بالحلف بأسمائه وصفاته ، والأمانة أمر من أموره فالحلف بها يوهم التسوية بينها وبين الأسماء والصفات فنهوا عنه كما نهوا عن الحلف بالآباء قال الطيبى ولعله أراد الوعيد عليه لكونه حلفاً بغير الله وصفاته ولا تتعلق به الكفارة وفاقا وقال الشافعية من قال علىّ أمانة الله لأفعلن كذا وأراد اليمين كان يميناً وإلا فلا وقال أشهب المالكى الأمانة محتملة فإن أريد بها بين الخلق فغير يمين وإن أريد بها التى هى من صفات ذاته تعالى فهى يمين ولهذا صح الحلف بالصفات [2] (د) فى الأيمان والنذور (عن بريدة) وإسناده صحيح كما فى الأذكار وفى الرياض حديث صحيح .

(من حمل) وفى رواية من شهر (علينا السلاح) أى قاتلنا بالسلاح فهو منصوب بنزع الخافض وجعلهم مفعول حمل وعلينا حال أى حمله علينا لا لنا لنحو حراسة عن دفع عدو ذكره الطيبى ، وهوهنا ماأعد للحرب وفى رواية بدل السلاح السيف وكنى بالحمل عن المقاتلة أو القتل اللازم له غالبا قال ابن دقيق العيد يحتمل أن يراد بالحمل مايضاد الوضع ويكون كناية عن القتال به ويحتمل أن المراد حمل للضرب به وكيفما كان ففيه دلالة على تحريم قتال المسلمين والتشديد فيه وقال ابن العربى حمل السلاح لايخلو أن يكون باسم حرابة أو تأويل أو ديانة فإن كان لحرابة فجزاؤه نص فى الكتاب أو منازعة فى ولاية فهم البغاة بشرطه أو لديانة فإن كانت بدعة فإن كفرناه بها فمرتد وإلا فكمحارب فى القتل والقتال (فليس منا) إن استحل ذلك فإن لم يستحل فالمراد ليس متخلقاً بأخلاقنا ولا عاملا بطرائقنا . أطلقه مع احتمال إرادة ليس على ملتنا مبالغة فى الزجر عن إدخال الرعب على الناس وجمع الضمير ليعم جميع الأمة (مالك

---

(١) ولافرق بين الحلف بالله أو بالطلاق أو بالعتاق عند أكثرهم وقال مالك والأوزاعى إذا حلف بطلاق أو عتاق فالاستثناء لايغنى عنه شيئا وقال المالكية الاستثناء لايعمل إلا فى يمين تدخلها الكفارة ولابد من قصد التعليق فلو قصد التبرك بذكر الله أو أطلق وقع الطلاق .

(٢) وإذا قال الحالف وأمانة الله كانت يمينا عند أبى حنيفة ولم يعدها الشافعى يمينا .

٨٦٤٨ — مَنْ حَمَلَ بِجَوانِبِ السَّرِيرِ الأَرْبَعِ غُفِرَ لهُ أَرْبَعُونَ كَبِيرَةً - ابن عساكر عن واثلة - (ض)

٨٦٤٩ — مَنْ حَمَلَ مِنْ أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثاً بَعَثَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيامَةِ فَقِيهاً عالِماً - (عد) عن أنس - (ض)

٨٦٥٠ — مَنْ حَمَلَ سِلْعَتَهُ فَقَدْ بَرِئَ مِنَ الْكِبْرِ - (هب) عن أبي أمامة - (ض)

٨٦٥١ — مَنْ حَمَلَ أَخاهُ عَلَى شِسْعٍ فَكَأَنَّما حَمَلَهُ عَلَى دابَّةٍ في سَبِيلِ اللهِ - (خط) عن أنس (ض)

٨٦٥٢ — مَنْ حُوسِبَ عُذِّبَ - (ت) والضياء عن أنس - (ح)

حم ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه مسلم عن أبي هريرة وزاد فيه ومن غشنا فليس منا .

(من حمل بجوانب السرير) الذي عليه الميت (الأربع غفر له أربعون كبيرة) ومنه أن حمل الجنازة ليس فيه دناءة بل هو مستحب لما فيه من بر الميت وإكرامه وبهذا أخذ الحنفية فذهبوا إلى أن التربيع أفضل من الحمل بين العمودين وقال الشافعية الحمل بين العمودين أفضل (ابن عساكر) في التاريخ (عن واثلة) بن الأسقع ورواه عنه أيضا الطبراني في الكبير والأوسط وفيه علي بن سارة وهو ضعيف كما قال الهيثمي

(من حمل من) وفي رواية عن (أمتي أربعين حديثا بعثه الله) في رواية لقي الله (يوم القيامة فقيها عالما) يعني حشر يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء أو أعطي مثل ثواب الفقيه العالم وجعل معه في درجته وهذا تنويه عظيم بفضل رواية الحديث وحفظه (عد عن أنس) وفيه عمر بن شاكر قال في الميزان بصري واه له عن أنس نحو عشرين حديثا مناكير وقال ابن عدي له نسخة نحو عشرين حديثا غير محفوظة ثم سرد منها هذا الخبر ثم قال في الميزان قلت هذا من وضع سليمان بن سلمة اه

(من حمل) من السوق (سلعته) بكسر السين بضاعته والجمع سلع كسدرة وسدر ولفظ رواية البيهقي من حمل بضاعته (فقد برئ من الكبر) وذلك لما يلزم الحمل من التواضع وطرح النفس قال الحرالي وإذا كان ذا فيمن يحمل متاعه فكيف بمن يحمل أمتعة الناس إعانة لهم ؟ والكبر آية المطرودين عن منازل النعيم وهذا حث على التواضع وترك عادة أهل النخوة (هب) وكذا ابن لال (عن أبي أمامة) قضية صنيع المصنف أن مخرجه البيهقي خرجه وأقره والأمر بخلافه بل تعقبه بقوله في إسناده ضعف اه وذلك لأن فيه سويد بن سعيد وهو ضعيف عن بقية وهو مدلس عن عمرو بن موسى الدمشقي قال في الميزان لا يعتمد عليه ولا يعرف ولعله الوجهي

(من حمل أخاه) في الدين (على شسع) في رواية على شسع نعل والشسع بالكسر قبال النعل (فكأنما حمله على دابة في سبيل الله) في رواية بدله فكأنما حمله على فرس شاك في السلاح في سبيل الله (خط عن أنس) وفيه محمد ابن جبار قال الخطيب يحدث بمناكير اه وأورده الذهبي في الضعفاء وقال قال ابن منده ليس بذلك والصوري ضعيف وفيه أبو معمر مجهول وعبد الواحد بن زيد قال الذهبي قال البخاري والنسائي متروك وقال ابن الجوزي حديث لا يصح

(من حوسب عذب) بالبناء للمفعول يعني من حوسب بمناقشة كما يدل عليه الخبر الآتي من نوقش الحساب عذب والمراد هنا المبالغة في الاستيفاء والمعنى وتحرير الحساب يفضي إلى استحقاق العذاب لأن حسنات العبد موقوفة على القبول ، وإن لم تقع الرحمة المقتضية للقبول لا تحصل النجاة (ت والضياء) المقدسي (عن أنس) بن مالك وقضية تصرف المصنف أن هذا الحديث مما لم يخرج في أحد الصحيحين وهو ذهول فقد خرجه مسلم في أواخر صحيحه من حديث عائشة بلفظ من حوسب يوم القيامة عذب قيل أليس قال الله « فسوف يحاسب حسابا يسيرا » فقال ليس ذلك الحساب إنما ذلك العرض من نوقش الحساب يوم القيامة عذب اه بنصه

٨٦٥٣ – مَنْ خَافَ أَدْلَجَ ، وَمَنْ أَدْلَجَ بَلَغَ الْمَنْزِلَ ، أَلَا إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ غَالِيَةٌ ، أَلَا إِنَّ سِلْعَةَ اللهِ الْجَنَّةُ - (ت ك) عن أبي هريرة - (ح)

٨٦٥٤ – مَنْ خَبَّبَ زَوْجَةَ امْرِئٍ أَوْ مَمْلُوكَهُ فَلَيْسَ مِنَّا - (د) عن أبي هريرة - (ح)

٨٦٥٥ – مَنْ خَتَمَ الْقُرْآنَ أَوَّلَ النَّهَارِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُمْسِيَ ، وَمَنْ خَتَمَهُ آخِرَ النَّهَارِ صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُصْبِحَ - (حل) عن سعد - (ض)

٨٦٥٦ – مَنْ خُتِمَ لَهُ بِصِيَامِ يَوْمٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ - البزار عن حذيفة - (صح)

(من خاف أدلج) بسكون الدال مخففا سار من أول الليل وأما بالتشديد فمعناه سار من آخره (ومن أدلج بلغ المنزل) يعنى من خشى الله أتى منه كل خير ومن أمن اجترأ على كل شر ، كذا فى الكشاف، وقال فى الرياض المراد التشمير فى الطاعة . وفى الترغيب معناه من خاف ألزمه الخوف السلوك إلى الآخرة والمبادرة بالعمل الصالح خوف القواطع والعوائق. وقيل هو حث على قيام الليل. جعل قيامه من علامات الخوف لأن الخائف يدلج أى يمنعه الخوف من نوم كل الليل . والأظهر أنه ضرب مثلا لكل من خاف الردى أو فوت مايتمنى أن يصل إلى السير بالسرى ولا يركن إلى الراحة والهوى حتى يبلغ المنى (ألا إن سلعة الله غالية) أى رفيعة القدر (ألا إن سلعة الله الجنة) قال الطيبى هذا مثل ضرب به لسالك الآخرة فان الشيطان على طريقه، والنفس وأمانيه الكاذبة أعوانه ، فإن تيقظ فى سيره وأخلص فى عمله أمن من الشيطان وكيده ومن قطع الطريق انتهى؛ وثمن هذه السلعة العمل الصالح المشار إليه بقوله ، والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا ، وقال العلائى أخبر أن الخوف من الله هو المقتضى للسير اليه بالعمل الصالح والمشار اليه بالإدلاج وعبر ببلوغ المنزلة عن النجاة المترتبة على العمل الصالح وأصل ذلك كله الخوف (ت) فى الزهد (ك) فى الرقاق (عن أبى هريرة) قال الترمذى حسن غريب وقال الحاكم صحيح وأقره الذهبى لكن تعقبه الصدر المناوى بأن فيه عندهما يزيد بن سنان ضعفه أحمد وابن المدينى اه وقال ابن طاهر يزيد متروك والحديث لايصح مسندا وإنما هو من كلام أبى ذر

(من خبب) بخاء معجمة ثم موحدة تحتية مكررة (زوجة امرئ) أى خدعها وأفسدها (أو مملوكه فليس منا) أى ليس على طريقتنا ولا من العاملين بقوانين أحكام شريعتنا قال شيخنا الشعراوى ومن ذلك مالو جاءته امرأة غضبانة من زوجها ليصلح بينهما مثلا فبسط لها فى الطعام ويزيد فى النفقة والإكرام ولو إكراما لزوجها فربما مالت لغيره وازدرت ماعنده فيدخل فى هذا الحديث، ومقام العارف أن يؤاخذ نفسه باللازم وإن لم يقصده . قال وقد فعلت هذا الخلق مرارا فأضيق على المرأة الغضبانة وأوصى عيالى أن يجوعوها لترجع وتعرف حق نعمة زوجها. وكذا القول فى العبد (د عن أبى هريرة) وفيه هارون بن محمد أبو الطيب قال فى الميزان قال ابن معين كذاب ثم أورد له هذا الخبر

(من ختم القرآن أول النهار صلت عليه الملائكة) أى استغفرت له الملائكة (حتى يمسى) أى يدخل فى المساء (ومن ختمه آخر النهار صلت عليه الملائكة حتى يصبح) أى يدخل فى الصباح يحتمل أن المراد بالملائكة الحفظة ويحتمل أن المراد الملائكة الموكلين بالقرآن وسماعه (حل عن سعد) بن أبى وقاص وفيه هشام بن عبد الله قال الذهبى فى الضعفاء قال ابن حبان كثرت مخالفته للأثبات ثم روى له حديثين موضوعين ومصعب بن سعد قال أعنى الذهبى خرجه ابن عدى

(من ختم له بصيام يوم) أى من ختم عمره بصيام يوم بأن مات وهو صائم أو بعد فطره من صومه (دخل الجنة) أى مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب (البزار) فى مسنده (عن حذيفة) بن اليمان قال الهيثمى رجاله موثقون

٨٦٥٧ – مَنْ خَرَجَ فِى طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِى سَبِيلِ اللّٰهِ حَتَّى يَرْجِعَ - (ت) والضياء عن أنس - (صح)

٨٦٥٨ – مَنْ خَضَبَ بِالسَّوَادِ سَوَّدَ اللّٰهُ وَجْهَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن أبى الدرداء - (ض)

٨٦٥٩ – مَنْ خَلَقَهُ اللّٰهُ لِوَاحِدَةٍ مِنَ الْمَنْزِلَتَيْنِ وَفَّقَهُ اللّٰهُ لِعَمَلِهَا - (طب) عن عمران - (ح)

٨٦٦٠ – مَنْ دَخَلَ الْبَيْتَ دَخَلَ فِى حَسَنَةٍ وَخَرَجَ مِنْ سَيِّئَةٍ مَغْفُورًا لَهُ - (طب هق) عن ابن عباس (ح)

٨٦٦١ – مَنْ دَخَلَ الْحَمَّامَ بِغَيْرِ مِئْزَرٍ لَعَنَهُ الْمَلَكَانِ - الشيرازى عن أنس - (ض)

٨٦٦٢ – مَنْ دَخَلَتْ عَيْنُهُ قَبْلَ أَنْ يَسْتَأْنِسَ وَيُسَلِّمَ فَلَا إِذْنَ لَهُ ، وَقَدْ عَصَى رَبَّهُ - (طب) عن عبادة

(من خرج) لفظ رواية الترمذى من خرج من بيته (فى طلب العلم) أى الشرعى النافع الذى أريد به وجه الله (فهو فى سبيل الله) أى حكمه حكم من هو فى الجهاد (حتى يرجع) لما فى طلبه من إحياء الدين وإذلال الشيطان وإتعاب النفس كما فى الجهاد فلذلك أشبهه؛ وفى قوله حتى يرجع إشارة إلى أنه بعد الرجوع وإنذار القوم له درجة أعلى من تلك الدرجة لأنه حينئذ وارث الأنبياء فى تكميل الناقصين (ت) فى العلم (والضياء) فى المختارة (عن أنس) وقال الترمذى حسن غريب ولم يرفعه بعضهم وفيه خالد بن يزيد اللؤلؤى قال العقيلي لايتابع علي كثير من حديثه ثم ذكر له هذا الخبر قال الذهبي واه مقارب

(من خضب شعره بالسواد سود الله وجهه) دعاء أو خبر (يوم القيامة) وهذا وعيد شديد يفيد التحريم؛ وبه أخذ جمع شافعية فحرموه به لغير الجهاد فيجوز به لإرهاب العدو ، ورجحه النووى ، ومنهم من فرق بين الرجل والمرأة فأجازه لها دونه واختاره الحليمى (طب) من رواية الوضين عن جنادة عن أبى الدرداء قال الزين العراقى فى شرح الترمذى فيه الوضين بن عطاء ضعيف وقال ابن حجر فى الفتح سنده لين وقال فى الميزان قال أبو حاتم هذا حديث موضوع اه. وذلك لأن فيه جعفر بن محمد بن فضال وهو الدقاق قال الذهبى كذبه الدارقطنى ومحمد بن سليمان بن أبى داود قال أبو حاتم منكر الحديث وجنادة ضعفه أبو زرعة

(من خلقه الله لواحدة من المنزلتين وفقه الله لعملها) فمن خلقه الله للسعادة أقدره على أعمالها حتى تكون الطاعة أيسر الأمور عليه «فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام» ومن خلقه للشقاوة منعه الألطاف حتى تكون الطاعة أعسر شىء عليه وأشده «ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا» (طب عن عمران) رمز لحسنه

(من دخل البيت) أى الكعبة المعظمة (دخل فى حسنة وخرج من سيئة مغفورا له) ترغيب عظيم فى دخول الكعبة ، قال العراقى وندبه متفق عليه لكن محله مالم يؤذ أو يتأذى بنحو زحمة قال الشافعى واستحب دخول البيت إن كان لا يؤذى أحدا بدخوله (طب هب عن ابن عباس) قال البيهقى تفرد به عبدالله بن المؤمل وهو ضعيف وقال المحب الطبرى هو حسن غريب وقال الهيثمى بعد ما عزاه للطبرانى فيه عبدالله بن المؤمل وفيه ضعف ووثقه ابن سعد

(من دخل الحمام بغير مئزر) ساتر لعورته عن العيون (لعنه الملكان) أى الحافظان الكاتبان حتى يستتر ؛ وفيه أن كشف العورة أو بعضها بحضرة من لايحل له النظر إليها حرام فان كان بحضرة من يحل له النظر إليها أو كان خاليا وكشفها لحاجة جاز (الشيرازى عن أنس) بن مالك

(من دخلت عينه) أى نظر بعينه إلى من فى الدار من أهلها وهو بالباب (قبل أن يستأنس ويسلم فلا إذن له) أى فلا ينبغى لرب الدار أن يأذن له (وقد عصى ربه) ومن ثم جاز لرب الدار أن يرميه وإن انفقأت عينه (طب) من حديث إسحق بن يحيى (عن عبادة) بن الصامت قال الهيثمى وإسحاق لم يدرك عبادة وبقية رجاله ثقات اه

٨٦٦٣ — مَنْ دَعَا إِلَى هُدًى كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ أُجُورِ مَنْ تَبِعَهُ ، لَا يَنْقُصُ ذٰلِكَ مِنْ أُجُورِهِمْ شَيْئًا ، وَمَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ لَا يَنْقُصُ ذٰلِكَ مِنْ آثَامِهِمْ شَيْئًا - (حم م ٤) عن أبي هريرة - (صح)

(من دعا إلى هدى) أى إلى مايهتدى به من العمل الصالح ، ونكره ليشيع فيتناول الحقير كإماطة الأذى عن الطريق (كان له من الأجر مثل أجور من تبعه) فهبه ابتدعه أو سبق إليه لأن اتباعهم له تولد عن فعله الذى هو من سنن المرسلين (لاينقص ذلك) الإشارة إلى مصدر كان (من أجورهم شيئا) دفع مايتوهم أن أجر الداعى إنما يكون بالتنقيص من أجر التابع وضمه إلى أجر الداعى فكما يترتب الثواب والعقاب على مايباشره ويزاوله يترتب كل منهما على ماهو سبب فعله كالارشاد إليه والحث عليه قال البيضاوى أفعال العباد وإن كانت غير موجبة ولا مقتضية للثواب والعقاب بذاتها لكنه تعالى أجرى عادته بربط الثواب والعقاب ارتباط المسببات بالأسباب وفعل ماله تأثير فى صدوره بوجه ، ولما كانت الجهة التى بها استوجب الجزاء المتسبب غير الجهة التى استوجب بها المباشر لم ينقص أجره من أجره شيئا ، وكذا يقال فيما يأتى إلى هنا كلام القاضى ، وقال الطيبى : الهدى إما الدلالة الموصلة إلى البغية أو مطلق الارشاد وهو فى الحديث مايهتدى به من الأعمال وهو بحسب التنكير مطلق شائع فى جنس مايقال له هدى يطلق على ماقل وكثر والحقير والعظيم فأعظمه هدى من دعا إلى الله وعمل صالحا وأدناه هدى من دعا إلى إماطة الأذى ولهذا عظم شأن الفقيه الداعى المنذر حتى فضل واحد منهم على ألف عابد ولأن نفعه يعم الأشخاص والأعصار إلى يوم الدين (ومن دعا إلى ضلالة) ابتدعها أوسبق بها (فان عليه من الاثم مثل آثام من تبعه) لتولده عن فعله الذى هو من خصال الشيطان والعبد يستحق العقوبة على السبب وما تولد منه ؛ كما يعاقب السكران على جنايته حال سكره وإذا كان السبب محظورا لم يكن السكران معذورا فالله يعاقب على الأسباب المحرمة وما تولد منها كما يثيب على الأسباب المأمور بها وما تولد منها ، ولهذا كان على قابيل القاتل لأخيه كفل من ذنب كل قاتل ومر أن ذا لايعارضه حديث «إذا مات الانسان انقطع عمله ، إلا من ثلاث لأنه نبه بتلك الثلاث على مافى معناها من كل مايدوم النفع به للغير (ولا ينقص ذلك من آثامهم شيئا) ضمير الجمع فى أجورهم وآثامهم يعود لمن باعتبار المعنى فان قيل إذا دعا واحد جمعاً إلى ضلالة فاتبعوه لزم كون السيئة واحدة وهى الدعوة مع أن هنا آثاماً كثيرة قلنا تلك الدعوة فى المعنى متعددة لأن دعوى الجمع دفعة دعوة لكل من أجابها فان قيل كيف التوبة مما تولد وليس من فعله والمرء إنما يتوب مما فعله اختيارا قلنا يحصل بالندم ودفعه عن الغير ما أمكن (تنبيه) أخذ المقريزى من هذا الخبر أن كل أجر حصل للشهيد حصل للنبى صلى الله عليه وسلم بسببه مثله والحياة أجر فيحصل للنبى صلى الله عليه وسلم مثلها زيادة على ماله من الأجر الخاص من نفسه على هذا المهتدى وعلى ماله من الأجور على حسناته الخاصة من الأعمال والمعارف والأحوال التى لاتصل جميع الأمة إلى عرف نشرها ولا يبلغون معاشر عشرها بجميع حسنات المسلمين وأعمالهم الصالحة فى صحائف نبينا صلى الله عليه وسلم زيادة على ماله من الأجر مع مضاعفة لايحصيها إلا الله لأن كل مهتد وعامل إلى يوم القيامة يحصل له أجر ويتجدد لشيخه فى الهداية مثل ذلك الأجر ولشيخ شيخه مثلاه وللشيخ الثالث أربعة والرابع ثمانية وهكذا تضعف كل مرتبة بعدد الأجور الحاصلة بعده إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم وبذلك يعرف تفضيل السلف على الخلف فاذا فرضت المراتب عشرة بعد النبى كان للنبى صلى الله عليه وسلم من الأجر ألف وأربعة وعشرون فإذا اهتدى بالعاشر حادى عشر صار أجر النبى صلى الله عليه وسلم ألفين وثمانية وأربعين وهكذا كلما ازدادوا واحداً يتضاعف ما كان قبله أبدا (حم م ٤ عن أبى هريرة) ولم يخرجه البخارى

٨٦٦٤ - مَنْ دَعَا لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ قَالَ الْمَلَكُ الْمُوَكَّلُ بِهِ : « آمِينَ ، وَلَكَ بِمِثْلٍ » - (م د) عن أبى الدرداء - (صح)

٨٦٦٥ - مَنْ دَعَا عَلَى مَنْ ظَلَمَهُ فَقَدِ انْتَصَرَ - (ت) عن عائشة - (ض)

٨٦٦٦ - مَنْ دَعَا رَجُلاً بِغَيْرِ اسْمِهِ لَعَنَتْهُ الْمَلَائِكَةُ - ابن السنى عن عمير بن سعد - (صح)

٨٦٦٧ - مَنْ دُعِيَ إِلَى عُرْسٍ أَوْ نَحْوِهِ فَلْيُجِبْ - (م) عن ابن عمر - (صح)

٨٦٦٨ - مَنْ دَفَعَ غَضَبَهُ دَفَعَ اللهُ عَنْهُ عَذَابَهُ ، وَمَنْ حَفِظَ لِسَانَهُ سَتَرَ اللهُ عَوْرَتَهُ - (طس) عن أنس - (صح)

٨٦٦٩ - مَنْ دَفَنَ ثَلَاثَةً مِنَ الْوَلَدِ حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِ النَّارَ - (طب) عن واثلة - (ح)

(من دعا لأخيه) فى الدين (بظهر الغيب) أى فى غيبته (قال الملك الموكل به آمين ولك بمثل) بالتنوين أى بمثل مادعوت له به (م د عن أبى الدرداء)

(من دعا على من ظلمه فقد انتصر) أى أخذ من عرض الظالم فنقص من إثمه فنقص ثواب المظلوم بحسبه وهذا إخبار بأن من انتصر ولو بلسانه فقد استوفى حقه فلا إثم عليه ولا أجر له فالحديث تعريض بكراهة الانتصار وندب العفو بجعل أجره على الله «ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور» وفيه شفقته على جميع أمته مظلومهم وظالمهم فأما مظلومهم فأحب له العفو لئلا يحرم الأجر وظالمهم خوف أن يدعو عليه المظلوم فيجاب وقد مدح الله المنتصرين من البغى كما مدح العافين فحمل الثانى على من ندر منه البغى فيقال عثرته والأول على ما إذا كان الداعى تجاوز جرأة وفجوراً (ت عن عائشة) ذكر فى العلل أنه سئل عنه البخارى فقال لا أعلم أحداً رواه غير أبى الأحوص لكن هو من حديث أبى حمزة وضعف أبا حمزة جداً اه

(من دعا رجلا بغير اسمه لعنته الملائكة) أى دعت عليه بالبعد عن منازل الأبرار ومواطن الأخيار ولعل المراد أنه دعاه بلقب يكرهه بخلاف مالو دعاه بنحو ياعبد الله (ابن السنى) أحمد بن محمد وكذا ابن لال (عن عمير بن سعد) هما فى الصحابة اثنان أنصارى وعبدى فكان ينبغى تمييزه قال ابن الجوزى قال النسائى هذا حديث منكر.

(من دعى إلى عرس) أى إلى وليمة عرس (أو نحوه) كختان وعقيقة (فليجب) وجوبا فى وليمة العرس عند توفر الشروط المبينة فى الفروع وندباً فى غيرها وأخذ بظاهره بعض الشافعية فأوجب الإجابة إلى الدعوة مطلقاً عرساً أو غيره بشرطه ونقله ابن عبد البر عن العنبرى قاضى البصرة وزعم ابن حزم بأنه قول جمهور الصحب والتابعين وهو الذى فهمه ابن عمر من الخبر فعند عبد الرزاق قال ابن حجر بإسناد صحيح عن ابن عمر أنه دعى إلى طعام فقال رجل أعفنى فقال ابن عمر إنه لا عافية لك من هذا فقم وجزم باختصاص الوجوب بوليمة النكاح المالكية والحنفية والحنابلة وجمهور الشافعية وبالغ السرخسى منهم فنقل فيه الاجماع (م) فى الوليمة (عن ابن عمر) بن الخطاب قال فى الميزان أخرجه مسلم فى صحيحه عن ابن راهويه عن عيسى عن بقية وليس لبقية فى الصحيح سواء أخرجه شاهداً اه ورواه عنه أبو داود أيضاً

(من دفع غضبه دفع الله عنه عذابه) مكافأة له على كظم غيظه وقهر نفسه لله (ومن حفظ لسانه) أى عن الوقيعة فى أعراض الناس أو عن النطق بما يحرم (ستر الله عورته) عن الخلق فلا يطلع الناس على عيوبه (طس) وكذا فى الاوسط (عن أنس) بن مالك وضعفه المنذرى وقال الهيثمى فيه عبد السلام بن هلال وهو ضعيف

(من دفن ثلاثة من الولد) أى من أولاده ذكوراً أو إناثاً ولعل المراد من أولاد الصلب ويحتمل شموله لأولاد الأولاد (حرم الله عليه النار) أى نار جهنم بأن يدخل الجنة من غير عذاب بالكلية ؛ وظاهره أن الكلام فى المسلم

٨٦٧٠ - مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِ فَاعِلِه - (حم م د ت) عن ابن مسعود - (ح)

٨٦٧١ - مَنْ ذَبَّ عَنْ عِرْضِ أَخِيهِ بِالْغِيبَةِ كَانَ حَقًّا عَلَى اللهِ أَنْ يُعْتِقَهُ مِنَ النَّارِ - (حم طب) عن اسماء بنت يزيد - (ح)

٨٦٧٢ - مَنْ ذَبَحَ لِضَيْفِهِ ذَبِيحَةً كَانَتْ فِدَاءَهُ مِنَ النَّارِ - (ك) فى تاريخه عن جابر - (ض)

(طب عن واثلة) بن الأسقع رمز لحسنه وقال الهيثمى فيه سنان مجهول.

(من دل على خير) شمل جميع أنواع الخصال الحميدة (فله) من الأجر (مثل أجر فاعله) أى له ثواب كما لفاعله ثواب ولا يلزم تساوى قدرهما، ذكره النووى، أو أن المراد المثل بغير تضعيف. وقد مر هذا غير مرة.

﴿تنبيه﴾ علم من هذا الحديث وحديث من دعا إلى هدى المتقدم أن كل أجر حصل الدال والداعى حصل للمصطفى صلى الله عليه وسلم مثله زيادة على ماله من الأجر الخاص من نفسه على دلالته أو هدايته للمهتدى وعلى ماله من الأجور على حسناته الخاصة من الأعمال والمعارف والأجور التى لا تصل جميع أمته إلى عرف نشرها ولا يبلغون عشر عشرها وهكذا نقول إن جميع حسناتنا وأعمالنا الصالحة وعبادات كل مسلم مسطرة فى صحائف نبينا صلى الله عليه وسلم زيادة على ما له من الأجر ويحصل له من الأجور بعدد أمته أضعافا مضاعفة لا تحصى يقصر العقل عن إدراكها لأن كل مهتد ودال وعالم يحصل له أجر إلى يوم القيامة ويتجدد لشيخه فى الهداية مثل ذلك الأجر ولشيخ شيخه مثلاه وللشيخ الثالث أربعة والرابع ثمانية وهكذا تضعف فى كل مرتبة بعدد الأجور الحاصلة قبله إلى أن ينتهى إلى المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا فرضت المراتب عشرة بعد النبى صلى الله عليه وسلم كان للنبى صلى الله عليه وسلم من الأجر ألف وأربعة وعشرون فإذا اهتدى بالعاشر حادى عشر صار أجر النبى صلى الله عليه وسلم ألفين وثمانية وأربعين وهكذا كلما زاد واحدا يتضاعف ما كان قبله أبدا إلى يوم القيامة وهذا أمر لا يحصره إلا الله فكيف إذا أخذ مع كثرة الصحابة والتابعين والمسلمين فى كل عصر وكل واحد من الصحابة يحصل له بعدد الأجور الذى ترتبت على فعله إلى يوم القيامة وكل ما حصل لجميع الصحابة حاصل بجملته للنبى صلى الله عليه وسلم وبه يظهر رجحان السلف على الخلف وأنه كلما ازداد الخلف ازداد أجر السلف وتضاعف ومن تأمل هذا المعنى ورزق التوفيق انبعثت همته إلى التعليم ورغب فى نشر العلم ليتضاعف أجره فى الحياة وبعد الممات على الدوام ويكف عن إحداث البدع والمظالم من المكوس وغيرها فإنها تضاعف عليه السيئات بالطريق المذكور مادام يعمل بها عامل؛ فليتأمل المسلم هذا المعنى وسعادة الدال على الخير وشقاوة الدال على الشر، وقدمر بعض هذا فى حديث من دعا (حم م) فى الجهاد وفيه قصة (د) فى الأدب (ت) فى العلم (عن أبى مسعود) البدرى قال جاء رجل إلى النبى صلى الله عليه وسلم فاستحمله فقال ما عندى فقال رجل أنا أدله على من يحمله فذكره.

(من ذب) أى من دفع (عن عرض أخيه) زاد فى رواية لمسلم (بالغيبة) قال الطيبى هو كناية عن الغيبة كأنه قيل من ذب عن غيبة أخيه فى غيبته وعلى هذا فقوله بالغيبة ظرف ويجوز كونه حالا (كان حقا على الله أن يقيه) وفى رواية أن يعتقه (من النار) زاد فى رواية «وكان حقا علينا نصر المؤمنين» قال الطيبى هو استشهاد لقوله كان حقا الخ وفيه أن المستمع لا يخرج من إثم الغيبة إلا بأن ينكر بلسانه فإن خاف فبقلبه فإن قدر على القيام أو قطع الكلام لزمه وإن قال بلسانه اسكت وهو مشته ذلك بقلبه فذلك نفاق قال الغزالى ولا يكفى أن يشير باليدان اسكت أو بحاجبه أو رأسه وغير ذلك فإنه احتقار للمذكور بل ينبغى الذب عنه صريحا كما دلت عليه الأخبار (حم طب عن أسماء بنت يزيد) قال المنذرى إسناد أحمد حسن؛ وقال الهيثمى إسناده حسن؛ وقال الصدر المناوى إسناده ضعيف والمؤلف رمز لحسنه.

(من ذبح لضيفه ذبيحة) إكراما له لأجل الله (كانت فداءه من النار) أى نار جهنم فلا يدخلها إلا تحلة القسم

٨٦٧٣ - مَنْ ذَرَعَهُ القَيْءُ وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ، وَمَنِ اسْتَقَاءَ فَلْيَقْضِ - (٤ ك) عن أبي هريرة - (ح)

٨٦٧٤ - مَنْ ذَكَرَ اللهَ فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ مِنْ خَشْيَةِ اللهِ حَتَّى يُصِيبَ الأَرْضَ مِنْ دُمُوعِهِ لَمْ يُعَذِّبْهُ اللهُ يَوْمَ القِيَامَةِ - (ك) عن أنس - (ح)

٨٦٧٥ - مَنْ ذَكَرَ اللهَ عِنْدَ الوُضُوءِ طَهَّرَ جَسَدَهُ كُلَّهُ، فَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللهِ لَمْ يَطْهُرْ مِنْهُ إِلَّا مَا أَصَابَ المَاءُ - (عب) عن الحسن الكوفي مرسلا - (ض)

٨٦٧٦ - مَنْ ذَكَرَ امْرَأً بِمَا لَيْسَ فِيهِ لِيَعِيبَهُ حَبَسَهُ اللهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ حَتَّى يَأْتِيَ بِنَفَاذِ مَا قَالَ - (طب) عن أبي الدرداء - (صح)

٨٦٧٧ - مَنْ ذَكَرَ رَجُلًا بِمَا فِيهِ فَقَدِ اغْتَابَهُ - (ك) في تاريخه عن أبي هريرة - (ص)

بل يكرم بالجنة كما أكرم ضيفه بإحسان الضيافة (ك) في تاريخه من حديث أبي عوانة عن عامر بن شعيب عن عبد الوهاب الثقفي عن جده عن الحسن (عن جابر) بن عبد الله ثم قال الحاكم عامر بن شعيب روى أحاديث منكرة بل أكثرها موضوع اه. فعزو المصنف الحديث لمخرجه وسكوته عما عقبه به من بيان القادح لا ينبغي.

(من ذرعه) بذال معجمة وراء وعين مفتوحات أي غلبه (القيء وهو صائم) فرضا (فليس عليه قضاء) يجب (ومن استقاء) أي تكلف القيء عامدا عالما (فليقض) وجوبا لبطلان صومه وبهذا التفصيل أخذ الشافعي (٤ ك) في الصوم (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا الدارمي وابن حبان والدارقطني وغيرهم وذكر الترمذي أنه سأل عنه البخاري فقال لا أراه محفوظا، وقد روى من غير وجه ولا يصح إسناده وأنكره أحمد، وقال الدارمي زعم أهل البصرة أن هشاما وهم فيه.

(من ذكر الله ففاضت عيناه) أي الدموع من عينه فأسند الفيض إلى العين مبالغة كأنها هي التي فاضت؛ ولما كان فيض العين تارة يكون من الخشية وتارة يكون من الشوق وتارة من المحبة بين أن الكلام هنا في مقام الخوف فقال (من خشية الله حتى يصيب الأرض من دموعه لم يعذبه الله يوم القيامة) فانه تعالى لا يجمع على عبده خوفين فمن خافه في الدنيا لم يخفه يوم الفزع الأكبر بل يكون من الآمنين المطمئنين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (ك) في التوبة (عن أنس) بن مالك: وقال صحيح وأقره عليه الذهبي.

(من ذكر الله عند الوضوء طهر جسده كله) أي ظاهره وباطنه (فان لم يذكر اسم الله) عند وضوئه (لم يطهر منه إلا ما أصاب الماء) أي من الظاهر دون الباطن وذلك موقع نظر الخلق وطهارة الباطن يعني القلب بالذكر وخلوه عن الأخلاق الذميمة موقع نظر الحق فمن اقتصر على طهارة ظاهره فهو كمن أراد أن يدعو ملكا لبيته وتركه مشحونا بالقذر واشتغل في تخصيص ظاهر الدار، وما أجدر من فعل ذلك بالبوار (عب عن الحسن) أخي (الكوفي مرسلا) قال الذهبي ثقة قال عبد الحق وفيه محمد بن أبان لا أعرفه الآن وقال ابن القطان فيه من لا يعرف البتة وهو مرداس بن محمد راويه عن أبان اه ورواه الدارقطني عن أبي هريرة مسندا مرفوعا قال الحافظ العراقي وسنده أيضا ضعيف

(من ذكر امرءا بما) وفي رواية بشيء (ليس فيه ليعيبه) به بين الناس (حبسه الله) عن دخول الجنة (في نار جهنم حتى يأتي بنفاذ ما قال) أي وليس بقادر على ذلك فهو كناية عن دوام تعذيبه يعني طوله من قبيل الخبر المار كلف أن يعقد بين شعيرتين ونحو ذلك (طب عن أبي الدرداء) قال المنذري إسناده جيد وقال الهيثمي رواه الطبراني عن شيخه مقدام بن داود وهو ضعيف

(من ذكر رجلا بما فيه) من النقائص والعيوب (فقد اغتابه) والغيبة حرام فعليه أن يستحله؛ تمامه عند مخرجه

٨٦٧٨ - مَنْ ذُكِرْتُ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ فَقَدْ شَقِيَ - ابن السني عن جابر - (ح)

٨٦٧٩ - مَنْ ذُكِرْتُ عِنْدَهُ فَخَطِئَ الصَّلاةَ عَلَيَّ خَطِئَ طَرِيقَ الْجَنَّةِ - (طب) عن الحسين - (ح)

٨٦٨٠ - مَنْ ذُكِرْتُ عِنْدَهُ فَلْيُصَلِّ عَلَيَّ؛ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ مَرَّةً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ عَشْراً - (ت) عن أنس - (صح)

٨٦٨١ - مَنْ ذَهَبَ بَصَرُهُ فِي الدُّنْيَا جَعَلَ اللهُ لَهُ نُوراً يَوْمَ الْقِيَامَةِ، إِنْ كَانَ صَالِحاً - (طس) عن ابن مسعود - (ح)

٨٦٨٢ - مَنْ ذَهَبَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فَقُضِيَتْ حَاجَتُهُ كُتِبَتْ لَهُ حَجَّةٌ وَعُمْرَةٌ، وَإِنْ لَمْ تُقْضَ كُتِبَتْ لَهُ عُمْرَةٌ - (هب) عن الحسن بن علي - (ض)

٨٦٨٣ - مَنْ رَأَى عَوْرَةً فَسَتَرَهَا كَانَ كَمَنْ أَحْيَا مَوْءُودَةً مِنْ قَبْرِهَا - (خد دك) عن عقبة بن عامر - (ح)

ومن ذكره بما ليس فيه فقد بهته اه بنصه (ك فى تاريخه) أى تاريخ نيسابور (عن أبى هريرة) وفيه أبو بكر بن أبى صبرة المدنى قال فى الميزان ضعفه البخارى وغيره وقال أحمد كان يضع الحديث فقال ابن عدى ليس بشىء ثم ساق له أخبارا هذا منها

(من ذكرت عنده فلم يصل عليّ فقد شقى) حيث أحرم نفسه فضل الصلاة عليه المقرب لدخول الجنة المبعد عن النار قال فى الأذكار ويستحب لقارئ الحديث ومن فى معناه إذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرفع صوته بالصلاة والسلام عليه بلا مبالغة ولا يقتصر على أحدهما، والحديث يدل على وجوب الصلاة عليه كلما جرى ذكره واليه صار جمع من المذاهب الأربعة وقيل يجب ذلك فى العمر مرة فقط (ابن السنى عن جابر) بن عبدالله رمز المصنف لحسنه وليس كما زعم فقد جزم النووى فى الأذكار بضعف إسناده

(من ذكرت عنده فخطئ الصلاة عليّ خطئ طريق الجنة) فلم ينجح قصده لبخله بما يرغب فيه عن مستحقه وفى رواية لابن عاصم «من ذكرت عنده فنسى الصلاة عليّ خطئ طريق الجنة» قال فى الإتحاف ومعنى النسيان فيه الترك كما قال تعالى «أتتك آياتنا فنسيتها» وليس المراد به الذهول لأن الناسى غير مكلف (طب عن الحسين) بن على بن أبى طالب رمز لحسنه قال الهيثمى وفيه بشر بن محمد الكندى أو بشير فإن كان بشر فقد ضعفه ابن المبارك وابن معين والدارقطنى وغيرهم وإن كان بشير فلم أر من ذكره اه وقال القسطلانى حديث معلول

(من ذكرت عنده فليصل على فانه) أى الشأن (من صلى عليّ مرة واحدة) أى طلب لى من الله دوام التشريف (صلى الله عليه عشرا) أى رحمه وضاعف أجره عشر مرات هكذا سياق الحديث عند مخرجيه والظاهر أن فيه حذفا والتقدير من ذكرت عنده ولم يصل على فقد شقى أو فقد فاته ثواب كثير أو نحو ذلك (ت) وكذا الطبرانى وابن السنى (عن أنس) بن مالك قال النووى فى الأذكار وإسناده جيد قال الهيثمى رجاله ثقات

(من ذهب بصره فى الدنيا) أى بعمى أو فقء عين أو تغويرها أو إخراجها (جعل الله له نورا يوم القيامة إن كان صالحا) الظاهر أن المراد مسلما كما قالوه فى خبر أو ولد صالح يدعو له (طس عن ابن مسعود) رمز لحسنه قال الهيثمى فيه بشر بن إبراهيم الأنصارى وهو ضعيف

(من ذهب فى حاجة أخيه المسلم) لأجل الله (فقضيت حاجته كتب له حجة وعمرة وإن لم تقض كتب له عمرة) أى كتبت له بذلك أجر عمرة مقبولة مكافأة له على ذلك (هب عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين

(من رأى) من أخيه المؤمن (عورة) أى عيبا أو خللا أو شيئا قبيحا (فسترها) عليه (كان كمن أحيا موءودة من قبرها) يعنى كان ثوابه كثواب من أحيا موءودة أى كمن رأى حيا مدفونا فى قبره فأخرجه من القبر كيلا يموت ووجه الشبه

٨٦٨٤ - مَنْ رَأَى شَيْئًا يُعْجِبُهُ فَقَالَ: «مَا شَاءَ اللهُ، لَاقُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ» لَمْ تَضُرَّهُ الْعَيْنُ - ابن السنى عن أنس - (ض)

٨٦٨٥ - مَنْ رَأَى حَيَّةً فَلَمْ يَقْتُلْهَا مَخَافَةَ طَلَبِهَا فَلَيْسَ مِنَّا - (طب) عن أبي ليلى - (ح)

٨٦٨٦ - مَنْ رَأَى مُبْتَلًى فَقَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ، وَفَضَّلَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ تَفْضِيلًا» لَمْ يُصِبْهُ ذَلِكَ الْبَلَاءُ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٨٦٨٧ - مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ - (حم م ٤) عن أبي سعيد - (صح)

أن الساتر دفع عن المستور الفضيحة بين الناس التي هي بمنزلة الموت فكأنه أحياه كما دفع الموت عن الموءودة من أخرجها من القبر وهذا في عورة مسلم غير متجاهر بفسقه كما مر (خد) في الأدب (ك) في الحدود وصححه وأقره الذهبي (عن عقبة بن عامر) قال كاتبه دجين كان لنا جيران يشربون الخمر فنهيتهم فأبوا فأردت أن أدعو لهم الشرط أي أعوان السلطان فقال عقبة دعهم فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

(من رأى شيئا يعجبه) لفظ رواية الديلمي والبزار شيئا فأعجبه له أو لغيره (فقال ماشاء الله لاقوة إلا بالله) أي لاقوة على الطاعة إلا بمعونته (لم تضره العين) وفي حديث عن عامر بن ربيعة فليدع بالبركة قال السخاوي وهذا مما جرب لمنع الإصابة بالعين (ابن السني عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضاً البزار والديلمي قال الهيثمي وفيه أبو بكر الهذلي ضعيف جدا

(من رأى حية فلم يقتلها مخافة طلبها) أي أن يطالب بدمها في الدنيا والآخرة ويحتمل أن المراد مخافة أن تطلبه هي فتعدو عليه (فليس منا) أي ليس من العاملين بأوامرنا المراعين لقوانيننا زاد أبوداود ماسالمناهن منذ حاربناهن (طب عن أبي ليلى) بفتح اللامين رمز لحسنه قال الهيثمي فيه محمد بن أبي ليلى وهو سيئ الحفظ وبقية رجاله ثقات

(من رأى مبتلى) في بدنه أو دينه (فقال الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلا لم يصبه ذلك البلاء) سبق أن الطيبي زعم أن الخطاب فيما ابتلاك يشعر بأن الكلام في عاص خلع الربقة من عنقه لافي مبتلي بنحو مرض أو نقص خلقة ويسن السجود لذلك شكرا لله على سلامته منه وفي الأذكار قال العلماء ينبغي أن يقول هذا الذكر سرا بحيث يسمع نفسه ولايسمعه المبتلي إلا أن يكون بليته معصية فيسمعه إن لم يخف مفسدة (ت) في الدعوات (عن أبي هريرة) وقال الترمذي غريب اه. ورمز لحسنه، قال الصدر المناوي وفيه عمرو بن دينار قهرمان آل الزبير بصري ليس بقوي

(من رأى) يعني علم (منكم) معشر المسلمين المكلفين القادرين فالخطاب لجميع الأمة حاضرها بالمشافهة وغائبها بطريق التبع أو لأن حكمه على الواحد حكمه على الجماعة (منكرا) أي شيئا قبحه الشرع فعلا أو قولا ولو صغيرة (فليغيره) أي فليزله وجوباً شرعاً وقال المعتزلة عقلا ثم إن علم أكثر من واحد فكفاية وإلا فعين لقوله تعالى «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير»، والواجب أن يزيله (بيده) حيث كان مما يزال بها ككسر آلة لهو وآنية خمر (فإن لم يستطع) الإنكار بيده بأن ظن لحوق ضرر به لكون فاعله أقوى منه (ف) الواجب تغييره (بلسانه) أي بالقول كاستغاثة أو توبيخ أو تذكير بالله أو إغلاظ بشرط أن لايغلب ظن أن المنهي يزيد عنادا أو أن لايعلم عادة أنه لايؤثر على ماعليه الأكثر لكن في الروضة خلافه ثم إن كان المأمور ظاهراً كصلاة وصوم لم يختص بالعلماء وإلا اختص بهم أو بمن علمه منهم وأن يكون المنكر مجمعاً عليه أو يعتقد فاعله تحريمه أو حله وضعفت شبهته جداً كنكاح متعة ولا يناقض الخبر «عليكم أنفسكم»

٨٦٨٨ - مَنْ رَآنِي فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَآنِي ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ بِي - (حم خ ت) عن أنس

لأن معناه إذا كلفتم ما أمرتم به لا يضركم تقصير غيركم (فإن لم يستطع) ذلك بلسانه لوجود مانع كخوف فتنة أو خوف على نفس أو عضو أو مال محترم أو شهر سلاح (فبقلبه) ينكره وجوباً بأن يكرهه به ويعزم أنه لو قدر بقول أو فعل فعل وهذا واجب عيناً على كل أحد بخلاف الذى قبله فأفاد الخبر وجوب تغيير المنكر بكل طريق ممكن فلا يكفى الوعظ لمن يمكنه إزالته بيده ولا القلب لمن يمكنه باللسان (وذلك) أى الإنكار بالقلب (أضعف الإيمان) أى خصاله فالمراد به الإسلام أو آثاره وثمراته فالمراد به حقيقة من التصديق وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل وصلاح الإيمان وجريان شرائع الأنبياء الكرام إنما يستمر عند استحكام هذه القاعدة فى الإسلام قال القيصرى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر أقوى شعب الإيمان بوجه وأضعفها بوجه فتغييره باليد واللسان أقوى وتغييره بالقلب أضعف الايمان (حم م) فى الايمان (٤) فى مواضع متعددة من حديث طارق بن شهاب (عن أبى سعيد) قال طارق أول من بدأ يوم العيد بالخطبة قبل الصلاة مروان فقام إليه رجل فقال الصلاة قبل الخطبة فقال قد ترك ما هنالك فقال أبو سعيد أما هذا فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

(من رآنى فى المنام) أى فى حال النوم وقال العصام فى وقت النوم - فيه نظر - أى رآنى بصفتى التى أنا عليها وهكذا بغيرها على ما يأتى إيضاحه (فقد رآنى) أى فليبشر بأنه رآنى حقيقة أى حقيقتى كما هى فلم يتحد الشرط والجزاء وهو فى معنى الاخبار أى من رآنى فأخبره بأن رؤيته حق ليست بأضغاث أحلامية ولا تخيلات شيطانية ثم أردف ذلك بما هو تتميم للمعنى وتعليل للحكم فقال (فإن الشيطان لا يتمثل بى) وفى رواية لمسلم فإن الشيطان لا ينبغى له أن يتشبه بى وفى أخرى له لا ينبغى أن يتمثل فى صورتى وفى رواية لغيره لا يتكوننى وذلك لئلا يتدرع بالكذب على لسانه فى النوم وكما استحال تصوره بصورته يقظة إذ لو وقع اشتبه الحق بالباطل؛ ومنه أخذ أن جميع الأنبياء كذلك؛ وظاهر الحديث أن رؤياه صحيحة وإن كان على غير صفته المعروفة وبه صرح النووى مضعفا لتقييد الحكيم الترمذى وعياض وغيرهما بما إذا رآه على صورته المعروفة فى حياته وتبعه عليه بعض المحققين ثم قال فإن قيل كيف يرى على خلاف صورته المعروفة ويراه شخصان فى حالة واحدة فى مكانين والبدن الواحد لا يكون إلا فى مكان واحد؟ قلنا التغيير فى صفاته لا فى ذاته فتكون ذاته حيث شاء الله وصفاته متخيلة فى الأذهان والإدراك لا يشترط فيه تحقق الإبصار ولا قرب المسافة ولا كون المتخيل ظاهرا على الأرض حيا حياة دنيوية وإنما الشرط كونه موجودا اه وما ذكر ملخص من كلام القرطبى حيث قال اختلف فى معنى الحديث فقال قوم من القاصرين هو على ظاهره فمن رآه فى النوم رأى حقيقته كما يرى فى اليقظة وهو قول يدرك فساده ببادئ العقل إذ يلزم عليه أن لا يراه أحد إلا على صورته التى مات عليها وأن لا يراه اثنان فى وقت واحد فى مكانين وأن يحيى الآن ويخرج من قبره ويخاطب الناس ويخلو قبره عنه فيزار غير جثته ويسلم على غائب لأنه يرى ليلا ونهارا على اتصال الأوقات وهذه جهالات لا يتفوه بالتزامها من له أدنى مسكة من عقل وملتزم ذلك مختل مخبول وقال قوم من رآه بصفته فرؤياه حق أو بغيرها فأضغاث أحلام ومعلوم أنه قد يرى على حالة مخالفة ومع ذلك تكون تلك الرؤيا حقا كما لو رؤى قد ملأ بلدا أو دارا بجسمه فانه يدل على امتلاء تلك البلدة بالحق والشرع وتلك الدار بالبركة وكثيرا ما وقع ذلك قال والصحيح أن رؤيته على أى حال كان غير باطلة ولا من الأضغاث بل حق فى نفسها وتصوير تلك الصورة وتمثيل ذلك المثال ليس من الشيطان بل مثل الله ذلك للرائى بشرى فينبسط للخير أو إنذار فينزجر عن الشر أو تنبيه على خير يحصل وقد ذكرنا أن المرئى فى المنام أمثلة المرئيات لا أنفسها غير أن تلك الأمثلة تارة تطابق حقيقة المرئى وتارة لا وأن المطابقة قد تظهر فى اليقظة على نحو ما أدرك فى النوم، وقد لا ، فاذا لم تظهر فى اليقظة كذلك فالمقصود بتلك الصورة معناها لاعينها ، ولذا خالف المثال

٨٦٨٩ - مَنْ رَآنِي فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَايَتَزَيَّى بِي - (حم ق) عن أبي قتادة - (صح)

٨٦٩٠ - مَنْ رَآنِي فِي الْمَنَامِ فَسَيَرَانِي فِي الْيَقَظَةِ ، وَلَا يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِي (ق د) عن أبي هريرة - (صح)

صورة المرئى بزيادة أو نقص أو تغير لون أو زيادة عضو أو بعضه فكله تنبيه على معانى تلك الأمور اه وحاصل كلامه أن رؤيته بصفته إدراك لذاته وبغيرها إدراك لمثاله فالأولى لا تحتاج لتعبير والثانية تحتاجه ولسلفنا الصوفية ما يوافق معناه ذلك وإن اختلف اللفظ حيث قالوا هنا ميزان يجب التنبيه له وهو أن الرؤية الصحيحة أن يرى بصورته الثابتة بالنقل الصحيح فان رآه بغيرها كطويل أو قصير أو شيخ أو شديد السمرة لم يكن رآه وحصول الجزم فى نفس الرائى بأنه رأى النبى صلى الله عليه وسلم غير حجة بل ذلك المرئى صورة الشرع بالنسبة لاعتقاد الرائى أو خياله أو صفته أو حكم من أحكام الإسلام أو بالنسبة للمحل الذى رأى فيه تلك الصورة قال القونوى كابن عربى وقد جربناه فوجدناه لم ينخرم قالوا والمصطفى صلى الله عليه وسلم وإن ظهر بجميع أسماء الحق وصفاته تخلقا وتحققا فمقتضى رسالته للخلق أن يكون الأظهر فيه حكما وسلطنة من صفات الحق الهداية والاسم الهادى والشيطان مظهر الاسم المضل والظاهر بصفة الضلالة فهما ضدان فلا يظهر أحدهما بصورة الآخر والنبى صلى الله عليه وسلم خلق للهداية فلو ساغ ظهور إبليس بصورته زال الاعتماد عليه فلذلك عصم صورته عن أن يظهر لها شيطان فان قيل عظمة الحق تعالى لا صورة له معينة توجب الاشتباه بخلاف النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وأيضا مقتضى حكمة الحق أن يضل ويهدى من يشاء بخلاف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فانه مقيد بالهداية ظاهر بصورتها فتجب عصمة صورته من مظهرية الشيطان اه وقال عياض لم يختلف العلماء فى جواز صحة رؤية الله فى النوم وإن رئى على صفة لا يليق بجلاله من صفات الأجسام لتحقق أن المرئى غير ذات الله إذ لا يجوز عليه التجسم ولا اختلاف الحالات بخلاف النبى صلى الله عليه وسلم فكانت رؤيته تعالى فى النوم من باب التمثيل والتخييل وقال ابن العربى فى رؤية الله فى النوم أوهام وخواطر فى القلب بأمثال لا تليق به فى الحقيقة ويتعالى عليها وهى دلالات للرائى على أمر كان ويكون كسائر المرئيات وقال غيره رؤيته تعالى فى النوم حق وصدق لا كذب فيها فى قول ولا فعل (حم خ ت عن أنس) قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح قال المصنف والحديث متواتر

(من رآنى) يعنى فى النوم (فقد رأى الحق) أى الرؤيا الصحيحة الصادقة وهى التى يريها الملك الموكل ، يضرب أمثال الرؤية بطريق الحكمة لبشارة أو نذارة أو معاتبة ليكون على بصيرة من أمره وتوفيق من ربه ؛ وأبعد البعض فقال يمكن أن يراد بالحق هو الله مبالغة تنبيها على من رآه على وجه المحبة والاتباع كأنه رأى الله كقوله من أحبنى فقد أحب الله ومن أطاعنى فقد أطاع الله اه . وهذا يأباه قوله (فان الشيطان لا يتزيى بى) بالزاى المعجمة أى لا يظهر فى زيى وفى رواية فان الشيطان لا يتكونى أى لا يتكلف كوناً مثل كونى ، ذكره الكرمانى ، وقال غيره قوله لا يتزيى بى أى لا يستطيع ذلك ، يشير إلى أنه تعالى وإن مكنه من التصور فى أى صورة أراد فانه لا يمكنه من التصور فى صورة النبى . قال ابن أبى جمرة : الشيطان لا يتصور بصورته أصلا فمن رآه فى صورة حسنة فذاك حسن فى دين الرائى وإن كان فى جارحة من جوارحه شين أو نقص فذلك خلل فى دين الرائى قال هذا هو الحق وقد جرب فوجد كذلك وبه تحصل الفائدة الكبرى فى رؤياه حتى يظهر للرائى هل عنده خلل أم لا ؟ لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم نورانى كالمرآة الصقيلة فما كان فى الناظر فيها من حسن أو غيره تصور فيها وهى فى ذاتها حسنة لا نقص ولا شين فيها وكذا يقال فى كلامه فى النوم فما وافق سنته فهو حق وما لم يوافقها فلخلل فى سمع الرائى ؛ قال ويؤخذ من قوله فان الشيطان الخ أن من تمثلت صورة المصطفى صلى الله عليه وسلم فى خاطره من أرباب القلوب وتصورله فى عالم سره أنه يكلمه أن ذلك يكون حقا بل هو أصدق من مرأى غيرهم لتنوير قلوبهم (حم ق عن أبى قتادة) قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح

(من رآنى فى المنام فسيرانى فى اليقظة) بفتح القاف رؤية خاصة فى الآخرة بصفة القرب والشفاعة قال الدمامينى

٨٦٩١ — مَنْ رَأَيْتُمُوهُ يَذْكُرُ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ بِسُوءٍ فَإِنَّمَا يُرِيدُ الْإِسْلَامَ - ابن قانع عن الحجاج السهمى - (ض)

وهذه بشارة لرائيه بموته على الإسلام لأنه لايراه فى القيامة تلك الرؤية الخاصة باعتبار القرب منه إلا من تحقق منه الوفاة على الإسلام اه . وقال جمع منهم ابن أبي جمرة بل يراه فى الدنيا حقيقة قال وذا عام فى أهل التوفيق ومحتمل فى غيرهم فان خرق العادة قد يقع للزنديق إغواء وإملاء . وقد نص على إمكان رؤيته بل وقوعها أعلام منهم حجة الإسلام وقول ابن حجر يلزم عليه أن هؤلاء صحابة وبقاء الصحبة للقيامة رد بأن شرط الصحبة رؤيته على الوجه المتعارف قال الحجة وليس المراد أنه يرى بدنه بل مثالا له صار آلة يتأدى بها المعنى والآلة تكون حقيقية وخيالية والنفس غير المثال المتخيل فما رآه من التشكل ليس روح النبي صلى الله عليه وسلم ولا شخصه بل مثاله اه ، وقال الشاذلى لو حجب عنى طرفة عين ماعددت نفسى مسلما ، وكان بعضهم إذا سئل عن شىء قال حتى أعرضه عليه ثم يطرق ثم يقول قال كذا فيكون كما أخبر لايتخلف (ولا يتمثل الشيطان بى) استئناف جواب لمن قال ماسبب ذلك يعنى ليس ذلك المنام من قبيل تمثل الشيطان بى فى خيال الرائى بما شاء من التخيلات (فائدة) سئل شيخ الاسلام زكريا عن رجل زعم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يقول له مر أمتى بصيام ثلاثة أيام وأن يعيدوا بعدها ويخطبوا فهل يجب الصوم أو يندب أو يجوز أو يحرم ؟ وهل يكره أن يقول أحد للناس أمركم النبي عليه الصلاة والسلام بصيام أيام لأنه كذب عليه ومستنده الرؤيا التى سمعها من غير رائيها أومنه ؟ وهل يمتنع أن يتسمى إبليس باسم النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ويقول للنائم إنه النبي عليه الصلاة والسلام ويأمره بطاعة ليتوصل بذلك إلى معصية كما يمتنع عليه التشكل فى صورته الشريفة أم لا ، وبه تتميز الرؤية له صلى الله عليه وآله وسلم الصادقة من الكاذبة؟ وهل يثبت شىء من أحكام الشرع بالرؤية فى النوم؟ وهل المرئى ذاته صلى الله عليه وسلم أو روحه أو مثل ذلك؟ أجاب لايجب على أحد الصوم ولا غيره من الأحكام بماذكر ولا مندوب بل قد يكره أو يحرم لكن إن غلب على الظن صدق الرؤية فله العمل بما دلت عليه مالم يكن فيه تغيير حكم شرعى ولا يثبت بها شىء من الأحكام لعدم ضبط الرؤى لا للشك فى الرؤية ويحرم على الشخص أن يقول أمركم النبى صلى الله عليه وسلم بكذا فيما ذكر بل يأتى بما يدل على مستنده من الرؤية إذ لايمتنع عقلا أن يتسمى إبليس باسم النبي صلى الله عليه وسلم ليقول للنائم إنه النبي ويأمره بالطاعة ؛ والرؤية الصادقة هى الخالصة من الأضغاث والأضغاث أنواع: الأول تلاعب الشيطان ليحزن الرائى كأنه يرى أنه قطع رأسه ، الثانى أن يرى أن بعض الأنبياء يأمره بمحرم أو محال ، الثالث ماتتحدث به النفس فى اليقظة تمنيا فيراه كما هو فى المنام ، ورؤية المصطفى صلى الله عليه وسلم بصفته المعلومة إدراك لذاته ورؤيته بغير صفته إدراك لمثاله فالأولى لا تحتاج إلى تعبير والثانية تحتاج اليه ويحمل على هذا قول النووى الصحيح أنه يراه حقيقة سواء كانت صفته المعروفة أو غيرها وللعلماء فى ذلك كلام كثير ليس هذا محل ذكره وفيما ذكرته كفاية اه بنصه (ق) فى الرؤيا (د عن أبى هريرة) ورواه الطبرانى وزاد ولا بالكعبة وقال لاتحفظ هذه اللفظة إلا فى هذا الحديث

(من رأيتموه) أى علمتموه (يذكر أبا بكر) الصديق (وعمر) الفاروق (بسوء) كسب وتنقيص (فإنما يريد الإسلام) أى فإنما قصده بذلك تنقيص الإسلام والطعن فيه فانهما شيخا الإسلام وبهما كان تأسيس الدين وتقرير قواعده وقمع المرتدين وفتح الفتوحات وفى رواية للديلمى من رأيتموه يذكر أبابكر وعمر بسوء فاقتلوه فانما يريدنى والإسلام . وقوله فانما الخ استئناف بيانى كأنه قيل ماسبب قتله فأجاب بأن بينه وبينهما كمال اتحاد فمن سبهما فكأنه سبه ومن سبه سب الإسلام فيقتل وهذا محمول على سب يتضمن تكفيرا بدليل قوله فى الحديث الآتى من سب الأنبياء قتل ومن سب أصحابى جلد وهذا الحديث رواه الحافظ عبد الباقى (ابن قانع) فى معجم الصحابة فى ترجمة الحجاج بن منبه من حديث إبراهيم بن منبه بن الحجاج بن منبه (عن) أبيه عن جده (الحجاج) بن منبه (السهمى) بفتح

٨٦٩٢ – مَنْ رَابَطَ فُوَاقَ نَاقَةٍ حَرَّمَهُ اللهُ عَلَى النَّارِ - (عق) عن عائشة - (ض)

٨٦٩٣ – مَنْ رَابَطَ لَيْلَةً فِي سَبِيلِ اللهِ كَانَتْ لَهُ كَأَلْفِ لَيْلَةٍ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا (ه) عن عثمان - (صح)

٨٦٩٤ – مَنْ رَاحَ رَوْحَةً فِي سَبِيلِ اللهِ كَانَ لَهُ بِمِثْلِ مَا أَصَابَهُ مِنَ الْغُبَارِ مِسْكًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ه) والضياء عن أنس - (ح)

٨٦٩٥ – مَنْ رَاءَى بِاللهِ لِغَيْرِ اللهِ فَقَدْ بَرِئَ مِنَ اللهِ - (طب) عن أبي هند - (ض)

المهملة وسكون الهاء وآخره ميم نسبة إلى سهم بن عمرو من ولده خلق كثير من الصحابة فمن بعدهم قال فى الميزان هو حديث منكر جدا وإبراهيم مجهول لا أعلم له راويا غير أحمد بن إبراهيم الكريزى ولم يذكر ابن عبد البر ولا غيره الحجاج ابن منبه فى الصحابة بل ذكروا الحجاج بن الحرث السهمى ممن هاجر إلى أرض الحبشة وليس هو هذا وقال فى الإصابة فى إسناده غير واحد من المجهولين

(من رابط) من الرباط بكسر ففتح مخففا وهو ملازمة الثغر أى المكان الذى بيننا وبين الكفار (فواق ناقة) بضم الفاء وتفتح ما بين الحلبتين من الوقت لأنها تحلب ثم تترك سويعة يرضعها الفصيل لتدر وخص الناقة بالذكر لكثرة تداولهم لحلبها فهو أقرب للتعميم (حرمه الله على النار) أى منعه عنها كما فى «وحرام على قرية» ومعناه حرم الله النار عليه والمراد نار الخلود وإلا فمعلوم أن من رابط ولو طول عمره وعصى من جهة أخرى يدخل النار إن لم يعف عنه ثم يخرج منها بالشفاعة والفضل ﴿تنبيه﴾ قال ابن حبيب الرباط شعبة من الجهاد وبقدر خوف ذلك الثغر يكون كثرة الأجر وقال أبو عمرو شرع الجهاد لسفك دماء المشركين وشرع الرباط لصون دماء المسلمين وصون دمائهم أحب إلىّ من سفك دماء أولئك وهذا يدل على أنه مفضل على الجهاد (عق) من حديث محمد بن حميد عن أنس بن جندل عن هشام عن أبيه (عن عائشة) ثم قال أعنى العقيلى إن كان محمد بن حميد ضبطه وإلا فليس أنس ممن يحتج بحديثه اه وفى الميزان عن أبى حاتم أنس بن جندل مجهول وأورده العقيلى أيضا فى ترجمة سليمان بن مرقاع من حديثه وقال منكر الحديث لا يتابع عليه ذكره الحافظ فى اللسان وسبقه ابن الجوزى فقال حديث منكر لا يعرف إلا بسليمان بن مرقاع ولا يتابع عليه وسليمان منكر الحديث

(من رابط) أى راقب العدو فى الثغر المقارب لبلاده (ليلة فى سبيل الله كانت تلك الليلة) أى ثوابها (كألف ليلة صيامها وقيامها) أى مثل ثواب ألف ليلة يصام يومها ويقام فيها فإضافة الصيام إلى الليل لأدنى ملابسة وإلا فالليل لا يصام فيه قيل وذا فيمن ذهب للثغر لحراسة المسلمين فيه مدة لا فى سكانه أبدا وهم وإن كانوا حماة غير مرابطين قال ابن حجر وفيه نظر لأن ذلك المكان قد يكون وطنه وينوى الإقامة فيه لدفع العدو (ه عن عثمان) بن عفان وفيه هشام ابن عمار وقد مر وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال فى الكاشف ضعفوه ومصعب بن ثابت قال فى الكاشف بين الغلط

(من راح روحة فى سبيل الله) أى فى الجهاد لإعلاء كلمة الدين (كان له بمثل ما أصابه من الغبار) أى غبار التراب (مسكا يوم القيامة) أى يكون ما أعد له يوم القيامة من النعيم قدر ذلك الغبار الذى أصابه فى المعركة وفى ذهابه إليها مسكا يتنعم به وعلى هذا فالمراد الحقيقة ويحتمل أنه من قبيل التشبيه البليغ أو الاستعارة التبعية والمراد كثرة الثواب بكل روحة لغزو (ه والضياء) المقدسى (عن أنس) بن مالك، وفيه شبيب البجلى قال أبو حاتم لين نقله عنه فى الكاشف

(من راءى بالله) أى بعمل من أعمال الآخرة المقربة من الله الجالبة لرضاه (لغير الله) أى فعل ذلك لا لله بل ليراه الناس فيعتقد ويعظم أو يعطى (فقد برئ من الله) يعنى لم يحصل له منه تعالى على ذلك العمل ثواب بل عقاب إن لم

٨٦٩٦ — مَنْ رَبَّى صَغِيرًا حَتَّى يَقُولَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ» لَمْ يُحَاسِبْهُ اللهُ - (طس عد) عن عائشة - (ض)

٨٦٩٧ — مَنْ رَحِمَ وَلَوْ ذَبِيحَةَ عُصْفُورٍ رَحِمَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (خد طب) والضياء عن أبي أمامة - (صح)

٨٦٩٨ — مَنْ رَدَّ عَنْ عِرْضِ أَخِيهِ رَدَّ اللهُ عَنْ وَجْهِهِ النَّارَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم ت) عن أبي الدرداء

يعف عنه لكونه شركا خفيا وقد سئل الشافعي عن الرياء فقال على البديهة هو فتنة عقدها الهوى حيال أبصار قلوب العلماء فنظروا بسوء اختيار النفوس فأحبطت أعمالهم اه. قال الغزالي: وذا يدل على علمه بأسرار القلب وعلم الآخرة (طب عن أبي هند) الداري يزيد قال الهيثمي وفيه جماعة لم أعرفهم

(من ربى صغيرا حتى يقول لا إله إلا الله لم يحاسبه الله) أي في الموقف، والصغير شامل لولد وولده غيره لليتيم ولغيره وذلك لأن كل مولود يولد على فطرة الإسلام وأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما في الحديث فمن رباه تربية موافقة للفطرة الأصلية حتى يعقل ويشهد شهادة الحق جوزي على ذلك بإدخال الجنة بغير حساب مطلقا ويحتمل أن المراد بغير حساب مفسر بكونه يسيرا سليم العاقبة فلخلوه عن الضرر والمشقة عبر عنه بعدم الحساب مبالغة حثا على تأديب الأطفال لاسيما الأيتام بآداب الاسلام ليتمرنوا على ذلك وينشأوا عليه، والظاهر أن الكلام في مجتنب الكبائر، ويحتمل الاطلاق وفضل الله واسع (طس) عن أبي عمير عبد الكبير بن محمد عن الشاذكوني عن عيسى بن يونس عن هشام عن عروة عن عائشة (عد) عن قاسم بن علي الجوهري عن عبدالكبير عن الشاذكوني عن عيسى عن هشام عن عروة (عن عائشة) ثم قال مخرجه ابن عدي لا يصح وأصل البلاء فيه من أبي عمير قال وقد رواه إبراهيم بن البراء عن الشاذكوني وإبراهيم حدث بالأباطيل قال الهيثمي فيه سليمان بن داود الشاذكوني وهو ضعيف اه. وقال في الميزان متنه موضوع وقال في اللسان خبر باطل والشاذكوني هالك اه.

(من رحم ولو ذبيحة عصفور) بضم أوله وحكى فتحه قيل سمي به لأنه عصى وفر (رحمه الله) أي تفضل عليه وأحسن إليه (يوم القيامة) ومن أدركته الرحمة يومئذ فهو من السابقين إلى دار النعيم وخص العصفور بالذكر لكونه أصغر مأكول ينذبح وإذا استلزمت رحمته رحمة الله مع حقارته وهوانه على الناس فرحمة مافوقه سيما الآدمي أولى؛ وأفاد معاملة الذبيحة حال الذبح بالشفقة والرحمة وإحسان الذبحة كما ورد مصرحا به في عدة أخبار. وخرج أحمد خبر قيل يارسول الله إني أذبح الشاة وأنا أرحمها فقال إن رحمتها رحمك الله وخرج عبدالرزاق أن شاة انفلتت من جزار حتى جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فاتبعها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اصبري لأمر الله وأنت ياجزار فسقها للموت سوقا رفيقا ومن الرفق بها والرحمة بها أن لايذبح أخرى عندها ولايحد السكين وهي تنظر فقد مر النبي صلى الله عليه وسلم برجل واضع رجله على صفحة شاة وهو يحد شفرته وهي تلحظه فقال أفلا قبل هذا؟ تريد أن تميتها موتات؟ رواه الطبراني وغيره (تنبيه) قال ابن عربي: عم برحمتك وشفقتك جميع الحيوان والمخلوقات ولا تقل هذا نبات هذا جماد ماعنده خبر، نعم عنده أخبار أنت ماعندك خبر فاترك الوجود على ماهو عليه وارحمه برحمة موجده ولا تنظر فيه من حيث مايقام فيه في الوقت حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين (خد طب والضياء) المقدسي (عن أبي أمامة) قال الهيثمي رجاله ثقات اه. وفي الميزان في ترجمة الوليد بن جميل عن أبي حاتم وله أحاديث منكرة وساق منها هذا

(من رد عن عرض أخيه) في الدين أي رد على من اغتابه وشان من أذاه وعابه (رد الله عن وجهه) أي ذاته وخصه لأن تعذيبه أنكى في الإيلام وأشد في الهوان (النار يوم القيامة) جزاء بما فعل وذلك لأن عرض المؤمن كدمه فمن هتك عرضه فكأنه سفك دمه ومن عمل على صون عرضه فكأنه صان دمه فيجازى على ذلك بصونه عن

٨٦٩٩ – مَنْ رَدَّ عَنْ عِرْضِ أَخِيهِ كَانَ لَهُ حِجَابًا مِنَ النَّارِ - (هق) عن أبي الدرداء - (ح)

٨٧٠٠ – مَنْ رَدَّ عَادِيَةَ مَاءٍ أَوْ عَادِيَةَ نَارٍ فَلَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ - النرسى فى قضاء الحوائج عن على - (ض)

٨٧٠١ – مَنْ رَدَّتْهُ الطِّيَرَةُ عَنْ حَاجَتِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ - (حم طب) عن ابن عمرو - (ح)

٨٧٠٢ – مَنْ رُزِقَ فِي شَيْءٍ فَلْيَلْزَمْهُ - (هب) عن أنس - (ض)

٨٧٠٣ – مَنْ رُزِقَ تُقًى فَقَدْ رُزِقَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - أبو الشيخ عن عائشة - (ض)

النار يوم القيامة إن كان ممن استحق دخولها وإلا كان زيادة رفعة فى درجاته فى الآخرة فى الجنة والعموم المستفاد من كلمة من مخصوص بغير كافر وغير فاسق متجاهر كما مر" وزاد الطبرانى فى روايته، وكان حقاً علينا نصر المؤمنين، (حم ت عن أبى الدرداء) قال الترمذى حسن قال ابن القطان ومانعه من الصحة أن فيه مرزوق التيمى وهو والد يحيى بن بكير وهو مجهول الحال

(من رد عن عرض أخيه) فى الاسلام (كان له) أى الرد أى ثوابه (حجاباً من النار) يوم القيامة وذلك بظهر الغيب أفضل منه بحضوره وإذا رد عن عرضه فأحرى أن لا يتولى ذلك فيغتابه بل ينبغى أن يكاشفه فيما ينكر منه لكن بلطف فذلك من نصره له كما دل عليه خبر أنصر أخاك ظالماً أو مظلوما الحديث (هق عن أبى الدرداء) رمز لحسنه وظاهر صنيع المصنف أنه لايوجد فى أحد دواوين الاسلام الستة مع أن الترمذى خرجه

(من رد عادية ماء أو عادية نار فله أجر شهيد) أى من صرف ماء جارياً متعدياً أو متجاوزا إلى إهلاك معصوم أو صرف ناراً كذلك فله مثل أجر شهيد من شهداء الآخرة مكافأة له على إنقاذه معصوما من الغرق أو الحرق (النوسى) بفتح النون وسكون الواو وسين مهملة نسبة إلى نوس (فى كتاب) فضل (قضاء الحوائج) للناس (عن على) أمير المؤمنين

(من ردته الطيرة عن حاجته فقد أشرك) بالله تعالى لاعتقاده أن لله شريكا فى تقدير الخير والشر «تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً» وهذا وارد على منهج الزجر والتهويل وظاهر صنيع المؤلف ان هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه أحمد قالوا يارسول الله ما كفارة ذلك قال يقول أحدكم اللهم لاخير إلا خيرك ولا طير إلا طيرك ولا إله غيرك اه. فينبغى لمن طرقته الطيرة أن يسأل الله تعالى الخير ويستعيذ به من الشر ويمضى فى حاجته متوكلا عليه (حم طب عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه وفيه ابن لهيعة وبقية رجاله ثقات ذكره الهيثمى

(من رزق فى شىء فليلزمه) أى جعلت معيشته فى شىء فلا ينتقل عنه حتى يتغير، ذكره الغزالى، وذلك أنه قد لا يفتح عليه فى المنتقل اليه فيصير فارغا بطالا ومن لم إذا احتاج أول مايذل دينه كما رواه البيهقى (هب عن أنس) بن مالك وفيه محمد بن عبدالله الانصارى قال الذهبى اتهم أى بالوضع وهو ضعيف عن فروة بن يونس الكلابى وقد ضعفه الأزدى عن هلال بن جبير قال أعنى الذهبى وفيه جهالة ورواه عنه أيضاً ابن ماجه قال الحافظ العراقى بسند حسن فما أوهمه صنيع المصنف أنه لم يخرجه أحد من الستة غير جيد وممن خرجه لابن ماجه والديلمى وغيره

(من رزق تقى فقد رزق خير الدنيا والآخرة) يعنى من منحه الله الهداية والتقوى فقد أعطاه الله خير الدارين وصار عليه كريماً بقوله تعالى «إن أكرمكم عند الله أتقاكم» (أبو الشيخ) بن حبان فى الثواب (عن عائشة) وفيه عبد الصمد ابن النعمان أورده الذهبى فى ذيل الضعفاء وقال صدوق مشهور وقال الدارقطنى غير قوى وعيسى بن ميمون فان كان الخواص فقد ضعفوه أو القرشى وهو الظاهر فهو متهم كما ذكره الذهبى.

٨٧٠٤ - مَنْ رَزَقَهُ اللهُ امْرَأَةً صَالِحَةً فَقَدْ أَعَانَهُ عَلَى شَطْرِ دِينِه فَلْيَتَّقِ اللهَ فِى الشَّطْرِ الْبَاقِى - (ك) عن أنس - (صح)

٨٧٠٥ - مَنْ رَضِىَ مِنَ اللهِ بِالْيَسِيرِ مِنَ الرِّزْقِ رَضِىَ اللهُ مِنْهُ بِالْقَلِيلِ مِنَ الْعَمَلِ - (هب) عن على - (ض)

٨٧٠٦ - مَنْ رَضِىَ عَنِ اللهِ رَضِىَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ - ابن عساكر عن عائشة - (ض)

(من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه فليتق الله فى الشطر الباقى) وذلك لأن أعظم البلاء القادح فى الدين شهوة البطن وشهوة الفرج وبالمرأة الصالحة تحصل العفة عن الزنا وهو الشطر الأول فيبقى الشطر الثانى وهو شهوة البطن فأوصاه بالتقوى فيه لتكمل ديانته وتحصل استقامته وهذا التوجيه أولى من قول بعض الموالى المرأة الصالحة تمنع زوجها عن القباحة الخارجية فعبر عن إعانتها إياه بالشطر بمعنى البعض مطلقا أو بمعنى النصف انتهى. وقيد بالصالحة لأن غيرها وإن كانت تعفه عن الزنا لكن ربما تحمله على التورط فى المهالك وكسب الحطام من الحرام، وجعل المرأة رزقاً لأنا إن قلنا إن الرزق ما ينتفع به كما أطلقه البعض فظاهر وإن قلنا إنه ماينتفع به للتغذى كما عبر البعض فكذلك لأنه كما أن مايتغذى به يدفع الجوع كذلك النكاح يدفع التوقان إلى الباه فيكون تشبيها بليغا أو استعارة تبعية قال ابن حجر فى الفتح هذا الحديث وإن كان فيه ضعف فمجموع طرقه تدل على أنه لما يحصل به المقصود من الترغيب فى التزويج أصلا لكن فى حق من يتأتى منه النسل (ك) فى النكاح من حديث زهير بن محمد عن عبد الرحمن بن يزيد (عن أنس) بن مالك قال الحاكم صحيح فتعقبه الذهبى بأن زهيرا وثق لكن له مناكير اه وقال ابن حجر سنده ضعيف

(من رضى من الله باليسير من الرزق) بأن لم يضجر ولم يتسخط وقنع بما أعطاه الله وشكره عليه وأجمل فى الطلب وترك الكد والتعب (رضى الله منه بالقليل من العمل) فلا يعاقبه على إقلاله من نوافل العبادة كما مر ويكون ثواب ذلك العمل القليل عند الله أكثر من ثواب العمل الكثير مع عدم الرضا وطلب الإكثار والكد بالليل والنهار فمن سامح سومح له ومن رضى فله الرضا ومن سخط فعليه السخط وليس له إلا ما قدر، فرغ ربك من ثلاث، وفى الطبرانى عن أبى سعيد يرفعه من سخط رزقه وبث شكواه لم يصعد له إلى الله عمل ولقى الله وهو عليه غضبان قال الحرالى والرضا هو إقرار ماظهر عن إرادة (هب عن على) أمير المؤمنين وفيه إسحاق بن محمد الفروى أورده الذهبى فى الضعفاء وقال النسائى ليس بثقة ووهاه أبوداود وتركه الدارقطنى وقال أبو حاتم صدوق لقن لذهاب بصره وقال مرة يضطرب، وقال الحافظ العراقى: رويناه فى أمالى المحاملى بإسناد ضعيف من حديث علىّ ومن طريق المحاملى رواه فى مسند الفردوس

(من رضى عن الله) بقضائه وقدره (رضى الله تعالى عنه) بأن يدخله الجنة ويتجلى عليه فيها حتى يراه عياناً. قال الطيبى: ولعلو شأن هذه المرتبة التى هى الرضا من الجانبين خص الله كرام الصحب بها حيث قال «رضى الله عنهم ورضوا عنه»، قال بعضهم ورضا العبد عن الله أن لايختلج فى سره أدنى حزازة من وقوع قضاء من أقضيته بل يجد فى قلبه لذلك برد اليقين وثلج الصدر وشهود المصلحة وزيادة الطمأنينة، ورضا الله عن العبد تأمينه من سخطه وإحلاله دار كرامته، وقال السهروردى الرضا يحصل لانشراح القلب وانفساحه وانشراح القلب من نور اليقين فإذا تمكن النور من الباطن اتسع الصدر وانفتحت عين البصيرة وعاين حسن تدبير الله فينزع التسخط والتضجر لأن انشراح الصدر يتضمن حلاوة الحب وفعل المحبوب بموقع الرضا عند المحب الصادق لأن المحب يرى أن الفعل من المحبوب مراده واختياره فيفنى فى لذة رؤية اختيار المحبوب عن اختيار نفسه، وقال بعض العارفين: الرضا عن الله باب الله الأعظم وجنة الدنيا ولذة العارفين والرضوان من الله فى الجنة وهم فى الدنيا راضون عنه متلذذون بمجارى

٨٧٠٧ — مَنْ رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَوْ وَضَعَ فَلَا صَلَاةَ لَهُ - ابن قانع عن شيبان - (ض)

٨٧٠٨ — مَنْ رَفَعَ حَجَرًا عَنِ الطَّرِيقِ كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ ، وَمَنْ كَانَتْ لَهُ حَسَنَةٌ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (طب) عن معاذ - (ض)

٨٧٠٩ — مَنْ رَكَعَ ثِنْتَى عَشْرَةَ رَكْعَةً بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ - (طس) عن أبي ذر - (ض)

٨٧١٠ — مَنْ رَكَعَ عَشْرَ رَكَعَاتٍ فِيمَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بُنِيَ لَهُ قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ - ابن نصر عن عبدالكريم ابن الحرث مرسلا - (ض)

٨٧١١ — مَنْ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللهِ فَهُوَ لَهُ عِدْلُ مُحَرَّرٍ - (ت نك) عن أبي نجيح - (صح)

أقضيته سليمة صدورهم من الغل مطهرة قلوبهم عن الفساد لايتحاسدون ولا يتباغضون ، وقال ابن أبي رواد ليس الشأن فى أكل الشعير ولبس الصوف ولكن فى الرضا عن الله ، وقال ميمون بن مهران : من لم يرض بالقضاء فليس لحمقه دواء ، وقال رجل لابن كرام أوصنى . فقال اجتهد فى رضا خالقك بقدرمايجتهد فى رضا نفسك (ابن عساكر) فى تاريخه (عن عائشة)

(من رفع رأسه قبل) رفع (الإمام) من المقتدين به (أو وضع) رأسه قبل وضع الإمام رأسه من غير عذر (فلا) يجوز له ذلك ولا (صلاة له) اى كاملة فهو من قبيل لاصلاة لجار المسجد إلا فى المسجد هذا ماعليه الشافعى وكثير من الحنفية ، وحمله بعضهم على نفى الصحة (ابن قانع) فى المعجم (عن شيبان) بفتح أوله المعجم ابن مالك الأنصارى السلمى له وفادة

(من رفع حجرا عن الطريق) أى أماط عن طريق الناس أذى من حجر أو غيره كشوك قاصدا إزالة الضرر عنهم احتسابا وخص الحجر بالذكر لغلبته أو لكونه أعظم ضررا أو بطريق التمثيل (كتبت له حسنة ومن كانت له حسنة دخل الجنة) أى لابد له من دخولها إما بلا عذاب بان اجتنب الكبائر أو لم يجتنبها وعفا عنه أو لم يعف عنه وعذب فإنه لابد أن يخرج من النار والعموم المستفاد من كلمة من مشروط بالإيمان (طب) من حديث أبى شيبة المهرى (عن معاذ) بن جبل قال أبو شيبة كان معاذ يمشى ورجل معه فرفع حجرا من الطريق فقلت ماهذا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمى رجاله ثقات

(من ركع ثنتى عشرة ركعة بنى له بيت فى الجنة) الظاهر أنه اراد صلاة الضحى وذلك هو أكثرها عند الشافعية وأفضلها عند كثير منهم (طس عن أبي ذر) .

(من ركع عشر ركعات فيما بين المغرب والعشاء بنى له قصر فى الجنة) تمامه كما فى رواية فقال عمر إذن تكثر قصورنا يارسول الله وإنما استحق مصليها القصر المذكور لأن ذلك الوقت وقت غفلة لاشتغال الناس فيه بتناول الطعام والشراب فإذا ترك العبد شهوته وأقبل على الله تعالى بإحياء ذلك الوقت المغفول عنه بالصلاة استحق ذلك القصر العظيم فى دار النعيم وظاهر الحديث ان ذلك لايشترط فيه المداومة وأن بكل عشر ركعات فى ذلك الوقت قصر وبه يصرح قول عمر إذن تكثر قصورنا (ابن نصر) فى كتاب الصلاة (عن عبد الكريم بن الحارث مرسلا) ورواه عنه أيضا ابن المبارك فى الزهد وغيره

(من رمى بسهم فى سبيل الله فهو له عدل) بكسر العين وفتحها أى مثل (محرر) زاد الحكيم فى روايته ومن بلغ بسهم فله درجة فى الجنة قال أبو نجيح الراوى فبلغت يومئذ ستة عشر سهما اه والمعنى من رمى بسهم بنية جهاد الكفار كان له ثواب مثل ثواب تحرير رقبة اى عتقها (ت ن ك) فى الجهاد (عن أبي نجيح) بفتح النون السلمى أو هو

٨٧١٢ - مَنْ رَمَى مُؤْمِناً بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَتْلِهِ - (ت) عن هشام بن عامر - (ح)

٨٧١٣ - مَنْ رَمَانَا بِاللَّيْلِ فَلَيْسَ مِنَّا - (حم) عن أبي هريرة - (ح)

٨٧١٤ - مَنْ رَوَّعَ مُؤْمِناً لَمْ يُؤَمِّنِ اللَّهُ رَوْعَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ سَعَى بِمُؤْمِنٍ أَقَامَهُ اللَّهُ مَقَامَ ذُلٍّ وَخِزْيٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (هب) عن أنس - (ض)

القيسى فلو ميزه لكان أولى قال حاصرنا قطر الطائف فسمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول فذكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي .

(من رمى) أى سب (مؤمنا بالكفر) بأن قال هو كافر وهو مؤمن فشبه السب بالرمى فيكون استعارة مصرحة وذكر فعل الرمى استعارة تبعية ووجه الشبه أنه كما أن الرمى يهلك ظاهراً فالسب يهلك باطنا فاشتركا فى مطلق الإهلاك لكن الثانى أولى كقول المرتضى كرم الله وجهه * جراحات السنان لها التئام * البيت (فهو كقتله) فى عظم الوزر وشدة الإصر عند الله تعالى فقوله كقتله إشارة إلى خبر عرض المؤمن كدمه يعنى من سبه بالكفر هتك عرضه وعرض المؤمن كدمه فمن سبه بالكفر فكأنه سفك دمه أو المراد حكمه حكم قتله فى الآخرة وحكمه فيهما دخول النار (طب عن هشام بن عامر) بن أمية الأنصارى البخارى رمز المصنف لحسنه

(من رمانا بالليل) أى رمى إلى جهتنا بالقسى ليلا وفى رواية بالنبل بدل الليل (فليس منا) لأنه حاربنا ومحاربة أهل الإيمان آية الكفران أو ليس على منهاجنا لأن من حق المسلم على المسلم أن ينصره ويقاتل دونه لأن يرعبه فضمير المتكلم فى الموضعين لأهل الإيمان وسببه أن قوما من المنافقين كانوا يرمون بيوت بعض المؤمنين فقاله ويشمل هذا التهديد كل من فعله من المسلمين بأحدهم لعداوة واحتقار ومزاح لما فيه من التفزيع والترويع وذهب البعض إلى أن المراد بالرمى ليلا ذكره لغيره بسوء أو قذف خفية تشبيها برمى الليل (تنبيه) قد خفى معنى هذا الحديث ومعرفة سببه على بعض عظماء الروم فأتى من الخلط والخبط بما يتعجب منه حيث قال عقب سياقه الحديث يعنى من ذكر المؤمنين بسوء فى الغيبة . وتخصيص الليل بالذكر لأن الغيبة أكثر ما تكون بالليل ولأنه يحتمل أن يكون سبب ورود الحديث واقعا فى الليل وفى قوله رمانا استعارة مكنية وتبعية إلى هنا كلامه وإنما أوردته ليتعجب منه (حم) وكذا القضاعى (عن أبى هريرة) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى وفيه يحيى بن أبى سليمان وثقه ابن حبان وضعفه غيره وبقية رجاله رجال الصحيح ورواه الطبرانى عن عبد الله بن جعفر وزاد يونس ومن رقد على سطح لا جدار له فمات فدمه هدر .

(من روع مؤمنا) أى أفزعه فأخافه كأن أشار إليه بنحو سيف أو سكين ولو هازلا أو أشار إليه بحبل يوهمه أنه حية (لم يؤمن الله تعالى روعته) أى لم يسكن الله تعالى قلبه (يوم القيامة) حين يفزع الناس من هول الموقف وإذا كان هذا فى مجرد الروع فما ظنك بما فوقه بل يخيفه ويرعبه جزاءا وفاقا يقال أمن زيد الأسد وأمن منه سلم منه وزنا ومعنى قال فى المصباح وغيره والأصل أن يستعمل فى سكون القلب اه ومنه أخذ الشافعية أن المالك يحرم عليه أخذ وديعته من تحت يد المودع بغير علمه لأن فيه إرعابا له بظن ضياعها قال بعض الأئمة ولا فرق فى ذلك بين كونه جدا أو هزلا أو مزحا وجرى عليه الزركشى فى التكملة نقلا عن القواعد فقال ما يفعله الناس من أخذ المتاع على سبيل المزح حرام وقد جاء فى الخبر لا يأخذ أحدكم متاع صاحبه لاعبا ومن ثم اتجه جزم بعضهم بحرمة كل ما فيه إرعاب للغير مطلقا (تنبيه) ما ذكر من معنى هذا الحديث فى غاية الظهور وقد قرر بعض موالى الروم تقريرا يمجه السمع وينبو عنه الطبع فقال المعنى أن من أفزع مؤمنا وخوفه بأن قال له لم تؤمن بالله أى ما صدر منك الإيمان المنجى ولا ينفعك هذا الإيمان والحال أنه آمن بالله روعته يوم القيامة أى أكون خصمه وأخوفه بالنار يوم القيامة قال وهذا على تقدير

٨٧١٥ - مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي - (عدهب) عن ابن عمر - (ض)

٨٧١٦ - مَنْ زَارَنِي بِالْمَدِينَةِ مُحْتَسِبًا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (هب) عن أنس - (ح)

أن يكون كلمة لم فى قوله لم يؤمن بالله للنفى كما هو الظاهر ويحتمل أن يكون للاستفهام أى أتعلم لأى شىء تؤمن بالله؟ والإيمان بالله لابد أن يكون على وجه يعتدبه فى الآخرة ولا فائدة فى إيمانك هذا وقوله لم يؤمن بالله يجوز أن يكون بالتاء الفوقية والياء التحتية إلى هنا كلامه وهو عجب (ومن سعى بمؤمن) إلى سلطان ليؤذيه (أقامه الله تعالى مقام ذل وخزى يوم القيامة) فالسعاية حرام بل قضية الخبر أنها كبيرة وأفتى ابن عبدالسلام فى طائفة بأن من سعى بإنسان إلى سلطان ليغرمه شيئا فغرمه رجع به على الساعى كشاهد رجع وكما لو قال هذا لزيد وهو لعمرو لكن الأرجح عند الشافعية خلافه لقيام الفارق وهو أنه لا إيجاب من الساعى شرعا (هب عن أنس) بن مالك ثم قال أعنى البيهقى تفرد به مبارك بن سحيم عن عبدالعزيز بن صهيب عن أنس ومبارك هذا أورده الذهبى فى المتروكين : وقال قال أبو زرعة ما أعرف له حديثا صحيحا وعبدالعزيز ضعفه ابن معين وغيره

(من زار قبرى) أى من زارنى فى قبرى فقصد البقعة نفسها ليس بقربة كذا ذكره السبكى فى الشفاء وحمل عليه ما نقل عن مالك من منع شد الرحل لمجرد زيارة القبر من غير إرادة إتيان المسجد للصلاة فيه (وجبت) أى حقت وثبتت ولزمت (له شفاعتى) أى سؤالى الله له أن يتجاوز عنه قال السبكى يحتمل كون المراد له بخصوصه بمعنى أن الزائرين يخصون بشفاعة لا تحصل لغيرهم عموما ولا خصوصا أو المراد يفردون بشفاعة عمل يحصل لغيرهم ويكون إفرادهم بذلك تشريفا وتنويها بحسب الزيادة أو المراد ببركة الزيارة يجب دخولهم فى عموم من تناله الشفاعة وفائدة البشرى بأنه يموت مسلما وعليه يجب إجراء اللفظ على عمومه إذ لو أضمر فيه شرط من الوفاة على الإسلام لم يكن لذكر الزيارة معنى إذ الإسلام وحده كاف فى نيلها وعلى الأولين يصح هذا الإضمار والحاصل أن أثر الزيارة إما الموت على الاسلام مطلقا لكل زائر وإما شفاعة تخص الزائر أخص من العامة وقوله شفاعتى فى الإضافة إليه تشريف لها إذ الملائكة وخواص البشر يشفعون فللزائر نسبة خاصة فيشفع هو فيه بنفسه والشفاعة تعظم بعظم الزائر وفى ثبوت لفظة الزيارة رد على مالك حيث كره أن يقال زرنا قبر النبى صلى الله عليه وآله وسلم (عد هب) وكذا الدارقطنى (عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن القطان وفيه عبدالله بن عمر العمرى قال أبو حاتم مجهول وموسى ابن هلال البصرى قال العقيلى لا يصح حديثه ولا يتابع عليه؛ وقال ابن القطان فيه ضعيفان . وقال النووى فى المجموع ضعيف جدا . وقال الغريانى فيه موسى بن هلال العبدى قال العقيلى لا يتابع على حديثه . وقال أبو حاتم مجهول . وقال السبكى بل حسن أو صحيح . وقال الذهبى طرقه كلها لينة لكن يتقوى بعضها ببعض قال ابن حجر حديث غريب خرجه ابن خزيمة فى صحيحه . وقال فى القلب فى سنده شىء وأنا أبرأ إلى الله من عهدته قال أعنى ابن حجر وغفل من زعم أن ابن خزيمة صححه وبالجملة فقول ابن تيمية موضوع غير صواب .

(من زارنى بالمدينة) فى حياتى أو بعد وفاتى (محتسبا) أى ناويا بزيارته وجه الله وثوابه : وقيل له محتسبا لاعتداده بعمله فجعل حال مباشرته الفعل كأنه معتد به والاحتساب طلب الثواب كما سبق (كنت له شهيدا وشفيعا) أى شهيدا للبعض وشفيعا لباقيهم أو شهيدا للمطيع شفيعا للعاصى وهذه خصوصية زائدة على شهادته على جميع الأمم وعلى شفاعته العامة وفى رواية لمسلم كنت له شفيعا أو شهيدا وأو فيه بمعنى الواو وللتقسيم كما تقرر وجعلها للشك رده عياض قال ابن الحاج والمراد أنه شهيد له بالمقام الذى فيه الأجر (يوم القيامة) مكافأة له على صنيعه قالوا وزيارة قبره الشريف من كمالات الحج بل زيارته عند الصوفية فرض وعندهم الهجرة إلى قبره كهى إليه حيا قال الحكيم زيارة قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم هجرة المضطرين هاجروا إليه فوجدوه مقبوضا فانصرفوا فحقيق أن لا يخيبهم بل يوجب لهم شفاعة تقيم حرمة زيارتهم

٨٧١٧ — مَنْ زَارَ قَبْرَ وَالِدَيْهِ أَوْ أَحَدِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَرَأَ عِنْدَهُ يس غُفِرَ لَهُ - (عد) عن أبي بكر - (ض)

٨٧١٨ — مَنْ زَارَ قَبْرَ أَبَوَيْهِ أَوْ أَحَدِهِمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً غَفَرَ اللهُ لَهُ وَكُتِبَ بَرًّا - الحكيم عن أبي هريرة - (ض)

٨٧١٩ — مَنْ زَارَ قَوْماً فَلَا يَؤُمَّهُمْ . وَلْيَؤُمَّهُمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ - (حم د ت) عن مالك بن الحويرث - (ح)

(هب عن أنس) بن مالك رمز المصنف لحسنه وليس بحسن ففيه ضعفاء منهم أبو المثنى سليمان بن يزيد الكعبي قال الذهبي ترك وقال أبو حاتم منكر الحديث

(من زار قبر والديه) لفظ رواية الحكيم أبويه (أو أحدهما يوم الجمعة فقرأ عنده يس) أى سورتها (غفر له) ذنوبه والظاهر المنقاس أن المراد الصغائر وزاد فى رواية وكتب برآ بوالديه أى كان برآ بهما غير عاق مضيع حقهما فعدل عنه إلى قوله كتب لمزيد الاثبات وأنه من الراسخين فيه مثبت فى ديوان الأبرار ومنه قوله تعالى « فاكتبنا مع الشاهدين » أى اجعلنا فى زمرتهم قال بعض موالى الروم وتخصيص يوم الجمعة بالذكر إما أن يكون اتفاقيا إن كانت المغفرة لقراءة يس سواء قرئت على القبر فى يوم جمعة أو غيرها وإما أن يكون قصديا إن كان سبب المغفرة قراءة يس على القبر فى يوم الجمعة دون غيرها لا يقال قصد الزائر بقراءتها على قبرهما نفع والديه ومغفرتهما والحديث إنما دل على المغفرة للزائر فقط لأنا نقول الظاهر إنما غفر له لكونه سببا لحصول المغفرة بهما فدل على مغفرتهما بالأولى وقوله والديه أو أبويه من باب التغليب (عد) عن محمد بن الضحاك عن يزيد بن خالد الاصبهانى عن عمر بن زياد عن يحيى بن سليم الطائفى عن هشام عن أبيه عن عائشة (عن) أبيها (أبى بكر) الصديق ثم قال ابن عدى هذا الحديث بهذا الإسناد باطل وعمرو متهم بالوضع اه ومن ثم اتجه حكم ابن الجوزى عليه بالوضع وتعقبه المصنف بأن له شاهدا وهو الحديث التالى لهذا وذلك غير صواب لتصريحهم حتى هو بأن الشواهد لا أثر لها فى الموضوع بل فى الضعيف ونحوه

(من زار قبر أبويه أو أحدهما فى كل جمعة مرة غفر الله له) ذنوبه (وكتب برآ) بوالديه وقضية قوله كل اشتراط المداومة لحصول المغفرة فإما أن يحمل إطلاق الحديث الذى قبله عليه وإما أن يقال إن الزيارة فى جمعة واحدة سبب حصول المغفرة فقط والمداومة شرط لكتابته برا مع المغفرة وظاهر الحديث أن حصول المغفرة والكتابة برا وإن لم يقرأ يس فإما أن يحمل إطلاقه على الحديث الأول أو يقال إن ما يقاسيه الزائر من نصب إدامة الزيارة كل جمعة يوجب المغفرة والكتابة وإن لم يقرأ يس والفضل للمتقدم وفى رواية لأبى الشيخ والديلمى عن أبى بكر من زار قبر والديه كل جمعة أو أحدهما فقرأ عنده يس والقرآن الحكيم غفر له بعدد كل آية وحرف منها . وهنا سؤال هو أن تحصيل الحاصل محال فإذا حصلت المغفرة بحرف فما الذى يكفره بقية الحروف ، وأجيب بأن كل حرف يكفر البعض فيكون من قبيل قولهم إذا قوبل الجمع بالجمع تنقسم الآحاد بالآحاد وزعم أنه إنما يصح إذا تساوى عدد الذنوب والحروف يرده أنه يمكن أن يقابل البعض من غير نظر إلى الأفراد كواحد بثلاثة مثلا وفى رواية لأبى نعيم من زار قبر والديه أو أحدهما يوم الجمعة كان كحجة قال السبكى والزيارة لأداء الحق كزيارة قبر الوالدين يسن شد الرحل إليها تأدية لهذا الحق (الحكيم) الترمذى (عن أبى هريرة) ورواه الطبرانى عنه بلفظه لكنه قال وكان برآ وزاد بعد قوله أحدهما سنة قال الهيثمى وفيه عبد الكريم أبو أمية ضعيف وقال العراقى رواه الطبرانى وابن أبى الدنيا من رواية محمد بن النعمان يرفعه وهو معضل ومحمد بن النعمان مجهول وشيخه يحيى بن العلاء متروك وروى ابن أبى الدنيا من حديث ابن سيرين أن الرجل ليموت والداه وهو عاق لهما فيدعو الله لهما من بعدهما فيكتبه الله من البارين فقال العراقى مرسل صحيح الاسناد

(من زار قوما فلا يؤمهم) أى لا يصلى بهم إماما فى موضعهم فيكره بغير إذنهم (وليؤمهم) ندبا (رجل منهم) حيث كان فى المزورين من هو أهل للإمامة فالساكن بمحق أولى بالإمامة من غيره كزائره ولا ينافيه خبر البخارى عن عقبة أن النبى صلى الله عليه وسلم زاره وأمه ببيته لأنه بإذن عتبة ولأن الكلام فى غير الامام الأعظم قال الزين العراقى وعموم

٨٧٢٠ – مَنْ زَرَعَ زَرْعاً فَأَكَلَ مِنْهُ طَيْرٌ أَوْ عَافِيَةٌ كَانَ لَهُ صَدَقَةٌ - (حم) وابن خزيمة عن خلاد ابن السائب - (صح)

٨٧٢١ – مَنْ زَنَى خَرَجَ مِنْهُ الإِيمَانُ ، فَإِنْ تَابَ تَابَ اللهُ عَلَيْهِ - (طب) عن شريك - (ح)

٨٧٢٢ – مَنْ زَنَى أَوْ شَرِبَ الْخَمْرَ نَزَعَ اللهُ مِنْهُ الإِيمَانَ كَمَا يَخْلَعُ الإِنْسَانُ الْقَمِيصَ مِنْ رَأْسِهِ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٨٧٢٣ – مَنْ زَنَى زُنِيَ بِهِ وَلَوْ بِحِيطَانِ دَارِهِ - ابن النجار عن أنس - (صح)

الحديث يقتضى أن صاحب المنزل يقدم وإن كان ولد الزائر وهو كذلك قال وقضية التعبير بالقوم الذى هو للرجال أن الرجل إذا زار النساء يؤمهن إذ لاحق لهن فى إمامة الرجال (حم د ت) وكذا النسائى والبيهقى فى السنن كلهم من حديث أبى عطية وهو العقيلى مولاهم (عن مالك بن الحويرث) قال كان مالك بن الحويرث يأتينا فى مصلانا نتحدث فحضرت الصلاة يوما فقلنا يتقدم بعضكم حتى أحدثكم لم لا أتقدم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الترمذى حسن وتبعه المؤلف فرمز لحسنه وتعقبه الذهبى فقال هذا حديث منكر وأبو عطية مجهول

(من زرع زرعا فأكل منه طير أو عافية) أى كل طالب رزق (كان له صدقة) أى كان له فيما يأكله العوافى ثواب كثواب الصدقة تصدق بها فى اختياره قال فى الاتحاف والعافيـة السباع أو نحوها مما يرد المياه والزرع (حم) وكذا الطبرانى فى الكبير من طريق أحمد ولعل المصنف أغفله ذهولا (وابن خزيمة) فى صحيحه (عن خلاد بن السائب) قال الهيثمى إسناده حسن

(من زنى خرج منه الايمان) إن استحل وإلا فالمراد نوره أو أنه صار منافقاً نفاق معصيـة لا نفاق كفر أو أنه شابه الكافر فى عمله وموقع التشبيه أنه مثله فى حل قتاله أو قتله وليس بمستحضر حال تلبسه به جلال من آمن به فهو كناية عن الغفلة التى جلبتها عليه الشهوة والمعصية تذهله عن رعاية الايمان وهو تصديق القلب فكأنه نسى من صدق به أو أنه يسلب الايمان حال تلبسه به فإذا فارقه عاد إليه أو المعنى خرج منه الحياء لأن الحياء من الايمان كما مرّ فى عدة أخبار صحاح وحسان أو هو زجر وتنفير فغلظ بإطلاق الخروج عليه لما أن مفسدة الزنا من أعظم المفاسد وهى منافيـة لمصلحة نظام العالم فى حفظ الانسان وحماية الفروج وصيانة الحرمات وتوقى العداوة والبغضاء بين الناس وغير ذلك (فإن تاب تاب الله عليه) أى قبل توبته فينبغى أن يبادر بالتوبة قبل هجوم هاذم اللذات فيكون قد باع أبكاراً عرباً أترابا كأنهن الياقوت والمرجان بقذرات دنسات مسافحات أو متخذات أخدان وحور مقصورات فى الخيام بخبيثات مسبيات بين الأنام (طب عن شريك) قال الحافظ فى الفتح سنده جيد رمز لحسنه

(من زنى أو شرب الخمر نزع منه الايمان) أى كماله (كما يخلع الانسان القميص من رأسه) أبرز المعقول بصورة المحسوس تحقيقا لوجه التشبيه ولم يذكر التوبة لظهورها أو للتشديد والتهديد والتهويل وذلك لأن الخمر أم الفواحش والزنا يترتب عليه المقت من الله وقد علق سبحانه فلاح العبد على حفظ فرجه منه فلا سـبيل إلى الفلاح بدونه فقال «قد أفلح المؤمنون» الآيات وهذا يتضمن أن من لم يحفظ فرجه لم يكن من المفلحين وأنه من الملومين العادين ففاته الفلاح واستحق اسم العدوان ووقع فى اللوم فمقاساة ألم الشهوة أيسر من بعض ذلك (ك) فى الايمان من حديث عبدالله ابن الوليد عن أبى حجيرة (عن أبى هريرة) قال الحاكم احتج مسلم بعبد الرحمن بن حجيرة وبعبدالله وأقره الذهبى فى التلخيص وقال فى الكبائر إسناده جيد

(من زنى زنى به) بالبناء لما لم يسم فاعله (ولو بحيطان داره) يشير إلى أن من عقوبة الزانى ما لابد أن

٨٧٢٤ — مَنْ زَنَّى أَمَةً لَمْ يَرَهَا تَزْنِي جَلَدَهُ اللّٰهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِسَوْطٍ مِنْ نَارٍ - (حم) عن أبي ذر - (ح)

٨٧٢٥ — مَنْ زَهِدَ فِي الدُّنْيَا عَلَّمَهُ اللّٰهُ بِلَا تَعَلُّمٍ ، وَهَدَاهُ بِلَا هِدَايَةٍ ، وَجَعَلَهُ بَصِيرًا ، وَكَشَفَ عَنْهُ الْعَمَى - (حل) عن علي - (ض)

يعجل فى الدنيا وهو أن يقع فى الزنا بعض أهل داره حتما مقضيا وذلك لأن الزنا يوجب هتك العرض مع قطع النظر عن لزوم الحد فى الدنيا والعذاب فى الآخرة فيكون سيئة وجزاء سيئة سيئة مثلها، فيلزم أن يسلط على الزانى من يزنى به بنحو حليلته «والله عزيز ذو انتقام» فإن لم يكن للزانى من يزنى به أو يلاط به من نحو حليلة أو قريب عوقب بوجه آخر فقوله زنى به من قبيل المشاكلة إلا أن قوله ولو بحيطان داره ينبو عنه والظاهر أن المراد بالحيطان مزيد المبالغة ويحتمل الحقيقة بأن يحك رجل ذكره بجداره فينزل وكما أن الزنا يهتك العرض فكذا مسح الذكر بالجدار وتلوثه بالمنى؛ وعلم مما تقرر أن المراد من الزنا فى قوله زنى به مكافأة الزانى بهتك عرضه بالزنا؛ هبه لنفسه أو لشخص من أتباعه والظاهر أن المرأة كالرجل فإذا زنت عوقبت بزنا زوجها وحصول الغيرة لها ووقوع الزنا فى أبويها ونحوهما ورأيت فى بعض التواريخ أن رجلا حصره البول فدخل خربة فبال ثم تناول عظمة فاستجمر بها فبمجرد مسح ذكره بها أنزل فأخذها وعرضها على بعض أهل التشريح فقالوا إنها عظمة فرج امرأة، وفى هذه الأحاديث أن من زنى دخل فى هذا الوعيد، هبه بكرا أو محصنا سواء كان المزنى بها أجنبية أو محرمة بل المحرم أفحش وهبه أعزب أم متزوج لكن المتزوج أعظم ولا يدخل فيه ما يطلق عليه اسم الزنا من نظر وقبلة ومباشرة فيما دون الفرج ومس محرم لأنها من اللمم (ابن النجار) فى تاريخه (عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا الديلمى باللفظ المزبور

(من زنى) بالتشديد (أمة) أى رماها بالزنا لا أنه زنى بها فى الواقع وإلا لم يكن قوله (لم يرها تزنى) له فائدة (جلده الله يوم القيامة بسوط من نار) فى الموقف على رؤس الأشهاد أو فى جهنم بأيدى الزبانية جزاء وفاقا وقوله لم يرها تزنى جملة حالية من فاعل زنى أو من مفعوله والأمة أعم من كونها للقاذف أو لغيره قال المهلب أجمعوا على أن الحر إذا قذف عبدا أو أمة لم يجب عليه الحد ودل هذا الحديث على ذلك لأنه لو وجب عليه فى الدنيا لذكره كما ذكره فى الآخرة وإنما خص ذلك بالآخرة تمييزا للحر من المملوك اهـ . ومن تعقب حكاية الاجماع بما ورد عن ابن عمر فى أم الولد من أن قاذفها يحد فقد وهم لأن مراده به بعد موت السيد ﴿تنبيه﴾ قد أذنت هذه الأخبار بقبح الزنا وقد تظافر على ذلك أرباب الملل والنحل بل وبعض البهائم ففى البخارى أن قردة فى الجاهلية زنت فرجمت وساقه الإسماعيلى مطولا عن عمرو بن ميمون قال كنت باليمن فى غنم لأهلى فجاء قرد مع قردة فتوسد يدها فجاء قرد أصغر منه فغمزها فسلت يدها من تحت رأس القرد سلا رفيقا وتبعته فوقع عليها وأنا أنظر ثم رجعت فجعلت تدخل يدها تحت خد الأول برفق فاستيقظ فزعا فشمها فصاح فاجتمعت القردة فجعل يصيح ويرمى إليها فذهبت القردة يمنة ويسرة فجاءوا بذلك القرد فحفروا لهما حفرة فرجموهما وذكر أبو عبيدة فى كتاب الخيل من طريق الأوزاعى أن مهرا نزى على أمه فامتنع فأدخلت بيتا وجللت بكساء فأنزى عليها فنزى فلما شم ريح أمه عمد إلى ذكره فقطعه من أصله بأسنانه (حم عن أبى ذر) رمز لحسنه وفيه عبيد الله بن أبى جعفر أورده الذهبى فى الضعفاء وقال قال أحمد ليس بقوى

(من زهد فى الدنيا) واشتغل بالتعبد (علمه الله بلا تعلم) من مخلوق (وهداه بلا هداية) من غير الله (وجعله بصيرا) بعيوب نفسه (وكشف عنه العمى) أى رفع عن بصيرته الحجب فانجلت له الأمور فعرف الأشياء النافعة وضدها والظاهر أن المراد بالعلم علم طريق الآخرة كما يشير إليه كلام حجة الإسلام قال الحجة والذى يبعث على الزهد ترك آفات الدنيا وعيوبها وقد أكثر الناس القول فيه ومنه قول بعضهم تركت الدنيا لقلة غنائها وكثرة عنائها وسرعة فنائها

٨٧٢٦ — مَنْ سَاءَ خُلُقُهُ عَذَّبَ نَفْسَهُ ، وَمَنْ كَثُرَ هَمُّهُ سَقِمَ بَدَنُهُ ، وَمَنْ لَاحَى الرِّجَالَ ذَهَبَتْ كَرَامَتُهُ ، وَسَقَطَتْ مُرُوءَتُهُ - الحرث وابن السنى وأبو نعيم فى الطب عن أبى هريرة

٨٧٢٧ — مَنْ سَأَلَ اللهَ الشَّهَادَةَ بِصِدْقٍ بَلَّغَهُ اللهُ مَنَازِلَ الشُّهَدَاءِ ، وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ - (م ٤) عن سهل ابن حنيف - (صح)

٨٧٢٨ — مَنْ سَأَلَ اللهَ الْجَنَّةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَتِ الْجَنَّةُ : « اللَّهُمَّ أَدْخِلْهُ الْجَنَّةَ » وَمَنِ اسْتَجَارَ مِنَ النَّارِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَتِ النَّارُ : « اللَّهُمَّ أَجِرْهُ مِنَ النَّارِ » - (ت ن ك) عن أنس - (صح)

وخسة شركائها قال الامام لكن يجيء من هذا رائحة الرغبة لأن من شكا فراق أحد أحب وصاله ومن ترك شيئا لمكان الشركاء فيه أخذه لو انفرد به فالقول البالغ له أن الدنيا عدوة الله وأنت محبه ومن أحب أحدا أبغض عدوه ولأنها وسخة جيفة لكنها ضمخت بطيب وطرزت بزينة فاغتر بظاهرها الغافلون وزهد فيها العاقلون (حل) فى مناقب المرتضى (عن على) أمير المؤمنين ورواه عنه أيضا الديلمى وفيه ضعيف

(من ساء خلقه عذب نفسه) باسترساله مع خلقه بكثرة الانفعال والقيل والقال فلا تزال نفسه شكسة يائسة فقيرة كزة محتاجة وأما صاحب الخلق الحسن فقلبه فى راحة لأن نفسه طيبة غنية وبينهما بون بعيد قلب معذب وقلب مستريح (ومن كثر همه سقم بدنه) مع أنه لا يكون إلا ما قدر (ومن لاحى الرجال) أى قاولهم وخاصمهم ونازعهم (ذهبت كرامته) عليهم وأهانوه بينهم (وسقطت مروءته) وفى المثل من لاحاك فقد عاداك قال الفضيل كما رواه عنه البيهقى فى الشعب لا تخالط إلا حسن الخلق فإنه لا يأتى إلا بخير ولا تخالط سيئ الخلق فإنه لا يأتى إلا بشر . وقال أبو حازم سيئ الخلق أشقى الناس به نفسه هى منه فى بلاء ثم زوجته ، ثم ولده ، (الحارث) بن أبى أسامة فى مسنده (وابن السنى وأبو نعيم) كلاهما (فى الطب) النبوى (عن أبى هريرة) وفيه سلام أو أبو سلام الخراسانى : قال الذهبى قال أبو حاتم متروك (من سأل الله الشهادة بصدق) قيد السؤال بالصدق لأنه معيار الأعمال ومفتاح بركاتها وبه ترجى ثمراتها (بلغه الله منازل الشهداء) مجازاة له على صدق الطلب وفى قوله منازل الشهداء بصيغة الجمع مبالغة ظاهرة (وإن مات على فراشه) لأن كلا منهما نوى خيراً وفعل ما يقدر عليه فاستويا فى أصل الأجر ولا يلزم من استوائهما فيه من هذه الجهة استواؤهما فى كيفيته وتفاصيله إذ الأجر على العمل ونيته يزيد على مجرد النية فمن نوى الحج ولا مال له يحج به يثاب دون ثواب من باشر أعماله ولا ريب أن الحاصل للمقتول من ثواب الشهادة تزيد كيفيته وصفاته على الحاصل للناوى الميت على فراشه وإن بلغ منزلة الشهيد فهما وإن استويا فى الأجر لكن الأعمال التى قام بها العامل تقتضى أثراً زائداً وقربا خاصا وهو فضل الله يؤتيه من يشاء فعلم من التقرير أنه لا حاجة لتأويل البعض وتكلفه بتقدير من بعد قوله بلغه الله فأحط ألفاظ الرسول صلى الله عليه وسلم حقها وأنزلها منازلها يتبين لك المراد وفيه ندب سؤال الشهادة بنية صادقة (م ٤) فى الجهاد من حديث سهل بن أسعد بن سهل بن حنيف عن أبيه (عن) جده (سهل بن حنيف) بضم المهملة مصغرا ولم يخرجه البخارى واستدركه الحاكم فوهم وسهل هذا تابعى ثقة واسم أبيه أسعد صحابى ولد فى حياة المصطفى صلى الله عليه وسلم وسماه باسم جده لأمه بنت أبى أمامة أسعد بن زرارة وكناه بكنيته وجده سهل بن حنيف بن وهب الأوسى شهد بدرا وثبت يوم أحد وأبلا يومئذ بلاء حسنا وليس فى الصحابة سهل بن حنيف غيره ومن لطائف إسناد الحديث أنه من رواية الرجل عن أبيه عن جده

(من سأل الله الجنة) أى دخولها بصدق وإيقان وحسن نية (ثلاث مرات قالت الجنة اللهم أدخله الجنة ومن استعاذ من النار ثلاث مرات قالت النار اللهم أجره من النار) وهذا القول يحتمل كونه بلسان القال بأن يخلق الله

٨٧٢٩ — مَنْ سَأَلَ النَّاسَ أَمْوَالَهُمْ تَكَثُّرًا فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَمْرَ جَهَنَّمَ ، فَلْيَسْتَقِلَّ مِنْهُ أَوْ لِيَسْتَكْثِرْ - (حم م ه عن أبي هريرة - (صح)

٨٧٣٠ — مَنْ سَأَلَ مِنْ غَيْرِ فَقْرٍ فَكَأَنَّمَا يَأْكُلُ الْجَمْرَ - (حم) وابن خزيمة والضياء عن حبشي بن جنادة - (صح)

٨٧٣١ — مَنْ سُئِلَ بِاللهِ فَأَعْطَى كُتِبَ لَهُ سَبْعُونَ حَسَنَةً - (هب) عن ابن عمر - (ض)

فيها الحياة والنطق وهو على كل شيء قدير أو بلسان الحال وتقديره قالت خزنة الجنة من قبيل قوله تعالى « واسئل القرية » ويؤيده ذكر الجنة فى قوله اللهم أدخله الجنة وإلا لقالت اللهم أدخله إياى ويحتمل كونه التفات من التكلم إلى الغيبة وكذا الكلام فى قوله قالت النار وجاء فى رواية ذكر العدد فى الاستجارة من النار ثلاثا وحذفه فى سؤال الجنة وهو تنبيه علي أن الرحمة تغلب الغضب وعلى أن عذابه شديد « إن الله شديد العقاب » فيكفى فى طلب الجنة السؤال الواحد بخلاف الاستجارة من النار قال السمهودى لك أن تقول ما الحكمة فى تخصيص الثلاث مع أن الحسن ابن سفيان روى عن أبي هريرة مرفوعا ماسأل الله عز وجل عبد الجنة في يوم سبع مرات إلا قالت الجنة يارب إن عبدك فلانا سألنى فأدخله وفى رواية لأبى يعلي بإسناد على شرط الشيخين ما استجار عبد من النار سبع مرات إلا قالت النار يارب إن عبدك فلانا استعاذ بك منى فأعذه وأدخله الجنة وفى رواية للطيالسى من قال أسأل الله الجنة سبعا قالت الجنة اللهم أدخله الجنة وفى رواية له ان العبد إذا أكثر مسئلة الله الجنة قالت الجنة يارب إن عبدك هذا سألنيك فأسكنه إياى - الحديث - وأجيب بأنه خص الثلاث فى هذا الحديث لأنها أول مراتب الكثرة والسبعة فى غيرها لأنها أول مراتب النهاية فى الكثرة لاشتمالها على أقل الجمع من الأفراد وأقل الجمع من الأزواج (ت) فى صفة أهل الجنة (ن) فى الاستعاذة وفي يوم وليلة وكذا ابن ماجه فى الزهد خلافا لما يوهمه اقتصار المصنف على ذينك (ك) فى باب الدعاء (عن أنس) بن مالك وقال صحيح وسكت عليه الذهبى وكذا رواه عنه ابن حبان فى صحيحه بهذا اللفظ من هذا الوجه

(من سأل الناس) نصب بنزع الخافض أومفعول به (أموالهم) بدل اشتمال منه (تكثرا) مفعول له أى لتكثر ماله لا لحاجة (فإنما يسأل جمر جهنم) أى سبب للعقاب بالنار أوهى قطع عظيمة من الجمر حقيقة يعذب بها كمانع الزكاة لأخذه مالا يحل أو لكتمه نعمة الله وهو كفران فان شاء (فليستقل منه) أى من ذلك السؤال أو من المال أو من الجمر (أو فليستكثر) أى وإن شاء فليستكثر، أمر توبيخ وتهديد من قبيل « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » ومن ثم قالوا من قدر على قوت يوم لم يحل له السؤال والقياس أن الدافع إن علم بحاله أثم لإعانته علي محرم إلا أن يجعله هبة أصحنها للغنى ﴿ فائدة ﴾ اخرج ابن عساكر أن مطرف بن عبدالله بن الشخير كان يقول لابن أخيه إذا كانت لك حاجة اكتبها فى رقعة فانى أصون وجهك عن الذل

يا أيها المبتغى نيل الرجال ... وطالب الحاجات من ذى النوال
لا تحسبن الموت موت البلى ... فإنما الموت سؤال الرجال
كلاهما موت ولكن ذا ... أعظم من ذاك لذل السؤال

(حم م ه عن أبي هريرة) ولم يخرجه البخارى

(من سأل) الناس (من غير فقر) أى عن غير حاجة بل لتكثير المال (فانما) فى رواية فكأنما (يأكل الجمر) جعل المأكول نفس الجمر مبالغة فى التوبيخ والتهديد والمراد أنه يعاقب بالنار وقد يحمل على ظاهره وأن ما يأخذه يطعمه فى الآخرة على صورة الجمر كما يكوى مانع الزكاة بها قال النووى اتفقوا علي النهى عن السؤال بلا ضرورة وفى القادر على الكسب وجهان أصحهما أنها حرام لظاهر الحديث والثانى يحل بشرط أن لا يذل نفسه ولا يلح فى السؤال ولا يؤذى المسئول وإلا حرم اتفاقا (حم وابن خزيمة) فى صحيحه (والضياء) فى المختارة (عن حبشى) بضم الحاء المهملة فوحدة ساكنة فمعجمة بعدها ياء ثقيلة بضبطه (ابن جنادة) السلولى بفتح المهملة شهد حجة الوداع قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(من سئل بالله) قال بعضهم قوله سأل يجوز كونه بصيغة المجهول و بصيغة المعلوم وقوله بالله أى بحب الله ورضاه

٨٧٣٢ - مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَكَتَمَهُ أَلْجَمَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ - (حم ٤ ك) عن أبي هريرة (صح)

٨٧٣٣ - مَنْ سَبَّ الْعَرَبَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُشْرِكُونَ - (هب) عن عمر - (ض)

٨٧٣٤ - مَنْ سَبَّ أَصْحَابِي فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

وقوله (فأعطى) يجوز كونه بصيغة الفاعل أو المفعول أى أعطى السائل ماسأله امتثالا لآية «ويطعمون الطعام على حبه» الآية (كتب له سبعون حسنة) أى إن علم أن السائل لايصرفه فى نحو فسق والظاهر أن المراد بالسبعين التكثير لاالتحديد لشيوع استعمال السبعين فيه لاشتمالها على جملة ماهو الأصل من كسور العدد فكأنها العدد بأسره ولامنافاة بين هذا الحديث وقوله تعالى «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» لأن المراد من الآية بيان أقل مراتب الثواب فى مقابلة من جاء بحسنة واحدة ولا نهاية لأكثره كما يدل عليه «ليلة القدر خير من ألف شهر» (هب عن ابن عمرو) بن العاص وفيه محمد بن مسلم الطائفى أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ضعفه أحمد ووثقه ابن معين

(من سئل عن علم) علمه قطعا وهو علم يحتاج إليه سائل فى أمر دينه وقيل مايلزم عليه تعليمه كمريد الإسلام يقول علمنى الإسلام والمفتى فى حلال أو حرام وقيل هو علم الشهادتين (فكتمه) عن أهله (ألجمه الله يوم القيامة بلجام) فارسى معرب (من نار) أى أدخل فى فيه لجاما من نار مكافأة له على فعله حيث ألجم نفسه بالسكوت فى محل الكلام فالحديث خرج على مشاكلة العقوبة للذنب وذلك لأنه سبحانه أخذ الميثاق على الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه وفيه حث على تعليم العلم لأن تعلم العلم إنما هو لنشره ودعوة الخلق إلى الحق والكاتم يزاول إبطال هذه الحكمة وهو بعيد عن الحكيم المتقن ولهذا كان جزاؤه أن يلجم تشبيها له بالحيوان الذى سخر ومنع من قصد مايريده فإن العالم شانه دعاء الناس إلى الحق وإرشادهم إلى الصراط المستقيم وقوله بلجام من باب التشبيه لبيانه بقوله من نار على وزان «حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الأسود من الفجر» شبه مايوضع فى فيه من النار بلجام فى الدابة ولولا ماذكر من البيان كان استعارة لاتشبيها (حم ٤ ك عن أبى هريرة) قال الترمذى حسن وقال الحاكم على شرطهما وقال المنذرى فى طرقه كلها مقال إلا أن طريق أبى داود حسن وأشار ابن القطان إلى أن فيه انقطاعا وللحديث عن أبى هريرة طرق عشرة سردها ابن الجوزى ووهاها وفى اللسان كالميزان عن العقيلى هذا الحديث لايعرف إلا لحماد ابن محمد وأنه لايصح اهـ. قال الذهبى فى الكبائر إسناده صحيح رواه عطاء عن أبى هريرة وأشار بذلك إلى أن رجاله ثقات لكن فيه انقطاع وساقه البيضاوى فى تفسيره بلفظ من كتم علما عن أهله قال الولى العراقى ولم أجده هكذا

(من سب العرب فأولئك) اى السابون (هم المشركون بالله) اى بسبهم لكون النبى صلى الله عليه وسلم منهم أو نحو ذلك مما يقتضى طعنا فى الشريعة او نقصا فى ماجاء به صلى الله عليه وسلم وقال بعض علماء الروم المراد من سب جنس العرب من حيث إنهم عرب فإنه حينئذ كافر لأن الأنبياء منهم فسب الجنس يستلزم سبهم وسبهم كفر ويؤيده خبر حب العرب إيمان وبغضهم كفر والضمير المستتر فى سب يعود إلى من باعتبار اللفظ والجمع فى اسم الإشارة والضمير فى فأولئك هم المشركون عبارة عن من باعتبار المعنى والفاء فى قوله فأولئك لتضمن معنى الشرط وضمير الفصل فى هم المشركون لتأكيد إفادة الحصر للمبالغة (هب) من حديث مطرف بن معقل عن ثابت البنانى (عن عمر) بن الخطاب وظاهر صنيع المصنف أن البيهقى خرجه وأقره والأمر بخلافه فانه عقبه ببيان حاله فقال تفرد به معقل هذا وهو منكر بهذا الاسناد هذا لفظه وفى كلام الذهبى إشارة إلى أن هذا الخبر موضوع فانه قال فى الضعفاء والمناكير مطارف بن معقل عن ثابت له حديث موضوع ثم رأيته صرح بذلك فى الميزان فقال مطرف بن معقل له حديث موضوع ثم ساق هذا الخبر بعينه.

(من سب أصحابى) أى شتمهم (فعليه لعنة الله والملائكة والناس) أى الطرد والبعد عن مواطن الأبرار ومنازل

٨٧٣٥ — مَنْ سَبَّ الأَنْبِيَاءَ قُتِلَ ، وَمَنْ سَبَّ أَصْحَابِي جُلِدَ - (طب) عن علي - (ض)

٨٧٣٦ — مَنْ سَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ سَبَّنِي ، وَمَنْ سَبَّنِي فَقَدْ سَبَّ اللهَ - (حم ك) عن أم سلمة - (صح)

٨٧٣٧ — مَنْ سَبَّحَ سُبْحَةَ الضُّحَى حَوْلًا مُجَرَّمًا كَتَبَ اللهُ لَهُ بَرَاءَةً مِنَ النَّارِ - سمويه عن سعد - (ض)

٨٧٣٨ — مَنْ سَبَّحَ فِي دُبُرِ صَلَاةِ الْغَدَاةِ مِائَةَ تَسْبِيحَةٍ وَهَلَّلَ مِائَةَ تَهْلِيلَةٍ غُفِرَ لَهُ ذُنُوبُهُ ، وَلَوْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ - (ن) عن أبي هريرة - (صح)

الأخيار والسب والدعاء من الخلق (أجمعين) تأكيد لمن سب أو الناس فقط أى كلهم وهذا شامل لمن لابس القتل منهم لأنهم مجتهدون فى تلك الحروب متأولون فسبهم كبيرة ونسبتهم إلى الضلال أو الكفر كفر (طب عن ابن عباس) رمز لحسنه قال الهيثمى فيه عبدالله بن خراش وهو ضعيف .

(من سب الأنبياء قتل) لانتهاكه حرمة من أرسلهم واستخفافه بحقه وذلك كفر قال القيصرى إيذاء الأنبياء بسب أو غيره كعيب شيء منهم كفر حتى من قال فى النبي ثوبه وسخ يريد بذلك عيبه قتل كفراً لا حداً ولا تقبل توبته عند جمع من العلماء وقبلها الشافعية (ومن سب أصحابي جلد) تعزيراً ولا يقتل خلافاً لبعض المالكية ولبعض منا فى ساب الشيخين ولبعض فيهما والحسنين (طب) وكذا الأوسط والصغير (عن علي) أمير المؤمنين وفيه عبيد الله العمرى شيخ الطبرانى قال فى الميزان رماه النسائى بالكذب قال فى اللسان ومن مناكيره هذا الخبر وساقه ثم قال رواته كلهم ثقات إلا العمرى .

(من سب علياً) بن أبي طالب (فقد سبني ومن سبني فقد سب الله) ومن سب الله فهو أعظم الأشقياء وفيه إشارة إلى كمال الاتحاد بين المصطفى والمرتضى بحيث أن محبة الواحد توجب محبة الآخر وبغضه يوجب بغضه ولا يلزم منه تفضيل علىّ على الشيخين لما بين فى علم الكلام وقد أساء بعض علماء الروم الأدب مع الحضرة الإلهية حيث قال فيه إشارة إلى كمال المناسبة والاتحاد بين هؤلاء الثلاثة وأستغفر الله من حكايته (حم ك) فى فضائل الصحابة من حديث أبي عبيد الله الجدلى (عن أم سلمة) قال الجدلى دخلت علي أم سلمة فقالت أيسب رسول فيكم فقلت سبحان الله قالت سمعته يقول فذكرته قال الحاكم صحيح قال الذهبي والجدلى وثق وقال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح غير أبي عبد الله الجدلى وهو ثقة .

(من سبح سبحة الضحى) أى صلى صلاتها وذكر الله تعالى وقتها وداوم على ذلك (حولا مجرما) بالجيم كمعظم بضبط المصنف أى حولا تاما (كتب الله له براءة من النار) أى خلاصاً من النار بسبب اشتغاله بذلك فى ذلك الوقت ودوامه عليه وإنما خصه لأنه وقت انتشار الناس فى المعاش والغفلة عن ذكر الله وعن الصلاة ولأن فيه كلم موسى ربه وألقى السحرة سجداً كما نقل عن البيضاوى (سمويه عن سعد) بن أبي وقاص

(من سبح) أى قال سبحان الله (فى) دبر (صلاة الغداة) أى عقب فراغه من الصبح وظاهر التقييد بها أن ذلك من خواصها فلا يحصل الموعود به على قول ما يأتى بقوله عقب غيرها ويحتمل أنه قيد اتفاقى (مائة تسبيحة) بأن قال سبحان الله ثلاثة وثلاثين والحمد لله ثلاثة وثلاثين والله أكبر كذلك ولا إله إلا الله مرة فيكون المجموع مائة مرة وعبر عنه بالتسبيح أوله من تسمية الكل باسم جزئه (وهلل) أى قال لا إله إلا الله (مائة تهليلة غفر له ذنوبه) بهذا الشرط وهو من سبح والظاهر أن المراد الصغائر كما مر نظائره غير مرة (ولو كانت) فى الكثرة (مثل زبد البحر) وهو ما يعلو على وجهه عند هيجانه واختصاص هذه الألفاظ بالذكر واعتبار الأعداد المعينة بحكمة تخصها لا يطلع

٨٧٣٩ — مَنْ سَبَقَ إِلَى مَالَمْ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ مُسْلِمٌ فَهُوَ لَهُ - (د) والضياء عن أم جنوب - (صح)

٨٧٤٠ — مَنْ سَتَرَ عَلَى مُسْلِمٍ عَوْرَةً فَكَأَنَّمَا أَحْيَى مَيِّتاً - (طب) والضياء عن شهاب - (صح)

عليها إلا من خصه الله بمعرفة أسرار الحروف التى تركب منها هذا الذكر ومراتب قولها وسئل ابن حجر هل تحصل سنة التسبيح والتحميد والتكبير المسنون دبر الصلاة بذكرها مفرقة فأجاب بأنه يجوز الضم بأن يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ويغررها كذلك ويجوز التفريق بأن يقول سبحان الله حتى يتم العدد وهكذا والأفضل التفريق لزيادة العمل فيه بحركة الاصابع بالعدد (تنبيه) قال الغزالى لا تظن أن مافى التهليل والتقديس والتحميد والتسبيح من الحسنات بإزاء تحريك اللسان بهذه الكلمات من غير حصول معانيها فى القلب فسبحان الله كلمة تدل علي التقديس ولا إله إلا الله كلمة تدل على التوحيد والحمد لله كلمة تدل على معرفة النعمة من الواحد الحق فيما وعد به من الحسنات والمغفرة ونحو ذلك بإزاء هذه المعارف وإنما هو من أبواب الإيمان واليقين

(تنبيه) قال ابن حجر فى الفتح قال بعضهم الأعداد الواردة كالذكر عقب الصلاة إذا رتب عليها ثواب مخصوص فزاد الآتى بها على العدد لا يحصل له الثواب المخصوص لاحتمال أن يكون لتلك الأعداد حكمة وخاصة تفوت بمجاوزة ذلك قال شيخنا الحافظ أبو الفضل فى شرح الترمذى فيه نظر لأنه أتى بالقدر الذى رتب الثواب عليه فإذا زاد عليه من جنسه كيف يكون الزيادة مزيلة لذلك الثواب بعد حصوله اه . ويمكن أن يفرق بالنية فإن نوى عند الانتهاء اليه امتثال الوارد ثم أتى بالزيادة لم يضر وإلا ضر وقد بالغ القرافى فى قواعده فقال من البدع المكروهة الزيادة فى المندوبات المحدودة شرعا لأن شأن العظماء إذا حدوا شيئا أن يوقف عنده ويعد الخارج عنه مسيئا للأدب وقد مثله بعضهم بالدواء إذا زيد فيه سكرا مثلا ضر ؛ ويؤيده الأذكار المتغايرة إذا ورد لكل منها عدد مخصوص مع طلب الإتيان بجميعها متوالية لم تحسن الزيادة عليه لما فيه من قطع الولاء لاحتمال أن يكون للولاء حكمة خاصة يفوت بفوتها (ن عن أبى هريرة) رمز المصنف لصحته وقضية صنيع المؤلف أنه لم يخرج فى أحد الصحيحين والأمر بخلافه فقد خرجه مسلم فى الصلاة بزيادة ولفظه من سبح الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين فتلك تسعة وتسعون ثم قال تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو علي كل شىء قدير غفرت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر .

(من سبق إلى مالم يسبقه إليه مسلم فهو له) قال البيهقى أراد إحياء الموات : وقال غيره يحتمل أن المراد بماء واحد المياه ؛ ويحتمل كون ماموصولة وجملة لم يسبق صلتها وكونها نكرة موصوفة بمعنى شىء والأخيران أولى كأنها أعم والحمل عليه أكمل وأتم فيشمل ما كل عين وبئر ومعدن كملح ونفط فالناس فيه سواء ومن سبق لشىء منها فهو أحق به حتى يكتفى وشمل من سبق لبقعة من نحو مسجد أوشارع وخرج الكافر فلا حق له وقوله فهو له أى فهو أحق بما سبق إليه من غيره يقدم منه بكفايته فان زاد أزعج هذا ماقرره جمع شارحون ومن وقف على سبب الحديث وتأمله علم أن المراد إنما هو إحياء الموات ولذلك اقتصر عليه الإمام البيهقى فذكره غيره غفلة واسترسال مع ظاهر اللفظ (د) فى الخراج (والضياء) المقدسى (عن أم جندب) كذا رأيته فى مسودة المؤلف بخطه من غير زيادة ولا نقصان وأم جندب غفارية وأزدية وظفرية فكان ينبغى التمييز ثم أن الذى فى أبى داود إنما هو عن أم جندب بنت نميلة عن أمها سودة بنت جابر عن أمها عقيلة بنت أسمر عن أبيها اسمر بن مضرس الطائى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهكذا هو فى الإصابة بخط الحافظ ابن حجر عازيا لأبى داود . وقال إسناده جيد وسبقه إلى ذلك ابن الأثير وغيره فذهل المصنف عن ذلك كله قال البغوى لا أعلم بهذا الاسناد غير هذا الحديث . وقال ابن السكن ليس لأسمر إلا هذا الحديث الواحد .

(من ستر) أى غطى (على مؤمن عورة) فى بدنه أو عرضه أو ماله حسية أو معنوية ولو بنحو إعانته علي ستر دينه

٨٧٤١ - مَنْ سَتَرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ فِي الدُّنْيَا فَلَمْ يَفْضَحْهُ سَتَرَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن رجل - (صح)

٨٧٤٢ - مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَكُونَ أَقْوَى النَّاسِ فَلْيَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ - ابن أبي الدنيا في التوكل عن ابن عباس (ح)

(فكأنما أحيا ميتا) قيل ولعل وجهه أن مكشوف العورة يشبه الميت في كشف العورة وعدم الحركة فكما أن الميت يسر أهله بعود الحياة إليه فكذا من كانت عورته مكشوفة فسترت؛ ففيه تشبيه بديع واستعارة تبعية اه. ولا يخفى تكلفه؛ ثم هذا فيمن لم يعرف بأذى الناس ولم يتجاهر بالفساد وإلا ندب رفعه للحاكم مالم يخف فتنة لأن الستر يقويه على فعله وكذا يقال في الخبر الآتي وإلى ذلك أشار حجة الاسلام حيث قال إنما يرجوه عبد مؤمن يستر على الناس عوراتهم واحتمل في حق نفسه تقصيرهم ولم يحرك لسانه بذكر مساوئهم ولم يذكرهم في غيبتهم بما يكرهونه لو سمعوه فهذا أجدر بأن يجازى بمثله في القيامة ومحله أيضا في ذنب مضى وانقضى أما المتلبس به فتجب المبادرة بمنعه منه بنفسه أو بغيره كالحاكم حيث لم يخف مفسدة به أو بغيره من كل معصوم وليس في الحديث ما يقتضى ترك الانكار عليه فيما بينه وبينه أيضا ﴿تنبيه﴾ إظهار السر كإظهار العورة فكما يحرم كشفها يحرم إفشاؤها وكتمان الاسرار قد تطابق على الأمر به الملل وقد قالوا صدور الاحرار قبور الاسرار. وقيل قلب الأحمق في فيه ولسان العاقل في قلبه: وقيل لبعضهم كيف أنت في كتم السر قال أستره وأستر أني أستره (طب والضياء) المقدسي (عن شهاب) ورواه الطبراني في الأوسط عن مسلمة بن مخلد قال رجاء بن حيوة سمعت مسلمة بن مخلد يقول بينا أنا على مصر فأتى البواب فقال إن أعرابيا بالباب يستأذن فقلت من أنت قال جابر بن عبدالله فأشرفت عليه فقلت أنزل اليك أو تصعد قال لاتنزل ولا أصعد حديث بلغني أنك ترويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ستر المؤمن جئت أسمعه قلت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول فذكره لكنه قال فكأنما أحيا موءودة فضرب بعيره راجعا.

(من ستر أخاه المسلم في الدنيا) في قبيح فعله وقوله (فلم يفضحه) بأن اطلع منه على مايشينه في دينه أو عرضه أو ماله أو أهله فلم يهتكه ولم يكشفه بالتحدث ولم يرفعه الحاكم بالشرط المار (ستره الله يوم القيامة) أى لم يفضحه على رؤس الخلائق باظهار عيوبه وذنوبه بل يسهل حسابه ويترك عقابه لأن الله حيي كريم وستر العورة من الحياء والكرم ففيه تخلق بخلق الله والله يحب التخلق بأخلاقه؛ ودعى عثمان إلى قوم على ريبة فانطلق ليأخذهم فتفرقوا فلم يدركهم فأعتق رقبة شكراً لله تعالى أن لا يكون جرى على يديه خزى مسلم (حم عن رجل) من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضية تصرف المصنف أن ذا مما لم يخرج في أحد الصحيحين وليس كذلك بل هو في البخارى في المظالم والاكراه ومسلم في الأدب ولفظهما من ستر مسلما ستره الله يوم القيامة ولفظ البخارى من ستر على مسلم الخ فليس فيما آثره إلا زيادة قوله في الدنيا وهو صفة كاشفة فليس بعذر في العدول عما في الصحيحين عندهم وممن رواه أيضا من الستة الترمذى في الحدود عن أبي هريرة مرفوعا بلفظ ستره الله في الدنيا والآخرة وكذا أبو داود والنسائي في الرجم فضرب المؤلف عن ذلك كله صفحا واقتصاره على أحمد غير جيد على أن فيه عند أحمد مع كون صحابيه مجهولا مسلم بن أبي الدبال عن أبي سنان المدني قال الهيثمي ولم أعرفهما وبقية رجاله ثقات

(من سره) أى أفرحه والفرح كيفية نفسانية تحصل من حركة الروح التي هي القلب إلى خارج قليلا قليلا (أن يكون أقوى) في رواية أكرم (الناس) في جميع أموره وسائر حركاته وسكناته (فليتوكل على الله) لأنه إذا قوى توكله قوى قلبه وذهبت مخافته ولم يبال بأحد «ومن يتوكل على الله فهو حسبه» وكفى به حسيبا «أليس الله بكاف عبده» وليس في الحديث ما يقتضى ترك الاكتساب بل يكتسب مفوضا مسلما متوكلا على الكريم الوهاب معتمدا عليه طالبا منه غير ملاحظ لتسبب معتقدا أنه لا يعطى ويمنع إلا الله فلا يركن إلى سواه ولا يعتمد بقلبه على غيره قال الغزالي طالب

٨٧٤٣ — مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْتَجِيبَ اللهُ لَهُ عِنْدَ الشَّدَائِدِ وَالْكُرَبِ فَلْيُكْثِرِ الدُّعَاءَ فِي الرَّخَاءِ - (ت ك) عن أبي هريرة - (ح)

٨٧٤٤ — مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُحِبَّ اللهَ وَرَسُولَهُ فَلْيَقْرَأْ فِي الْمُصْحَفِ - (حل هب) عن ابن مسعود - (ض)

الكفاية من غيره هو التارك للتوكل وهو المكذب بهذه الآية فإن سؤاله فى معرض الاستنطاق بالحق ولما أحكم أبناء الآخرة هذه الخصلة وأعطوها حقها تفرغوا للعبادة وتمكنوا من التفرد من الخلق والسياحة واقتحام الفيافى واستيطان الجبال والشعاب فصاروا أقوياء العباد ورجال الدين وأحرار الناس وملوك الأرض بالحقيقة يسيرون حيث شاءوا وينزلون حيث أرادوا لا عائق لهم ولا حاجز دونهم وكل الأماكن لهم واحد وكل الأزمان عندهم واحد قال الخواص ولو أن رجلا توكل على الله بصدق نية لاحتاج إليه الأمراء ومن دونهم ، وكيف يحتاج ومولاه الغنى الحميد؟ (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب (التوكل عن ابن عباس) رمز لحسنه ورواه بهذا اللفظ الحاكم والبيهقى وأبو يعلى وإسحق وعبد بن حميد والطبرانى وأبو نعيم كلهم من طريق هشام بن زياد بن أبى المقدام عن محمد القرطبى عن ابن عباس قال البيهقى فى الزهد تكلموا فى هشام بسبب هذا الحديث

(من سره) من السرور وهو انشراح الصدر بلذة فيها طمأنينة النفس عاجلا وذلك فى الحقيقة إنما يكون إذا لم يخف زواله ولا يكون إلا فيما يتعلق بالأمور الأخروية قال :

أشد الغم عندى فى سرور ‏ تيقن عنه صاحبه ارتحالا

(أن يستجيب الله له عند الشدائد والكرب) بضم الكاف وفتح الراء جمع كربة وهى غم يأخذ بالنفس لشدته (فليكثر الدعاء فى الرخاء) أى فى حال الرفاهية والأمن والعافية لأن من شيمة المؤمن الشاكر الحازم أن يريش السهم قبل الرمى ويلتجئ إلى الله قبل الاضطرار بخلاف الكافر الشقى والمؤمن الغبى «وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منيبا إليه ثم إذا خوله نعمة منه نسى ما كان يدعو إليه من قبل وجعل لله أندادا» فتعين على من يريد النجاة من ورطات الشدائد والغموم أن لا يغفل بقلبه ولسانه عن التوجه إلى حضرة الحق تقدس بالحمد والابتهال إليه والثناء عليه إذ المراد بالدعاء فى الرخاء كما قاله الإمام الحليمى دعاء الثناء والشكر والاعتراف بالمنن وسؤال التوفيق والمعونة والتأييد والاستغفار لعوارض التقصير فإن العبد وإن جهد لم يوف ما عليه من حقوق الله بتمامها ومن غفل عن ذلك ولم يلاحظه فى زمن صحته وفراغه وأمنه كان صدق عليه قوله تعالى «فإذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون» (ت ك عن أبى هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(من سره أن يحب الله ورسوله) أى من سره أن يزداد من محبة الله ورسوله (فليقرأ) القرآن نظرا (فى المصحف) وهذا بناء على ما هو المتبادر أن فاعل يحب العبد وقال بعض موالى الروم فاعل يحب لفظ الجلالة والرسول أى من سره أن يحبه الله ورسوله الخ وذلك لأن فى القراءة نظرا زيادة ملاحظة للذات والصفات فيحصل من ذلك زيادة ارتباط توجب زيادة المحبة وكان بعض مشايخ الصوفية إذا سلك مريدا أشغله بذكر الجلالة وكتبها له فى كفه وأمره بالنظر إليها حال الذكر قالوا هذا أول شىء يرفع كما قاله عبادة بن الصامت ويبقى بعده على اللسان حجة ، فيتهاون الناس فيه حتى تذهب بذهاب حملته ثم تقوم الساعة على شرار الناس وليس فيهم من يقول الله الله (حل هب عن ابن مسعود) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه البيهقى خرجه وسكت عليه والأمر بخلافه فإنه إنما ذكره مقرونا ببيان حاله فقال عقبه هكذا يروى هذا الإسناد مرفوعا وهو منكر تفرد به أبو سهل الحسن بن مالك عن شعبة اهـ وفيه الحر بن مالك العنبرى قال فى الميزان أتى بخبر باطل ثم ساق هذا الخبر وقال إنما اتخذت المصاحف بعد النبى صلى الله عليه وسلم قال فى اللسان وهذا التعليل ضعيف ففى الصحيحين نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو وما المانع أن يكون الله أطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على أن صحبه يتخذون المصاحف؟ لكن الحر مجهول الحال .

٨٧٤٥ — مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَجِدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ فَلْيُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ - (حم ك) عن أبي هريرة (صح)

٨٧٤٦ — مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسْلَمَ فَلْيَلْزَمِ الصَّمْتَ - (هب) عن أنس

٨٧٤٧ — مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى سَيِّدِ شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى الْحَسَنِ - (ع) عن جابر - (صح)

٨٧٤٨ — مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى تَوَاضُعِ عِيسَى فَلْيَنْظُرْ إِلَى أَبِي ذَرٍّ - (ع) عن أبي هريرة - (ح)

(من سره أن يجد حلاوة) وفى رواية لأبى نعيم طعم (الإيمان) استعار الحلاوة المحسوسة للكمالات الإيمانية العقلية بقرينة إضافتها إلى الإيمان بجامع الالتذاذ بكل منهما (فليحب المرء لايحبه) لشى (إلاالله) أى لايحبه إلالأجل الله لا لغرض آخر كإحسان وإنما قال حلاوة الإيمان لأن أصل الإيمان الذى هو التصديق لايتوقف على تلك المحبة والمراد الحب العقلى الذى هو موجب إيثار مايقتضى العقل ورجحانه وإن كان على خلاف الهوى كحب المريض للدواء لاالحب الطبيعى إذ «لايكلف الله إلا وسعها» (حم ك) من حديث شعبة عن أبى بلج (عن أبى هريرة) قال الحاكم صحيح واحتج مسلم بأبى بلج قال الذهبى قلت لم لايحتج به وقد وثق وقال البخارى فيه نظر اه وقال الحافظ العراقى فى أماليه حديث أحمد صحيح وهو من غير طريق الحاكم.

(من سره أن يسلم) من السلامة لا من الإسلام أى من سره أن يسلم فى الدنيا من أذى الخلق وفى الآخرة من عقاب الحق (فليلزم الصمت) عما لايعنيه ولامنفعة فيه ليسلم من الزلل ويقل حسابه لأن خطر اللسان عظيم وآفاته كثيرة ولسلامة اللسان حلاوة فى القلب وعليها بواعث من الطبع والشيطان وليس يسلم من ذلك كله إلا بتقييده بلجام الشرع؛ قال الغزالى ومن آفات اللسان الخطأ والكذب والنميمة والغيبة والرياء والنفاق والفحش والمراء وتزكية النفس والخصومة والفضول والخوض فى الباطل والتحريف فى الزيادة والنقص وإيذاء الخلق وهتك العورات وغير ذلك (هب) وكذا أبو الشيخ وابن أبى الدنيا (عن أنس) قال الزين العراقى كالمنذرى إسناده ضعيف وذلك لأن فيه محمد ابن إسماعيل بن أبى فديك قال ابن سعد ليس بحجة وقال الهيثمى فيه عثمان بن عبدالرحمن الوقاصى وهو متروك وقال الذهبى فى الضعفاء تركوه وفى الميزان عن الأزدى عمر الوقاصى منكر الحديث وعن أبى حاتم مجهول وله حديث باطل وساق هذا الخبر.

(من سره أن ينظر إلى سيد شباب أهل الجنة فلينظر إلى الحسن) بن على أحد الريحانتين فإنه سيدهم وأهل الجنة كلهم شباب كما دل عليه خبر أهل الجنة جرد مرد لايفنى شبابهم ولايصح إضافة الشباب إليهم إلابجعل الإضافة للبيان كقوله تعالى «من بهيمة الأنعام» وفى رواية الحسين بدل الحسن (ع عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لصحته وليس بمسلم ففيه الربيع بن سعد الجعفى قال فى الميزان كوفى لايكاد يعرف ثم أورد هذا الخبر مما خرجه أبو يعلى وابن حبان

(من سره أن ينظر إلى تواضع عيسى) ابن مريم (فلينظر إلى أبى ذر) الغفارى فإنه فى مزيد التواضع ولين الجانب وخفض الجناح وكف النفس عن الشهوات يقرب من عيسى الذى كان فى ذلك على غاية الكمال ونهاية التمام وفى رواية لابن عساكر أن أبا ذر يبارى عيسى ابن مريم فى عبادته؛ أخرج أيضا أن جبريل كان عند النبى صلى الله عليه وسلم فأقبل أبو ذر فقال هذا أبو ذر قال وتعرفه قال هو فى أهل السماء أعرف منه فى أهل الأرض؛ وأفادت هذه الأحاديث أن أبا ذر تواضعه حقيق لايمازجه رياء ولا يشوبه سفه وأنه عند إلهه سبحانه وتعالى بمحال الرضا لتشبيهه بروح الله الذى حاز قصب السبق فى إظهار المسكنة والافتقار للواحد القهار (ع عن أبى هريرة) رمز لحسنه ورواه أحمد بلفظ من أحب أن ينظر إلى تواضع عيسى ابن مريم إلى ربه وصدقه وجده فلينظر إلى أبى ذر قال الهيثمى: رجاله وثقوا والبزار عن أبى مسعود بلفظ: من سره أن ينظر إلى شبه عيسى خلقا وخلقا فلينظر إلى

٨٧٤٩ — مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ امْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَتَزَوَّجْ أُمَّ أَيْمَنَ - ابن سعد عن سفيان بن عقبة مرسلا - (ض)

٨٧٥٠ — مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى امْرَأَةٍ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى أُمِّ رُومَانَ - ابن سعد عن القاسم ابن محمد مرسلا - (ض)

٨٧٥١ — مَنْ سَرَّتْهُ حَسَنَتُهُ، وَسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ؛ فَهُوَ مُؤْمِنٌ - (طب) عن أبي موسى - (ح)

أبي ذر قال الهيثمي : رجاله ثقات

(من سره أن يتزوج امرأة من أهل الجنة فليتزوج) السيدة الفاضلة الجليلة حاضنة المصطفى صلى الله عليه وسلم (أم أيمن) بركة الحبشية كان ورثها من أبيه وزوجها من زيد بن حارثة فولدت له أسامة وهى التى دخل عليها أبو بكر وعمر بعد موت النبى صلى الله عليه وسلم وهى تبكى فقالا مايبكيك فما عندالله خير لنبيه قالت إنى لأعلم ذلك وإنما أبكى لانقطاع خبر السماء فهيجتهما على البكاء فبكيا ، وهذا الحديث يلحق أم أيمن بالعشرة المبشرة بالجنة فإنه كما شهد لهم بها شهد لها بها فصار دخولها إياها مقطوعا به ، والمراد بالعموم فى قوله من سره أن يتزوج الخ ترغيب المؤمنين فى أن يتزوجها واحد منهم فإن مات عنها أو فارقها تزوجها غيره وهكذا محبة فيها لكونها من أهل الجنة فاذا مات يكون معها فى الجنة لأن المرء مع من أحب (ابن سعد) فى الطبقات (عن سفيان بن عقبة مرسلا) هو أخو قبيصة الكوفى قال الذهبي صدوق

(من سره أن ينظر إلى امرأة) أى يتأملها بعين بصيرته لابيصره فانه إلى الأجنبية حرام أو أن ذلك قبل نزول الحجاب أو وهى ملتفة بإزارها أو المخاطب بذلك جماعة النسوة والمحارم فلا يقال النظر إلى الأجنبية حرام (من الحور العين) أى إلى امرأة كأنها من الحور من حيث الكمال والجمال وكونها من أهل الجنة (فلينظر إلى أم رومان) بنت عامر بن عويمر الكنانية على مافى التجريد أو بنت سبع بن دهمان على مافى الفردوس وهى زوج أبى بكر الصديق وأم عائشة وعبدالرحمن صحابية كبيرة الشأن واسمها زينب وقيل دعد ، وزعم الواقدى ومن تبعه أنها ماتت فى حياة المصطفى صلى الله عليه وسلم سنة سبع أو أربع أو خمس ونزل المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم قبرها واستغفر لها وجزم به الذهبى فى التجريد لكن قال ابن حجر الصحيح أنها عاشت بعده وبكونها زوجة الصديق يعلم خبط بعض موالى الروم حيث قال فى محل إشكال النظر إليها قال فى الفردوس وهى بنت سبيع بن دهمان زوج أبى بكر أم عائشة (ابن سعد) فى طبقاته (عن القاسم بن محمد مرسلا) قضية تصرف المصنف أنه لم يقف عليه مسندا لأحد وهو ذهول فقد خرجه أبو نعيم والديلمى من حديث أم سلمة قالت لما دفنت أم رومان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره الخ وعلى هذا فأم رومان ماتت فى زمن المصطفى صلى الله عليه وسلم

(من سرته حسنته) لكونه راجياً ثوابها موقناً بنفعها (وساءته سيئته فهو مؤمن) أى كامل الإيمان لأن من لايرى للحسنة فائدة ولا للمعصية آفة فذلك يكون من استحكام الغفلة على قلبه فإيمانه ناقص بل ذلك يدل على استهانته بالدين فإنه يهون عظيما ويغفل عما لايغفل الله عنه والمؤمن يرى ذنبه كالجبل العظيم والكافر يراه كذباب مر على أنفه فالمؤمن البالغ الإيمان يندم على خطيئته ويأخذه القلق كاللديغ لإيقانه بخبر الآخرة وشرها بخلاف غير الكامل فانه لاينزعج لذلك لتراكم الظلمة فى صدره وعلى قلبه فيحجبه عن ذلك ، ولهذا قال ابن مسعود فيما خرجه الحكيم الترمذى بأن المؤمن إذا أذنب فكأنه تحت صخرة يخاف أن تقع عليه فتقتله والمنافق ذنبه كذباب مر على أنفه فعلامة المؤمن أن توجعه المعصية حتى يسهر ليله فيما حل بقلبه من وجع الذنب ويقع فى العويل كالذى فارق محبوبه من الخلق بموت أو

٨٧٥٢ - مَنْ سَعَى بِالنَّاسِ فَهُوَ لِغَيْرِ رِشْدِهِ ، أَوْ فِيهِ شَيْءٌ مِنْهُ - (ك) عن أبى موسى - (صح)

٨٧٥٣ - مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَا ، وَمَنِ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ ، وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ افْتَتَنَ - (حم ٣) عن ابن عباس - (ح)

غيره فيتفجع لفراقه فيقع فى النحيب فالمؤمن الكامل إذا أذنب يحل به أكثر من المصاب لحجبه عن ربه ومن أشفق من ذنوبه فكان على غاية الحذر منها لا يرجو غفرها سوى ربه فهو يقبل على الله وهو الذى أراده الله من عباده ليتوب عليهم ويجزل ثوابهم ، نعم السرور بالحسنة مقيد فى أخبار أخر بأن شرطه ألا ينتهى إلى العجب بها فيسر بما يرى من طاعته فيطمئن إلى أفعاله فيكون قد انصرف عن الله إلى نفسه العاجزة الحقيرة الضعيفة الأمارة اللوامة فيهلك ، ولهذا قال بعض العارفين:ذنب يوصل العباد إلى الله تعالى خير من عبادة تصرفه عنه وخطيئة تفقره إلى الله خير من طاعة تغنيه عن الله ﴿تتمة﴾ قال الراغب : من لا يخوفه الهجاء ولا يسره الثناء لا يردعه عن سوء الفعال إلا سوط أو سيف وقيل من لم يردعه الذم عن سيئة ولم يستدعه المدح إلى حسنة فهو جماد أو بهيمة وليس الثناء فى نفسه بمحمود ولا مذموم وإنما يحمد ويذم بحسب المقاصد (طب عن أبى موسى) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال ، فقد قال الهيثمى فيه موسى بن عتيك وهو هالك فى الضعف نعم رواه الطبرانى عن أبى أمامة باللفظ المذكور وقال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح اه فعدول المصنف عن الطرق الصحيحة واقتصاره على الضعيفة من سوء التصرف ثم ظاهر صنيعه أيضا أن ذا لم يخرج فى أحد دواوين الإسلام الستة وإلا لما عدل عنه وهو ذهول فقد خرجه النسائى فى الكبرى باللفظ المزبور عن عمر فساق باسناده إلى جابر بن سمرة أن عمر خطب الناس فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرته إلى آخر ماهنا قال الحافظ العراقى فى أماليه صحيح على شرط الشيخين وأخرجه أحمد فى المسند بلفظ من ساءته سيئته وسرته حسنته فهو مؤمن قال أعنى العراقى حديث صحيح اه

(من سعى بالناس) أى وشى بهم إلى سلطان أو جائر ليؤذيهم وفى تعبيره بالناس إشعار بأن الكلام فيمن دأبه ذلك وعادته (فهو لغير رشده أو فيه شىء منه) أى من غير الرشد لأن العاقل الرشيد الكامل السعيد لا يتسبب إلى إيذاء الناس بلا سبب قال بعض الحنفية وإذا كان الساعى عادته السعى وإضاعة أموال الناس فعليه الضمان وإلا فلا قال الراغب والرشد عناية إلهية تعين الإنسان عند توجهه فى أموره فتقويه على ما فيه صلاحه وتفتره عما فيه فساده وأكثر ما يكون ذلك من الباطن نحو قوله تعالى (ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين) وكثيرا ما يكون ذلك بتقوية العزم أو بفسخه (ك عن أبى موسى) الأشعرى قال الحاكم له أسانيد هذا أمثلها وتعقبه الحافظ العراقى بأن فيه سهل بن عطية قال فيه ابن طاهر فى التذكرة منكر الرواية قال والحديث لا أصل له

(من سكن البادية جفا) أى غلظ قلبه وقسا فلا يرق لمعروف كبر وصلة رحم لبعده عن العلماء وقلة اختلاطه بالفضلاء فصار طبعه طبع الوحش قال القاضى وأصل التركيب للنبو عن الشىء (ومن اتبع الصيد غفل) لحرصه الملهى عن الترحم والرقة أو لأنه إذا اهتم به غفل عن مصالحه أو لشبهه بالسباع وانجذابه عن الرقة قال الحافظ بن حجر يكره ملازمة الصيد والإكثار منه لأنه قد يشغل عن بعض الواجبات وكثير من المندوبات ودليله هذا الحديث وقال ابن المنير الاشتغال بالصيد لمن عيشه به مشروع ولمن عرض له وعيشه بغيره مباح وأما التصيد لمجرد اللهو فهو محل النهى (ومن أتى السلطان افتتن) لأنه إن وافقه فى مرامه فقد خاطر بدينه وإن خالفه فقد خاطر بروحه ولأنه يرى سعة الدنيا فيحتقر نعمة الله عليه وربما استخدمه فلا يسلم من الإثم فى الدنيا والعقوبة فى العقبى ﴿تنبيه﴾ قال ابن تيمية فيه أن سكنى الحاضرة يقتضى من كمال الإنسان فى رقة القلب وغيرها ما لا تقتضيه سكنى البادية فهذا الأصل موجب كون جنس الحاضرة أفضل من جنس البادية وقد يتخلف المقتضى لمانع (حم ٣ عن ابن عباس) فيه من طريق الاربعة

٨٧٥٤ — مَنْ سَلَّ سَيفهُ فِى سَبِيلِ اللهِ فَقَدْ بَايعَ اللهَ - ابن مردويه عن أبى هريرة - (ض)

٨٧٥٥ — مَنْ سَلَّ عَلَينَا السَّيفَ فَلَيسَ مِنَّا - (حم م) عن سلمة بن الأكوع - (صح)

٨٧٥٦ — مَنْ سَلَكَ طَرِيقاً يلْتَمِسُ فِيهِ عِلْماً سَهَّلَ اللهُ لَهُ طَرِيقاً إِلَى الْجَنَّةِ - (ت) عن أبى هريرة - (ح)

أبو موسى لايعرف البتة قال ابن القطان وقول الدولابى أبو موسى الثمالى لايخرجه عن الجهالة وقال الكرابيسى حديثه ليس بالقائم وقول الترمذى حسن مبنى على رأى من لايبغى على الإسلام مزيداً ، نعم له عند البزار سند حسن

(من سل سيفه) فقاتل به الكفار (فى سبيل الله) امتثالا لقوله تعالى «فاقتلوا المشركين» وغيرها من الآيات (فقد بايع الله) إما من البيع لقوله تعالى «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة» وإما من البيعة لقوله تعالى «إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله» والمعنى على كلا التقديرين من حارب الكفار لإعلاء كلمة الله فقد بذل نفسه التى هى أحب الأشياء إليه ولا أحد أنفس ممن بذل نفس ماعنده فيكون فى أرفع منازل الجنان وناهيك بذلك فضلا وورد فى غير ماخبر أن الله يباهى بسيف الغازى وسلاحه قال فى المطامح وإذا باهى الله بعبد لم يعذبه أبدا وخص السيف بالذكر لأن استعماله فى القتال أغلب لالاخراج غيره فكل من جاهد الكفار بقوس أورمح أوحجر أوغير ذلك كذلك (ابن مردويه) فى التفسير (عن أبى هريرة)

(من سل علينا السيف) أى أخرجه من غمده لإضرارنا (فليس منا) حقيقة إن استحل ذلك وإلا فمعناه ليس من العاملين على طريقتنا المتبعين لارشادنا لدلالة الشقاق على النفاق وخرج بقوله علينا حمله لنا لنحو حراسة أو دفع عدو (حم م) فى الايمان (عن سلمة بن الاكوع) قالوا تفرد به مسلم

(من سلك طريقا) حسية أومعنوية ونكره ليتناول أنواع الطريق الموصلة إلى تحصيل أنواع العلوم الدينية (يلتمس) حال اوصفة أى يطلب فاستعار له اللمس وهى رواية (فيه) أى فى غايته أوسببه وإرادة الحقيقة فى غاية البعد للندرة (علما) نكره ليشمل كل علم وآلته ويندرج فيه ماقل وكثر وتقييده بقصد وجه الله به لاحاجة اليه لاشتراطه فى كل عبادة لكن يعتذر لقائله هنا بأن تطرق الرياء للعلم أكثر فاحتيج للتنبيه على الإخلاص وظاهر قوله يلتمس أنه لايشترط فى حصول الجزاء الموعود به حصوله فيحصل إذا بذل الجهد بنية صادقة وإن لم يحصل شيئا لنحو بلادة (سهل الله له به) أى بسببه (طريقا) فى الآخرة أو فى الدنيا بأن يوفقه للعمل الصالح (إلى الجنة) أى إلى السلوك المفهوم من سلك ذكره بعضهم وقال الطيبى الضمير فى به عائد إلى من والباء للتعدية أى يوفقه أن يسلك طريق الجنة قال ويجوز رجوع الضمير إلى العلم والباء سببية والعائد إلى من محذوف والمعنى سهل الله له بسبب العلم طريقا من طرق الجنة وذلك لأن العلم إنما يحصل بتعب ونصب وأفضل الأعمال أحزمها فمن تحمل المشقة فى طلبه سهلت له سبل الجنة سيما إن حصل المطلوب قال ابن جماعة والأظهر أن المراد أنه يجازيه يوم القيامة بأن يسلك به طريقا لاصعوبة له فيه ولاهول إلى أن يدخله الجنة سالما ؛ فأبان أن العلم ساعد السعادة ورأس السيادة والمرقاة إلى النجاة فى الآخرة والمقوم لأخلاق النفوس الباطنة والظاهرة فهو نعم الدليل والمرشد إلى سواء السبيل وتقديم الظرفين للاختصاص لأن تسهيل طريق الجنة خاص بالله وغيره فى مقابلته كالعدم لأنه فى حقه غير مفيد وكذا بالنسبة لسببه فإن غير هذا السبب من أسباب التسهيل كالعدم لأنه أقوى الأسباب المسهلة وفيه حجة باهرة على شرف العلم وأهله فى الدنيا والآخرة لكن الكلام فى العلم النافع لأنه الذى يترتب عليه الجزاء المذكور كما تقرر (ت) فى العلم (عن أبى هريرة) رمز لحسنه وقضية صنيع المؤلف أن هذا مما لم يخرج فى أحد الصحيحين وإلا لما عدل للترمذى مقتصراً وهو عجب من هذا الإمام المطلع فقد خرجه مسلم بلفظه إلا أنه قال بدل يلتمس يطلب وما أراه إلا ذهل عنه

٨٧٥٧ — مَنْ سَلَّمَ عَلَى قَوْمٍ فَقَدْ فَضَلَهُمْ بِعَشْرِ حَسَنَاتٍ ، وَإِنْ رَدُّوا عَلَيْهِ - (عد) عن رجل - (ض)

٨٧٥٨ — مَنْ سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ فَقَالَ مِثْلَ مَايَقُولُ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ - (طب) عن معاوية - (ح)

٨٧٥٩ — مَنْ سَمَّعَ سَمَّعَ اللهُ بِهِ ، وَمَنْ رَاءَى رَاءَى اللهُ بِهِ - (حم م) عن ابن عباس - (صح)

(من سلم على قوم) أى بدأهم بالسلام بدلالة السياق (فقد فضلهم) أى زاد عليهم فى الفضل (بعشر حسنات) لأنه ذكرهم السلام وأرشدهم إلى ماشرع لإظهار الامان بين الأنام وأولى الناس بالله ورسوله من بدأهم بالسلام كما فى حديث آخر وفيه أن ابتداء السلام وإن كان سنة أفضل من رده وإن كان واجبا وزاد قوله (وإن ردوا عليه) أى رد عليه كل منهم إشارة إلى أن ما أتى به وحده أفضل من رد الجماعة أجمعين فإذا كانوا ثلاثة فردوا كلهم كان ما أتى به وحده يفضل على ما أتى به الكل بعشر حسنات وبهذا التقرير علم أن قول بعض موالى الروم قوله وإن ردوا عليه يشعر بأن رد السلام ليس بواجب وليس كذلك فلا بد من التأمل من قبيل الباطل كما لا يخفى على اللبيب الفاضل وقوله بقى فى الحديث شىء وهو أن رد السلام من الأفعال الحسنة كالسلام فمن رده يحصل للمسلم فيلزم تساويهما فى حصول عشر حسنات فكيف قوله من سلم على قوم فقد فضلهم بعشر حسنات وإن ردوا عليه فلا بد عن دفعه من الغبار انتهى من قبيل الهذيان كما لايخفى على أهل هذا الشان (عد) من حديث رجاء بن وداع الراسبى عن غالب عن الحسن (عن رجل) قال غالب بينما نحن جلوس مع الحسن إذ جاء أعرابى بصوت له جهورى كأنه من رجال شنوءة فقال السلام عليكم حدثنى أبى عن جدى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال ابن عدى لم يحضرنى له غير هذا الحديث وضعفه

(من سمع المؤذن) وفى رواية لأبى نعيم النداء بدل المؤذن (فقال مثل مايقول) أى أجابه بمثل قوله إلا فى الحيعلتين والتثويب كما سبق (فله مثل أجره) أى فله أجر كما للمؤذن أجر ولا يلزم منه تساويهما فى الكم والكيف كما مر نظيره غير مرة (طب عن معاوية) الخليفة رمز لحسنه قال الهيثمى هو من رواية إسماعيل بن عياش عن الحجازيين وهو ضعيف فيهم وقال المنذرى متنه حسن وشواهده كثيرة

(من سمع) بالتشديد أى من نوه بعمله وشهر ليراه الناس ويمدحوه (سمع الله به) أى شهره بين أهل العرصات وفضحه على رءوس الأشهاد وإنما سمى فعل المرائى سمعة ورياء لأنه يفعله ليسمع به ذكره القاضى وذكر نحوه البيضاوى وقال النووى معنى هذا الحديث من راءى بعلمه وسمعه للناس ليكرموه ويعظموه فقد سمع الله به الناس وفضحه يوم القيامة لكونه فعله رياء وسمعة لا لأجل الله وقيل معناه من سمع بعيوب الناس أظهر الله عيوبه وقيل أسمعه المكروه وقيل أراه ثواب ذلك ولا يعطيه إياه ليكون حسرة عليه اه قال بعض موالى الروم وكل من هؤلاء القائلين خلط المسئلتين فى الحديث فالظاهر أنه لا كذلك وأن قوله من سمع سمع الله به مخصوص بالقول وقوله من راءى راءى الله به بالفعل وعليه فمعنى الأول من أمر الناس بالمعروف ونهاهم عن المنكر فإما أن يأمر نفسه بما أمر الناس به أولا فإن كان الأول سمع الله به الناس بالخير يوم القيامة أى يعطى ثوابه ويدخله الجنة وإن كان الثانى سمع الله به الناس بالشر أى يظهر فضيحته يوم القيامة ويدخله النار إن لم يعف عنه ومعنى الثانى من فعل فعلا حسنا وأراد الناس فإما أن تكون إرادته إياهم بنية خالصة بأن يرغبهم فى ذلك الفعل الحسن ليحوزوا ثوابه أو ليكرموه ويعظموه فان كان الأول أثيب عليه أو الثانى افتضح يوم القيامة وحاصل المعنى أن من سمع سمع الله به إن خيرا فخير وإن شرا فشر ومن راءى راءى الله به إن خيرا فخير وإن شرا فشر ويدل عليه إطلاق الأفعال فى الحديث مع ترك المفعول لكن يعكر عليه أن الرياء والسمعة مشهوران فى الشر فقط (ومن راءى) بعمله والرياء إظهار العبادة بقصد رؤية الناس لها فيحمدوا صاحبها (راءى الله به) أى بلغ مسامع خلقه أنه مراء مزور وأشهره بذلك بين خلقه وقرع به أسماعهم ليشتهر بأنه مراء فيفتضح بين الناس ذكره القاضى

٨٧٦٠ — مَنْ سَمَّى الْمَدِينَةَ « يَثْرِبَ » فَلْيَسْتَغْفِرِ اللَّهَ ، هِيَ طَابَةُ ، هِيَ طَابَةُ - (حم) عن البراء - (صح)

٨٧٦١ — مَنْ سَهَا فِي صَلَاتِهِ فِي ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ فَلْيُتِمَّ ؛ فَإِنَّ الزِّيَادَةَ خَيْرٌ مِنَ النُّقْصَانِ - (ك) عن عبد الرحمن بن عوف - (ض)

٨٧٦٢ — مَنْ سَوَّدَ مَعَ قَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ ، وَمَنْ رَوَّعَ مُسْلِماً لِرِضَا سُلْطَانٍ جِيءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَهُ (خط) عن أنس - (ح)

٨٧٦٣ — مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُوراً يَوْمَ الْقِيَامَةِ -(ت ن) عن كعب بن مرة

وقال الزمخشري السمعة أن يسمع الناس عمله وينوه به على سبيل الرياء يعني من نوه بعمله رياء وسمعة نوه الله بريائه وتسميعه وقرع به أسماع خلقه فتعارفوه وأشهروه بذلك فيفتضح اه قال ابن حجر ورد في عدة أحاديث التصريح بوقوع ذلك في الآخرة فهو المعتمد وفيه ندب إخفاء العمل الصالح قال ابن عبد السلام لكن يستثنى من يظهره ليقتدى به أو لينتفع به ككتابة العلم فمن كان إماما يستن بعلمه عالما بما لله عليه قاهراً لشيطانه استوى ما ظهر من علمه وما خفى لصحة قصده والأفضل في حق غيره الإخفاء مطلقا (حم م) في آخر صحيحه (عن ابن عباس) قضية تصرف المصنف أن ذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو وهم فقد خرجه البخاري في الرقاق

(من سمى المدينة يثرب) بفتح فسكون كانت سميت به باسم من يسكنها أولا (فليستغفر الله) أي فليطلب منه المغفرة لما وقع فيه من الإثم (هي طابة هي طابة) لأن اليثرب الفساد والتثريب التوبيخ والمؤاخذة بالذنب واللوم ولا يليق بها ذلك ، وظاهر أمره بالاستغفار أن تسميتها بذلك حرام لأن استغفارنا إنما هو عن خطيئة وهو ظاهر كلام جمع منهم الدميري قالوا وتسميتها في التنزيل حكاية لقول المنافقين أو من باب مخاطبة الناس بما يعرفونه اه والأكثر على الكراهة ولا ينافي الكراهة ما في الصحيحين في حديث الهجرة فإذا هي المدينة يثرب وفي رواية لا أراها إلا يثرب لأن ذلك كان قبل النهي كما ذكره السمهودي تبعا لصحاح الجوهري (حم عن البراء) بن عازب ورواه أيضا أبو يعلى قال الهيثمي ورجاله ثقات اه وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ورده ابن حجر

(من سها في صلاته في ثلاث أو أربع فليتم فإن الزيادة خير من النقصان) أخذ به الشافعية فقالوا من شك عمل يقينه فيأخذ بالأقل وقالت الحنفية إن كان الشك ليس عادة له وجب البناء على المتيقن وإن كثر الشك منه وجب العمل بما يقع عليه التحري للزوم الحرج بتقدير الإلزام فإن لم يقع تحريه على شيء بنى على الأقل (ك) في سجود السهو عن عمار بن مطر الرهاوي عن ابن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن كريب عن ابن عباس (عن عبد الرحمن بن عوف) رفعه قال الحاكم صحيح ورده الذهبي فقال بل عمار تركوه

(من سود) بفتح السين وفتح الواو المشددة بضبطه أي من كثر سواد قوم بأن ساكنهم وعاشرهم وناصرهم فهو منهم وإن لم يكن من قبيلتهم أو بلدهم (مع قوم فهو منهم ومن روع) بالتشديد بضبطه (مسلما لرضا سلطان جيء به يوم القيامة معه) أي مقيدا مغلولا مثله فيحشر معه ويدخل النار معه (خط عن أنس) بن مالك

(من شاب شيبة في الإسلام) وفي رواية في سبيل الله (كانت له نورا يوم القيامة) أي يصير الشيب نفسه نورا يهتدى به صاحبه ويسعى بين يديه في ظلمات الحشر إلى أن يدخله الجنة والشيب وإن لم يكن من كسب العبد لكنه إذا كان بسبب من نحو جهاد أو خوف من الله ينزل منزلة سعيه فيكره نتف الشيب من نحو لحية وشارب وعنفقة وحاجب وعذار للفاعل والمفعول به قال النووي ولو قيل يحرم لم يبعد (ت) في الجهاد (عن كعب بن مرة) البهزي صحابي نزل الأردن رمز لحسنه قال رأى حجام شيبة في لحية النبي صلى الله عليه وسلم فأهوى ليأخذها فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم يده فذكره قال الترمذي حسن صحيح .

٨٧٦٤ - مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِى الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا ، مَا لَمْ يغيرهَا - الحاكم فى الكنى عن أم سليم - (ح)

٨٧٦٥ - مَنْ شَدَّدَ سُلْطَانَه بِمَعْصِيَةِ اللهِ أَوْهَنَ اللهُ كَيْدَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (حم) عن قيس بن سعد - (ح)

٨٧٥٦ - مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ لَمْ يَتُبْ مِنْهَا حُرِمَهَا فِى الآخِرَة - (حم ق ن ه) عن ابن عمر - (صح)

٨٧٦٧ - مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ أَتَى عَطْشَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن قيس بن سعد وابن عمرو - (ح)

٨٧٦٨ - مَنْ شَرِبَ خَمْرًا خَرَجَ نُورُ الْإِيمَانِ مِنْ جَوْفِهِ - (طس) عن أبى هريرة - (ض)

(من شاب شيبة فى الاسلام كانت له نوراً) يوم القيامة (مالم يغيرها) بالسواد لا بغيره لورود الأمر بالتغيير بالغير وفى رواية أحمد مالم يخضبها أو ينتفها وفى رواية لأبى الشيخ من شاب شيبة فى سبيل الله كانت له نوراً تضىء ما بين السماء والأرض إلى يوم القيامة وفى الكبير والأوسط للطبرانى من شاب شيبة فى الاسلام كانت له نوراً يوم القيامة فقال له رجل فإن رجالا ينتفون الشيب قال من شاء فلينتف نوره (الحاكم فى) كتاب (الكنى) والألقاب (عن أم سليم) بنت ملحان الأنصارى سهلة أو رميلة أو مليكة رمز لحسنه .

(من شدد سلطانه بمعصية الله) أى قوى حجته وبرهانه بارتكاب محرم كأن أقام بينة زورا أو نحوه مستعينا ببعض الظلمة على خصمه (أوهن الله كيده يوم القيامة) أى أضعف تدبيره ورده خاسئاً إذ السلطان الحجة والبرهان أو هو من السلاطة والشدة بالفتح الحملة يقال شد على القوم فى القتال شداً وشداداً أى حمل عليهم والمعنى من خرج على السلطان من البغاة وشق عصاه بمعصية الله أوهن الله كيده وعليه فالباء فى بمعصية للملابسة حال من فاعل شدد أو معنى شدد قوى من الشدة بالكسر القوة والصلابة والمراد من قوى سلطانه أى إمامه الأعظم وأعانه على محرم كالظلم أضعفه الله فالباء بمعنى على أوفى للملابسة حال من المفعول وأقرب الاحتمالات أولها (حم عن قيس بن سعد) بن عبادة قال الهيثمى وفيه ابن لهيعة وبقية رجاله ثقات وقد رمز المؤلف لحسنه .

(من شرب الخمر فى الدنيا ثم لم يتب منها) أى من شربها حتى مات وفى كلمة ثم إشارة إلى أن تراخى التوبة لا يمنع قبولها مالم يغرغر (حرم منها) بضم الحاء وبالتخفيف وفى رواية مسلم حرمها (فى الآخرة) يعنى حرم دخول الجنة إن لم يعف عنه إذ ليس ثم إلا جنة أو نار والخمر من شراب الجنة فإذا لم يشربها فى الآخرة لا يدخلها لأن شربها مرتب على دخولها فكأنه قال من شربها لا يدخل الجنة أو المراد جزاؤه أن يحرم شربها فى الآخرة عقوبة له وإن دخلها، كذا فى المنضد ورجح واعترض بأنه يتألم بذلك والألم العقوبة والجنة ليست بدارها، ورد بمنع تألمه لجواز نزع شهوتها منه واعترض بأنه إذا لم يتألم لا يكون منعها جزاء فلا يرتدع عنه فى الدنيا والحديث ورد لذلك ومنع بأنه إذا لم يتألم لا يلتذ بها أيضاً وكفى به جزاء (حم ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب ولفظ رواية مسلم من شرب الخمر فى الدنيا فلم يتب منها حرمها فى الآخرة فلم يسقها وخرج بقوله لم يتب مالو تاب فلا يدخل فى هذا الوعيد وفيه أن التوبة من الذنب مكفرة له وبه صرح الكتاب والسنة، قال القرطبى وهو مقطوع به فى الكفر أما غيره فهل هو مقطوع أو مظنون؟ قولان والذى أقوله أن من استقرأ الشريعة قرآنا وسنة علم القطع واليقين أن الله يقبل توبة الصادقين

(من شرب الخمر أتى عطشان يوم القيامة) وذلك لأن الخمر تدفع العطش فلما شربها مع تحريمها عليه فى الدنيا فقد استعجل مايدفع العطش فيحرم منها يوم القيامة جزاء وفاقا ومن استعجل الشىء قبل أوانه عوقب بحرمانه فيالها من حسرة وندامة حيث باع أنهارا من خمرة لذة للشاربين بشراب نجس مذهب للعقل مفسد للدنيا والدين وبقيته عند أحمد من حديث قيس ألا كل مسكر حرام (حم) وكذا أبو يعلى (عن قيس بن سعد) بن عبادة (و) عن (ابن عمرو) ابن العاص رمز المصنف لحسنة قال الزين العراقى فيه من لم يسم وقال تلميذه الهيثمى فيه من لم أعرفهم

(من شرب خمراً) مختارا (خرج نور الإيمان من جوفه) فالخارج بعض نوره لا كماله ولفظ رواية الطبرانى

٨٧٦٩ - مَنْ شَرِبَ مُسْكِرًا مَّا كَانَ لَمْ يَقْبَلِ اللهُ لَهُ صَلَاةً أَرْبَعِينَ يَوْمًا - (طب) عن السائب بن يزيد - (ح)

٨٧٧٠ - مَنْ شَرِبَ بَصْقَةً مِنْ خَمْرٍ فَاجْلِدُوهُ ثَمَانِينَ - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

أخرج الله نور الإيمان الخ (طس) من رواية أبي عثمان الطنبذى (عن أبي هريرة) قال الزين العراقي في شرح الترمذى إسناده ضعيف ؛ وقال الهيثمي فيه من لم أعرفهم : وقال المنذرى ضعيف وبه يعرف مافى رمز المؤلف لحسنه (من شرب مسكرا ما كان) أى أى شيء كان سواء كان خمرا وهو المتخذ من العنب أو نبيذا وهو المتخذ من غيره (لم يقبل الله له صلاة أربعين يوما) زاد أحمد فان مات مات كافرا وخص الصلاة لأنها أفضل عبادات البدن فان لم تقبل فغيرها أولى وخص الأربعين لأن الخمر يبقى فى جوف الشارب وعروقه وأعصابه تلك المدة فلا تزول بالكلية غالبا إلا فيها قال ابن العربي وقوله لم تقبل له صلاة أربعين يوما تعلقت به وبأمثاله الصوفية على قولهم إن البدن يبقى أربعين يوما لا يطعم ولا يشرب لاجتزائه بما تقدم من غذائه لهذه المدة بما يقتضيه فضيله وتوجيه ميراثه : وقالت الغالية منهم إن موسى لما تعلق باله بلقاء ربه نسى نفسه واشتغل بربه فلم يخطر له طعام ولا شراب على بال وذلك على الله غير عزيز وورد به خبر وإلا فتعين الجائزات من غير خبر من الله تعدى على دينه (طب عن السائب بن يزيد) وفيه يزيد بن عبد الملك النوفلي وهو متروك وبه يعرف مافى رمز المصنف لحسنه وقضية تصرف المصنف حيث عدل للطبرانى واقتصر عليه أنه لم يره مخرجا فى شيء من دواوين الاسلام الستة وهو ذهول فقد خرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه فى الأشربة الأول عن ابن عمرو بن العاص الكل مرفوعا بلفظ من شرب الخمر لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه هذا لفظهم ثم زادوا فيه بعده

(من شرب بصقة من خمر) أى شيئا قليلا بقدر مايخرج من الفم من البصاق (فاجلدوه ثمانين) إن كان حرا ومن فيه رق عليه نصف حد الحر وقد بين به أن ما أسكر كثيره حرم قليله وإن كان قطرة واحدة وحد شاربه وإن لم يتأثر من ذلك وقد استدل به من ذهب إلى أن حد الخمر ثمانون وهو مذهب أبي حنيفة ومالك وأحد قولى الشافعى واختاره ابن المنذر والقول الآخر للشافعى أنه أربعون وهو المشهور وجاء عن أحمد كالمذهبين وظاهر الحديث أن الشارب ليس حده إلا ماذكر وإن تكرر منه الشرب لكن فى حديث فى السنن قال ابن حجر بطرق أسانيدها قوية أنه يقتل فى المرة الرابعة ونقل الترمذى الإجماع على ترك القتل وهو محمول على من بعد عن نقل غيره عنه القول به كعبد الله بن عمرو وبعض الظاهرية قال النووى وهو قول باطل مخالف لاجماع الصحابة فمن بعدهم والحديث الوارد فيه منسوخ إما بحديث لا يحل دم امرئ مسلم إلا باحدى ثلاث وإما بأن الإجماع دل على نسخه قال الحافظ قلت بل دليل النسخ منصوص وهو ماخرجه أبو داود والشافعى من طريق الزهرى عن قبيصة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر فاجلدوه إلى أن قال فإذا شرب فى الرابعة فاقتلوه قال فأتى برجل قد شرب فجلد ثم أتى به فى الرابعة قد شرب فجلده ثم أتى به فجلد ثم أتى به فجلده فرفع القتل عن الناس فكان رخصة اه ثم قال الحافظ وقد استقر الاجماع على أن لا قتل فيه قال وحديث قبيصة على شرط الصحيح لأن إبهام الصحابى لا يضر وله شواهد منها عند النسائى وغيره عن جابر فان عاد الرابعة فاضربوا عنقه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل قد شرب أربع مرات فلم يقتله فرأى المسلمون أن الحد قد رفع ثم قال النسائى هذا مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم . وقال أحاديث القتل منسوخة وقال الترمذى لا نعلم بين أهل العلم فى القديم والحديث اختلافا فى هذا قال وسمعت محمدا يعنى البخارى يقول إنما كان هذا يعنى القتل فى أول الأمر ثم نسخ بعد وقال ابن المنذر فان الأصل فيمن شرب الخمر أن يضرب وينكل به ثم نسخ بجلده فان تكرر أربعا قتل ثم نسخ ذلك بالأخبار الثابتة وبالاجماع إلا من شذ ممن لا يعد خلافه خلافا قال الحافظ وأشار به إلى بعض أهل الظاهر وهو ابن حزم (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمى فيه حميد بن كريب ولم أعرفه اه

٨٧٧١ - مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ - البزار عن ابن عمر - (ح)

٨٧٧٢ - مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ - (حم م ت) عن عبادة - (صح)

٨٧٧٣ - مَنْ شَهِدَ شَهَادَةً يَسْتَبِيحُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ أَوْ يَسْفِكُ بِهَا دَمًا فَقَدْ أَوْجَبَ النَّارَ - (طب)

ورواه أيضا عنه أبو يعلى باللفظ المزبور قال ابن حجر وسنده واه.

(من شهد أن لا إله إلا الله) أى مع محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فاكتفى بأحد الجزءين عن الآخر (دخل الجنة) ابتداء أو بعد تطهيره بالنار فالمراد لابد من دخولها وفى رواية للشيخين أدخله الله الجنة على ما كان من العمل قال البيضاوى فيه دليل على المعتزلة فى مقامين أحدهما أن العصاة من أهل القبلة لا يخلدون فى النار لعموم قوله من شهد الثانى أنه تعالى يعفو عن السيئات قبل التوبة واستيفاء العقوبة فإن قوله على ما كان من العمل حال من قوله أدخله الجنة والعمل غير حاصل حينئذ بل الحاصل حال إدخاله استحقاق ما يناسب عمله من ثواب أو عقاب؛ فإن قيل ما ذكر يوجب أن لا يدخل أحد النار من العصاة قلنا اللازم منه عموم العفو وهو لا يستلزم عدم دخول النار لجواز أن يعفو عن بعضهم بعد الدخول وقبل استيفاء العذاب؛ هذا وليس بمحتم عندنا أن يدخل النار أحد من الأمة بل العفو عن الجميع بموجب وعده بنحو قوله «يغفر الذنوب جميعا» (البزار) فى مسنده (عن عمر) بن الخطاب ورواه الطبرانى من حديث جابر بلفظ من شهد أن لا إله إلا الله خالصا من قلبه دخل الجنة ولم تمسه النار ورواه الشيخان بلفظ من شهد أن لا إله إلا الله وجبت له الجنة وذكر المصنف أنه بهذا اللفظ متواتر رواه نحو ثلاثين صحابيا.

(من شهد أن لا إله إلا الله) أداة الحصر لقصر الصفة على الموصوف قصر إفراد لأن معناه الألوهية منحصرة فى الله الواحد فى مقابلة من يزعم اشتراك غيره معه وليس قصر قلب لأن أحدا من الكفار لم ينفها عن الله وإنما أشرك معه غيره «ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله» (وأن محمدا رسول الله) صادقا من قلبه كما قيد به فى أخبار أخر وزعم أن شهد بمعنى صدق بقلبه فلا يحتاج إلى تقدير غير مرضى لأنه حينئذ إما أن يكون بمعنى صدق مجردا عن الإقرار باللسان أو معه فالأول يستلزم محذورا آخر وهو أن يكون المصدق بقلبه الذى لم يقر بلسانه بلا عذر مؤمنا إذ لا يدخلها إلا مؤمن وليس كذلك والثانى يستلزم الجمع بين المعنيين المختلفين بلفظ واحد وهو ممنوع ذكره بعض الكاملين (حرم الله عليه النار) أى نار الخلود وإذا تجنب الذنوب أو تاب أو عفى عنه وظاهره يقتضى عدم دخول جميع من شهد الشهادتين النار لما فيه من التعميم لكن قامت الأدلة القطعية على أن طائفة من عصاة الموحدين يعذبون ثم يخرجون بالشفاعة فعلم أن ظاهره غير مراد فكأنه قال إن ذلك مقيد بمن عمل صالحا أو فيمن قالها تائبا ثم مات على ذلك أو أن ذلك قبل نزول الفرائض والأوامر والنواهى أو خرج مخرج الغالب إذ الغالب أن الموحد يعمل الطاعة ويجتنب المعصية وجاء فى أحاديث مرت ويأتى بعضها تقييد ذلك بقوله الشهادة مخلصا قال الحكيم والإخلاص أن تخلص إيمانك حتى لا تفسده شهوات نفسك (تنبيه) قال محقق قد يتخذ نحو هذا الحديث البطلة والاباحية ذريعة إلى طرح التكاليف ورفع الأحكام وإبطال الأعمال ظانين أن الشهادة كافية فى الخلاص وذا يستلزم طى بساط الشريعة وإبطال الحدود والزواجر السمعية ويوجب كون الترغيب فى الطاعة والتحذير من المعصية غير متضمن طائلا وبالأصل باطلا بل يقتضى كون الانخلاع من ربقة التكليف والانسلال عن قيد الشريعة والخروج عن الضبط والولوج فى الخيط وترك الناس سدى من غير مانع ولا دافع وذلك مفض إلى خراب الدنيا والأخرى قيل وفيه أن مرتكب الكبيرة لا يخلد فى النار؛ واعترض بأن المسألة قطعية والدليل ظنى (حم م ت عن عبادة) بن الصامت حدث به وهو فى الموت وذكر أنه لو لم يصل إلى تلك الحالة لما حدث به ضنا به

(من شهد شهادة) باطلة (يستباح بها مال امرئ مسلم أو يسفك بها دمه) ظلما (فقد أوجب النار) أى فعل فعلا

عن ابن عباس - (ح)

٨٧٧٤ — مَنْ شَهَرَ سَيْفَهُ ثُمَّ وَضَعَهُ فَدَمُهُ هَدَرٌ - (ن ك) عن ابن الزبير - (صح)

٨٧٧٥ — مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - (حم ق ٤) عن أبى هريرة - (صح)

أوجب له دخولها وتعذيبه بها فشهادة الزور من الكبائر (طب عن ابن عباس) ورواه عنه البزار أيضا وزاد من شرب شرابا حتى يذهب عقله الذى رزقه الله إياه فقد أتى بابا من أبواب الكبائر وقال الهيثمى وفيه حنش واسمه حسين بن قيس وهو متروك وزعم أنه شيخ صدوق رمز المصنف لحسنه

(من شهر سيفه) من غمده (ثم وضعه فدمه هدر) أى من أخرجه من غمده للقتال وأراد بوضعه ضرب به ذكره الديلمى وابن الأثير وقيل معنى وضعه ضرب به (ن ك عن) عبد الله (بن الزبير) بن العوام وأخرجه عنه أيضا الطبرانى مرفوعا وخرجه النسائى موقوفا قال ابن حجر والذى وصله ثقة.

(من صام رمضان) أى فى رمضان يعنى صام أيامه كلها (إيمانا) مفعول له أى صامه إيمانا بفرضيته أو حال أى مصدقا أو مصدر أى صوم مؤمن (واحتسابا) أى طلبا للثواب غير مستثقل لصيامه ولا مستطيل لأيامه (غفر له ما تقدم من ذنبه) اسم جنس مضاف فيشمل كل ذنب لكن خصه الجمهور بالصغائر وفى الحديث الآتى وما تأخر واستشكاله بأن الغفر الستر فكيف يتصور فيما لم يقع منع بأن من لم يقع فرض وقوعه مبالغة وفيه فضل رمضان وصيامه وأن تنال به المغفرة وأن الإيمان وهو التصديق والاحتساب وهو الطواعية شرط لنيل الثواب والمغفرة فى صوم رمضان فينبغى الإتيان به بنية خالصة وطوية صافية امتثالا لأمره تعالى واتكالا على وعده من غير كراهية وملالة لما يصيبه من أذى الجوع والعطش وكلفة الكف عن قضاء الوطر بل يحتسب النصب والتعب فى طول أيامه ولا يتمنى سرعة انصرامه ويستلذ مضاضته فإذا لم يفعل ذلك فقد مر فى حديث رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع (تنبيه) قال فى الروض قال سيبويه مما لا يكون العمل إلا فيه كله المحرم وصفر يريد أن الاسم العلم يتناوله اللفظ كله وكذا إذا قلنا الأحد أو الاثنين فإن قلنا يوم الأحد شهر المحرم كان ظرفا ولم يجر مجرى المفعولات وذاك العموم من اللفظ لأنك تريد فى الشهر وفى اليوم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ولم يقل شهور رمضان ليكون العمل كله قال وهذه فائدة تساوى رحلة قال الكرمانى ولو ترك الصوم فيه لمرض ونيته أنه لولا العذر صامه دخل فى هذا الحكم كما لو صلى قاعدا لعذر فان له ثواب القائم (حم ق) فى الصوم (عن أبى هريرة) وفى الباب غيره أيضا

(من صام رمضان إيمانا) تصديقا بثواب الله أو أنه حق (واحتسابا) لأمر الله به طالبا الأجر أو إرادة وجه الله لا لنحو رياء فقد يفعل المكلف الشىء معتقدا أنه صادق لكنه لا يفعله مخلصا بل لنحو خوف أو رياء (غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) قال الكرمانى من متعلق بغفر أى غفر من ذنبه ما تقدم فهو منصوب المحل أو مبينة لما تقدم فهو منصوب وهو مفعول ما لم يسم فاعله فمرفوع المحل والذنب وإن كان عاما إلا أنه اسم جنس مضاف فيقتضى مغفرة كل ذنب حتى تبعات الناس لكن علم من الأدلة الخارجية أن حقوق الخلق لا بد فيها من رضا الخصم فهو عام خص بحق الله إجماعا بل وبالصغائر عند قوم وظاهره أن ذلك لا يحصل إلا بصومه كله فان صام بعضه وأفطر بعضه لعذر كمرض وكان لولاه لصام لأنه جاز الثواب لتقدم نية. ذكره ابن جماعة ، والصوم أقسام : صيام العوام عن مفسدات الصيام ، وصوم الخواص عنها وعن إطلاق الجوارح فى غير طاعة ، وصوم خواص الخواص حفظ قلوبهم عما سوى الله فقطرهم ظاهرا كفطر المسلمين ولا يفطرون باطنا إلى يوم الدين فاذا شاهدوا مولاهم ونظروا إليه عيانا أفطروا (خط عن ابن عباس) ورواه أيضا أحمد والطبرانى بهذه الزيادة، قال الهيثمى : ورجاله موثقون إلا أن حمادا شك فى وصله وإرساله وقال فى اللسان فى ترجمة عبد الله العمرى بعد ما نقل عن النسائى إنه رماه بالكذب ومن

٨٧٧٦ - مَنْ صَامَ رمضَانَ إيمَانًا وَاحتسابًا غفر الله له مَا تقدَّمَ من ذَنْبه وَمَا تأخَّر - (خط) عن ابن عباس - (ض)

٨٧٧٧ - مَنْ صَام رمضَانَ وَأَتْبعه ستًا من شوَّال كَانَ كَصَوْمِ الدَّهْر - (حم م ٤) عن أبى أيوب - (صح)

٨٧٧٨ - مَنْ صَامَ رمضَانَ وَستًا مِن شوَّال وَالأَرْبعاء وَالخَمِيس دخَلَ الجَنَّةَ - (حم) عن رجل - (ض)

٨٧٧٩ - مَنْ صَامَ ثلاثة أيَّام مِن كلِّ شهر فقدْ صَامَ الدَّهرَ كلَّه - (حم ت ن ه) والضياء عن أبى ذر - (ح)

٨٧٨٠ - مَنْ صَامَ يَوْمًا فِى سَبِيلِ اللهِ بَعَّدَ اللهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِين خَرِيفًا - (حم ق ت ن) عن أبى سعيد - (صح)

مناكيره هذا الخبر وما تقدم قال تفرد العمرى بقوله وما تأخر وقد رواه الناس بدونها

(من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال) لم يقل ستة مع أن العدد مذكر لأنه إذا حذف جاز الوجهان (كان كصوم الدهر) فى أصل التضعيف لافى التضعيف الحاصل بالفعل إذ المثلية لاتقتضى المساواة من كل وجه؛ نعم يصدق على فاعل ذلك أنه صام الدهر مجازا فأخرجه مخرج التشبيه للمبالغة والحث وهذا تقرير يشير إلى أن مراده بالدهر السنة وبه صرح بعضهم لكن استبعده بعض آخر قائلا: المراد الأبد لأن الدهر المعرّف باللام للعمر، وخص شوال لأنه زمن يستدعى الرغبة فيه إلى الطعام لوقوعه عقب الصوم فالصوم حينئذ أشق فثوابه أكثر، وفيه ندب صوم الستة المذكورة وهو مذهب الشافعى قال الزاهدى وصومها متتابعاً أو متفرقا يكره عند أبى حنيفة وعن أبى يوسف يكره متتابعاً لامتفرقا[1] وعن مالك يكره مطلقاً (حم م ٤) كلهم فى الصوم واللفظ لمسلم ولفظ أبى داود فكأنما صام الدهر (عن أبى أيوب) الأنصارى ولم يخرجه البخارى. قال الصدر المناوى: وطعن فيه من لاعلم عنده وغره قول الترمذى حسن والكلام فى راويه وهو سعد بن سعيد، واعتنى العراقى بجمع طرقه فأسنده عن بضعة وعشرين رجلا رووه عن سعد بن سعيد أكثرهم حفاظ أثبات

(من صام رمضان وستاً من شوال والأربعاء والخميس دخل الجنة) بالمعنى المار. قال بعض موالى الروم قوله الأربعاء والخميس يحتمل أن يكونا من شوال غير الستة منه ويحتمل أن يكونا من جميع الشهور وهو الظاهر (حم عن رجل) من الصحابة قال الهيثمى فيه من لم يسم وبقية رجاله ثقات

(من صام ثلاثة أيام من كل شهر) قيل الأيام البيض وقيل أى ثلاث كانت (فقد صام الدهر كله) وفى رواية فذلك صوم الدهر كله ووجهه أن صوم كل يوم حسنة و « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » فمن صام ثلاثاً من كل شهر فكأنه صام الشهر كله (حم ت ن ه والضياء) المقدسى (عن أبى ذر) قال الديلمى وفى الباب أبوهريرة وغيره

(من صام يوما فى سبيل الله) أى لله ولوجهه أو فى الغزو أو الحج (بعد الله وجهه) أى ذاته، والعرب تقول وجه الطريق تريد به عينه (عن النار) أى نجاه منها أو عجل إخراجه منها قبل أوان الاستحقاق، عبر عنه بطريق التمثيل ليكون أبلغ لأن من كان مبعداً عن عدوه بهذا القدر لايصل إليه ألبتة (سبعين خريفا) أى سنة أى نحاه وباعده عنها مسافة تقطع فى سبعين سنة إذ كل مار خريف انقضت سنة قيل لأنه آخر فصولها الأربع فهو من إطلاق اسم البعض على الكل وذكر الخريف من ذكر الجزء وإرادة الكل، وخصه دون غيره من الفصول لأنه وقت بلوغ الثمار وحصول سعة العيش وذلك لأنه جمع بين تحمل مشقة الصوم ومشقة الغزو فاستحق هذا التشريف وذكر السبعين على عادة العرب فى التكثير لكن هذا مقيد فى الغزو بما إذا لم يضعفه الصوم عن القتال وإلا ففطره أفضل من

---

(١) قال الحصكفى فى شرح التنوير وندب صوم الست من شوال ولا يكره التتابع على المختار خلافا للثانى والاتباع المكروه أن يصوم الفطر وخمسة بعده فلو أفطر الفطر لم يكره بل يستحب ويسن.

٨٧٨١ — مَنْ صَامَ يَوْمَ عَرَفَةَ غَفَرَ اللهُ لَهُ سَنَتَيْنِ : سَنَةً أَمَامَهُ ، وَسَنَةً خَلْفَهُ - (٥) عن قتادة بن النعمان - (صح)

٨٧٨٢ — مَنْ صَامَ يَوْماً مِنَ الْمُحَرَّمِ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٨٧٨٣ — مَنْ صَامَ يَوْماً تَطَوُّعاً لَمْ يَطَّلِعْ عَلَيْهِ أَحَدٌ لَمْ يَرْضَ اللهُ لَهُ بِثَوَابٍ دُونَ الْجَنَّةِ - (خط) عن سهل ابن سعد - (ض)

٨٧٨٤ — مَنْ صَامَ الْأَبَدَ فَلَا صَامَ وَلَا أَفْطَرَ - (حم ن ه ك) عن عبد الله بن الشخير - (صح)

٨٧٨٥ — مَنْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ شَهْرٍ حَرَامٍ . الْخَمِيسَ ، وَالْجُمُعَةَ ، وَالسَّبْتَ ، كُتِبَ لَهُ عِبَادَةُ سَنَتَيْنِ - (طس) عن أنس - (ح)

صومه (حم ق ت ن عن أبي سعيد) الخدري

(من صام يوم عرفة غفر الله له سنتين سنة أمامه وسنة خلفه) وفي رواية لمسلم يكفر السنة التي قبله أي التي هو فيها والسنة التي بعده أي التي بعدها أي الذنوب الصادرة في العامين . قال النووي : والمراد غير الكبائر . وقال البلقيني الناس أقسام : منهم من لا صغائر له ولا كبائر فصوم عرفة له رفع درجات ، ومن له صغائر فقط بلا إصرار فهو مكفر له باجتناب الكبائر ، ومن له صغائر مع الإصرار فهي التي تكفر بالعمل الصالح كصلاة وصوم ، ومن له كبائر وصغائر فالمكفر له بالعمل الصالح الصغائر فقط ، ومن له كبائر فقط يكفر عنه بقدرها كان يكفر من الصغائر (ه عن قتادة بن النعمان) رمز المصنف لصحته مع أن فيه هشام بن عمار ، وفيه مقال سلف ، وعياض بن عبد الله قال في الكاشف قال أبو حاتم ليس بقوي

(من صام يوما من المحرم فله بكل يوم ثلاثون حسنة) ومن ثم ذهب جمع إلى أن أفضل الصيام بعد رمضان المحرم وخصه بالذكر لأنه أول السنة فمن عظمه بالصوم الذي هو من أعظم الطاعات جوزي بإجزال الثواب ولا تعارض بين قوله ثلاثون حسنة وبين آية « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » لأن الآية مبينة لأقل رتب الثواب ولا حد لأكثره كما يفهمه « ليلة القدر خير من ألف شهر » (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي : فيه الهيثم بن حبيب ضعفه الذهبي

(من صام يوما تطوعا لم يطلع عليه حد) من الناس (لم يرض الله له بثواب دون الجنة) أي دخولها بغير عذاب أو مع السابقين الأولين والظاهر أنه لو أخفاه جهده فاطلع عليه غيره اضطرارا لا اختيارا منه أنه لا يضر في حصول الجزاء المذكور لأن المقصود بالجزاء من صام لوجه الله من غير شوب رياء بوجهه وذلك حاصل (خط عن سهل بن سعد) وفيه عصام بن الوضاح قال الذهبي له مناكير قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به

(من صام الأبد) أي سرد الصوم دائما (فلا صام ولا أفطر) قال الزمخشري لا نافية بمنزلتها في قوله تعالى « فلا صدق ولا صلى » اه ، وقال النووي : هذا دعاء عليه أو إخبار بأنه كالذي لم يفعل شيئا لأنه اعتاد ذلك لم يجد رياضة ولا مشقة يتعلق بها مزيد ثواب فكأنه لم يصم اه . ونوزع في الأول بأن الدعاء إنما يكون في مقابلة فعل منكر أو قبيح ولا كذلك صوم الدهر من حيث إنه صوم فلا يحسن الدعاء عليه وفي الثاني بمنع عدم حصول المشقة لأن الصوم ليس كالفطر فلا يخلو عن مشقة غايته أن فطر يوم وصوم يوم أشق فالأولى أن يقال معناه أن صومه وفطره سواء لا ثواب ولا عقاب فلا ينبغي فعله وزعم أن هذا فيمن لم يفطر الأيام المبينة رده ابن القيم بأنه ذكر ذلك جوابا لمن قال أرأيت من صام الدهر ولا يقال في جواب من صام حراما لا صام ولا أفطر فإن ذا مؤذن بأن فطره وصومه سواء كما تقرر ولا كذلك من صام الحرام فصوم يوم وفطر يوم أفضل (حم ن ه ك) في الصوم (عن عبد الله بن الشخير) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(من صام ثلاثة أيام من شهر حرام : الخميس والجمعة والسبت) بين الثلاثة أيام بقوله الخميس والجمعة والسبت ولم

٨٧٨٦ - مَنْ صَامَ يَوْمًا لَمْ يَخْرِقْه كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ - (حل) عن البراء - (ض)

٨٧٨٧ - مَنْ صَبَرَ عَلَى القُوتِ الشَّدِيدِ صَبْرًا جَمِيلًا أَسْكَنَهُ اللهُ مِنَ الفِرْدَوْسِ حَيْثُ شَاءَ - أبو الشيخ عن البراء - (ض)

٨٧٨٨ - مَنْ صُدِعَ رَأْسُهُ فِي سَبِيلِ اللهِ فَاحْتَسَبَ غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ قَبْلَ ذٰلِكَ مِنْ ذَنْبٍ - (طب) عن ابن عمرو - (ض)

٨٧٨٩ - مَنْ صُرِعَ عَنْ دَابَّتِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ - (طب) عن عقبة بن عامر - (ض)

يبين شهر حرام وقد قيل يحتمل أنه ليعمه كما بين فى تفسير قوله «الشهر الحرام» ووجه كتابة سنتين أن صوم الثلاثة أيام بمنزلة عبادة سنة و كونها من شهر حرام بمنزلة عبادة سنة (كتب له عبادة سنتين) وظاهر الحديث حصول هذا الثواب الموعود وإن لم يداوم وفضل الله واسع (طس) من حديث يعقوب بن موسى المدنى عن مسلمة (عن أنس) ابن مالك قال الهيثمى ويعقوب مجهول ومسلمة إن كان الخشنى فهو ضعيف وإن كان غيره فلم أعرفه

(من صام يوما لم يخرقه كتب له عشر حسنات) لأن صومه حسنة والحسنة تضاعف بالعشر والمراد كما فى الإتحاف لم يخرقه بما نهى الصائم عنه وقال بعض موالى الروم ضمير الفاعل فيه عائد إلى الصوم ويحتمل عوده إلى اليوم الذى صام فيه وكيفما كان فمعناه أنه لم يصدر منه شيء من المنكرات فى ذلك اليوم وإلا أحبط ثوابه فلا يكتب له شيء وفى قوله لم يخرقه استعارة تعرف بالتأمل (د حم) و كذا الطبرانى فى الأوسط (عن البراء) بن عازب وفيه خباب الكلبي مدلس ذكره الهيثمى

(من صبر على القوت الشديد) أى المعيشة الضيقة والفقر المدقع (صبراً جميلا) أى من غير تضجر ولا شكوى بل رضاء بالقضاء والقدر امتثالا لقوله تعالى «إن الله مع الصابرين» (أسكنه الله من الفردوس حيث شاء) مكافأة له على صبره على الضيق والضنك فى الدنيا والفردوس أعلى درجات الجنة وأصله البستان الذى يجمع محاسن كل بستان قال بعض موالى الروم والظاهر أن إضافة الجنة إلى الفردوس أى الواقع فى بعض الروايات من إضافة العام إلى الخاص كشجر أراك وعلم الفقه ويوم الأحد وقيل من قبيل الإضافة البيانية (أبو الشيخ) بن حبان فى الثواب (عن البراء) بن عازب وفيه إسماعيل بن عمرو البجلى قال الذهبي ضعفوه وفضيل بن مرزوق ضعفه ابن معين وغيره وظاهر صنيع المصنف أن ذا لم يخرجه أحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز فى الديباجة مع أن الطبرانى خرجه باللفظ المزبور عن البراء المذكور قال الهيثمى وفيه إسماعيل البجلى ضعفه الجمهور وبقية رجاله رجال الصحيح

(من صدع رأسه) أى حصل له وجع فى رأسه والصداع وجع الرأس ويقال هو وجع أحد شق الرأس والمتبادر من الحديث الأول لكن يكون من قبيل التجريد كقوله «سبحان الذى أسرى بعبده ليلا» الآية (فى سبيل الله) أى فى الجهاد أو الحج أو نحو ذلك (فاحتسب) أى طلب بذلك الثواب من عند الله (غفر الله له ما كان قبل ذلك من ذنب) مكافأة له على ما قاساه من مشقة السفر والغربة ومشقة الوجع؛ ويؤخذ منه أنه نبه بالصداع على غيره من الأمراض لا سيما إن كان أشق والظاهر أن المراد الصغائر (طب) وكذا البزار (عن ابن عمرو) بن العاص قال المنذرى والهيثمى سنده حسن

(من صرع عن دابته) فى سبيل الله فمات (فهو شهيد) أى من شهداء المعركة إن كان سقوطه بسبب القتال وعلى ذلك ترجم البخارى - باب فضل من صرع فى سبيل الله فمات فهو منهم - أى من المجاهدين، فلما كان الحديث ليس على شرطه أشار إليه بالترجمة وفى الباب ما رواه أبو داود والحاكم والطبرانى عن أبي مالك الأشعرى مرفوعا ومن وقصه فرسه أو بعيره فى سبيل الله أو لدغته هامة أو مات على أى حتف شاء الله فهو شهيد؛ والصرع كما فى القاموس وغيره الطرح

٨٧٩٠ - مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ فَلَا يَتْبَعَنَّكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنْ ذِمَّتِهِ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

٨٧٩١ - مَنْ صَلَّى رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ ثُمَّ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَلْيُصَلِّ الصُّبْحَ - (ك) عن أبي هريرة

٨٧٩٢ - مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (م) عن أبي موسى - (صح)

على الأرض وعلة معروفة تمنع الأعضاء النفيسة عن أفعالها منعاً غير تام وسببه شدة تعرض فى بعض بطون الدماغ أو فى بعض مجارى الأعضاء من خلط غليظ أو لزج فيمنع الروح عن السلوك فيها سلوكا طبيعياً فتتشنج الأعضاء والمراد بالحديث السقوط عن الدابة حال قتال الكفار بسببه على أى وجه كان إما بطرح الدابة له أو بعروض تلك العلة فى تلك الحالة عروضاً ناشئاً عن القتال كأن أورثه شدة الانفعال (طب عن عقبة بن عامر) الجهنى قال الهيثمى رجاله ثقات وقال ابن حجر إسناده حسن

(من صلى الصبح) فى رواية مسلم فى جماعة وهى مقيدة للإطلاق (فهو فى ذمة الله) بكسر الذال عهده أو أمانه أو ضمانه فلا تتعرضوا له بالأذى (فلا يتبعنكم الله) ولفظ رواية مسلم فلا يطلبنكم الله وفى رواية الترمذى فلا تخفروا الله (بشىء من ذمته) قال ابن العربى هذا إشارة إلى أن الحفظ غير مستحيل بقصد المؤذى اليه لكن البارى سيأخذ حقه منه فى إخفار ذمته فهو إخبار عن إيقاع الجزاء لا عن وقوع الحفظ من الأذى وقال البيضاوى ظاهره النهى عن مطالبته إياهم بشىء من عهده لكن المراد نهيهم عن التعرض لما يوجب المطالبة فى نقض العهد واخفار الذمة لا على نفس المطالبة قال ويحتمل أن المراد بالذمة الصلاة المقتضية للأمان فالمعنى لا تتركوا صلاة الصبح ولا تتهاونوا فى شأنها فينتقض العهد الذى بينكم وبين ربكم فيطلبكم الله به ومن طلبه الله للمؤاخذة بما فرط فى حقه أدركه ومن أدركه كبه على وجهه فى النار وذلك لأن صلاة الصبح فيها كلفة وتثاقل فأداؤها مظنة إخلاص المصلى والمخلص فى أمان الله وقال الطيبى قوله لا يطلبنكم أو لا يتبعنكم فيه مبالغات لأن الأصل لا تخفروا ذمته فجىء بالنهى كما ترى وصرح به بضمير الله ووضع المنهى الذى هو مسبب موضع التعرض الذى هو سبب فيه ثم أعاد الطلب وكرر الذمة ورتب عليه الوعيد والمعنى أن من صلى الصبح فهو فى ذمة الله فلا تتعرضوا له بشىء ولو يسيرا فإنكم إن تعرضتم يدرككم ولن تفوتوه فيحيط بكم من جوانبكم والضمير فى ذمته يعود لله لا إلى من تعرضتم (ت) فى الصلاة (عن أبى هريرة) رمز لحسنه وقضية صنيع المصنف أن ذا مما لم يخرج فى أحد الصحيحين وهو ذهول فقد خرجه مسلم فى الصلاة باللفظ المزبور وزاد ما سمعته

(من صلى ركعة من الصبح ثم طلعت الشمس فليصل الصبح) أى فليتمها بأن يأتى بركعة أخرى وتكون أداء فلا دلالة فيه على قول أبى حنيفة إن طلوع الشمس فى صلاة الصبح مفسد لها وتوجيه الحديث على ما قيل النهى عن الصلاة فى الأوقات المكروهة خلاف الظاهر على أن بعضهم نازع فى نسبة ذلك اليه وخص الصبح لا لاختصاصها بهذا الحكم بل لأن ذلك يغلب فيها لغلبة النوم (ك) فى الصلاة من حديث أبى النضر أحمد بن عتيق المروزى (عن أبى هريرة) ثم قال على شرطهما إن كان ابن عتيق حفظه وهو ثقة ورواه الدارقطنى بهذا اللفظ من حديث بشير بن نهيك عن أبى هريرة وقال أبو نهيك وثقه النسائى وغيره وقال أبو حاتم لا يحتج به

(من صلى البردين) بفتح الموحدة وسكون الراء صلاة الفجر والعصر لأنهما فى بردى النهار أى طرفيه والمراد أداؤهما وقت الاختيار (دخل الجنة) مفهومه أن من لم يصلهما لا يدخلها وهو محمول على المستحل أو أراد دخولها ابتداء من غير عذاب وعبر بالماضى عن المضارع لمزيد التأكيد بجعل متحقق الوقوع كالواقع وخصهما لزيادة شرفهما أو لأنهما مشهودتان تشهدهما ملائكة الليل والنهار أو لكونهما ثقيلتان مشقتان على النفوس لكونهما وقت التشاغل والتثاقل ومن راعاهما راعى غيرهما بالأولى ومن حافظ عليهما فهو على غيرهما أشد محافظة وما عسى يقع منه تفريط

٨٧٩٣ - مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللهِ ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللهِ - (طب) عن والد أبي مالك الأشجعي - (ح)

٨٧٩٤ - مَنْ صَلَّى الْغَدَاةَ كَانَ فِي ذِمَّةِ اللهِ حَتَّى يُمْسِيَ - (طب) عن ابن عمر

٨٧٩٥ - مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ لَيْلِهِ ، وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ - (حم م) عن عثمان - (ض)

٨٧٩٦ - مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَقَدْ أَخَذَ بِحَظِّهِ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

فبالحرى أن يقع مكفرا فيغفر له ويدخل الجنة ذكره القاضي وهكذا كله بناء على أن من شرطية ؛ وقوله دخل الجنة جواب الشرط وذهب الفراء إلى أنها موصولة والمراد الذين يصلوهما أول مافرضت الصلاة ثم ماتوا قبل فرض الخمس لأنها فرضت أولا ركعتين بالغداة وركعتين بالعشى ثم فرضت الخمس فهو خبر عن ناس مخصوصين ، وهذا غريب (م عن أبي موسى) الأشعرى قضيته أن ذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول فقد عزاه الديلمى للشيخين معا فى الصلاة

(من صلى الفجر) أى صلاة الفجر بإخلاص وفى رواية صلاة الصبح (فهو فى ذمة الله) أى فى أمانته وخص الصبح لأن فيها كلفة لا يواظبها إلا خالص الإيمان فيستحق الأمان (وحسابه على الله) أى فيما يخفيه وهو تشبيه أى كالواجب عليه فى تحقق وقوع محاسبته على مايخفيه من رياء أوغيره فيثيب المخلص ويجازى المسىء بعدله أو يعفو عنه بفضله وزعم أن المراد حسابه على الله فيما يفرط منه من الذنوب فى غير الصلاة فانه وإن حفظ من المحن ذلك اليوم بصلاته إياها لكنه إذا فرط منه ذنب آخر قد يؤاخذ به فى الآخرة لا يخفى ما فيه من التكلف وقول بعض موالى الروم معناه أنه لا يعرف قدر ثوابه إلا الله بعيد (طب عن والد أبي مالك الأشجعى) قال الهيثمى فيه الهيثم بن يمان ضعفه الأزدى وبقية رجاله رجال الصحيح اه ورواه مسلم بلفظ من صلى الصبح فهو فى ذمة الله فلا يطلبنكم الله بشىء من ذمته فانه من يطلبه من ذمته بشىء فيدركه فيكبه فى نار جهنم

(من صلى الغداة) أى الصبح مخلصا (كان فى ذمة الله حتى يمسى) أى يدخل فى المساء قال بعضهم والظاهر أن القيد معتبر فى الحديث الذى قبله وماكان من قبيله وأفاد الحديث التهديد الأبلغ والوعيد الأشد على إخفار ذمة الملك القهار والتحذير من إيذاء من صلى الغداة وفى رواية لأبى داود : من صلى الفجر ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس وجبت له الجنة (طب عن ابن عمر) بن الخطاب

(من صلى العشاء فى جماعة) أى معهم (فكأنما قام نصف الليل) أى اشتغل بالعبادة إلى نصف الليل (ومن صلى الصبح فى جماعة فكأنما صلى الليل كله) نزل صلاة كل من طرفى الليل منزلة نوافل نصفه ولا يلزم منه أن يبلغ ثوابه ثواب من قام الليل كله لأن هذا تشبيه فى مطلق مقدار الثواب ولا يلزم من تشبيه الشىء بالشىء أخذه بجميع أحكامه ولو كان قدر الثواب سواء لم يكن لمصلى العشاء والفجر جماعة منفعة فى قيام الليل غير التعب ذكره البيضاوى وقال الطيبى لم يرد بقوله فكأنما صلى الليل كله ولم يقل قام ليشاكل قوله صلى الصبح (حم م) فى الصلاة من حديث عبد الرحمن بن أبى عمرة (عن عثمان) بن عفان قال عبد الرحمن دخل عثمان المسجد بعد صلاة المغرب فقعد وحده فقعدت إليه فقال ابن أخى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول فذكره وظاهره أنه من تفردات مسلم عن صاحبه وعن بقية الستة وليس كذلك بل رواه أبو داود والترمذى عن عثمان أيضا نعم هو مما تفرد به عن البخارى

(من صلى العشاء فى جماعة) أى معهم أى ثم صلى الصبح فى جماعة كما قيد به فى روايات أخر (فقد أخذ بحظه من ليلة القدر) أخذ به الشافعى فقال فى القديم من شهد العشاء والصبح ليلة القدر فقد أخذ بحظه منها ؛ قال أبو زرعة ولا يعرف له فى الجديد ما يخالفه ، وفى المجموع مانص عليه فى القديم ولم يتعرض له فى الجديد بموافقة ولا مخالفة فهو

٨٧٩٧ - مَنْ صَلَّى فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ اثْنَتَى عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا بَنَى اللهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - (حم م د ن ه) عن أم حبيبة - (صح)

٨٧٩٨ - مَنْ صَلَّى قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا كَانَ كَعَدْلِ رَقَبَةٍ مِنْ بَنِي إِسْمَعِيلَ - (طب) عن رجل - (ح)

٨٧٩٩ - مَنْ صَلَّى قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا غُفِرَ لَهُ ذُنُوبُهُ يَوْمَهُ ذَلِكَ - (خط) عن أنس - (ض)

٨٨٠٠ - مَنْ صَلَّى الضُّحَى أَرْبَعًا وَقَبْلَ الْأُولَى أَرْبَعًا بُنِيَ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ - (طس) عن أبي موسى - (ح)

٨٨٠١ - مَنْ صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا حَرَّمَهُ اللهُ عَلَى النَّارِ - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

مذهبه بلاخلاف (طب عن أبي أمامة) رمز لحسنه قال الحافظ العراقي فيه مسلمة بن علي وهو ضعيف وذكره مالك في الموطأ بلاغا عن سعيد بن المسيب اه. وقال الهيثمي فيه مسلمة وهو ضعيف ورواه الخطيب في التاريخ من حديث أنس بلفظ من صلى ليلة القدر العشاء والفجر في جماعة فقد أخذ من ليلة القدر بالنصيب الوافر.

(من صلى في اليوم والليلة) وفي رواية في كل يوم وليلة (اثنتي عشرة ركعة) في رواية مسلم سجدة بدل ركعة (تطوعا بنى الله له بيتا في الجنة) ذكر اليوم دون الليلة وأن السنن الرواتب فيهما كما بينه خبر مسلم لأن ذلك كان معلوما عندهم والمراد الحث على المداومة أو لأن أكثر الصلاة في اليوم وفيه رد على مالك في قوله لا راتبة لغير الفجر وهذا الحديث له تتمة عند الترمذي عن أم حبيبة وهي بعد قوله في الجنة أربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة الفجر (حم م د ن ه عن أم حبيبة) قالت فما تركتهن منذ سمعتهن وصحح الحاكم إسناده ولم يخرجه البخاري

(من صلى قبل الظهر أربعا غفر له ذنوبه يومه ذلك) يعني الصغائر كما مر والأربع قبل الظهر من السنن الرواتب لكن المؤكد منها ثنتان والأفضل أن يصلي الأربع بتسليمتين عند الشافعية وبتسليمة واحدة عند الحنفية وفيه الصلاة الواحدة قد يرجى منها غفران ذنوب كثيرة وأن الثواب من فضله تعالى وكرمه إذ لا يستحق العبد بأربع ركعات غفران عدد ذنوب ولو كان على حكم الجزاء وتقدير الثواب بالفعل كانت الصلاة الواردة تكفر سيئة واحدة كما مر (خط) في ترجمة أبي سليمان الداراني من حديثه وماله غيره (عن أنس) بن مالك وفيه محمد بن عمر بن الفضل قال الذهبي متهم بالكذب

(من صلى قبل الظهر أربعا كان له) من الأجر (كعدل رقبة) أي مثل عتق نسمة (من بني إسماعيل) خصه لشرفه ولكونه أبا العرب ولمناسبته لعتقه في القصة المعروفة بناء على أنه الذبيح فأفاد أن للفرائض رواتب وهو رأي الجمهور وقال مالك لا رواتب ولا توقيت لما عدا ركعتي الفجر (طب عن رجل) من الأنصار رمز لحسنه قال الهيثمي وفيه عمرو الأنصاري والرجل الأنصاري لم أعرفهما وبقية رجاله ثقات

(من صلى الضحى أربعا وقبل الأولى أربعا بني له بيت في الجنة) وفي رواية بنى الله له بيتا في الجنة والظاهر أن المراد بقوله وقبل الأولى الظهر فإنها أول الصلوات المفروضة في ليلة الإسراء وهي أول الفرائض المفعولة في الضحى والضحى كما يراد به صدر النهار يراد به النهار كما في قوله تعالى «أن يأتيهم بأسنا ضحى» في مقابلة قوله «بياتا» وفيه ندب صلاة الضحى وهو المذهب المنصور وزعم أنها بدعة مؤول قال الحافظ العراقي وقد اشتهر بين العوام أن من صلاها ثم قطعها عمي فتركها كثير خوفا من ذلك ولا أصل له (طس عن أبي موسى الأشعري) رمز لحسنه قال الهيثمي في موضع فيه جماعة لم أجد من ترجمهم وفي موضع فيه جماعة لا يعرفون

(من صلى قبل العصر أربعا) من الركعات (حرمه الله على النار) هذا لفظ الطبراني في الكبير ولفظه في الأوسط

٨٨٠٢ - مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ كُتِبَتَا فِي عِلِّيِّينَ - (عب) عن مكحول مرسلا - (ض)

٨٨٠٣ - مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيمَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ عَدَلْنَ لَهُ بِعِبَادَةِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً - (ت ه) عن أبي هريرة - (ض)

٨٨٠٤ - مَنْ صَلَّى مَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ فَإِنَّهَا صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ - ابن نصر عن محمد بن المنكدر مرسلا - (ض)

لم تمسه النار وإلى ندب أربع قبل العصر ذهب الشافعي لكنها عنده غير مؤكدة وخالف الحنفية وأولوا الحديث بأنه ليس لبيان سنة العصر بل لمجرد بيان أن من صلي قبله أربعا تطوعا حرم على النار (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال جئت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وعلي آله وسلم قاعد فى أناس من أصحابه فيهم عمر فأدركته فى آخر الحديث ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى الخ فقلت هذا حديث جيد فقال عمر بن الخطاب مافاتك من صدر الحديث أجود قلت فهات قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه من شهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة رمز لحسنه قال الهيثمي فيه عبد الكريم أبو أمية ضعيف وعزاه أعنى الهيثمي فى موضع آخر إلى أوسط الطبراني وقال فيه حجاج ابن نصير الأكثر علي ضعفه .

(من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتكلم) أى بشيء من أمور الدنيا ويحتمل الاطلاق (كتبتا) بالبناء للمفعول والفاعل الملائكة بإذن ربهم وفى رواية رفعتا له (فى عليين) علم لديوان الخير الذى دون فيه كل ما عملته الملائكة وصلحاء الثقلين سمى به لأنه سبب الارتفاع إلى أعلى الجنة او لأنه مرفوع فى السماء السابعة حيث يكون الكروبيون والمغرب فى الأصل اسم زمان مفعل من الغروب وتسمى صلاة المغرب صلاة الشاهد لطلوع نجم حينئذ يسمى الشاهد نسبت إليه وما قيل إنه لاستواء الشاهد والحاضر والمسافر فى عددها فضعيف إذ الصبح لاتقصر ولاتسمى كذلك (عب عن مكحول مرسلا) ورواه عنه أيضا ابن أبي شيبة وعبد الرزاق ورواه فى مسند الفردوس مسندا عن ابن عباس بلفظ من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحدا رفعت له فى عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر فى المسجد الأقصى قال الحافظ العراقي وسنده ضعيف .

(من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن له بعبادة ثنتى عشرة سنة) قال البيضاوى إن قلت كيف تعدل العبادة القليلة الكثيرة فإنه تضييع لما زاد من العمل الصالح وقد قال تعالى « إنا لانضيع أجر من أحسن عملا » قلت الفعلان إذا اختلفا نوعا فلا إشكال إذ القدر اليسير من جنس قد يزيد فى القيمة والبدل على مايزيد مقداره ألف مرة وأكثر من جنس آخر وإن اتفقا فلعل القليل يكتسب بمقارنة مايخصه من الأوقات والأحوال مايرجحه علي أمثاله ثم إن من العبادات يتضاعف ثوابها عشرة أضعاف على مراتب العبادات كما قال عليه الصلاة والسلام الصدقة بعشر أمثالها والقرض بسبعين فلعل القليل فى هذا الوقت والحال بسببها يضاعف أكثر مايضاعف الكثير فى غيرهما فيعادل المجموع المجموع ويحتمل أن المراد أن ثواب القليل مضعفا يعادل ثواب الكثير غير مضعف وهذا الكلام سؤالا وجوابا يجرى فى جميع نظائره اه وقال الطبى هذا وأمثاله من باب الحث والترغيب فيجوز أن يفضل مالايعرف فضله على مايعرف وإن كان أفضل حثاً وتحريضا (ت) فى الصلاة (عن أبي هريرة) قال الترمذى غريب ضعيف اه وذلك لأن فيه عمر بن أبي خثعم قال البخارى منكر الحديث وضعفه جدا وقال ابن حبان لايحل ذكره إلا علي سبيل القدح يضع الحديث على الثقات .

(من صلى مابين المغرب والعشاء فانها) فى رواية فان ذلك (صلاة) فى رواية من صلاة (الاوابين) ثم تلى قوله تعالى « إنه كان للأوابين غفورا » قال الزمخشرى هم التوابون الرجاعون عن المعاصى والأوب والتوب والثوب أخوات والقصد والإيذان بفضل الصلاة فيما بين العشاءين وهى ناشئة الليل وهى تذهب بلاغات النهار وتهذب آخره قال

٨٨٠٥ — مَن صَلّى بين المغرب والعشاء عشرين ركعة بنى الله له بيتاً في الجنة - (ه) عن عائشة - (ض)

٨٨٠٦ — من صلّى ست ركعات بعد المغرب قبل أن يتكلم غفر له بها ذنوب خمسين سنة - ابن نصر عن ابن عمرو - (ض)

٨٨٠٧ — من صلّى الضحى ثنتى عشرة ركعة بنى الله له قصراً في الجنة من ذهب - (ت ه) عن أنس

٨٨٠٨ — من صلّى ركعتين في خلاء لا يراه إلا الله والملائكة كتب له براءة من النار - ابن عساكر عن جابر - (ض)

الغزالى وإحياء مابين العشاءين سنة مؤكدة لها فضل عظيم وقيل إنه المراد بقوله سبحانه وتعالى « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » وفى الكشاف عن على بن الحسين أنه كان يصلى بينهما ويقول أما سمعتم قوله تعالى « إن ناشئة الليل هى أشد وطأ » ولم يبين عدة صلاة الأوابين تنبيها على الإكثار من الصلاة بينهما زيادة على سنة المغرب والعشاء. قال بعض موالى الروم والظاهر أن خبر من فى الحديث محذوف تقديره من صلى مابين المغرب والعشاء يكون فى زمرة الأوابين المقبولين عندالله لمشاركتهم إياهم فى تلك الصلاة فقوله فإنها صلاة الأوابين أشار إلى أنه علة الحكم المحذوف وقائم مقامه (ابن نصر) فى كتاب الصلاة (عن محمد بن المنكدر) - (مرسلا) ورواه عنه أيضا ابن المبارك فى الرقائق

(من صلى بين المغرب والعشاء عشرين ركعة بنى الله له بيتا فى الجنة) قال المظهر المفهوم من الحديث أن السنة المذكورة فى الحديث المار والعشرين فى هذا الحديث هى مع الركعتين الراتبتين وقال ابن الصلاح فيه ندب صلاة الرغائب لأنه مخصوص بما بين العشاءين فهو يشملها من جهة أن اثنى عشر داخلة فى عشرين ومافيها من الأوصاف الزائدة لايمنع من الدخول فى العموم وخالفه ابن عبد السلام (ه عن عائشة) ورواه الترمذى عنها مقطوع السند

(من صلى ست ركعات بعد المغرب قبل أن يتكلم) يحتمل الإطلاق ويحتمل أن المراد الكلام السوء أخذ من الخبر المار والحمل على الأعم أتم (غفر له بها ذنوب خمسين سنة) يعنى الصغائر الواقعة فى هذه المدة ولاتدافع بينه وبين خبر الاثنى عشر السابق لأن ذلك فى الكتابة وهذا فى المحو وقد ورد فى عظم فضل الصلاة بعدالمغرب أخبار كثيرة غير ماذكرمنها خبر من صلى بعد المغرب فى ليلة الجمعة ركعتين يقرأ فى كل ركعة منها بفاتحة الكتاب مرة واحدة وإذا زلزلت خمس عشرة مرة هون الله عليه سكرات الموت وأعاذه من عذاب القبر ويسر له الجواز على الصراط قال ابن حجر فى أماليه سنده ضعيف (ابن نصر) فى الصلاة (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن غزوان قال فى الميزان عن أبى زرعة منكر الحديث وعن ابن حبان يقلب الأخبار ويرفع الموقوف

(من صلى الضحى ثنتى عشرة ركعة بنى الله له قصراً فى الجنة من ذهب) قال الحافظ الزين العراقى فى شرح الترمذى يحتمل أن يكون الضحى مفعول صلى أى صلاة الضحى وثنتى عشرة تمييز ويحتمل أن يكون مفعول صلى ثنتى عشرة وأن يكون الضحى ظرفا أى من صلى وقت الضحى وتمسك به من جعل الضحى ثنتى عشرة ركعة وهو مافى الروضة كأصلها لكن الأصح عند الشافعية أن أكثرها ثمان ولاخلاف فى أن أقلها ركعتان ووقتها من ارتفاع الشمس إلى الزوال ووقتها المختار إذا مضى ربع النهار وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم يصليها فى بعض الأحيان ويتركها فى بعض خوف أن يعتقد الناس وجوبها كما ترك المواظبة على التراويح لذلك (ت ه) فى باب صلاة الضحى (عن أنس) بن مالك وذكر الترمذى فى العلل أنه سأل عنه البخارى فقال هو من حديث غيره وقال المناوى ذكر النووى هذا الحديث فى الأخبار الضعيفة وقال ابن حجر سنده ضعيف

(من صلى ركعتين فى خلاء لايراه إلا الله والملائكة كتب له براءة من النار) فى الآخرة مما يعذب به المنافق

٨٨٠٩ — مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا - (حم م ٣) عن أبي هريرة - (صح)

٨٨١٠ — مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ ، وَحَطَّ عَنْهُ عَشْرَ خَطِيئَاتٍ ، وَرَفَعَ لَهُ عَشْرَ دَرَجَاتٍ - (حم خد ن ك) عن أنس

٨٨١١ — مَنْ صَلَّى عَلَيَّ حِينَ يُصْبِحُ عَشْرًا وَحِينَ يُمْسِي عَشْرًا أَدْرَكَتْهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

من النار أو يشهد له بأنه غير منافق فإن المنافقين إذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى وهذا حالة بخلافهم ذكره الطيبي وفيه دليل على شرف الصلاة التي تقع في السر بحيث لا يطلع عليها أحد من الناس وأنها من أرجى الصلاة وأقربها للقبول (ابن عساكر) في تاريخه (عن جابر) بن عبد الله ورواه عنه أيضا أبو الشيخ والديلمي فاقتصار المصنف على ابن عساكر غير جيد

(من) شرطية والمشروط (صلى) وجزاء الشرط قوله الآتي وهو صلى الله عليه بها عشرا (على واحدة) زاد البزار في روايته من تلقاء نفسه (صلى الله عليه بها عشرا) أي من دعا لي مرة رحمه الله وأقبل عليه بعطفه عشر مرات والدعاء له بالمغفرة وإن كان تحصيل الحاصل لكن حصول الأمور الجزئية قد يكون مشروطا بشروط من جملتها الدعاء ومن ثم حرض أمته على الدعاء بالوسيلة والمراد برحمة الله له إعطاء الفضل بالدرجات المقدرة له في علمه وذلك لا يتعدد فذكر العشرة للمبالغة في التكثير لا لإرادة عدد محصور وفيه فضل الصلاة عليه وأنه من أجل الأعمال وأشرف الأذكار كيف وفيه موافقة على ما قال عزت قدرته «إن الله وملائكته يصلون على النبي» صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولو لم يكن للصلاة عليه ثواب إلا أنه يرجى بها شفاعته كما في الخبر الآتي لكان يجب على العاقل أن لا يغفل عن ذلك (حم م ٣) في الصلاة (عن أبي هريرة) واللفظ لمسلم ولم يخرجه البخاري

(من صلى علي) أي طلب لي من الله دوام التعظيم والترقي وقوله (واحدة) للتأكيد (صلى الله عليه بها عشر صلوات) أي رحمه وضاعف أجره بشهادة «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» قال الطيبي الصلاة من العبد طلب التعظيم والتبجيل لجناب المصطفى ومن الله على العبد إن كان بمعنى الغفران فيكون من باب المشاكلة من حيث اللفظ لا المعنى وإن كان بمعنى التعظيم فيكون من الموافقة لفظا ومعنى وهذا هو الوجه لئلا يتكرر معنى الغفران (وحط عنه عشر خطيئات) جمع خطيئة وهي الذنب (ورفع له عشر درجات) أي رتبا عالية في الجنة وفائدة ذكره وإن كانت الحسنة بعشر أنه سبحانه لم يجعل جزاء ذكره إلا ذكره فكذا جعل جزاء ذكر نبيه ذكر من ذكره ولم يكتف بذلك بل زاده الحط والرفع المذكورين: وقال الحرالي إن صلاة الله على عباده إقباله عليهم بعطفه إخراجا لهم من حال ظلمة إلى رفعة نور « هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور » فصلاته عليهم إخراجهم من ظلمات ما أوقفتهم في حوب تلك الابتلاءات (تنبيه) ذكر هنا أن الواحدة بعشرة وفي خبر أحمد عن ابن عمرو من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم واحدة صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة قال في الإتحاف قد اختلف مقدار الثواب في هذه الأحاديث ويجمع بأنه كان يعلم بهذا الثواب شيئا فشيئا فكلما علم بشيء قاله (حم خد ن) في الصلاة (ك) في الدعاء (عن أنس) بن مالك قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وصححه ابن حبان ، وقال ابن حجر رواته ثقات .

(من صلى على حين يصبح عشرا وحين يمسى عشرا أدركته شفاعتي يوم القيامة) أي تدركه فيها شفاعة خاصة غير العامة وفي هذا الحديث وما قبله وبعده دلالة على شرف هذه العبادة من تضعيف صلاة الله وتكفير السيئات ورفع الدرجات والإغاثة بالشفاعة عند شدة الحاجة إليها قال الأبي وقضية اللفظ حصول الصلاة بأي لفظ كان وإن كان الراجح الصفة الواردة في التشهد وفيه دليل على فضل الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم وأنه من

٨٨١٢ — مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِي سَمِعْتُهُ ، وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ نَائِيًا أُبْلِغْتُهُ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

٨٨١٣ — مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً كَتَبَ اللهُ لَهُ قِيرَاطًا ، وَالْقِيرَاطُ مِثْلُ أُحُدٍ - (عب) عن علي - (ح)

٨٨١٤ — مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَاةٍ لَمْ يُتِمَّهَا زِيدَ عَلَيْهَا مِنْ سُبُحَاتِهِ حَتَّى تَتِمَّ - (طب) عن عائذ بن قرط - (ح)

٨٨١٥ — مَنْ صَلَّى خَلْفَ إِمَامٍ فَلْيَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ - (طب) عن عبادة - (خ)

أفضل الأعمال وأجل الأذكار بموافقة الجبار على ماقال «إن الله وملائكته يصلون على النبي» صلى الله عليه وسلم ولو لم يكن للصلاة عليه ثواب إلا رجاء شفاعته لكفى (طب عن أبي الدوداء) رمز لحسنه قال الحافظ العراقى وفيه انقطاع وقال الهيثمى رواه الطبرانى بأسنادين أحدهما جيد لكن فيه انقطاع لأن خالدا لم يسمع من أبي الدرداء .

(من صلى علي عند قبرى سمعته ومن صلى علي نائيا) أى بعيدا عنى (أبلغته) أى أخبرت به من أحد من الملائكة وذلك لأن لروحه تعلقا بمقر بدنه الشريف وحرام على الأرض أن تأكل اجساد الأنبياء فحاله كحال النائم الذى ترقى روحه بحسب قواها إلى ماشاء الله له مما اختص به من بلوغه غاية القدرة له بحسب قدره عند الله فى الملكوت الأعلى ولها بالبدن تعلق فلذا أخبر بسماعه صلاة المصلى عليه عند قبره ؛ وذا لاينافيه مامر فى خبر «حيثما كنتم فصلوا على» من أن معناه لاتتكلفوا المعاودة إلى قبرى فان صلاتكم تبلغنى حيث كنتم ماذاك إلا لأن الصلاة فى الحضور مشافهة أفضل من الغيبة لكن المنهى عنه هو الاعتياد الرافع للحشمة المخالف لكمال المهابة والإجلال (هب عن أبي هريرة) قال ابن حجر فى الفتح سنده جيد وهو غير جيد قال البيهقى رواه فى الشعب وفى كتاب حياة الأنبياء من حديث محمد بن مروان عن الأعمش عن أبي هريرة وضعفه فى كتاب حياة الأنبياء بابن مروان هذا وأشار إلى أن له شواهد اه . وقال العقيلى حديث لاأصل له وقال ابن دحية موضوع تفرد به محمد بن مروان السدى قال وكان كذابا وأورده ابن الجوزى فى الموضوع وفى الميزان ابن مروان السدى تركوه واتهم بالكذب ثم أورد له هذا الخبر

(من صلى علي صلاة كتب الله له قيراطا) أصله قراط بالتشديد قلب أحد المتجانسين ياء بدليل جمعه على قراريط كدينار ودنانير (والقيراط مثل أحد) أى مثل جبل أحد فى عظم القدر وهذا يستلزم دخول الجنة لأن من لايدخلها لاثواب له والمراد بالقيراط هنا نصيب من الأجر وهو من مجاز التشبيه ؛ شبه المعنى العظيم بالجسم العظيم وخص القيراط بالذكر لأن غالب ماتقع به المعاملة إذ ذاك كان به فالمراد تعظيم الثواب فمثل للعيان بأعظم الجبال خلقا وأكثرها إلى النفوس المؤمنة حبا ويمكن كونه حقيقة بأن يجعل الله عمله يوم القيامة جسما قدر أحد ويوزن ، كذا قرروه ، وقال ابن العربى تقدير الأعمال بنسبة الأوزان تقريبا للأفهام وذلك لفقه بليغ وهو أن أصغر القراريط إذا كان من ثلاث حبات فالذرة التى يخرج بها من النار جزء من ألف وأربعة وعشرين جزءا من حبة من قيراط أكبره أكبر من جبل أحد وهو أكبر من هذا البلد قال وقراريط الحسنات هذا تقديرها أما قيراط السيئات فهو من ثلاث حبات لاتزيد بل تمحقه الحسنة وتسقطه (عب عن على) أمير المؤمنين رمز المصنف لحسنه .

(من صلى صلاة لم يتمها زيد عليها من سبحاته حتى تتم) الظاهر أن المراد إذا صلى صلاة مفروضة وأخل بشيء من أبعاضها أو هيئاتها كملت من نوافله حتى تصير صلاة مفروضة مكملة السنن والآداب ويحتمل أن المراد أنه إذا حصل منه خلل فى بعض الشروط أو الأركان ولم يعلم به فى الدنيا يتمم له من تطوعه ولا مانع من شموله الأمرين فتدبر (طب عن عائذ) بمثناة تحتية ومعجمة (ابن قرط) شامى روى عنه السكونى وغيره رمز لحسنه قال الهيثمى رجاله ثقات .

(من صلى خلف إمام فليقرأ بفاتحة الكتاب) أى ولا يجزيه قراءة الإمام وهذا مذهب الشافعى وذهب الحنفية إلى أنه تجزيه قراءة إمامه مطلقا تمسكا بخبر «من صلى خلف إمام فقراءة الإمام له قراءة» قال فى الفتح وهو حديث ضعيف

٨٨١٦ - مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ مِائَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ غُفِرَ لَهُ - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

٨٨١٧ - مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ - (د) عن أبي هريرة - (ض)

٨٨١٨ - مَنْ صَلَّى صَلَاةَ فَرِيضَةٍ فَلَهُ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ ، وَمَنْ خَتَمَ الْقُرْآنَ فَلَهُ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ - (طب) عن العِرباض

٨٨١٩ - مَنْ صَمَتَ نَجَا - (حم ت) عن ابن عمرو - (ض)

عند الحفاظ (طب عن عبادة) بن الصامت رمز لحسنه وفيه سعيد بن عبد العزيز قال الذهبي نكره .

(من صلى عليه) وهو ميت (مائة من المسلمين غفر له) ذنوبه ظاهره حتى الكبائر وفى رواية سبعون وفى رواية أربعون وقد مر وجه الجمع (ه عن أبي هريرة) ورواه عنه أبو الشيخ وغيره .

(من صلى على جنازة فى المسجد فلا شيء عليه) أى لاحرج عليه فانه جائز وبه أخذ الشافعى والجمهور بل يسن فى المسجد عند الشافعى وأما ماوقع فى رواية لأبى داود أيضاً فلا شيء له فأجيب بأن الذى فى نسخه الصحيحة المعتمدة المسموعة فلا شيء عليه وبأنه لوصح حمل على بعض الأجر فيمن صلى عليها فى المسجد ولم يشيعها إلى المقبرة ويحضر الدفن أو جعل له بمعنى عليه كما فى قوله تعالى « وإن أسأتم فلها » جمعا بين الأدلة فقد صح فى مسلم وغيره أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى على سهل بن بيضاء فى المسجد وصلى على سعد بن معاذ فى المسجد فمن ثم ذهب الشافعية إلى أن الصلاة عليه فى المسجد أفضل عند أمن التلويث وكرهه مالك والحديث يرد عليه قال ابن العربى ولا إشكال فيه يد ان مالكا لاحتراسه وحسمه للذرائع منع من ذلك (د عن أبي هريرة) قال ابن الجوزى حديث لايصح وصالح مولى التوءمة أحد رجاله كذبه مالك وقال ابن حبان تغير فصار يأتى بأشياء تشبه الموضوعات

(من صلى صلاة فريضة فله) أى عقبها (دعوة مستجابة ومن ختم القرآن) أى قراءة (فله دعوة مستجابة) فإما أن تعجل فى الدنيا وإما أن تدخر له فى الآخرة أو يعوض بما هو أصلح (طب عن العرباض) بن سارية قال الهيثمى فيه عبد الحميد بن سليمان وهو ضعيف

(من صمت) عن النطق بالشر (نجا) من العقاب والعتاب يوم المآب قال الغزالى هذا من فصل الخطاب وجوامع كلمه صلى الله عليه وسلم وجواهر حكمه ولا يعرف ماتحت كلماته من بحار المعانى إلا خواص العلماء وذلك أن خطر اللسان عظيم وآفاته كثيرة من نحو كذب وغيبة ونميمة ورياء ونفاق وفحش ومراء وتزكية نفس وخوض فى باطل ومع ذلك أن النفس تميل اليها لأنها سابقة إلى اللسان ولها حلاوة فى القلب وعليها بواعث من الطبع والشيطان فالخائض فيها قلما يقدر على أن يلزم لسانه فيطلقه فيما يحب ويكفه عما لا يحب ففى الخوض خطر وفى الصمت سلامة مع مافيه من جمع الهم ودوام الوقار وفراغ الفكر للعبادة والذكر والسلامة من تبعات القول فى الدنيا ومن حسابه فى الآخرة قال ابن حجر الأحاديث الواردة فى الصمت وفضله كمن صمت نجا وحديث ابن أبى الدنيا بسند رجاله ثقات أيسر العبادة الصمت لايعارض حديث ابن عباس الذى جزم بقضيته الشيخ فى التنبيه من النهى عن صمت يوم إلى الليل لاختلاف المقاصد فى ذلك فالصمت المرغب فيه ترك الكلام الباطل وكذا المباح إن جر اليه والصمت المنهى عنه ترك الكلام فى الحق لمن يستطيعه وكذا المباح المستوى الطرفين (حم ت) فى الزهد (عن ابن عمرو) بن العاص وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة قال النووى فى الأذكار بعد ما عزاه للترمذى إسناده ضعيف وإنما ذكرته لأبينه لكونه مشهوراً وقال الزين العراقى سند الترمذى ضعيف وهو عند الطبرانى بسند جيد وقال المنذرى رواة الطبرانى ثقات اه وقال ابن حجر رواته ثقات

٨٨٢٠ — مَنْ صُنِعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ فَقَالَ لِفَاعِلِهِ: «جَزَاكَ اللهُ خَيْراً» فَقَدْ أَبْلَغَ فِي الثَّنَاءِ - (ت ن حب) عن أسامة بن زيد - (صح)

٨٨٢١ — مَنْ صَنَعَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يَداً كَافَأْتُهُ عَلَيْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - ابن عساكر عن علي - (ض)

٨٨٢٢ — مَنْ صَنَعَ صَنِيعَةً إِلَى أَحَدٍ مِنْ خَلَفِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فِي الدُّنْيَا فَعَلَيَّ مُكَافَأَتُهُ إِذَا لَقِيَنِي - (خط) عن عثمان - (ض)

٨٨٢٣ — مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كُلِّفَ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَيْسَ بِنَافِخٍ - (حم ق ن) عن ابن عباس

(من صنع إليه معروف) ببناء صنع للمجهول (فقال لفاعله جزاك الله خيراً فقد أبلغ فى الثناء [1]) لاعترافه بالتقصير ولعجزه عن جزائه فوض جزاءه إلى الله ليجزيه الجزاء الأوفى قال بعضهم إذا قصرت يداك بالمكافأة فليطل لسانك بالشكر والدعاء بالجزاء الأوفى (ت) فى البر (ن) فى يوم وليلة (حب عن أسامة) بن زيد قال الترمذى فى جامعه حسن صحيح غريب وذكر فى العلل أنه سأل عنه البخارى فقال هذا منكر وسعد بن الخمس أى أحد رجاله كان قليل الحديث ويروون عنه مناكير ومالك ابنه مقارب الحديث

(من صنع) فى رواية من اصطنع (إلى أحد من أهل بيتى يدا كافأته عليها يوم القيامة) فيه من الدلالة على عناية الله ورسوله بهم مالا يخفى فهنيئا لمن فرج عنهم كربة أو لبى لهم دعوة أو أنالهم طلبة والوقائع الدالة على ذلك أكثر من أن تحصر وأشهر من أن تذكر فمن أراد الوقوف على كثير منها فعليه بتوثيق عرى الإيمان للبارزى ومؤلفات ابن الجوزى (ابن عساكر) فى تاريخه (عن على) أمير المؤمنين وفيه عيسى بن محمد بن عمر بن على بن أبى طالب قال فى الميزان عن الدارقطنى متروك الحديث وعن ابن حبان يروى عن آبائه أشياء موضوعة فمن ذلك هذا وساق عدة أخبار هذا منها ورواه عنه أيضا الجعابى فى تاريخ الطالبين وفيه مافيه

(من صنع صنيعة إلى أحد من خلف عبد المطلب) أى ذريته والكلام فى المسلمين (فى الدنيا فعلى مكافأته إذا لقينى) أى فى القيامة يوم الفزع الأكبر ونعم المجازى والمكافئ فى محل الاضطرار (خط) فى ترجمة عبد الرحمن بن أبى كامل الفزارى (عن عثمان) بن عفان وفيه عبد الرحمن بن أبى الزياد أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ضعفه النسائى وقد وثق وأبان بن عثمان متكلم فيه وقال ابن الجوزى فى العلل حديث لا يصح ورواه أيضا الطبرانى فى الأوسط قال الهيثمى وفيه عبد الرحمن المذكور وهو ضعيف

(من صور صورة) ذات روح (فى الدنيا كلف أن ينفخ فيها الروح يوم القيامة وليس بنافخ) أى ألزم ذلك وطوقه ولا يقدر عليه فهو كناية عن دوام تعذيبه واستفيد منه جواز التكليف بالمحال فى الدنيا كما جاز فى الآخرة لكن ليس مقصود هذا التكليف طلب الامتثال بل تعذيبه على كل حال وإظهار عجزه عما تعاطاه مبالغة فى توبيخه وإظهارا لقبح فعله ذكره القرطبى وهذا وعيد شديد يفيد أن التصوير كبيرة وتمسك بعضهم بهذا الخبر على أنه أغلظ من القتل لأن وعيده ينقطع بحمل قوله تعالى (خالدا فيها) على الأمد الطويل وهنا لا يستقيم أن يقال يعذب زمنا طويلا ثم يخلص لكونه مغيا بما لا يمكن وهو نفخ الروح فيها المستحيل حصوله ولهذا ذهب المعتزلة إلى تخليده فى النار وأهل السنة على خلافه وحملوا الخبر على من يكفر بالتصوير كمن يصور صنما ليعبد أو يقصد مضاهاة خلق الله وأما من لم يكفر به فى حقه خرج مخرج الروع والتهويل فهو متروك الظاهر وفيه أن أفعال العباد مخلوقة لله للحوق الوعيد لمن تشبه بالخالق

---

(١) وهذا عند العجز عن مكافأته بالاحسان فان قدر على مكافأته فالجمع بينهما أفضل من الاقتصار على الدعاء

٨٨٢٤ - مَنْ ضَارَّ ضَارَّ اللهُ بِهِ ، وَمَنْ شَاقَّ شَاقَّ اللهُ عَلَيْهِ - (حم ٤) عن أبى صرمة

٨٨٢٥ - من ضحى طيبة بها نفسه محتسباً لأضحيته كانت له حجاباً من النار - (طب) عن الحسن ابن على - (ض)

٨٨٢٦ - مَنْ ضحى قبل الصلاة فإنما ذبح لنفسه ، ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه ، وأصاب سنة المسلمين (ق) عن البراء - (صح)

٨٨٢٧ - من ضحك فى الصلاة فليعد الوضوء والصلاة - (خط) عن أبى هريرة - (ض)

٨٨٢٨ - من ضرب غلاماً له حداً لم يأته أو لطمه فإن كفارته أن يعتقه - (م) عن ابن عمر - (ح)

فكيف يقال إن الله خالق حقيقة واعترض بأن الوعيد على خلق الجواهر لا الأفعال والمعتزلة لم تقل بخلق الجواهر لغير الله وأجيب بأن الوعيد لاحق بالشكل والهيئة وذلك غير جوهر واعترض بأنه لو كان كذا كان تصوير غير ذى روح كذا ومنع بأن ذا رخص فيه بأثر ورد فيه نعم الاستدلال بذلك غير مرضى من جهة أخرى وهو أن المسئلة قطعية والدليل من الآحاد (حم ق ن) من حديث النضر بن أنس (عن ابن عباس) قال كنت جالسا عند ابن عباس فجعل يفتى ولا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سأله رجل فقال إنى أصور هذه الصورة قال له ابن عباس أدن فدنا فقال ابن عباس سمعته يقول فذكره

(من ضار) بشد الراء أى أوصل ضررا إلى مسلم بغير حق (ضار الله به) أى أوقع به الضرر البالغ وشدد عليه عقابه فى العقبى (ومن شاق) بشد القاف أى أوصل مشقة إلى أحد بمحاربة أو غيرها (شق الله عليه) أى أدخل عليه ما يشق عليه مجازاة له على فعله بمثله وأطلق ذلك ليشمل المشقة على نفسه وعلى الغير بأن يكلف نفسه أو غيره بما هو فوق طاقته (حم ٤ عن أبى صرمة) بصاد مهملة مكسورة وراء ساكنة مالك بن قيس ويقال ابن أبى قيس ويقال قيس بن مالك أنصارى بخارى شهد بدرا وما بعدها وكان شاعرا مجيدا رمز لحسنه قال الترمذى غريب قال فى المنار ولم يبين لم لا يصح وذلك لأن فيه لؤلؤة وهو لا يعرف إلا فيه قال ابن القطان وعندى أنه ضعيف ثم أطال فى بيانه

(من ضحى) أضحية (طيبة بها نفسه) أى من غير كراهة ولا تبرم بالإنفاق (محتسبا لأضحيته كانت له حجابا من النار) أى حائلا بينه وبين دخول نار جهنم (طب عن الحسن بن على) أمير المؤمنين قال الهيثمى فيه سليمان بن عمر النخعى وهو كذاب اه . فكان ينبغى للمصنف حذفه من الكتاب

(من ضحى قبل الصلاة) أى ذبح أضحيته قبل صلاة العيد (فإنما ذبح لنفسه) ولم يضح وفى رواية فإنما هو لحم قدمه لأهله (ومن ذبح بعد الصلاة) للعيد (فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين) وهى التضحية (ق عن البراء)

(من ضحك فى الصلاة) زاد فى رواية قهقه (فليعد الوضوء) لبطلانه بالقهقهة وبه أخذ أبو حنيفة ومر أن مذهب الشافعى عدم النقض به (و) ليعد (الصلاة) لبطلانها بذلك أى بالاتفاق إن ظهر منه حرفان أو حرف مفهم (خط) من حديث عبد العزيز بن حصين عن عبد الكريم أبى أمية عن الحسن (عن أبى هريرة) وعبد الكريم تالف قال أحمد ليس فى الضحك حديث صحيح اه . ورواه الدارقطنى من عدة وجوه بعدة أسانيد كلها ساقطة

(من ضرب غلاما) أى عبدا يعنى قنا ذكرا كان أو أنثى (له حدا لم يأته) أى لم يأت بموجب ذلك الحد ولم يكن ذلك لمصلحته كتأديب وتعليم قال الطيبى جملة لم يأته صفة حدا والضمير المنصوب راجع إليه أى لم يأت موجبه فحذف المضاف (أو لطمه) أى ضربه على وجهه بغير جناية منه واللطم الضرب على الوجه ببطن الكف (فإن) ذلك ذنب منه وإن (كفارته) أى ستره يوم القيامة وغفره أن (يعتقه) فإن لم يفعل عوقب به فى العقبى بقدر ما اعتدى به عليه

٨٨٢٩ — مَنْ ضَرَبَ مَمْلُوكَهُ ظَالِمًا أُقِيدَ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن عمار - (ح)

٨٨٣٠ — مَنْ ضَرَبَ بِسَوْطٍ ظُلْمًا أُقْتُصَّ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (خد هق) عن أبى هريرة - (ح)

٨٨٣١ — مَنْ ضَمَّ يَتِيمًا لَهُ أَوْ لِغَيْرِهِ حَتَّى يُغْنِيَهُ اللهُ عَنْهُ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ - (طس) عن عدى بن حاتم - (ح)

٨٨٣٢ — مَنْ ضَنَّ بِالْمَالِ أَنْ يُنْفِقَهُ ، وَبِاللَّيْلِ أَنْ يُكَابِدَهُ فَعَلَيْهِ بِـ « سُبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْدِهِ » - أبو نعيم فى المعرفة عن عبد الله بن حبيب - (ح)

٨٨٣٣ — مَنْ ضَيَّقَ مَنْزِلًا أَوْ قَطَعَ طَرِيقًا أَوْ آذَى مُؤْمِنًا فَلَا جِهَادَ لَهُ - (حم د) عن معاذ بن أنس - (ح)

أما فى أحكام الدنيا فلا يلزمه عتقه ولا يعاقب لأجله لكونه ملكه هذا مذهب الأئمة الثلاثة وقال مالك إن ضربه ضربا مبرحا أو مثل به لزمه عتقه ويؤدب فإن لم يعتقه صار حرا(م) فى النذر (عن ابن عمر) بن الخطاب ولم يخرجه البخارى

(من ضرب مملوكه) حال كون السيد (ظالما) له فى ضربه إياه وفى أصول صحيحة ظلما بدل ظالما (أقيد) وفى رواية اقتص (منه يوم القيامة) ولا يلزمه فى أحكام الدنيا شىء من قود أو عقل أو حد أو غيرها لتصرفه فى ملكه (طب) وكذا البزار (عن عمار) بن ياسر قال الهيثمى كالمنذرى رجاله ثقات ومن ثم رمز لحسنه

(من ضرب بسوط) وفى رواية من ضرب سوطاً (ظلما اقتص منه يوم القيامة) وإن كان المضروب عبده (خد هق) وكذا البزار والطبرانى (عن أبى هريرة) قال الهيثمى كالمنذرى إسناده حسن اهـ. وفيه عبدالله بن شقيق العقيلى قال فى الميزان ثقة لكن فيه نصب وقال يحيى قال التيمى سيئ الرأى فيه

(من ضم يتيما له أو لغيره) أى تكفل بمؤنته وما يحتاجه (حتى يغنيه الله عنه وجبت له الجنة) زاد فى رواية ألبتة وهو نصب على المصدر والمراد به القطع بالشىء والمراد أنه لابد له من الجنة وإن تقدم عذاب لأن المراد أنه يدخلها بلا عذاب ألبتة (طس عن عدى بن حاتم) قال الهيثمى فيه المسيب بن شريك وهو متروك اهـ. فرمز المصنف لحسنه غير لائق وكما أنه لم يصب فى ذلك لم يصب فى إيثاره هذا الطريق واقتصاره عليه مع وجود أمثل منه ففى الباب خبر أحمد والطبرانى عن عمرو بن مالك القشيرى يرفعه «من ضم يتيما من بين أبوين مسلمين إلى طعامه وشرابه حتى يغنيه الله وجبت له الجنة» قال الهيثمى فيه على بن زيد وهو حسن الحديث وبقية رجاله رجال الصحيح وخبرهما أيضاً عن زرارة مرفوعا «من ضم يتيما بين مسلمين فى طعامه وشرابه حتى يستغنى عنه وجبت له الجنة البتة» قال الهيثمى حسن الإسناد

(من ضن بالمال أن ينفقه) فى وجوه البر (و بالليل أن يكابده فعليه بسبحان الله وبحمده) أى فليلزم قول سبحان الله وبحمده قال فى الفردوس يقال ضن بالشىء إذا بخل به فهو ضنين وهذا علق مضنة أى هو نفيس يضن به والمكابدة تحمل الضيق لصلاة الليل والشدة فى طلب المعيشة (أبو نعيم فى) كتاب المعرفة (عن عبدالله بن حبيب) قال الذهبى فى الصحابة مجهول عن عبيد الله بن عمير وفى التقريب عبدالله بن حبيب بن ربيعة بن عبدالرحمن السلمى الكوفى المقرئ مشهور بكنيته ولأبيه صحبة وفيه عبدالله ابن سعيد بن كثير قال الذهبى فيه ضعف عن أبيه سعيد قال السعدى فيه غير لون من البدع وكان مختلطا غير ثقة قال الذهبى : وهذا مجازفة

(من ضيق منزلا أو قطع طريقا أو آذى مؤمنا) فى الجهاد (فلا جهاد له[1]) أى كاملا أو لا أجر له فى جهاده (حم

---

(١) وكذا من ضيق طريق الحاج والمسجد والجامع ، وفيه دليل على أنه يستحب الإمام إذا رأى بعض الناس فعل شيئا مما تقدم أن يبعث مناديا ينادى بإزالة ما تضرر به الناس ويتأذون به وهذا لا يختص بالجهاد بل أمير الحاج كذلك وكذا الأمير الحاكم فى المدينة ومن يتكلم فى الحسبة ونحو ذلك

٨٨٣٤ - مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعاً وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَ كَعِتْقِ رَقَبَةٍ - (٥) عن ابن عمر - (ض)

٨٨٣٥ - مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ خَمْسِينَ مَرَّةً خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - (ت) عن ابن عباس - (ض)

٨٨٣٦ - مَنْ طَلَبَ الشَّهَادَةَ صَادِقاً أُعْطِيَهَا، وَلَوْ لَمْ تُصِبْهُ - (حم م) عن أنس - (صح)

٨٨٣٧ - مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى - (ت) عن سخبرة - (ض)

٨٨٣٨ - مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ تَكَفَّلَ اللهُ لَهُ بِرِزْقِهِ - (خط) عن زياد بن الحرث الصدائى - (ض)

د عن معاذ بن أنس) الجهنى عن أبيه قال: غزوت مع نبى الله صلى الله عليه وسلم غزوة فضيق الناس المنازل وقطعوا الطريق فبعث منادياً ينادى بذلك رمز لحسنه وفيه عند أحمد إسماعيل بن عياش

(من طاف بالبيت) الكعبة (سبعاً) أى سبعة أشواط (وصلى ركعتين كان كعتق رقبة) وفى رواية أبى نعيم بدله كعدل رقبة يعتقها (٥) فى الحج (عن ابن عمر) بن الخطاب. قال ابن الجوزى حديث لا يصح ورواه عنه أيضا الترمذى وحسنه بلفظ من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة

(من طاف بالبيت خمسين مرة) قيل أراد بالمرة الشوط ورد وقيل أراد خمسين أسبوعا (خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) والمراد أن الخمسين توجد فى صحيفته ولو فى عمره كله لا أنه يأتى بها متوالية (ت عن ابن عباس) ثم استغربه قال ابن الجوزى: فيه يحيى بن اليمان قال أحمد ليس بحجة وابن المدينى تغير حفظه وأبو داود يخطئ فى الأحاديث ويقلبها وفيه شريك قال يحيى مازال مخلطا

(من طلب) أى سأل من الله (الشهادة) أى أن يموت شهيدا حال كونه (صادقا) أى مخلصاً فى طلبه إياها (أعطيها) بالبناء للمفعول أى أجر الشهادة بأن يبلغه الله منازل الشهداء كما فسره بذلك فى رواية أخرى (ولو لم تصبه) الشهادة بأن مات على فراشه وذلك أمر لا يطلع عليه إلا الله أو من أطلعه الله عليه وجواب لو محذوف لدلالة ماقبله عليه أو ماقبله جواب. قال عياض هذا يدل على أن من نوى شيئا من أفعال الخير ولم يفعله لعذر يكون بمنزلة من عمله ويدل على ندب سؤال الشهادة ونية الخير لا يقال سؤالها ملزوم لتمنى لقاء العدو المنهى عنه لأنه لا يتعين فى سؤالها كونه على وجه يلزم منه ذلك بل يمكنه أن يقول اللهم إن قضيت بحضورى لقاء العدو فهب لى الشهادة أو مافى معنى ذلك (حم عن أنس) بن مالك

(من طلب العلم) الشرعى النافع (كان كفارة لما مضى) من الذنوب. قال الحرالى: وإذا كان هذا فيمن طلب فكيف بمن يفيده العامة والخاصة إذ هو أولى وأحق (ت) فى العلم (عن سخبرة) بسين مهملة مفتوحة وخاء معجمة ساكنة وموحدة تحتية مفتوحة وراء بعدها تاء التأنيث وهو الأزدى أو الأسدى فى صحبته خلف قال مخرجه الترمذى ضعيف الإسناد اه، وفيه نفيع وهو أبوداود الأعمى قال أبوداود ضعيف جدا، وقال الذهبى تركوه وكان يترافض ورواه الطبرانى فى الكبير قال الهيثمى وفيه أبوداود الأعمى كذاب

(من طلب العلم تكفل الله له برزقه) تكفلا خاصاً بأن يسوقه من حيث لا يحتسب فينبغى لطالبه أن يتوكل على ربه ويقنع من القوت بما تيسر ومن اللباس بما ستر قال الشافعى لا يصلح طلب العلم إلا لمفلس قيل ولا غنى مكفى قال ولا غنى مكفى. وقال مالك: من لم يرض بالفقر لم يبلغ من العلم مايريد، وقال أبو حنيفة: يستعان عليه بجمع الهم وخوف العلائق (خط) فى ترجمة محمد بن القاسم السمسار (عن زياد بن الحرث الصدائى) بضم الصاد وفتح الدال المهملتين نسبة إلى صداء قبيلة من اليمن، وفيه يونس بن عطاء أورده الذهبى فى الضعفاء وقال: قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به

٨٨٣٩ — مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ فَهُوَ فِى سَبِيلِ اللهِ حَتَّى يَرْجِعَ - (حل) عن أنس - (ض)

٨٨٤٠ — مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُجَارِىَ بِهِ الْعُلَمَاءَ أَوْ لِيُمَارِىَ بِهِ السُّفَهَاءَ أَوْ يَصْرِفَ بِهِ وُجُوهَ النَّاسِ إِلَيْهِ أَدْخَلَهُ اللهُ النَّارَ - (ت) عن كعب بن مالك - (ح)

٨٨٤١ — مَنْ طَلَّقَ الْبِدْعَةَ أَلْزَمْنَاهُ بِدْعَتَهُ - (هق) عن معاذ - (ض)

٨٨٤٢ — مَنْ ظَلَمَ قِيدَ شِبْرٍ مِنَ الأَرْضِ طُوِّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرَضِينَ - (حم ق) عن عائشة ، وعن سعيد ابن زيد - (صح)

(من طلب العلم فهوفى سبيل‌الله حتى يرجع) قال فى الفردوس : ويروى من خرج فى طلب العلم الخ . قال الغزالى وهذا وما قبله وما بعده فى العلم النافع ، وهو الذى يزيد فى الخوف من الله ، وينقص من الرغبة فى الدنيا ، وكل علم لايدعوك من الدنيا إلى الآخرة ؛ فالجهل أعود عليك فيه فاستعذ بالله من علم لاينفع (حل عن أنس) بن مالك ، وفيه خالد بن يزيد مضعف

(من طلب العلم ليجارى به العلماء) أى يجرى معهم فى المناظرة والجدال ليظهر علمه رياء وسمعة (أو ليمارى به السفهاء) أى يحاججهم ويجادلهم مباهاة وفخراً قال القاضى المجاراة المفاخرة من الجرى لأن كلا من المتفاخرين يجرى مجرى الآخر والمماراة المحاجة والمجادلة من المرية وهو الشك فإن كلا منهما يشك فيما يقوله صاحبه أو يشككه بما يورده على حجته أو من المرى، وهو مسح الحالب الضرع ليستنزل منه اللبن فان كلا من المتناظرين يستخرج ماعندصاحبه والسفهاء الجهال فان عقولهم ناقصة مرجوحة بالاضافة إلى عقول العلماء (أويصرف به وجوه الناس إليه) أى يطلب العلم بنية تحصيل المال والجاه وصرف وجوه العامة (أدخله الله النار) أى نارجهنم جزاءاً بما عمل قال فى العوارف إنما كان المراء ومامعه سببا لدخولها لظهور نفوسهم فى طلب القهر والغلبة وهما من صفات الشيطنة قال حجة الاسلام روى عن معاذ أن من العلماء من يخزن علمه ولا يحب أن يوجد عند غيره فذاك فى الدرك الأول من النار ومن يكون فى علمه كالسلطان إن رد عليه غضب فذاك فى الثانى ومن يجعل علمه وغرائب حديثه لأهل الشرف والمال فهو فى الثالث ومن ينصب نفسه للفتيا فيفتى بالخطأ ففى الرابع ومن يتكلم بكلام أهل الكتاب ففى الخامس ومن يتخذ علمه نبلا وذكرا فى الناس ففى السادس ومن يستفزه الزهو والعجب فان وعظ عنف وأنف فذاك فى السابع وفى الخبر «إن العبد ينشر له لواء من الثناء مابين المشرق والمغرب ومايزن عند الله جناح بعوضة» (ت) فى العلم (عن كعب بن مالك) عن أبيه يرفعه رمز المصنف لحسنه وقال غريب وفيه إسحاق بن يحيى بن طلحة قال الذهبى فى الكبائر واه وقال غيره متكلم فيه من قبل حفظه وقال فى اللسان عن العقيلى فى الباب عن جمع من الصحب كلها لينة الأسانيد قال وقال العلائى هذه الأحاديث بواطيل وقال فى المهذب عن الدارقطنى إسحاق متروك .

(من طلب البدعة ألزمناه بدعته) الذى وقفت عليه فى نسخ من هذا الجامع طلب بالباء والذى رأيته فى أصول صحيحة من سنن البيهقى ومختصرها للذهبى بخطه من طلق للبدعة اه ولفظ الدارقطنى من طلق فى البدعة ألزمناه بدعته وبه احتج من ذهب إلى أن الطلاق البدعى يلزم ويقع وإن كان حراما ومن ذهب إلى عدم لزومه تمسك بخبر «من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد» (هق عن معاذ) بن جبل قال فى المطامح سنده ضعيف ورواه الدارقطنى من هذا الوجه ثم قال فيه إسماعيل بن أبى أمية البصرى متروك الحديث وقال ابن الجوزى لايصح وأورده فى لسان الميزان وقال قال ابن حزم حديث موضوع وإسماعيل ساقط يعنى إسماعيل بن أبى عباد البصرى أحد رجاله .

(من ظلم قيد شبر) بكسر القاف وسكون التحتية أى قدره (من الأرض طوقه) بضم الطاء المهملة وكسر الواو المشددة مبنيا للمفعول (من سبع أرضين) بفتح الراء وقد يسكن أى يوم القيامة فيجعل الأرض فى عنقه كالطوق وقيل

٨٨٤٣ - مَنْ عَادَ مَرِيضاً لَمْ يَزَلْ فِي خُرْفَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ - (م) عن ثوبان - (صح)

٨٨٤٤ - مَنْ عَاذَ بِاللَّهِ فَقَدْ عَاذَ بِمَعَاذٍ - (حم) عن عثمان، وابن عمر - (ح)

٨٨٤٥ - مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ حَتَّى يُدْرِكَا دَخَلْتُ أَنَا وَهُوَ الْجَنَّةَ كَهَاتَيْنِ - (م ت) عن أنس

٨٨٤٦ - مَنْ عَالَ أَهْلَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَهُمْ وَلَيْلَتَهُمْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَهُ - ابن عساكر عن علي - (صح)

أراد أطواق التكليف وقد مر ذلك فينبغي المبادرة بالخروج من تلك الظلامة قبل أن يكون ممن باع جنة عرضها السموات والأرض بسجن ضيق بين أرباب العاهات والبليات ، ومساكن طيبة فى جنات عدن تجرى من تحتها الأنهار ، بأعطان ضيقة آخرها الخراب والبوار ؛ وفى الحديث تهديد عظيم للغاصب ؛ قال بعض شراح البخارى سيما مايفعله بعضهم من بناء الربط والمدارس ونحوهما مما يظنون به القرب والذكر الجميل من غصب الأرض لذلك وغصب الآلات واستعمال العمال ظلما بتقدير أن يعطى من مال حرام المأخوذ ظلما الذى لم يقل بحل أخذه ولا الكفار على اختلاف مللهم فيزداد هذا الظالم بارادته الخير على زعمه من الله بعدا (تنبيه) هذا الحديث مما تمسك به المعتزلة على دوام تعذيب صاحب الكبيرة فى النار قالوا لأنه تعالى لايبدل القول لديه (حم ق عن عائشة وعن سعيد بن زيد) قال المصنف وهذا متواتر .

(من عاد مريضا لم يزل فى خرفة الجنة) بضم الخاء وفتحها وسكون الراء مايخترف أى يجتنى من الثمر أى لم يزل فى بستان يجتنى منه الثمر؛ شبه مايحوزه العائد من الثواب بما يحوزه المخترف من الثمر (حتى يرجع) ويخرج من ذلك التشبيه التلويح بقرب المتناول وقيل المراد بالخرفة هنا الطريق قال ابن جرير وهو صحيح أيضا إذ معناه عليه أن عائده لم يزل سالكا طريق الجنة لأنه من الامور التى يتوصل بها إليها (م عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وتمامه عند مسلم قيل يارسول الله وماخرفة الجنة قال جناها

(من عاذ بالله فقد عاذ بمعاذ) أى لجأ إلى ملجإ وأى ملجأ قال ابن العربى دليل على أن كل من صرح بالاستعاذة بالله لأحد فى شىء فليجب إليه وليقبل منه وقد ثبت أن المصطفى صلى الله عليه وسلم دخل على امرأة قد نكحها فقالت له اعوذ بالله منك فقال لقد عذت بمعاذ الحقى بأهلك (حم) من حديث عبدالملك بن أبى جميلة عن عبدالله بن موهب (عن عثمان) بن عفان (وابن عمر) بن الخطاب وقال ابن موهب إن عثمان قال لابن عمر اذهب فاقض قال أو تعفينى قال عزمت عليك قال لا تعجل أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال نعم قال فإنى أعوذ بالله أن أكون قاضيا قال الهيثمى رجاله ثقات رمز المصنف لحسنه

(من عال جاريتين) أى من ربى بنتين صغيرتين وقام بمصالحهما من نحو نفقة وكسوة (حتى يدركا) رواية البخارى حتى يبلغا (دخلت أنا وهو الجنة كهاتين) وضم أصبعيه مشيرا إلى قرب فاعل ذلك منه أى دخل مصاحبا لى قريبا منى يعنى أن ذلك الفعل مما يقرب فاعله إلى درجة من درجات المصطفى صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هذا من كرائم الحديث وغرره (م ت عن أنس) بن مالك واستدركه الحاكم فوهم ورواه البخارى بلفظ من عال جاريتين حتى يبلغا جاء يوم القيامة انا وهو كهاتين قال الأكمل فى الكلام تقديم وتأخير فاما فى جاء ضمير يعود إلى من وقوله هو تأكيد له وقوله أنا معطوف عليه وتقديره هو وأنا ثم قدم أنا لكون المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أصلا فى تلك الخصلة أو قدم فى الذكر لشرفه اه واعترض بأن تقديم المعطوف على المعطوف عليه لايجوز فالاولى جعل أنا مبتدأ وهو معطوف عليه وكهاتين الخبر والجملة حالية بدون الواو ونحو «اهبطوا بعضكم لبعض عدو»

(من عال أهل بيت من المسلمين) أى قام بما يحتاجونه من نحو قوت وكسوة يومهم وليلتهم (غفر الله له ذنوبه) أى الصغائر فقط (ابن عساكر) فى تاريخه (عن علي) أمير المؤمنين

٨٨٤٧ — مَنْ عَالَ ثَلاثَ بَنَاتٍ فَأَدَّبَهُنَّ وَزَوَّجَهُنَّ وَأَحْسَنَ إِلَيْهِنَّ فَلَهُ الْجَنَّةُ - (د) عن أبي سعيد - (ض)

٨٨٤٨ — مَنْ عَدَّ غَداً مِنْ أَجَلِهِ فَقَدْ أَسَاءَ صُحْبَةَ الْمَوْتِ - (هب) عن أنس - (ض)

٨٨٤٩ — مَنْ عُرِضَ عَلَيْهِ رَيْحَانٌ فَلا يَرُدُّهُ ؛ فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحْمِلِ ، طَيِّبُ الرِّيحِ - (م د) عن أبي هريرة

٨٨٥٠ — مَنْ عَزَّى ثَكْلَى كُسِيَ بُرْداً فِي الْجَنَّةِ - (ت) عن أبي برزة - (ض)

(من عال ثلاث بنات) أى قام بما يحتجنه من نحو نفقة وكسوة وغيرهما (فأدبهن) بآداب الشريعة الإسلامية وعلمهن أمور دينهن (وزوجهن) من كفء عند احتياجهن للزواج (وأحسن إليهن) بعد الزواج بنحو صلة وزيارة (فله الجنة) أى مع السابقين الأولين قال ابن عباس هذا من كرائم الحديث وغرره قال الزين العراقى فى هذا الحديث تأكيد حق البنات علي حق البنين لضعفهن عن القيام بمصالحهن من الاكتساب وحسن التصرف وجزالة الرأى (د عن أبي سعيد) الخدرى رمز لحسنه قال الحافظ العراقى رجاله موثقون

(من عد) بالتشديد بلفظ المصنف (غداً من أجله فقد أساء صحبة الموت) فان الموت مصاحب له إن لم يفجأه اليوم وافاه فى غد والقصد بهذا الحث على قصر الأمل وأنه ينبغى للإنسان أن لا يطول أمله فيثقل عليه عمله ويقدر قرب الموت ويتفكر فى قصر العمل ويقول فى نفسه إنى أحتمل مشقة العمل الصالح اليوم فلعلى أموت الليلة وأصبر الليلة فلعلى أموت غدا فان الموت لا يهجم فى وقت مخصوص فالاستعداد له أولى من الاستعداد للدنيا وأنت تعلم أنك لا تبقى فيها إلا أمدا قليلا ولعله لم يبق من أجلك إلا يوم أو نفس فقرر هذا على قلبك كل يوم وكلف نفسك على الطاعة يوما فيوما فإنك لو قدرت البقاء خمسين سنة وألزمتها الصبر على الطاعة نفرت واستعصت فإن فعلت ذلك فرحت عند الموت فرحا لا آخر له وإن سوفت وتساهلت جاء الموت فى وقت لا تحتسبه وتحسرت تحسرا لا آخر له وعند الصباح يحمد القوم السرى «ولتعلمن نبأه بعد حين» وأنشد ابن أبى الدنيا

أيا فرقة الأحباب لابد لى منك ... ويادار دنيا إننى راحل عنك ... وياقصر الأيام مالى وللمنى

ويا سكرات الموت مالى والضحك ... ومالى لا أبكى لنفسى بعبرة ... إذا كنت لا أبكى لنفسى فمن يبكى

ألا اى حى ليس بالموت موقنا ... وأى يقين منه أشبه بالشك

(هب) وكذا الخطيب (عن أنس) بن مالك وقضية صنيع المصنف أن مخرجه البيهقى خرجه وسلمه وليس كذلك بل إنما ذكره مقرونا ببيان حاله فقال عقبه هذا إسناد مجهول وروى من وجه آخر ضعيف اه بنصه

(من عرض عليه) طيب وفى رواية (ريحان) أى نبت طيب الريح من أنواع المشموم وليس المراد قصره على ماهو المتعارف عند الفقهاء من اختصاصه بما لا ساق له منها (فلا يرده) برفع الدال على الفصيح المشهور (فانه خفيف المحمل) بفتح الميم الأولى وكسر الثانية مصدر ميمى أى قليل المنة (طيب الريح) تعليل ببعض العلة لا بتمامها والمراد لا يرده لأنه هدية قليلة نافعة ولا مؤنة فيها ولا منة ولا يتأذى المهدى بها فردها لا وجه له قال ابن القيم هذا لفظ الحديث وبعضهم يرويه من عرض عليه طيب فلا يرده وليس بمعناه فإن الريحان تخف مؤنته ويتسامح به بخلاف نحو مسك وعنبر اه وظاهره أن رواية الطيب منكرة أو نادرة والأشهر أكثر ريحان وليس كذلك فقد قال ابن حجر رواه أحمد وسبعة أنفس معه بلفظ الطيب ورواه مسلم بلفظ الريحان قال والعدد الكثير أولى بالحفظ من الواحد وفيه الترغيب فى استعمال الطيب وعرضه من يستعمله (م) فى الطب (د) فى الترجل وكذا النسائى فى الزينة وابن حبان فى صحيحه كلهم (عن أبى هريرة) ولم يخرجه البخارى

(من عزى ثكلى) بفتح المثلثة مقصور : من فقدت ولدها (كسى بردا فى الجنة) مكافأة له على تعزيتها وذلك بأن يذكر لها الصبر وفضله والابتلاء وأجره والمصيبة وثوابها ومافى ذلك من الآيات والأخبار والآثار لكن لا يعزى المرأة

٨٨٥١ — مَنْ عَزَّى مُصَاباً فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ - (ت ه) عن ابن مسعود - (ض)

٨٨٥٢ — مَنْ عَشِقَ فَعَفَّ ثُمَّ مَاتَ مَاتَ شَهِيدًا - (خط) عن عائشة - (ض)

٨٨٥٣ — مَنْ عَشِقَ فَكَتَمَ وَعَفَّ فَمَاتَ فَهُوَ شَهِيدٌ - (خط) عن ابن عباس - (ض)

الشابة إلا محارمها أو زوجها (تتمة) كتب ذو القرنين لأمه حين حضرته الوفاة مرشداً أن اصنعى طعاما للنساء ولا يأكل منه من أثكلت ولداً، ففعلت ودعتهن فلم تأكل منهن واحدة وقلن ما منا امرأة إلا وقد أثكلت ما هي له والدة فقالت، إنا لله وإنا إليه راجعون، هلك ولدي وما كتب بهذا إلا تعزية لي (ت عن أبي برزة) ثم قال أعني الترمذي وليس إسناده بالقوي وقال البغوي هو غريب

(من عزى مصابا) أي حمله على الصبر بوعد الأجر (فله) في رواية كان له (مثل أجره) أي له مثل أجر صبره إذ المصيبة ليست فعله وقد قال تعالى «إنما تجزون ما كنتم تعملون» كذا ذكره ابن عبدالسلام واعترض قال النووي والتعزية التصبير وذكر مايسلي صاحب الميت ويخفف حزنه ويهون مصيبته وذلك لأن التعزية تفعلة من العزاء وهو الصبر والتصبير يكون بالأمر بالصبر وبالحث عليه بذكر ما للصابرين من الأجر ويكون بالجمع بينهما وبالتذكير بما يحمل على الصبر كما في حديث الصحيحين «إن لله ما أخذ وله ما أعطى» ولا يتعين لها لفظ كتب الشافعي إلى ابن مهدي فأرسل إليه تعزية في ابنه وكان جزع عليه

إني معزيك لا أني على طمع ✽ من الحياة ولكن سنة الدين
فما المعزى بباق بعد صاحبه ✽ ولا المعزى ولو عاشا إلى حين

(ت ه) وكذا البيهقي في السنن (عن ابن مسعود) قال الترمذي غريب لا نعرفه إلا من حديث علي بن عاصم ويقال أكثر ما ابتلي به علي هذا الحديث نقموه عليه، وقال في الأذكار إسناده ضعيف وذكره ابن الجوزي في الموضوع وقال الخطيب رواه جمع عن أبي عاصم وليس شيء منها ثابتاً، وقال الذهبي حماد بن الوليد واه وله طرق لا تصح وقال ابن حجر كل التابعين لعلي أضعف منه بكثير وليس فيها رواية يمكن التعلق بها إلا طريق إسرائيل فقد ذكرها صاحب الكمال ولم أقف على سندها اه، وقال الزركشي في تخريج الرافعي بعد ما ساق للحديث عدة طرق. هذا كله يرد على ابن الجوزي حيث ذكر الحديث في الموضوعات، وقال العلائي: له طرق لا طعن فيها وليس واهياً فضلا عن كونه موضوعا

(من عشق) من يتصور حل نكاحه لها شرعا لا كأمرد (فعف ثم مات؛ مات شهيدا) أي يكون من شهداء الآخرة لأن العشق وإن كان مبدأه النظر والسماع لكنهما غير موجبين له فهو فعل الله بالعبد بلا سبب، ولهذا قال أفلاطون: ما أعلم الهوى غير أني أعلم أنه جنون إلهي لا محمود صاحبه ولا مذموم، وقال بعض الحكماء: العشق طمع يحدث في القلب قهراً، وكلما قوى زاد صاحبه قلقا وضجرا فيلتهب به الصدر فيحترق الدم فيصير مع الصفراء سوداء وطغيانه يفسد الفكر ويؤدي للجنون فربما مات وقتل نفسه، وإذا كان فعل القلب وأكثر أفعاله ضروريات فلا يؤاخذ به بل يؤجر عليه، والمراد بالعفة العفة عن إيتاء النفس حظها طلبا لراحة قلبه ومتابعة لهوى نفسه، وإن كان في غير محرم وكان صاحبه يأثم، لكن رتبة الشهادة سنية لا تنال إلا بفضيلة كاملة أو بلية شاملة وإنما قارب وصف من عف وصف القتيل في سبيل الله لتركه لذة نفسه فكما بذل المجاهد مهجته لإعلاء كلمة الله فهذا جاهد نفسه في مخالفة هواها بمحبته للقديم خوفا ورهبة وإيثاراً على مايحدث؛ ذكره في البحر (خط) في ترجمة عطية بن الفضل (عن عائشة) وفيه أحمد بن محمد بن مسروق أورده الذهبي في الضعفاء وقال لينه الدارقطني وسويد بن سعيد فإن كان هو الدقاق فقد قال علي بن عاصم منكر الحديث وإن كان الذي خرج له مسلم فقد أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أحمد متروك وأبو حاتم صدوق وفيه أيضاً أبو يحيى القتات

٨٨٥٤ — مَنْ عَفَا عِنْدَ الْقُدْرَةِ عَفَا اللهُ عنه يومَ الْعُسْرَةِ - (طب) عن أبي أمامة

٨٨٥٥ — مَنْ عفا عَنْ دم لم يكن له ثوابٌ إلا الْجَنَّةَ - (خط) عن ابن عباس - (ض)

٨٨٥٦ — مَنْ عفا عَنْ قاتِلِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ - ابن منده عن جابر الراسبي

٨٨٥٧ — مَنْ عَلَّقَ تَمِيمَةً فَقَدْ أَشْرَكَ - (حم ك) عن عقبة بن عامر - (صح)

(من عشق فكتم وعف ومات مات شهيداً) قال ابن عربي العشق التفاء الحب بالمحب حتى خالط جميع أجزائه واشتمل عليه اشتمال الصماء (خط) في ترجمة عثمان المروزي (عن ابن عباس) وفيه سويد بن سعيد قال أحمد متروك وقال ابن معين لو كان لي فرس ورمح لغزوته قال ابن الجوزي ومدار الحديث عليه فهو لا يصح لأجله ورواه الحاكم من عدة طرق كلها معلولة وهذا الطريق أمثلها فقد قال ابن حجر عن بعضهم إنه أقواها حتى يقال إن أبا الوليد الباجي رحمه الله تعالى نظم فيـــه :

إذا مات المحب جوى وعشقا * فتـــلك شهادة ياصاح حقـــا
رواه لنـــا ثقات عن ثقات * عن الحبر ابن عبـــاس يرقى

وقد غلط في هذا الطريق بعض الرواة فأدخل إسناداً في إسناد اه . وقال ابن القيم هذا الحديث والذي قبله كل منهما موضوع ولا يجوز كونه من كلام المصطفى صلى الله عليه وسلم وأطال لكن انتصر الزركشي لتقويتـه فقال أنكره ابن معين وغيره على سويد لكنه لم ينفرد به فقد رواه الزبير بن بكار قال حدثنا عبدالملك بن عبدالعزيز الماجشون عن عبدالعزيز بن أبي حازم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وهو إسناد صحيح وقد ذكره ابن حزم في معرض الاحتجاج وقال رواته ثقات

(من عفا عند القدرة) على الانتصار لنفسه والانتقام من ظالمه (عفا الله عنه يوم العسرة) أي يوم الفزع الأكبر وفي هذه العدة عموم لايقاس أمره في العظم «ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور» فالعفو لذلك مندوب ندباً مؤكداً أصالة ثم قد ينعكس الأمر في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوباً إليه وذلك إذا احتيج إلى كف زيادة البغي وقطع مادة الأذى كما مر (طب عن أبي أمامة) رمز لحسنه قال الهيثمي فيه العلاء بن كثير وهو ضعيف

(من عفا عن دم لم يكن له ثواب إلا الجنة) ﴿تنبيه﴾ قال الراغب لذة العفو أطيب من لذة التشفي لأن لذة العفو يلحقها حمد العاقبة ولذة التشفي يلحقها ذم الندم والعقوبة آلام حالات ذوي القدرة وهي طرف من الجزع (خط عن ابن عباس) وفيه أحمد بن إسحق البغدادي قال الخطيب روى عنه أبو عوانة خبراً معللا من عفا الخ فما أوهمه صنيع المؤلف أن الخطيب خرجه وسلمه غير جيد

(من عفا عن قاتله دخل الجنة) أي مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب أو هو إعلام بوفاته على الإسلام والأمن من سوء الخاتمة (ابن منده) الحافظ المشهور (عن جابر) بن عبد الله (الراسبي) قال صالح جزرة نزل البصرة قال الذهبي في الصحابة جاء في حديث مظلم عن أبي شداد عنـه اه . وهنا أمران الأول أن المصنف أطلق العزو لابن منده فاقتضى أنه خرجه ساكتاً عليه والأمر بخلافه بل تعقبه بقوله هذا حديث غريب إن كان محفوظا اه . الثاني أنه تبعه على قول الراسبي وليس بصواب فقد قال أبو نعيم قوله الراسبي وهم وإنما هو الأنصاري اه . بنصـه وأقره عليه الحافظ ابن حجر

(من علق) على نفسه أو غيره من طفل أو دابة (تميمة) هي ما علق من القلائد لرفع العين (فقد أشرك) أي فعل فعل أهل الشرك وهم يريدون به دفع المقادير المكتوبة قال ابن عبد البر إذا اعتقد الذي قلدها أنها ترد العين فقد ظن

٨٨٥٨ - مَنْ عَلَّقَ وَدَعَةً فَلَا وَدَعَ اللهُ لَهُ، وَمَنْ عَلَّقَ تَمِيمَةً فَلَا تَمَّمَ اللهُ لَهُ - (حم ك) عنه - (ض)

٨٨٥٩ - مَنْ عَلِمَ أَنَّ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ حَقٌّ وَاجِبٌ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (حم ك) عن عثمان

٨٨٦٠ - مَنْ عَلِمَ أَنَّ اللهَ رَبُّهُ، وَأَنِّي نَبِيُّهُ، مُوقِناً مِنْ قَلْبِهِ؛ حَرَّمَهُ اللهُ عَلَى النَّارِ - البزار عن عمران - (صح)

٨٨٦١ - مَنْ عَلِمَ أَنَّ اللَّيْلَ يَأْوِيهِ إِلَى أَهْلِهِ فَلْيَشْهَدِ الْجُمُعَةَ - (هق) عن أبي هريرة - (ض)

٨٨٦٢ - مَنْ عَلِمَ الرَّمْيَ ثُمَّ تَرَكَهُ فَلَيْسَ مِنَّا - (م) عن عقبة بن عامر - (صح)

أنها ترد القدر واعتقاد ذلك شرك (حم ك عن عقبة بن عامر) الجهني قال المنذري رواه أحمد وأبو يعلى بإسناد جيد قال الهيثمي رجال أحمد ثقات

(من علق ودعة) بفتح أو سكون على نحو ولده (فلا ودع الله له) أي لاجعله في دعة وسكون وهو لفظ بني من الودعة أي لاخفف الله عنه مايخافه كذا ذكره ابن الأثير وهذا دعاء أو خبر وكذا يقال في قوله (ومن علق تميمة فلا تمم الله له) قال في مسند الفردوس الودعة شيء يخرج من البحر شبه الصدف يتقون به العين والتميمة خرزات تعلق على الأولاد للعين فأبطل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ﴿ تنبيه ﴾ قال ابن حجر كغيره محل ما ذكر في هذا الخبر وما قبله تعليق ماليس فيه قرآن ونحوه أما مافيه ذكر الله فلا نهي عنه فإنه إنما جعل للتبرك والتعوذ بأسمائه وذكره وكذا لانهي عما يعلق لأجل الزينة مالم يبلغ الخيلاء والسرف (حم ك عنه) ورواه أيضاً الطبراني قال الهيثمي رجالهم ثقات

(من علم أن الصلاة عليه حق واجب) في رواية بدل واجب مكتوب (دخل الجنة) لأنه إذا تيقن حقيقتها وأنها عليه لايتركها وإذا واظبها كفرت مابينها من الصغائر فدخل الجنة مع السابقين الأولين ومن جحد حقيقتها كفر فلا يدخل الجنة بل مأواه النار خالداً فيها (حم ك) في الإيمان (عن عثمان) بن عفان قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي في التلخيص ولكنه في المهذب قال فيه عبد الملك مجهول وقال الهيثمي رجال أحمد موثقون.

(من علم أن الله ربه وأني نبيه موقنا من قلبه) زاد الطبراني وأومأ بيده إلى جسده (حرمه الله على النار) أي نار الخلود ﴿ فائدة ﴾ سئل الصديق بم عرفت ربك قال عرفت ربي بربي فقيل هل يمكن بشر أن يدركه فقال العجز عن درك الادراك إدراك وسئل مصباح التوحيد وصباح التفريد علي كرم الله وجهه بم عرفت ربك قال بما عرفني به نفسه لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالناس قريب في بعده بعيد في قربه (البزار) في مسنده وكذا الخطيب وأبو نعيم في الحلية (عن عمران) بن الحصين رمز لحسنه. قال الهيثمي فيه عمران القصير وهو متروك وعبد الله بن أبي القلوص.

(من علم) من أهل القرى الخارجة عن بلد الجمعة (أن الليل يأويه إلى أهله) إذا سار إلى محل إقامتها (فليشهد الجمعة) أي فليحضر صلاتها ليصليها أي يلزمه ذلك ومذهب الشافعي أن العبرة بسماع النداء تمسكا بخبر الجمعة على من سمع النداء (هق عن أبي هريرة) عده ابن الجوزي من الأحاديث الواهية وأعله بمعارك بن عباد وقال الذهبي في المهذب هذا الحديث ضعيف بمرة وفيه عبدالله بن سعيد متروك

(من علم الرمي) أي رمي النشاب (ثم تركه فليس منا) أي من علم رمي السهم ثم تركه فليس من المتخلقين بأخلاقنا والعاملين بسنتنا أو ليس متصلا بنا ولا داخلا في زمرتنا وهذا أشد ممن لم يتعلمه لأنه لم يدخل في زمرتهم وهذا دخل ثم خرج فكأنه استهزاء به وهو كفران لتلك النعمة الخطيرة فيكره ذلك كراهة شديدة لما في التهديد من التشديد وثم للتراخي في الرتبة يعني رتبة الترك متراخية عن رتبة التعلم فلا يقدر عليها لا للتراخي في الزمن للحوق الوعيد له وإن

٨٨٦٣ — مَنْ عَلَّمَ عِلْماً فَلَهُ أَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهِ، لَايَنْقُصُ مِنْ أَجْرِ الْعَامِلِ - (ه) عن معاذ بن أنس - (ض)

٨٨٦٤ — مَنْ عَلَّمَ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللهِ أَوْ بَاباً مِنْ عِلْمٍ أَنْمَى اللهُ أَجْرَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - ابن عساكر عن أبي سعيد

٨٨٦٥ — مَنْ عَمَّرَ مَيْسَرَةَ الْمَسْجِدِ كَتَبَ اللهُ لَهُ كِفْلَيْنِ مِنَ الْأَجْرِ - (ه) عن ابن عمر - (ض)

٨٨٦٦ — مَنْ عَمَّرَ جَانِبَ الْمَسْجِدِ الْأَيْسَرَ لِقِلَّةِ أَهْلِهِ فَلَهُ أَجْرَانِ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٨٨٦٧ — مَنْ عُمِّرَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعِينَ سَنَةً فَقَدْ أَعْذَرَ اللهُ إِلَيْهِ فِي الْعُمُرِ - (ك) عن سهل بن سعد - (صح)

٨٨٦٨ — مَنْ عَمِلَ عَمَلاً لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ - (حم م) عن عائشة - (صح)

كان الترك عقب التعلم وهذا تشديد عظيم فى نسيانه بعد تعلمه (م) فى الجهاد من حديث عبد الرحمن المهدى (عن عقبة ابن عامر) قال عبد الرحمن قال رجل لعقبة كيف تختلف بين هذين الغرضين وأنت شيخ كبير يشق عليك فقال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ولم يخرجه البخارى

(من علم) بفتح اللام المشددة بضبط المصنف (علماً فله أجر من عمل به لاينقص من أجر العامل) لأن العامل إنما يتلقى كيف تصحيح عمله من العالم فله الأجر على حسب الانتفاع بعلمه (ه عن معاذ بن أنس) وفيه سهل بن معاذ ضعفه كثيرون لكن الترمذى حسن له واحتج به الحاكم وهذا الخبر مما انفرد به ابن ماجه.

(من علم) بالتشديد بضبطه (آية من كتاب الله أو باباً من علم أنمى الله أجره إلى يوم القيامة) وفى رواية لأبى الشيخ والديلمى من علم آية من كتاب الله أو سنة فى دين الله هيأ له الله من الثواب يوم القيامة مالا يكون ثواب أفضل مما تهيأ له (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أبى سعيد) الخدرى.

(من عمر) بفتح العين وبالتشديد بضبطه (ميسرة المسجد كتب الله له كفلين من الأجر) أى نصيبين منه قاله لما ذكر أن ميسرة المسجد قد تعطلت وأصل هذا الحديث أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لما رغب فى تفضيل ميامن الصفوف عطل الناس مسيرة المسجد فقيل له ذلك فذكره فأعطى أهل الميسرة فى هذه الحالة ضعف ما لأهل الميمنة من الأجر وليس لهم كما قال المؤلف وغيره ذلك فى كل حال وإنما خص بذلك هذه الحالة لما صارت معطلة (ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقى سنده ضعيف وقال ابن حجر فى الفتح فى إسناده مقال.

(من عمر) بفتح العين وبالتشديد بضبطه (جانب المسجد الأيسر) بالصلاة فيه (لقلة) أهله (فله أجران) قال ابن حجر هذا وماقبله إن ثبت لايعارض الخبر إن الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف لأن ماورد لمعنى عارض يزول بزواله (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه بقية وهو مدلس وقد عنعنه لكنه ثقة وظاهر صنيع المصنف أنه لم يخرجه أحد من الستة مع أن ابن ماجه خرجه من حديث ابن عمر باللفظ المزبور

(من عمر) بضم العين والتشديد (من أمتى سبعين سنة فقد أعذر الله إليه فى العمر) أى بلغ أقصى العذر أولم يبق له عذر فى الرجوع إلى الله بطاعته لما شاهد من العبر مع ما أرسل إليه من الإنذار (ك) وكذا القضاعى (عن سهل ابن سعد) الساعدى وقال الحاكم على شرط البخارى ولم يخرجاه قال الزيلعى ووهم إذ هو فى البخارى بلفظ من عمره الله ستين سنة فقد أعذر إليه فى العمر

(من عمل عملا) أى أحدث فعلا (ليس عليه أمرنا) أى حكمنا وإذننا (فهو رد) أى مردود عليه فلا يقبل منه وفيه دليل للقاعدة الأصولية أن مطلق النهى يقتضى الفساد لأن المنهى عنه مخترع محدث وقد حكم عليه بالرد المستلزم

٨٨٦٩ — مَنْ عَيَّرَ أَخَاهُ بِذَنْبٍ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَعْمَلَهُ - (ت) عن معاذ - (ح)

٨٨٧٠ — مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَرَاحَ أَعَدَّ اللهُ لَهُ نُزُلًا مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا وَرَاحَ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)

٨٨٧١ — مَنْ غَدَا إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ غَدَا بِرَايَةِ الْإِيمَانِ ، وَمَنْ غَدَا إِلَى السُّوقِ غَدَا بِرَايَةِ إِبْلِيسَ - (ه) عن سلمان - (ض)

٨٨٧٢ — مَنْ غَدَا أَوْ رَاحَ وَهُوَ فِي تَعْلِيمِ دِينِهِ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ - (حل) عن أبي سعيد - (ض)

للفساد قال الشيخ ابن حجر الهيثمي وزعم أن القواعد الكلية لا تثبت بخبر الواحد باطل قال العلائي وفيه أيضاً دليل على اعتبار ما المسلمون عليه من جهة الأمر الشرعي أو العادة المستقرة فإن عموم قوله ليس عليه أمرنا يشمله قال وهذا الحديث أصل من أصول الشريعة (حم م عن عائشة) وعلقه البخاري في صحيحه

(من عير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمله) قال مخرجه الترمذي قال أحمد بن منيع قالوا من ذنب قد تاب منه (ت) في الزهد من حديث محمد بن الحسن بن أبي يزيد عن ثور عن خالد بن معدان (عن معاذ) بن جبل وقال أعني الترمذي حسن غريب وليس إسناده بمتصل اهـ . وقال البغوي هو منقطع لأن خالد بن معدان لم يدرك معاذاً ومحمد بن الحسن ابن أبي يزيد قال أبو داود وغيره كذاب ومن ثم أورده ابن الجوزي في الموضوع ولم يتعقبه المؤلف في مختصره سوى بأن له شاهداً وهو قول الحسن كانوا يقولون من رمى أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يبتليه الله به، ومن العجب أن المؤلف لم يكتف بإيراده حتى أنه رمز لحسنه أيضاً

(من غدا إلى المسجد) في رواية خرج وفي رواية يخرج (وراح) أي ذهب ورجع وأصل الغدو الرواح بغدوة والرجوع بعشية استعمالا في كل ذهاب ورجوع توسعاً (أعد الله) أي هيأ (له نزلا) أي محلا ينزله والنزل بضمتين المحل الذي يهيأ للنزول فيه وبضم فسكون ما يهيأ للقادم من نحو ضيافة فعلى الأول من في قوله (من الجنة) للتبعيض وعلى الثاني للتبيين وفي رواية بدل من في وهي محتملة لهما وفي رواية للبخاري أو راح بأو فعلى الواو لابد من الأمرين حتى يعد له النزل وعلى أو يكفي أحدهما في الإعداد وكذا يقال في قوله (كلما غدا وراح) أي بكل غدوة وروحة إلى المسجد قال بعضهم والغدو والرواح كالبكرة والعشي في قوله «ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا» أراد بهما الديمومة لا الوقتين المعلومين لأن المسجد بيت الله فمن دخله لعبادة أي وقت كان أعد الله له أجره لأنه أكرم الأكرمين لا يضيع أجر المحسنين وفي قوله كلما إيماء إلى أن الكلام فيمن تعود ذلك (حم ق) في الصلاة (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضاً أبو نعيم وغيره

(من غدا) أي ذهب (إلى صلاة الصبح غدا براية الإيمان ومن غدا إلى السوق غدا براية إبليس) قال الطيبي تمثيل لبيان حزب الله وحزب الشيطان فمن أصبح يغدو إلى المسجد كأنه يرفع أعلام الإيمان ويظهر شرائع الإسلام ويتحرى في توهين أمر المخالفين؛ وفيه ورد الحديث المار فذلكم الرباط ومن أصبح يغدو إلى السوق فهو من حزب الشيطان يرفع أعلامه ويشد من شوكته وينصر حزبه ويتوخى توهين دينه وفي قوله يغدو إشارة إلى أن التبكير إلى السوق محظور وأن من تأخر وراح بعد أداء وظائفه لطلب الحلال وما يقيم صلبه ويتعفف به عن السؤال كان من حزب الله وهذا إعلام بإدامته في الأسواق وجميع أعوانه وإذا كانت موطنه فينبغي أن لا يدخلها الرجل إلا بقدر الضرورة كبيت الخلاء فحق من ابتلي بدخولها أن يخطر بباله أنه بمحل الشيطان وحزبه (ه عن سلمان) الفارسي وفيه عنبس ابن ميمون قال في الكاشف ضعفه ابن معين وغيره

(من غدا أو راح) قال الزركشي أصل غدا خرج بغدو أي مبتكراً وراح رجع بالعشي ثم قد يستعملان في الخروج

٨٨٧٣ - مَنْ غَرَسَ غَرْساً لَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ آدَمِيٌّ وَلاَ خَلْقٌ مِنْ خَلْقِ اللهِ إِلاَّ كَانَ لَهُ صَدَقَةً - (حم) عن أبي الدرداء - (ح)

٨٨٧٤ - مَنْ غَزَا فِي سَبِيلِ اللهِ وَلَمْ يَنْوِ إِلاَّ عِقَالاً فَلَهُ مَانَوَى - (حم ن ك) عن عبادة بن الصامت - (صح)

٨٨٧٥ - مَنْ غَسَّلَ مَيِّتاً فَلْيَغْتَسِلْ - (حم) عن المغيرة - (ح)

مطلقا توسعا وهذا الحديث وما قبله يصلح أن يحمل على الأصل وعلى التوسع (وهو فى تعليم دينه فهو فى الجنة) أى إن قصد به وجه الله وعمل بعلمه وإحياء الشريعة وتنوير قلبه وتطهيره من كل غش ودنس وحقد وغل ليصلح بذلك لقبول العلم والاطلاع على دقائقه وحقائق غوامضه فإن العلم كما قيل صلاة السر وعبادة القلب وقربة الباطن وكما لاتصح الصلاة التى هى عبادة الجوارح الظاهرة إلا بطهارة الظاهر عن الحدث والخبث فلا يحصل العلم الذى هو عبادة القلب إلا بطهارته عن خبث الصفات ومساوئ الأخلاق؛ والحاصل أن العلم إن خلصت فيه النية زكا ونما وأدخل صاحبه الجنة وإن قصد به غير الله حبط وضاع واستحق صاحبه النار (حل عن أبى سعيد) الخدرى وقال غريب من حديث مسعر عن عطية اه وفيه الفضل بن الحكم وفيه كلام

(من غرس غرساً لم يأكل منه آدمى ولا خلق من خلق الله إلا كان له صدقة) أى يثاب عليه ثواب الصدقة وإن لم يكن باختياره ولم يعلم به وهذا الحديث كما ترى مدح لعمارة الأرض ويوافقه قوله تعالى «واستعمركم فيها» وقوله «أو لم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها» وورد فى أخبار وآيات أخر ذم عمارتها؛ كخبر: الدنيا قنطرة فاعبروها ولاتعمروها ، وفى الحقيقة لاتعارض ولا تخالف فان ماجاء فى ذم الدنيا وعمارتها فباعتبار من رضيها حقا لنفسه وجعلها قاضية مراده كما قال تعالى «ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها» ، وما جاء فى مدحها فباعتبار تناولها واتفاق مايحصل من الغلات على مايحمد ، ولذلك قال على كرم الله وجهه : الدنيا دار تجارة لمن فهم عنها ، ودار غنى لمن تزود منها (حم) وكذا الطبرانى فى الكبير من هذا الوجه (عن أبى الدرداء) رمز المصنف لحسنه ، وسببه أن رجلا مر بأبى الدرداء وهو يغرس غرساً بدمشق فقال له أتفعل هذا وأنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال لاتعجل على سمعته يقول فذكره قال الهيثمى رجاله موثقون وفيهم كلام لايضر

(من غزا فى سبيل الله) أى للجهاد (ولم ينو) وفى رواية وهو لايريد (إلا عقالا) هو مايربط به ركبة البعير (فله مانوى) قال الطيبى : العقال حبل يشد به ركبة البعير وهو مبالغة فى قطع النظر عن الغنيمة بل يكون غزوه خالصا لله غير مشوب بغرض دنيوى فإنه ليس للإنسان إلا مانوى اه . وقال الزمخشرى : أراد الشىء التافه الحقير فضرب مثلا له (حم ن ك عن عبادة) بن الصامت

(من غسل ميتاً فليغتسل) قال أحمد هذا منسوخ وكذا جزم أبو داود، وفى خبر الحبر : ليس عليكم فى غسل ميتكم غسل إذا غسلتموه؛ أو يجمع بحمل الأمر على الندب أو المراد بالغسل غسل الأيدى كما يصرح به خبر عند الخطيب وغيره . قال ابن حجر : وهذا أحسن ماجمع به بين مختلف هذه الأحاديث (حم عن المغيرة) بن شعبة وخرجه الترمذى فى العلل ثم ذكر أنه سأل عنه البخارى فقال لايصح فى هذا الباب شىء قال ابن الجوزى طرقه كلها لاتصح وقال الهيثمى فى سنده من لم يسم اه ، لكن رمز المصنف لحسنه أخذاً من قول الحافظ ابن حجر طرقه كثيرة وفيه خلاف طويل وأسوأ أحواله أن يكون حسنا فإنكار النووى على الترمذى تحسينه معترض وقال الذهبى طرقه أقوى من عدة أحاديث احتج بها الفقهاء اه ، وذكر الماوردى أن بعض المحدثين خرج له مائة وعشرين طريقا

٨٨٧٦ — مَنْ غَسَّلَ الْمَيِّتَ فَلْيَغْتَسِلْ ، وَمَنْ حَمَلَه فَلْيَتَوَضَّأْ - (د ه حب) عن أبي هريرة - (ح)

٨٨٧٧ — مَنْ غَسَّلَ مَيِّتاً فَسَتَرَه سَتَرَه اللهُ مِنَ الذُّنُوبِ ، وَمَنْ كَفَّنَه كَسَاهُ اللهُ مِنَ السُّنْدُسِ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٨٨٧٨ — مَنْ غَسَّلَ مَيِّتاً فَلْيَبْدَأْ بِعَصْرِهِ - (هق) عن ابن سيرين مرسلا - (ض)

٨٨٧٩ — مَنْ غَشَّ فَلَيْسَ مِنَّا - (ت) عن أبي هريرة - (صح)

٨٨٨٠ — مَنْ غَشَّ الْعَرَبَ لَمْ يَدْخُلْ فِي شَفَاعَتِي ، وَلَمْ تَنَلْه مَوَدَّتِي - (حم ت) عن عثمان - (ض)

(من غسل الميت فليغتسل) قال الخطابي إنما أمر به لإصابة الغسل من رشاش المغسول وربما كان ببدن الميت نجاسة وهو لايعلم (ومن حمله) قال البغوى أى مسه (فليتوضأ) قال الخطابى لم أر أحدا قال بوجوب الوضوء من حمله وقيل معناه ليكن حامله على وضوء ليتأهب للصلاة عليه حين وصوله المصلى خوف الفوت (د ه حب عن أبى هريرة) قال الترمذى حسن وضعفه الجمهور وقال ابن حجر ذكر له البيهقى طرقا وضعفها ثم صحح وقفه وقال البخارى الأشبه موقوف وقال ابن الجوزى فيه محمد بن عمرو قال يحيى مازال الناس يتوقون حديثه

(من غسل ميتا فستره ستره الله من الذنوب) يحتمل أن المراد ستر عورته ويحتمل أن المراد ستر مايبدو له من علامة ردية كظلمة ويحتمل الأمرين وهوأظهر (ومن كفنه كساه الله من السندس) قال النووى فيه أنه يسن إذا رأى الغاسل مايعجبه أن يذكره وإذا رأى مايكره لايحدث به قال وهكذا أطلقه أصحابنا لكن قال صاحب البيان لو كان الميت مبتدعا معلنا ببدعته فينبغى ذكر مايكره منه زجراً للناس عن البدعة (طب عن أبى أمامة) وضعفه المنذرى وقال الهيثمى فيه أبوعبدالله الشامى لم أجد من ترجمه اه . وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات فلم يصب فقد رواه الحاكم فى المستدرك والبيهقى فى المعرفة بزيادة ولفظه من غسل ميتاً فكتم عليه غفرله أربعون كبيرة ومن كفنه كساه الله من السندس والإستبرق ومن حفر له قبراً فكأنما أسكنه مسكنا حتى يبعث

(من غسل ميتا فليبدأ) فى تغسيله (بعصره) يعنى يمر يده على بطنه ليخرج ما فيه من أذى ثلاثاً ويتعهد مسح بطنه فى كل مرة من الثلاث أرفق مما قبلها وهذا مندوب لاواجب (هق عن ابن سيرين مرسلا) ظاهره أن البيهقى لم يذكر له علة سوى الإرسال والأمر بخلافه بل قال مرسلا وراويه ضعيف اه . واستدرك عليه الذهبى فى المهذب فقال : قلت فيه جماعة ضعفاء

(من غش) أى خان والغش ستر حال الشىء (فليس منا) أى من متابعينا . قال الطيبى : لم يرد به نفيه عن الإسلام بل نفى خلقه عن أخلاق المسلمين أى ليس هو على سنتنا أو طريقتنا فى مناصحة الإخوان كما يقول الإنسان لصاحبه أنا منك يريد الموافقة والمتابعة قال تعالى عن إبراهيم « فمن تبعنى فانه منى » وهذا قاله لما مر على صبرة طعام فأدخل يده فيها فابتلت أصابعه فقال ماهذا ؟ قال أصابته السماء قال أفلا صببته فوق الطعام ايراه الناس ؟ ثم ذكره (ت عن أبى هريرة) ظاهر عدوله للترمذى واقتصاره عليه أنه لم يخرج فى الصحيحين ولا أحدهما وهو وهم فقد خرجه مسلم فى الصحيح بلفظ من غشنا فليس منا بل عزاه المصنف نفسه إلى الشيخين معاً فى الأزهار المتناثرة وذكر أنه متواتر

(من غش العرب لم يدخل فى شفاعتى) أى يوم القيامة (ولم تنله مودتى) فى ذلك الموقف الأعظم . قال الحكيم : غشهم أن يصدهم عن الهدى أو يحملهم على مايبعدهم عن النبى صلى الله عليه وسلم فمن فعل ذلك فقد قطع الرحم بينهم وبين النبى صلى الله عليه وسلم فبسبب ذلك يحرم مودته وشفاعته ومن غشهم حسدهم على ما آتاهم الله من فضله ووضع رفعتهم وتحقير شأنهم ، وقال ابن تيمية هذا خبر ياسلمان لاتبغضنى فتفارق دينك قال كيف أبغضك وبك هدانى الله

٨٨٨١ - مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا، وَالْمَكْرُ وَالْخِدَاعُ فِي النَّارِ - (طب حل) عن ابن مسعود - (ض)

٨٨٨٢ - مَنْ غَلَّ بَعِيرًا أَوْ شَاةً أَتَى يَحْمِلُه يوم الْقِيَامَةِ - (حم) والضياء عن عبد الله بن أنيس - (صح)

٨٨٨٣ - مَنْ غَلَبَ عَلَى مَاءٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ - (طب) والضياء عن سمرة - (صح)

٨٨٨٤ - مَنْ فَاتَه الغزو معِي فليغزُ فِي الْبَحْرِ - (طس) عن واثلة - (ض)

٨٨٨٥ - مَنْ فَدَى أَسِيرًا مِنْ أَيْدِي الْعَدُوِّ فَأَنَا ذَلِكَ الْأَسِيرُ (طص) عن ابن عباس - (ض)

٨٨٨٦ - مَنْ فَرَّ مِنْ مِيرَاثِ وَارِثِهِ قَطَعَ اللهُ مِيرَاثَهُ مِنَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (ه) عن أنس - (ض)

قال تبغض العرب فتبغضنى اه، فهذا قريب من معناه فان الغش للنوع لايكون مع محبتهم بل لايكون إلا مع استخفاف أو نقص (حم ت) فى المناقب عن حفص بن عمر الأحمسى عن مخارق عن طارق (عن عثمان) وقال غريب اه، وحفص الأحمسى قال الذهبى ضعفوه، وقال ابن تيمية: ليس عند أهل الحديث بذاك والرواية المنكرة ظاهرة عليها وقد أنكر أكثر الحفاظ أحاديث حفص، وقال البخارى وأبوزرعة هو منكر الحديث

(من غشنا فليس منا) أى ليس علي منهاجنا لأن وصف المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم وطريقته الزهد فى الدنيا والرغبة فيها وعدم الشره والطمع الباعثين علي الغش (والمكر والخداع فى النار) أى صاحبهما يستحق دخولها لأن الداعى إلى ذلك الحرص فى الدنيا والشح عليها والرغبة فيها وذلك يجر إليها وأخذ الذهبى من الوعيد على ذلك أن الثلاثة من الكبائر فعدها منها (طب حل عن ابن مسعود) قال الهيثمى بعد ماعزاه للطبرانى فى الكبير والصغير معاً: رجاله ثقات وفى عاصم بن بهدلة كلام لسوء حفظه

(من غل بعيراً أو شاة أتى به يحمله يوم القيامة) قال المظهر معناه من سرق شيئا فى الدنيا من زكاة أو غيرها يجىء به يوم القيامة وهو حامله وإن كان حيواناً له صوت رفيع ليعلم أهل الموقف حاله فتكون فضيحته أشهر، وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يشدد فى الغلول كثيرا وأمر الخليفتان الراشدان بعده بتحريق متاع الغال فقيل هو منسوخ بالاخبار التى لم يذ ر التحريق فيها، وقال ابن القيم الصواب انه من باب التعزير والعقوبة المالية الراجعة إلى اجتهاد الإمام بحسب المصلحة (حم والضياء) المقدسى (عن عبدالله بن أنيس) بالتصغير

(من غلب على ماء) مباح أى سبق إليه (فهو أحق به) من غيره حتى تنتهى حاجته وليس لأحد إزعاجه قبل انقضاء حاجته (طب والضياء عن سمرة) بن جندب

(من فاته الغزو معى فليغز فى البحر) زاد فى رواية فان غزوة فى البحر أفضل من غزوتين فى البر وفى رواية من عشر غزوات وبه استدل من فضل غزو البحر علي البر وعكس آخرون وعليه ابن عبدالبر كما مر (طس عن واثلة) ابن الأسقع قال الهيثمى فيه عمرو بن الحصين وهو ضعيف

(من فدى أسيرا من أيدى العدو) أى الكفار (فأنا ذلك الأسير) أى فكأنى أنا المأسور فرضا وقد فدانى فله من الأجر فى فدائه مثل ماله فى فدائى وهذا خرج مخرج الترغيب الشديد والحث الاكيد علي فكاك الاسرى وبذل الجهد فى ذلك وأن فيه من الثواب مالا يحيط بقدره ووصفه إلا الوهاب (طص عن ابن عباس) قال الهيثمى: فيه أيوب بن أبى حجر قال أبوحاتم أحاديثه صحاح وضعفه الأزدى وبقية رجاله ثقات

(من فر من ميراث وارثه) بأن فعل مافوت بإرثه عليه فى مرض موته (قطع الله ميراثه من الجنة يوم القيامة) أفاد أن حرمان الوارث حرام بل قضية هذا الوعيد أنه كبيرة وبه صرح الذهبى وغيره من حديث سويد بن سعيد عن عبد الرحيم بن يزيد العمى عن أبيه (عن أنس) بن مالك وهؤلاء الثلاثة ضعفاء ومن ثم قال الشيبانى حديث ضعيف

٨٨٨٧ — مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ وَالِدَةٍ وَوَلَدِهَا فَرَّقَ اللهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحِبَّتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم ت ك) عن أبي أيوب - (صح)

٨٨٨٨ — مَنْ فَرَّقَ فَلَيْسَ مِنَّا - (طب) عن معقل بن يسار - (صح)

٨٨٨٩ — مَنْ فَطَّرَ صَائِمًا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ ، غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِ الصَّائِمِ شَيْئًا - (حم ت ه حب) عن زيد بن خالد - (صح)

٨٨٩٠ — مَنْ فَطَّرَ صَائِمًا أَوْ جَهَّزَ غَازِيًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ - (هق) عنه - (صح)

٨٨٩١ — مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللهِ - (حم ق ٤) عن أبي موسى - (صح)

جداً انفرد به ابن ماجه وقال الذهبي في الكبائر في سنده مقال ، وقال المنذري ضعيف

(من فرق بين والدة وولدها) بما يزيل الملك (فرق الله بينه وبين أحبته يوم القيامة) فالتفريق بين الأمة وولدها بنحو البيع أو الهبة حرام شديد التحريم عند الشافعي وأبي حنيفة ومالك بشرط كونه قبل التميز عند الشافعي وقبل البلوغ عند أبي حنيفة وكذا مالك في رواية ابن غانم عنه وفي رواية عنه قبل أن يثغر وسواء رضيت الأم أم لا عند الشافعي وقال مالك يجوز برضاها وذهب بعض الأئمة إلى منع التفريق بينهما مطلقا وقال كما قال ابن العربي إنه ظاهر الحديث لأنه لم يفرق بين الوالدة وولدها بلفظ بين وفرق في جوابه حيث كرر بين في الثاني ليدل على عظم هذا الأمر وأنه لايجوز التفريق بينهما في اللفظ بالبيع فكيف التفريق بين ذواتيهما ؟ ذكره جمع . قال الطيبي : وفي درة الغواص من أوهام الخواص أن يدخلوا بين بين المظهرين وهو وهم ، وإنما أعادوها بين مظهر ومضمر لأن المضمر المتصل بجزء الكلمة فلا يعطف عليه بخلاف المظهر لاستقلاله (حم ت ك) في البيع (عن أبي أيوب) خالد بن يزيد الأنصاري قال الترمذي حسن غريب قال ابن القطان ولم يصححه لأنه من رواية ابن وهب عن حي بن عبد الله وحي نظر فيه البخاري وقال أحمد أحاديثه مناكير ، وقال ابن معين لابأس به فلا اختلاف فيه ولم يصححه اه ، وظاهر تقريره له على تحسينه لكن علم الحفاظ ابن حجر جزم بضعفه وتبعه السخاوي ورد تصحيح الحاكم له بأنه منتقد

(من فرق) بين والدة وولدها (فليس منا) أي ليس من العاملين بشرعنا المتبعين لأمرنا (طب عن معقل بن يسار) قال الهيثمي وفيه نصر بن طريف وهو كذاب

(من فطر صائما) بعشائه وكذا بتمر فإن لم يتيسر فماء (كان له مثل أجره غير أنه لاينقص من أجر الصائم شيئا) فقد حاز الغني الشاكر أجر صيامه هو أو مثل أجر الفقير الذي فطره ففيه دلالة على تفضيل غني شاكر على فقير صابر ووقع في رواية البيهقي من فطر صائما كان له أجر من عمله ، والحديث المشروح كما قال المؤلف يبين أن الضمير راجع للصوم المفهوم من الصائم أي فله مثل أجر من عمل الصوم لامثل أجر من عمل تفطير الصائم ويجوز كون من بمعنى ما والأصل كان له أجر ماعمله وهو الصوم (حم ت ه حب عن زيد بن خالد) الجهني قال في اللسان عن العقيلي ليس يروى هذا من وجه يثبت

(من فطر صائما) هو عام في القادر على الفطر وغيره وكذا يقال في قوله (أو جهز غازيا فله مثل أجره) قال الطيبي نظم الصائم في سلك الغازي لانخراطهما في معنى المجاهدة مع أعداء الله وقدم الصائم لأن الصوم من الجهاد الأكبر جهاد النفس بكفها عن شهواتها (هق عنه) أي عن زيد بن خالد وقضيته أنه لم يخرج في أحد الستة والأمر بخلافه فقد رواه النسائي في الصوم بجملته والترمذي وابن ماجه مقطعا في الصوم وفي الجهاد

(من قاتل لتكون كلمة الله) أي كلمة توحيده وهي الدعوة إلى الإسلام (هي العليا) بضم العين تأنيث أعلى (فهو)

٨٨٩٢ — مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُوَاقَ نَاقَةٍ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ النَّارَ - (حم) عن عمرو بن عنبسة - (ح)

٨٨٩٣ — مَنْ قَادَ أَعْمَى أَرْبَعِينَ خُطْوَةً وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ - (ع طب عد حل هب) عن ابن عمر (عد) عن ابن عباس - وعن جابر . (هب) عن أنس - (ح)

٨٨٩٤ — مَنْ قَادَ أَعْمَى أَرْبَعِينَ خُطْوَةً غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - (خط) عن ابن عمر - (ض)

٨٨٩٥ — مَنْ قَالَ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » نَفَعَتْهُ يَوْماً مِنْ دَهْرِهِ يُصِيبُهُ قَبْلَ ذَلِكَ مَا أَصَابَهُ - البزار (هب) عن أبي هريرة - (ح)

أى المقاتل (فى سبيل الله) قدم هو ليفيد الاختصاص فيفهم أن من قاتل للدنيا أو للغنيمة أو لإظهار نحو شجاعة أو ذب عن نفس أو مال فليس فى سبيل الله ولا ثواب له نعم من قاتل للجنة ولم يخطر بباله إعلاء كلمة الله فهو كالمقاتل للإعلاء إذ مرجعهما وهو رضا الله واحد، كذا قيل، وهل يشترط مقاربة قصد الإعلاء للقتال أو يكفى عند التوجه؟ رجح البعض الثانى لكن أقول يشترط أن لا يأتى بمناف بينهما كما هو ظاهر (حم ق ٤ عن أبى موسى) الأشعرى عبد الله ابن قيس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل حمية ويقاتل رياء أى ذلك فى سبيل الله؟ فذكره

(من قاتل فى سبيل الله فواق ناقة) بالضم والفتح مابين الحلبتين (حرم الله على وجهه النار) أى نار الخلود فى الجحيم وإن مسه عذابها الأليم لذنب ما؛ قال أبو البقاء فى نصب فواق وجهان أحدهما أن يكون ظرفا تقديره وقت فواق أى وقتا مقدرا بذلك والثانى أن يكون جاريا مجرى المصدر أى قتالا بقدر الفواق (حم عن) أبى نجيح (عمرو بن عنبسة) السلمى رمز لحسنه قال الهيثمى فيه عبد العزيز بن عبيد الله وهو ضعيف

(من قاد أعمى أربعين خطوة وجبت له الجنة) أى دخولها وإن كان منه قبل ذلك ما كان لكن من البين أن الكلام فيما إذا قاده لغير معصية بل لو قيل باشتراط قصد الامتثال لم يبعد (ع طب) عن ابن عمر قال الهيثمى وفيه عندهما على بن عروة وهو كذاب (عد) بعدة أسانيد فيه عدة ضعفاء منها عن على بن إسماعيل بن أبى النجم عن عامر ابن يسار عن محمد بن عبد الملك الأنصارى وهو متروك عن محمد بن المنكدر عن ابن عمر ومنها عن إسماعيل بن محمد عن سليمان بن عبد الرحمن القشيرى عن ثور عن ابن المنكدر عن ابن عمر (حل هب) عن طريق ابن عدى المذكورين (عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال البيهقى إسناده ضعيف وقال ابن الجوزى له عنه طرق فيها كذابون فهو موضوع (عد) عن عبد الله بن محمد المكى عن عبد الله بن أبان الثقفى عن الثورى عن عمرو بن دينار (عن ابن عباس) ثم قال مخرجه ابن عدى عبد الله بن أبان حدث عن الثقات بالمناكير وهو مجهول اهـ. واقتطاع المؤلف ذلك من كلامه غير صواب (و) من حديث ميمون بن سلمة عن المسيب بن واضح عن أبى البخترى عن محمد بن أبى حميد عن محمد بن المنكدر (عن جابر) بن عبد الله (هب عن أنس) من طريقين فى أحدهما المعلى بن هلال وفى الآخر أبو داود النخعى وبقية ابن أسلم الثلاثة كذابون وتابع أبا داود يوسف بن عطية وهو ضعيف اهـ. وتعقبه المصنف فلم يأت بطائل

(من قاد أعمى) مسلما ويحتمل أن الذمى كذلك (أربعين خطوة) لفظ رواية الخطيب أربعين ذراعا (غفر الله له ما تقدم من ذنبه) الظاهر أن المراد الصغائر على مامر (خط) فى ترجمة البخترى (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه عبد الباقى ابن قانع أورده الذهبى فى الضعفاء، وقال قال الدارقطنى يخطئ كثيرا والمعلى بن مهدى قال أبو حاتم يأتى أحيانا بالمنكر

(من قال لا إله إلا الله) أى مخلصا (نفعته) وفى رواية أبى نعيم أنجته (يوما من دهره) إن قرنها بمحمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الغزالى ذكر فى بعض الروايات الصدق والإخلاص فقال مرة من قال لا إله إلا الله مخلصا ومعنى الإخلاص مساعدة الحال للمقال (يصيبه) وفى رواية أبى نعيم أصابه (قبل ذلك ما أصابه) لأنه إذا أخلص

٨٨٩٦ - مَنْ قَالَ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » مُخْلِصًا دَخَلَ الْجَنَّةَ - البزار عن أبي سعيد - (صح)

٨٨٩٧ - مَنْ قَالَ « سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ » غُرِسَتْ لَهُ بِهَا نَخْلَةٌ فِي الْجَنَّةِ - (ت حب ك) عن جابر - (صح)

عند قول تلك الكلمة أفاض الله على قلبه نورا أحياه به فبذلك النور طهر جسده فنفعته عند فصل القضاء وأهلته لجوار الجبار فى دار القرار لكن ليس الغرض أنه يلفظ بهذا الكلام فحسب بل أنه عقد ضميره على التوحيد وجعل دين الإسلام مذهبه ومعتمده كما تقول قول الشافعى تريد مذهبه أشار إلى ذلك الزمخشرى
(فائدة) قال ابن عربي : أوصيك أن تحافظ على أن تشترى نفسك من الله بعتق رقبتك من النار بأن تقول لا إله إلا الله سبعين ألف مرة فإن الله يعتق رقبتك أو رقبة من تقولها عنه بها ورد به خبر نبوى وأخبرنى أبو العباس القسطلانى بمصر أن العارف أبا الربيع المالقى كان على مائدة وقد ذكر هذا الذكر عليها صبى صغير من أهل الكشف فلما مد يده للطعام بكى فقيل ماشأنك قال هذه جهنم أراها وأمى فيها فقال المالقى فى نفسه اللهم إنى قد جعلت هذه التهليلة عتق أمه من النار فضحك الصبي وقال الحمد لله الذى خرجت أمى منها وما أدرى سبب خروجها قال المالقى فظهر لى صحة الحديث قال ابن عربي وقد عملت أنا على ذلك ورأيت بركته (البزار) فى مسنده (هب) كلاهما (عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا الطبرانى فى معاجيمه باللفظ المزبور ولكنه قال بدل يصيبه الخ بعد مايصيبه العذاب قال الطبرانى لم يروه عن موسى الصغير إلا حفص تفرد به الحسين بن على
(من قال لا إله إلا الله مخلصا) زاد فى رواية من قلبه (دخل الجنة) قال الطيبى قوله مخلصا وفى رواية بدله صدقا أقيم مقام الاستقامة لأن ذلك يعبر به قولا عن مطابقة القول المخبر عنه ويعبر به فعلا عن تحرى الأخلاق المرضية كقوله تعالى « والذى جاء بالصدق وصدق به » أى حقق ما أورده قولا بما تحراه فعلا وبهذا التقرير يندفع ما أوهمه ظاهر الأخبار من منع دخول كل من نطق بالشهادتين النار وإن كان من الفجار وقال الغزالى معنى الإخلاص أن يخلص قلبه لله فلا يبقى فيه شركة لغيره فيكون الله محبوب قلبه ومعبود قلبه ومقصود قلبه ومن هذا حاله فالدنيا سجنه لمنعها له عن مشاهدة محبوبه وموته خلاص من السجن وقدوم على المحبوب؛ قال الفخر الرازى اشترط القول والإخلاص لأن أحكام الإيمان بعضها يتعلق بالباطن وبعضها بالظاهر فما يتعلق بالباطن أحكام الآخرة وذا متفرع على الاخلاص الذى هو باطن عن الخلق ومما يتعلق بالظاهر أحكام الدنيا وذا لا يعرف إلا بالقول فصار الاخلاص ركنا أصليا فى حق الله والقول ركنا شرعيا فى حق الخلق وقال الدقاق معناه من قالها مخلصا فى قالته دخل الجنة فى حالته وهى جنة المعرفة « ولمن خاف مقام ربه جنتان » (فائدة) جلس الحسن البصرى فى جنازة النوار امرأة الفرزدق وقد اعتم بعمامة سوداء وأسدلها بين كتفيه والناس بين يديه ينظرون اليه فوقف عليه الفرزدق وقال ياأبا سعيد يزعم الناس أنه اجتمع فى هذه الجنازة خير الناس وشرهم قال من ومن قال أنت وأنا قال ما أنا بخيرهم ولا أنت بشرهم لكن ما أعددت لهذا اليوم قال شهادة أن لا إله إلا الله منذ سبعين سنة قال نعم والله العدة (البزار) فى مسنده (عن أبي سعيد) الخدرى قال الهيثمى رجاله ثقات لكن من روى عنه البزار لم أقف له على ترجمة اه وقد تناقض فى هذا الحديث الحافظ العراقى فمرة حسنه وأخرى ضعفه
(من قال سبحان الله) أى أنزهه عن النقائص (العظيم وبحمده) فى محل الحال أى نسبحه حامدين له (غرست له بها نخلة فى الجنة) أى غرست له بكل مرة نخلة فيها وخص النخل لكثرة منافعه وطيب ثمره قال فى المطامح أسرار الأذكار وترتيبها فى التجليات والواردات لا يعرفه إلا أهل السلوك والمنازلات والكلام فيه بغير ذوق كلام من وراء حجاب قال العراقى وغرس وغرز كلاهما بمعنى وضع على جهة الثبوت (ت حب ك عن جابر) بن عبد الله ورواه عنه أيضا النسائى وابن السنى فى يوم وليلة وحسنه واستغربه الترمذى وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم

٨٨٩٨ - مَنْ قالَ « سُبحانَ اللهِ وبِحَمْدِهِ » في يومٍ مائةَ مرّةٍ حُطّتْ خَطاياهُ ، وإنْ كانتْ مِثْلَ زَبَدِ البَحْرِ - (حم ق ت ه) عن أبي هريرة - (صح)

٨٨٩٩ - مَنْ قالَ في القُرْآنِ بغيرِ عِلْمٍ فَلْيَتَبَوّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النّارِ - (ت) عن ابن عباس - (صح)

٨٩٠٠ - مَنْ قالَ في القُرْآنِ بِرَأْيِهِ فأصابَ فقدْ أخْطأَ - (٣) عن جندب - (ح)

(من قال سبحان الله وبحمده في يوم) واحد (مائة مرة) ولو متفرقة وفى أثناء النهار لكن متوالية وفى أوله وأول الليل أفضل ذكره النووى (حطت خطاياه) أى غفرت ذنوبه (وإن كانت مثل زبد البحر) كناية عن المبالغة فى الكثرة وهذا وأمثاله نحو ما طلعت عليه الشمس كناية عبر بها عن الكثرة عرفا قال ابن بطال والفضائل الواردة فى التسبيح والتحميد ونحو ذلك إنما هى لأهل الشرف فى الدين والكمال كالطهارة من الحرام وغير ذلك فلا يظن ظان أن من أدمن الذكر وأصر على ما شاء من شهواته وانتهك دين الله وحرماته أن يلتحق بالمطهرين المقدسين ويبلغ منازل الكاملين بكلام أجراه على لسانه ليس معه تقوى ولا عمل صالح قال عياض وظاهر قوله مثل زبد مع قوله فى حديث التهليل محيت عنه خطايا مائة سنة أن التسبيح أفضل لكون عدد الزبد أضعاف المائة لكن قوله فى التهليل ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به يقتضى أنه أفضل (حم ق ت ه عن أبي هريرة).

(من قال فى القرآن بغير علم) أى من قال فيه قولا يعلم أن الحق غيره أو من قال فى مشكله بما لا يعرف من مذهب الصحب والتابعين (فليتبوأ مقعده من النار) أى فليتخذ لنفسه نزلا فيها حيث نصب نفسه صاحب وحى يقوله ما شاء قال ابن الأثير النهى يحتمل وجهين أحدهما أن يكون له فى الشىء رأى وإليه ميل من طبعه وهواه فيتناول القرآن على وفقه محتجاً به لغرضه ولو لم يكن له هوى لم يلح له منه ذلك المعنى وهذا يكون تارة مع العلم كمن يحتج منه بآية على تصحيح بدعته عالما بأنه غير مراد بالآية وتارة يكون مع الجهل بأن تكون الآية محتملة فيميل فهمه إلى ما يوافق غرضه ويرجحه برأيه وهواه فيكون فسر برأيه إذ لولاه لم يترجح عنده ذلك الاحتمال وتارة يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلا من القرآن فيستدل به بما يعلم أنه لم يرد به كمن يدعو إلى مجاهدة القلب القاسى بقوله « اذهب إلى فرعون إنه طغى » ويشير إلى قلبه ويومئ إلى أنه المراد بفرعون وهذا يستعمله بعض الوعاظ فى المقاصد الصحيحة تحسينا للكلام وترغيباً للسامع وهو ممنوع الثانى أن يتسارع إلى تفسيره بظاهر العربية بغير استظهار بالسماع والنقل يتعلق بغرائب القرآن وما فيه من الألفاظ المبهمة والمبدلة والاختصار والحذف والإضمار والتقديم والتأخير فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعانى بمجرد فهم العربية كثر غلطه ودخل فى زمرة من فسر القرآن بغير علم فالنقل والسماع لابد منهما أولا ثم هذه تستتبع التفهم والاستنباط ولا مطمع فى الوصول إلى الباطن قبل إحكام الظاهر إلى هنا كلامه (ت) فى التفسير (عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً أبو داود فى العلم والنسائى فى الفضائل خلافا لما أوهمه صنيع المصنف من تفرد الترمذى به عن الستة ثم إن فيه من جميع جهاته عبد الأعلى بن عامر الكوفى قال أحمد وغيره ضعيف وردوا تصحيح الترمذى له.

(من قال فى القرآن) وفى رواية للترمذى وغيره من قال فى كتاب الله وفى رواية من تكلم فى القرآن (برأيه) أى بما سنح فى ذهنه وخطر بباله من غير دراية بالأصول ولا خبرة بالمنقول (فأصاب) أى فوافق هواه الصواب دون نظر كلام العلماء ومراجعة القوانين العلمية ومن غير أن يكون له وقوف على لغة العرب ووجوه استعمالها من حقيقة ومجاز ومجمل ومفصل وعام وخاص وعلم بأسباب نزول الآيات والناسخ والمنسوخ منها وتعرف لأقوال الأئمة وتأويلاتهم (فقد أخطأ) فى حكمه على القرآن بما لم يعرف أصله وشهادته على الله تعالى بأن ذلك هو مراده أما من قال فيه بالدليل وتكلم فيه على وجه التأويل فغير داخل فى هذا الخبر ولما لم يتطفن بعض الناس لإدراك هذا

٨٩٠١ - مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَاناً وَاحْتِسَاباً غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - (ق ٤) عن أبى هريرة - (صح)

٨٩٠٢ - مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيمَاناً وَاحْتِسَاباً غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - (خ ٣) عنه - (صح)

٨٩٠٣ - مَنْ قَامَ لَيْلَتَيِ الْعِيدِ مُحْتَسِباً لِلَّهِ تَعَالَى لَمْ يَمُتْ قَلْبُهُ يَوْمَ تَمُوتُ الْقُلُوبُ - (ه) عن أبى أمامة - (ح)

٨٩٠٤ - مَنْ قَامَ فِي الصَّلَاةِ فَالْتَفَتَ رَدَّ اللهُ عَلَيْهِ صَلَاتَهُ - (طب) عن أبى الدرداء - (ض)

المغنى طعن فى صحة الخبر وحاول إنكاره بغير دليل (٣ عن جندب) بن عبد الله البجلى رمز المؤلف لحسنه ولعله لاعتضاده وإلا ففيه سهل بن عبد الله بن أبى حزم تكلم فيه أحمد والبخارى والنسائى وغيرهم وقال الترمذى تكلم فيه بعضهم .

(من قام رمضان) أى قام بالطاعة فى رمضان أنى بقيام رمضان وهو التراويح أو قام إلى صلاة رمضان أو إلى إحياء لياليه بالعبادة غير ليلة القدر تقديراً ويحصل بنحو تلاوة أو صلاة أو ذكر أو علم شرعى وكذا كل أخروى ويكفى بمعظم الليل وقيل بصلاة العشاء والصبح جماعة (إيمانا) تصديقاً بوعد الله بالثواب عليه (واحتسابا) إخلاصا ونصبهما على الحال أو المفعول له وجمع بينهما لأن المصدق للشىء قد لا يفعله مخلصا بل لنحو رياء والمخلص فى الفعل قد لا يكون مصدقا بثوابه فلا ملجئ لجعل الثانى تأكيداً للأول (غفر له ما تقدم من ذنبه) الذى هو حق لله تعالى والمراد الصغائر قال الزركشى كل ما ورد من إطلاق غفران الذنوب كلها على فعل بعض الطاعات من غير توبة كهذا الحديث وحديث الوضوء يكفر الذنوب وحديث من صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر الله له فحملوه على الصغائر فإن الكبائر لا يكفرها غير التوبة ونازع فى ذلك صاحب الذخائر وقال فضل الله أوسع وكذا ابن المنذر فى الأشراف فقال فى حديث من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر الله له ما تقدم من ذنبه قال يغفر له جميع ذنوبه صغيرها وكبيرها وحكاه ابن عبد البر عن بعض معاصريه قيل وأراد به أبا محمد الأصيلى المحدث أن الكبائر والصغائر يكفرها الطهارة والصلاة لظاهر الأحاديث قال وهو جهل بين وموافقة للمرجئة فى قولهم ولو كان كما زعموا لم يكن الأمر بالتوبة معنى وقد أجمع المسلمون أنها فرض والفروض لا تصح إلا بقصد ولقول المصطفى صلى الله عليه وسلم كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر وفيه جواز قوله رمضان بغير إضافة شهر قال أصحابنا ويكره قيام الليل كله أى إدامته لا ليلة أو ليالى بدليل ندبهم إحياء ليلتى العيد وغيرهما (ق ٤) فى الصوم (عن أبى هريرة)

(من قام ليلة القدر) أى أحياها مجردة عن قيام رمضان (إيمانا واحتسابا) إخلاصا من غير شوب نحو رياء طالبا للقبول، هبه شعر بها أم لا، هذا مصدر فى موضع الحال أى مؤمنا أو محتسبا أو مفعول من أجله قال أبو البقاء ونظيره فى جواز الوجهين «اعملوا آل داود شكراً» (غفر له ما تقدم من ذنبه) وفى رواية وما تأخر قال الحافظ ابن رجب ولا يتأخر تكفير الذنوب بها إلى انقضاء الشهر بخلاف صيام رمضان وقيامه وقد يقال يغفر لهم عند استكمال القيام فى آخر ليلة منه قبل تمام نهارها وتتأخر المغفرة بالصوم إلى إكمال النهار بالصوم (خ ٣ عنه) أى عن أبى هريرة

(من قام ليلتى العيد) الفطر والأضحى أى أحياهما (محتسبا) لله (لم يمت قلبه يوم تموت القلوب) أى لا يشغف بحب الدنيا لأنه موت أو يأمن من سوء الخاتمة «أو من كان ميتاً فأحييناه» أى كافراً فهديناه ويحصل ذا بمعظم الليل وقيل بصلاة العشاء والصبح جماعة على مامر (ه عن أبى أمامة) الباهلى

(من قام فى الصلاة فالتفت رد الله عليه صلاته) أى لم يقبلها بمعنى أنه لا يثيبه عليها وأما الفرض فيسقط عنه ولا يلزمه قضاؤه فإن الالتفات بالوجه فى الصلاة لا يبطلها بل هو مكروه تنزيها فان التفت بصدره بطلت حقيقة (طب عن أبى الدرداء) قال الهيثمى فيه يوسف بن عطية وهو ضعيف

٨٩٠٥ — مَنْ قَامَ مَقَامَ رِيَاءٍ وَسُمْعَةٍ فَإِنَّهُ فِى مَقْتِ اللهِ حَتَّى يَجْلِسَ . (طب) عن عبد الله الخزاعى - (ح)

٨٩٠٦ — مَنْ قَبَّلَ بَيْنَ عَيْنَىْ أُمِّهِ كَانَ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ - (عد هب) عن ابن عباس - (ض)

٨٩٠٧ — مَنْ قَتَلَ حَيَّةً فَكَأَنَّمَا قَتَلَ رَجُلًا مُشْرِكًا قَدْ حَلَّ دَمُهُ - (حم) عن ابن مسعود - (ح)

٨٩٠٨ — مَنْ قَتَلَ حَيَّةً أَوْ عَقْرَبًا فَكَأَنَّمَا قَتَلَ كَافِرًا - (خط) عن ابن مسعود - (ح)

٨٩٠٩ — مَنْ قَتَلَ حَيَّةً فَلَهُ سَبْعُ حَسَنَاتٍ ، وَمَنْ قَتَلَ وَزَغَةً فَلَهُ حَسَنَةٌ -(حم حب) عن ابن مسعود -(صح)

٨٩١٠ — مَنْ قَتَلَ عُصْفُورًا بِغَيْرِ حَقِّهِ سَأَلَهُ اللهُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن ابن عمرو - (ح)

(من قام مقام رياء وسمعة فانه فى مقت الله حتى يجلس) يعنى حتى يترك ذلك ويتوب وفى رواية أحمد من قام مقام رياء وسمعة راءى الله به وسمع قال المنذرى وإسناده جيد (طب عن عبد الله الخزاعى) رمز لحسنه قال الهيثمى فيه يزيد ابن عياض وهو متروك

(من قبل بين عينى أمه) إكراما لها وشفقة وتعظيما واستعطافا (كان له ذلك) أى ثوابه (سترا من النار) أى حائلا بينه وبينها مانعا له من دخوله إياها ثم الذى وقفت عليه فى أصول صحيحة بخط الحفاظ بزيادة ما بعد قبل وهل مثل الأم أمهاتها والأب وآباه وفيه احتمال (عد هب) كلاهما من حديث عقيل بن خويلد عن خلف بن يحيى القاضى عن أبى مقاتل عن عبد العزيز بن أبى رواد عبد الله بن طاووس عن أبيه (عن ابن عباس) قضية صنيع المصنف أن مخرجيه سكتا عليه وليس كذلك بل تعقبه ابن عدى بقوله منكر إسنادا ومتنا وأبو مقاتل لا يعتمد على روايته وقال البيهقى إسناده غير قوى اه وقال ابن الجوزى موضوع فيه أبو مقاتل لا تحل الرواية عنه اه وفى الميزان حفص بن سليم أبو مقاتل السمرقندى وهاه ابن قتيبة شديدا وكذبه ابن مهدى وقال السليمانى يضع الحديث ثم ساق له هذا الخبر قال فى اللسان عن الحاكم والنقاش حدث بأحاديث موضوعة وكذبه وكيع اه ومن ثم حكم ابن الجوزى بوضعه وتعقبه المؤلف فلم يصنع شيئا .

(من قتل حية فكأنما قتل رجلا مشركا) بالله (قد حل دمه) لأنها شاركت إبليس فى ضرر آدم وبنيه وعداوتهم وتظاهرت معه فكانت سببا لإهباطه إلى الأرض فالعداوة بين بنيها وبينهم متأصلة متأكدة لا تبقى فى ضررهم غاية فليس لها حرمة ولا ذمة (حم) من حديث أبى الأحوص (عن ابن مسعود) قال أبو الأحوص بينا ابن مسعود يخطب فاذا بحية تمشى على الجدار فقطع خطبته ثم ضربها بقضيبه فقتلها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ورواه عنه أبو يعلى والبزار قال الهيثمى بعد ماذكر الثلاثة رجال البزار رجال الصحيح

(من قتل حية أو عقربا فكأنما قتل كافرا) ومن قتل كافرا كان فداءه من النار لأنه عادى الله (خط عن ابن مسعود) وأخرجه عنه الديلمى لكن بدون العقرب

(من قتل حية فله سبع حسنات ومن قتل وزغة) بفتحات سام أبرص قال الزمخشرى سمى وزغا لخفته وسرعة حركته يقال لفلان وزغ أى رعشة وهو من وزغ الجنين فى البطن توزيغا إذا تحرك اه . (فله حسنة) ومن له حسنة دخل الجنة كما فى الخبر المار (حم حب عن ابن مسعود)

(من قتل عصفورا) بضم أوله ونبه بالعصفور لصغره على ما فوقه وألحق به تنزه المترفين بالاصطياد لا لأكل أو حاجة وفى رواية فما فوقها وهو محتمل لكونه فوقها فى الحقارة والصغر وفوقها فى الجثة والعظم (بغير حقه) فى رواية حقها والتأنيث باعتبار الجنس والتذكير باعتبار اللفظ وحقها عبارة عن الانتفاع بها (سأله الله عنه) فى رواية عن قتله أى عاقبه وعذبه عليه (يوم القيامة) تمامه عند مخرجه أحمد وغيره قيل وما حقها يارسول الله قال أن تذبحه

٨٩١١ - مَنْ قَتَلَ كَافِرًا فَلَهُ سَلَبُهُ - (ق د ت) عن أبي قتادة (حم د) عن أنس (حم ه) عن سمرة - (صح)

٨٩١٢ - مَنْ قَتَلَ مُعَاهَدًا لَمْ يَرِحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا - (حم خ ن ه) عن ابن عمرو - (صح)

فتأكله ولا تقطع رأسه فترمى بها فما أوهمه صنيع المصنف من أن ماذكره هو الحديث بتمامه غير صحيح وفي رواية للقضاعي وغيره من قتل عصفوراً عبثاً جاء يوم القيامة وله صراخ تحت العرش يقول رب سل هذا فيم قتلني من غير منفعة قال البغوي فيه كراهة ذبح الحيوان لغير الأكل قال الخطابي وفي معناه ماجرت به العادة من ذبح الحيوان عند قدوم الملوك والرؤساء وعند حدوث نعمة ونحو ذلك من الأمور (حم عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه وفيه صهيب مولى ابن عامر قال الذهبي في المهذب كان حذاء بمكة فيه جهالة وقد وثق وهذا إسناده جيد اه .

(من قتل كافرا [١]) وفي رواية للبخاري من قتل قتيلا (فله سلبه) أي فله أخذ ثيابه التي عليه والسلب بالفتح المسلوب [٢] وهذا قاله يوم حنين فقتل أبوطلحة يومئذ عشرين رجلا فأخذ أسلابهم قال ابن حجر ووهم من قال إنه قاله يوم بدر وإنما سماه قتيلا والقتيل لايقتل لاكتساب لباس مقدمات القتل فهو مجاز باعتبار الأول من قبيل «ولا يلدوا إلا فاجراً كفارا» وهذا الخبر حمله أبوحنيفة ومالك على أنه من التصرف بالإمامة العظمى فلا يكون السلب للقاتل إلا إذا نفله الإمام إياه وحمله الشافعي على الفتيا المقتضية للتشريع العام لأن ذلك هو الأغلب من تصرف النبي صلى الله عليه وسلم فلا يخمس السلب عنده بل هو للقاتل وإن لم ينفله الإمام (ق د ت عن أبي قتادة) الأنصاري وفيه قصة (حم د عن أنس حم ه عن سمرة) بن جندب قال ابن حجر وسنده لا بأس به وقال الكمال بن أبي شريف في تخريج الكشاف وهم الشرف الطيبي في شرحه للكشاف حيث عزاه لأبي داود من حديث ابن عباس فإن الذي فيه أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلا فله كذا و كذا لم يقل فله سلبه

(من قتل معاهدا) أي من له عهد منا بنحو أمان قال ابن الأثير وأكثر مايطلق في الحديث على أهل الذمة وقد يطلق على غيرهم من الكفار إذا صولحوا على ترك الحرب (لم يرح) بفتح أوليه على الأشهر وقد تضم الياء وتفتح الراء وتكسر (رائحة الجنة) أي لم يشمها حين شمها من لم يرتكب كبيرة لأنه لايجدها أصلا كما يفيده أخبار أخر جمعاً بينه وبين ماتعاضد من الدلائل النقلية والعقلية على أن صاحب الكبيرة إذا كان موحداً محكوما بإسلامه لايخلد في النار ولا يحرم من الجنة (وإن ريحها) الواو للحال (ليوجد) في رواية يوجد بلا لام (من مسيرة أربعين عاما) وروى مائة وخمسمائة وألف ولا تدافع لاختلافه باختلاف الأعمال والعمال والأحوال أوالقصد المبالغة في التكثير لاخصوص العدد، والوعيد يفيد أن قتله كبيرة وبه صرح الذهبي وغيره لكن لايلزم منه قتل المسلم به

﴿تنبيه﴾ قال ابن القيم ريح الجنة نوعان نوع يوجد في الدنيا تشمه الأرواح أحياناً لاتدركه العبارة ونوع يدرك بحاسة الشم للأبدان كما يشم رائحة الأزهار ونحوها وذا يشترك أهل الجنة في إدراكه في الآخرة من قرب ومن بعد يدركه الخواص في الدنيا وقد أشهد الله عباده في هذه الدار آثارا من آثار الجنة وأنموذجا منها من الرائحة الطيبة واللذة الشهية والمناظر البهية والمناكح الشهية والنعيم والسرور وقرة العين (حم خ) في الجزية (ن ه) في الديات (عن ابن عمرو) بفتح العين ومن ضمه فقد صحف: ابن العاص رفعه .

---

(١) أو كفانا شره بأن أثخنه أو أعماه أو قطع يديه أو رجليه أو أسره

(٢) من ثياب وسلاح ومركوب يقاتل عليه أو ممسكا عنانه وهو يقاتل راجلا ، وآلته كسرج ولجام ومقود وكذا لباس كمنطقة وسوار وجنيبة وهميان وما فيه من النفقة

٨٩١٣ — مَنْ قَتَلَ مُعَاهَدًا فِى غَيْرِ كُنْهِهِ حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ - (حم د ن ك) عن أبى بكرة - (صح)

٨٩١٤ — مَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا فَاعْتَبَطَ بِقَتْلِهِ لَمْ يَقْبَلِ اللهُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا - (د) والضياء عن عبادة ابن الصامت - (ض)

٨٩١٥ — مَنْ قَتَلَ وَزَغًا كَفَّرَ اللهُ عَنْهُ سَبْعَ خَطِيئَاتٍ - (طس) عن عائشة - (ح)

٨٩١٦ — مَنْ قَتَلَهُ بَطْنُهُ لَمْ يُعَذَّبْ فِى قَبْرِهِ - (حم ت ن حب) عن خالد بن عرفطة ، وسليمان بن صرد - (ح)

(من قتل معاهدا) بفتح الهاء أى من عوهد أى صولح مع المسلمين بنحو جزية أو هدنة من إمام أو أمان من مسلم ويجوز كسر الهاء على الفاعل قال فى التنقيح والفتح أكثر (فى غير كنهه) أى فى غير وقته أو غاية أمره الذى يحل فيه قتله وكنه الأمر حقيقته أو وقته أو غايته والمراد الوقت الذى بيننا وبينه فيه عهد أو أمان (حرم الله عليه الجنة) مادام ملطخا بذنبه ذلك فإذا طهر بالنار صار إلى ديار الأبرار وقال القاضى حرم الله عليه الجنة ليس فيه مايدل على الدوام والاقناط الكلى فضلا عن القطع ؛ وقال غيره هذا التحريم مخصوص بزمان ما ، لقيام الأدلة على أن من مات مسلما لايخلد فى النار وإن ارتكب كل كبيرة ومات على الاصرار (حم د ن ك عن أبى بكرة) قال فى المهذب هذا إسناد صالح ورواه عنه أيضا باللفظ المزبور الحاكم ، وقال صحيح وأقره الذهبى .

(من قتل مؤمنا فاعتبط بقتله) بعين مهملة أى قتله ظلما بغير جناية ولا عن جريرة ولا عن قصاص يقال عبطت الناقة إذا نحرتها من غير داء بها ، وقيل بمعجمة من الغبطة الفرح والسرور لأن القاتل يفرح بقتل خصمه فإذا كان المقتول مؤمنا وفرح بقتله (لم يقبل الله منه صرفا ولا عدلا) أى نافلة ولا فريضة والرواية الأولى أولى كما فى المنضد لأن القاتل ظلما عليه القود ؛ هبه فرح بقتله أولا ، والقتل أكبر الكبائر بعد الكفر (د والضياء) المقدسى (عن عبادة ابن الصامت ورجاله ثقات .

(من قتل وزغا) بفتح الزاى والغين المعجمتين معروف ويسمى سام أبرص (غفر الله له) لفظ رواية الطبرانى محا الله عنه (سبع خطيئات) لتشوف الشارع إلى إعدامه لكونه مجبولا على الاساءة وقد كان ينفخ النار على إبراهيم حين ألقى فيها وفى مسلم من قتل وزغا فى أول ضربة كتب له مائة حسنة وفى الثانية دون ذلك وفى الثالثة دون ذلك قال النووى سبب تكثير الثواب فى قتله أول ضربة الحث على المبادرة بقتله والاعتناء به والحرص عليه فانه لو فاته ربما انفلت وفات قتله والمقصود انتهاز الفرصة بالظفر على قتله اه . وفى رواية من قتله فى أول ضربة له مائة وخمسون وفى الثانية سبعون ووجهه ابن الكمال بأن التعب باطنى وظاهرى والباطنى تعب الاهتمام والاقدام والأول أولى بالاعتبار عند التعارض ولهذا كان الأقل ضربا أكثر جزاء مع أن الظاهر المتبادر إلى الوهم خلافه اه . وتردد بعض الكاملين فى إلحاق الفواسق الخمس به فى الثواب الموعود ثم رجح المنع لأن الإلحاق بالقياس ممنوع لبطلان العدد المنصوص وبالدلالة يحتاج لمعرفة لحوق فسادها إلى رتبة فساد الفواسق وهو غير معروف ورجح البعض أنها مثلها لأنه صلى الله عليه وسلم سماها فويسقة فلو عمل بها كذلك كان عملا بالنص (طس عن عائشة) رمز لحسنه قال الهيثمى فيه عبد الكريم بن أبى المخارق وهو ضعيف ؛ ثم إن ظاهر صنيع المصنف أن هذا مما لم يتعرض أحد الستة لتخريجه وهو ذهول بالغ فقد خرجه مسلم فى الصحيح عن أبى هريرة بلفظ من قتل وزغا محا الله عنه سبع خطيئات

(من قتله بطنه) أى مات بمرض بطنه كالاستسقاء أو الاسهال أو من حفظ البطن من الحرام والشبه (لم يعذب فى قبره) وإذا لم يعذب فيه لم يعذب فى غيره لأنه أول منازل الآخرة فان كان سهلا فما بعده أسهل وإلا فعكسه قال القرطبى وحكمته أنه حاضر القلب عارفا بربه فلم يحتج لإعادة السؤال بخلاف من يموت بغيره من الأمراض

٨٩١٧ - مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دَمِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ ، وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ - (حم ٣ حب) عن سعيد بن زيد - (ح)

٨٩١٨ - مَنْ قُتِلَ دُونَ مَظْلَمَتِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ - (ن) والضياء عن سويد بن مقرن - (صح)

٨٩١٩ - مَنْ قَدَّمَ مِنْ نُسُكِهِ شَيْئًا أَوْ أَخَّرَهُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ - (هق) عن ابن عباس - (ح)

٨٩٢٠ - مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَهُ وَهُوَ بَرِيءٌ مِمَّا قَالَ جُلِدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَدًّا ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ - (حم ق د ت) عن أبي هريرة - (صح)

فإنه يغيب عقولهم قال الطيبي وفيه استعارة تبعية ، شبه مايلحق للبطون من ازهاق نفسه به بما يزهق النفس المحدد ونحوه والقرينة نسبة القتل إلى البطن (تنبيه) هذا الحديث خص به حديث ابن ماجه والبيهقي من مات مريضا مات شهيدا ووقى فتنة القبر (حم ن حب عن خالد بن عرفطة) الليثي أوالبكرى (وعن سليمان بن صرد) بضم المهملة وفتح الراء ابن أبي الجون الخزاعى كان اسمه فى الجاهلية سيار فسماه المصطفى صلى الله عليه وسلم سليمان كان حبرا عابداً نزل الكوفة .

(من قتل دون ماله) أى عنده ودون فى الأصل ظرف مكان بمعنى أسفل وتحت استعملت هنا بمعنى لأجل التى للسببية توسعاً مجازا لأن الذى يقاتل علي ماله كأنه يجعله خلفه أو تحته ثم يقاتل عليه ، ذكره جمع (فهو شهيد) أى فى حكم الآخرة لا الدنيا أى له ثواب كثواب شهيد مع مابين الثوابين من التفاوت وذلك لأنه محق فى القتال ومظلوم بطلبه منه (ومن قتل دون دمه) أى فى الدفع عن نفسه (فهو شهيد ومن قتل دون دينه) أى فى نصرة دين الله و الذب عنه وفى قتال المرتدين (فهو شهيد ومن قتل دون أهله) أى فى الدفع عن بضع حليلته أو قريبته (فهو شهيد) أى فى حكم الآخرة لا الدنيا لأن المؤمن بإسلامه محترم ذاتاً ودما وأهلا ومالا فإذا أريد شيء منه من ذلك جاز له الدفع عنه أو وجب علي الخلاف المعروف لكن إنما يدفعه دفع الصائل فلا يصعد إلى رتبة وهو يرى ما دونه كافياً كما هو مقرر فى الفروع فإذا أدى قتاله لقتله فهو هدر (حم ٣ حب) والقضاعى (عن سعيد بن زيد) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتعدون الشهيد فيكم؟ قالوا من قتل فى سبيل الله قال إن شهداء أمتى إذن لقليل قالوا فمن هم يارسول الله فذكره قال المصنف وهو متواتر

(من قتل دون مظلمته) قال الطيبي يعنى قدامها كقوله * تريك الندى مادونها وهى دونه * (فهو شهيد) قال ابن جرير هذا أبين بيان وأوضح برهان علي الإذن لمن أريد ماله ظلما فى قتال ظالمه والحث عليه كائنا من كان لأن مقام الشهادة عظيم فقتال اللصوص والقطاع مطلوب فتركه من ترك النهى عن المنكر ولا منكر أعظم من قتل المؤمن وأخذ ماله ظلما (ن والضياء) المقدسى وكذا أحمد والقضاعى (عن سويد بن مقرن) بضم الميم وفتح القاف وشد الراء مكسورة (المزنى) صحابى نزل الكوفة وظاهر صنيع المصنف أن ذا الحديث وما قبله لا ذكر له فى أحد الصحيحين والأمر بخلافه فهذا خرجه البخارى فى المظالم بلفظ من قتل دون ماله فهو شهيد وكذا رواه مسلم فى الإيمان .

(من قدم من نسكه) أى حجته أو عمرته (شيئا أو أخره فلا شيء عليه) يفسره أن النبى صلى الله عليه وعلى آله وسلم فى حجة الوداع بمنى يوم النحر ماسئل عن شيء من الأعمال قدم أو أخر إلا قال افعل ولا حرج (هق عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه

(من قذف مملوكه) أى رماه بالزنا وفى رواية عبده (وهو) أى والحال أنه : أى المملوك (بريء مما قال) سيده

٨٩٢١ - مَنْ قَذَفَ ذِمِّيًّا حُدَّ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِسِيَاطٍ مِنْ نَارٍ - (طب) عن واثلة - (ح)
٨٩٢٢ - مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ يَتَأَكَّلُ بِهِ النَّاسَ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهُهُ عَظْمٌ لَيْسَ عَلَيْهِ لَحْمٌ - (هب) عن بريدة - (ح)
٨٩٢٣ - مَنْ قَرَأَ بِمِائَةِ آيَةٍ فِي لَيْلَةٍ كُتِبَ لَهُ قُنُوتُ لَيْلَةٍ - (حم ن) عن تميم - (ض)

فيه لم يحد لقذفه فى حكم الدنيا لأن شرط حد القذف الإحصان والقن غير محصن وعليه يستوى مملوكه ومملوك غيره لكنه يعزر لمملوك غيره و(جلد) السيد(يوم القيامة) أى ضرب يوم الجزاء الأكبر (حدا) لانقطاع الرق بزوال ملك السيد المجازى وانفراد البارئ تعالى بالملك الحقيق وحصول التكافى ولا تفاضل يومئذ إلا بالتقوى (إلا أن يكون) المملوك (كما قال) من كونه زانياً فلا يحد فى الآخرة لا يقال قوله وهو برىء جملة حالية والأحوال شروط فكأنه قال جلد يوم القيامة بشرط كونه بريئاً فيفهم أنه إذا لم يكن بريئاً لا يجلد فلا ينافى قوله إلا أن يكون كما قال لأنا نقول إن كان مفهوم الشرط غير معتبر وهو ماعليه جمع فهذا مفهوم شرط وإن كان معتبرا وهو مذهب آخرين فينزل قوله وهو برىء على أن المراد أنه يغلب على ظنه براءته والواقع فى نفس الأمر خلافها فحينئذ لايحد لصدقه كذا قرره بعض الأعاظم وقال الطيبى الاستثناء مشكل لأن قوله وهو برىء يأباه إلا أن يؤول قوله وهو برىء أن يعتقد ويظن براءته ويكون العبد كما قال فى الواقع لا مااعتقد هو فحينئذ لايجلد لكونه صادقا فيه (حم ق) فى اللباس والنذر (د) فى الأدب (ت) فى البر كلهم (عن أبى هريرة) قال قال أبو القاسم هى التوبة فذكره ورواه عنه أيضا النسائى

(من قذف ذمياً) أى رماه بالزنا (حد له يوم القيامة بسياط من نار) جمع سوط وهو معروف أما فى الدنيا فلا يحد مسلم لقذف ذمى لكن يعزر والقصد بالحديث التحذير من قذفه وأنه حرام متوعد عليه بالعقوبة فى الآخرة لما فيه من إيذائه (طب) وكذا ابن عدى (عن واثلة) بن الأسقع رمز لحسنه قال الهيثمى فيه محمد بن محصن العكاشى وهو متروك اه وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال محمد بن محصن يضع وتعقبه المؤلف فى مختصر الموضوعات ساكتاً عليه

(من قرأ القرآن يتأكل به) أى يستأكل به على حد «فمن تعجل فى يومين» أى استعجل والباء للآلة ككتبت بالقلم (الناس جاء يوم القيامة ووجهه عظم ليس عليه لحم) أى من جعل القرآن ذريعة ووسيلة إلى حطام الدنيا جاء يوم القيامة فى أسوإ حال وأقبح صورة حيث عكس وجعل أشرف الأشياء وأعزها وصلة إلى أذل الأشياء وأحقرها وذا أبلغ من خبر لا يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتى يوم القيامة وليس فى وجهه مزعة لحم لأنه أخبر عن وجهه أنه عظم صرف ثم أكده بقوله وليس عليه لحم قال الأفضلى من استجر الجيفة ببعض الملاهى والمعازف أهون ممن استجرها بالمصحف (هب عن بريدة) قال ابن أبى حاتم لا أصل لهذا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن الجوزى وفيه علي بن قادم ضعفه يحيي وأحمد بن ضبير ضعفه الدارقطنى اه وأورده الذهبى فى المتروكين وقال ضعفه ابن معين وكان شيعياً غالياً .

(من قرأ مائة آية فى ليلة كتب له قنوت ليلة) أى عبادتها قال السهيلي ويقبح إخراج الباء هنا لتعلقها بما فى ضمن الكلام من معنى التقرب والتهجد وكدخولها هنا خروجها من قوله أمرتك الخير لأنك إذا أمرته بخير فقد كلفته إياه وألزمته ففى ضمن الكلام ما يقتضى حذفها بخلاف نهيت عن الشر فإنه ليس فى اللفظ والمعنى إلا ما يطلب حرف الجر وقال الأندلسى فى شرح المفصل قرأت السورة وقرأت بالسورة من باب حذف الجار وإيصال الفعل ومثله وسميته محمداً وبمحمد وقيل الباء زائدة والفعل من قسم المتعدى وقال ابن أبى الربيع الأصل فى قراءة بالسورة أن يعدى بنفسه فزيد حرف الجر لأن قرأت فى معنى تلوت وتلوت لايتعدى بنفسه وقال أبو حيان فى شرح التسهيل خرج الشلوبين

٨٩٢٤ - مَنْ قَرَأَ فِى لَيْلَةٍ مِائَةَ آيَةٍ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ - (ك) عن أبى هريرة - (صح)

٨٩٢٥ - مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ تُوِّجَ بِتَاجٍ فِى الْجَنَّةِ - (هب) عن الصلصال - (صح)

٨٩٢٦ - مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِىِّ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا أَنْ يَمُوتَ - (ن حب) عن أبى أمامة - (صح)

٨٩٢٧ - مَنْ قَرَأَ الآيَتَيْنِ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِى لَيْلَةٍ كَفَتَاهُ - (٤) عن ابن مسعود - (صح)

قرأت بالسورة على أن الباء للإلصاق أى ألزقت قراءتى بالسورة (حم ن عن تميم) الدارى قال الحافظ العراقى إسناده صحيح وقال الهيثمى فيه سليمان بن موسى الشامى وثقه ابن معين وأبو حاتم وقال البخارى عنده مناكير

(من قرأ فى ليلة) من الليالى ولو قيل فى الليل معرفا لاوهم أن الثواب مرتبا على القراءة الواقعة فى جنس الليل (مائة آية لم يكتب من الغافلين) الذى وقفت عليه فى مستدرك الحاكم عن أبى هريرة من قرأ عشر آيات فى ليلة لم يكتب من الغافلين ولم أر هذا اللفظ فيه فليحرر (ك عن أبى هريرة) مرفوعا .

(من قرأ سورة البقرة) أى اتخذ قراءتها وردا وجعلها ديدنه وعادته (توج بتاج فى الجنة) لما فى حفظها والملازمة على تلاوتها من الكلفة والمشقة واشتمالها على الحكم والشرائع والقصص والمواعظ والوقائع الغريبة والمعجزات العجيبة وذكر خالصة أوليائه والمصطفين من عباده وتفضيح الشيطان ولعنه وكشف ماتوسل به إلى تسويل آدم وذريته ولذلك سماها مع آل عمران الزهراوين قال الطيبى وتخصيص ذكر التاج كناية عن الملك والسيادة كما يقال قعد فلان على السرير كناية عنه (هب) عن على بن أحمد بن عبيد بن أبى عمارة المستملى عن محمد بن النضر ابن الصلصال (عن الصلصال) بفتح الصاد ابن الدلهمين بفتح الدال واللام وسكون الهاء وفتح الميم وأحمد بن عبيد قال ابن عدى ثقة له مناكير .

(من قرأ آية الكرسى دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت) قال التفتازانى يعنى لم يبق من شرائط دخول الجنة إلا الموت وكأن الموت يمنعه ويقول لابد من حضورى أولا لتدخل الجنة اه قيل دبر الصلاة يحتمل قبل السلام وبعده ورجح ابن تيمية كونه قبله وفيه بعد ودبر الشىء كل شىء منه فى دبر كدبر الحيوان ﴿فائدة﴾ فى كتاب الصوم من شرح البخارى للقسطلانى روى أن من أدمن قراءة آية الكرسى عقب كل صلاة فإنه لايتولى قبض روحه إلا الله (ن حب عن أبى أمامة) أورده ابن الجوزى فى الموضوعات لتفرد محمد بن حميد به وردوه بأنه احتج به أجل من صنف فى الصحيح وهو البخارى ووثقه أشد الناس مقالة فى الرجال ابن معين قال ابن القيم وروى من عدة طرق كلها ضعيفة لكنها إذا انضم بعضها لبعض مع تباين طرقها واختلاف مخرجيها دل على أن له أصلا وليس بموضوع وقال ابن حجر فى تخريج المشكاة غفل ابن الجوزى فى زعمه وضعه وهو من أسمج ماوقع له وقال الدمياطى له طرق كثيرة إذا انضم بعضها إلى بعض أحدثت قوة ونقل الذهبى فى تاريخه عن السيف ابن أبى المجد الحافظ قال صنف ابن الجوزى كتاب الموضوعات فأصاب فى ذكره أحاديث مخالفة للعقل والنقل ومما لم يصب فيه إطلاقه الوضع على أحاديث بكلام بعضهم فى أحد رواتها كفلان ضعيف أولين أو غير قوى وليس ذلك الحديث مما يشهد القلب ببطلانه ولا يعارض الكتاب والسنة ولا حجة بأنه موضوع سوى كلام رجل فى رواته وهذا عدوان ومجازفة فمن ذلك هذا الحديث

(من قرأ الآيتين) وفى رواية للبخارى بالآيتين بزيادة الباء واللام للعهد (من آخر سورة البقرة) يعنى من قوله تعالى «آمن الرسول» إلى آخر السورة فآخر الآية الأولى المصير ومن ثم إلى آخر السورة آية واحدة وأما «اكتسبت» فليست رأس آية باتفاق العادين ، ذكره ابن حجر (فى ليلة كفتاه) بتخفيف الفاء أى أغنتاه عن قيام تلك الليلة بالقرآن

٨٩٢٨ - مَنْ قَرَأَ السُّورَةَ الَّتِي يُذْكَرُ فِيهَا آلُ عِمْرَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَمَلَائِكَتُهُ حَتَّى تَجِبَ الشَّمْسُ - (طب) عن ابن عباس

٨٩٢٩ - مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ أَضَاءَ لَهُ مِنَ النُّورِ مَا بَيْنَ الْجُمُعَتَيْنِ - (ك هق) عن أبي سعيد - (صح)

وأجزأتا عنه عن قراءة القرآن مطلقا ، هبه داخل الصلاة أم خارجها، أو أجزأتاه فيما يتعلق بالاعتقاد لما اشتملا عليه من الايمان والأعمال إجمالا أووقتاه من كل سوء مكروه وكفتاه شر الشيطان أو الآفات أو دفعتا عنه شر الثقلين أو كفتاه بما حصل له بسبب قراءتهما من الثواب عن طلب شيء آخر أو كفتاه قراءة آية الكرسى التى ورد أن من قرأها حين يأخذ مضجعه أمنه الله على داره وجاء فى حديث إنه لم ينزل خير من خير الدنيا والآخرة إلا اشتملت عليه هاتان الآيتان أماخير الآخرة فإن قوله «آمن الرسول» إلى قوله «لانفرق بين أحد من رسله» إشارة إلى الايمان والتصديق ، وقوله «سمعنا وأطعنا» إلى الاسلام والانقياد والأعمال الظاهرة، وقوله «واليك المصير» إشارة إلى جزاء العمل فى الآخرة وقوله «لايكلف الله» الخ إشارة إلى المنافع الدنيوية لما فيهما من الذكر والدعاء والايمان بجميع الكتب والرسل وغير ذلك ولهذا أنزلتا من كنز تحت العرش وقول الكرمانى نقلا عن النووى كفتاه عن قراءة الكهف وآية الكرسى رده ابن حجر بأن النووى لم يقل ذلك مطلقا (٤ عن ابن مسعود) البدرى، وقضية كلامه أن الشيخين لم يخرجاه والأمر بخلافه فقد خرجاه من حديث ابن مسعود باللفظ المزبور وزادا لفظ كل فقالا فى كل ليلة

(من قرأ السورة التى يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس) أى تغرب ذلك اليوم أى إن قرأها نهارا فإن قرأها ليلا صلوا عليه حتى تطلع الشمس وذلك لاشتمالها على جملة ما تحتويه الكتب السماوية من الحكم النظرية والأحكام العملية والتصفية الروحانية وبيان أحوال السعداء والأشقياء والترغيب فى الطاعة والترهيب فى المعصية بالوعد والوعيد إجمالا مع السؤال لما فيه صلاح الدارين والفوز بالحسنيين ولذلك شمل الله قارئها برحمته وسألت له الملائكة مغفرة زلته (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه طلحة بن زيد الرقى وهو ضعيف جدا وقال ابن حجر طلحة ضعيف جدا ونسبه أحمد وأبو داود إلى الوضع اه فكان ينبغى للمصنف حذفه

(من قرأ سورة الكهف فى يوم الجمعة أضاء له من النور مابين الجمعتين) فيندب قراءتها يوم الجمعة وكذا ليلتها كما نص عليه الشافعى رضى الله عنه قال الطيبى وقوله أضاء له يجوز كونه لازماً وقوله ما بين الجمعتين ظرف ، فيكون إشراق ضوء النهار فيما بين الجمعتين بمنزلة إشراق النور نفسه مبالغة ويجوز كونه متعدياً والظرف مفعول به وعليهما فسر « فلما أضاءت ما حوله » ، وروى الديلمى عن أبى هريرة يرفعه من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أعطى نورا من حيث مقامه إلى مكة وصلت عليه الملائكة حتى يصبح وعوفى من الداء والدبيلة وذات الجنب والبرص والجنون والجذام وفتنة الدجال قال ابن حجر وفيه اسماعيل بن أبى زياد متروك كذبه جمع منهم الدارقطنى

﴿ تنبيه ﴾ قال ابن حجر ذكر أبو عبيد أنه وقع فى رواية شعبة من قرأها كما أنزلت ، وأولها على أن المراد يقرؤها بجميع وجوه القراءات قال وفيه نظر والمتبادر أنه يقرؤها كلها بغير نقص حساً ولا معنى وقد يشكل عليه ماورد من زيادات أحرف ليست فى المشهور مثل سفينة صالحة وأما الغلام فكان كافرا ؛ ويجاب بأن المراد المتعبد بتلاوته (ك) فى التفسير من حديث نعيم بن هشام عن هشيم عن أبى هاشم عن أبى مجلز عن قيس بن عبادة عن أبى سعيد (هق عن أبى سعيد) الخدرى قال الحاكم صحيح فرده الذهبى فقال قلت نعيم ذو مناكير وقال ابن حجر فى تخريج الأذكار حديث حسن قال وهو أقوى ماورد فى سورة الكهف

٨٩٣٠ - مَنْ قَرَأَ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ مِنْ سُورَةِ الْكَهْفِ عُصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَّالِ - (حم م ن) عن أبي الدرداء - (صح)

٨٩٣١ - مَنْ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ الْكَهْفِ عُصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَّالِ - (ت) عن أبي الدرداء - (صح)

٨٩٣٢ - مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْكَهْفِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَضَاءَ لَهُ النُّورُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ - (هب) عن أبي سعيد - (ح)

٨٩٣٣ - مَنْ قَرَأَ يس كُلَّ لَيْلَةٍ غُفِرَ لَهُ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

٨٩٣٤ - مَنْ قَرَأَ يس فِي لَيْلَةٍ أَصْبَحَ مَغْفُورًا لَهُ - (حل) عن ابن مسعود - (ض)

(من قرأ) الآيات (العشر الأواخر من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال) مر تقريره غير مرة فمن تدبرها لم يفتتن بالدجال «أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادى من دونى أولياء» قال الطيبي التعريف فيه للعهد وهو الذى يخرج آخر الزمان يدعى الإلهية إما نفسه أو يراد به من شابهه فى فعله ويجوز أن يكون للجنس لأن الدجال من يكثر منه الكذب والتلبيس ومنه حديث يكون فى آخر الزمان دجالون كذابون (حم م ن عن أبى الدرداء)

(من قرأ ثلاث آيات من أول الكهف عصم من فتنة الدجال) لما فى أولها من العجائب والآيات المانعة لمن تأملها وتدبرها حق التدبر من متابعته والاغترار بتلبيسه (ت) فى الفضائل (عن أبى الدرداء) وقال حسن صحيح وصححه البغوى.

(من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق) قال الحافظ ابن حجر فى أماليه كذا وقع فى روايات يوم الجمعة وفى روايات ليلة الجمعة ويجمع بأن المراد اليوم بليلته والليلة بيومها وأما خبر أبى الشيخ عن الحبر الذى جمع بينهما فضعيف جدا وخبر الضياء عن ابن عمر يرفعه من قرأ يوم الجمعة سورة الكهف سطع له نور من تحت قدميه إلى عنان السماء يضىء له إلى يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين ففيه محمد بن خالد تكلم فيه ابن منده وغيره وقد خفى حاله على المنذرى حيث قال فى الترغيب لا بأس به ويحتمل أنه مشاه لشواهده واعلم أن المتبادر إلى أكثر الأذهان أنه ليس المطلوب قراءته ليلة الجمعة ويومها إلا الكهف وعليه العمل فى الزوايا والمدارس وليس كذلك فقد وردت أحاديث فى قراءة غيرها يومها وليلتها، منها ما رواه التيمى فى الترغيب من قرأ سورة البقرة وآل عمران فى ليلة الجمعة كان له من الأجر كما بين البيداء أى الأرض السابعة وعروبا أى السماء السابعة وهو غريب ضعيف جدا وما رواه الطبرانى فى الأوسط عن ابن عباس مرفوعا من قرأ السورة التى يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس قال ابن حجر وفيه طلحة بن زيد ضعيف جدا بل نسب للوضع وخبر أبى داود عن الحبر من قرأ سورة يس والصافات ليلة الجمعة أعطاه الله سؤله وفيه انقطاع وخبر ابن مردويه عن كعب يرفعه «اقرؤا سورة هود يوم الجمعة» قال ابن حجر مرسل سنده صحيح (هب عن أبى سعيد) الخدرى رمز لحسنه وهو تابع فيه للحافظ ابن حجر قال البيهقى ورواه الثورى عن أبى هاشم موقوفا ورواه يحيى بن كثير عن شعبة عن أبى هاشم مرفوعا قال الذهبى فى المهذب ووقفه أصح قال ابن حجر ورجال الموقوف فى طرقه كلها أتقن من رجال المرفوع قال وفى الباب عن على وزيد بن خالد وعائشة وابن عباس وابن عمر وغيرهم بأسانيد ضعيفة

(من قرأ يس كل ليلة غفر له) أى الصغائر كنظائره (هب عن أبى هريرة) وفيه المبارك بن فضالة أورده الذهبى فى الضعفاء والمتروكين وقال ضعفه أحمد والنسائى وقال أبو زرعة مدلس

(من قرأ يس فى ليلة أصبح مغفوراً له) وقياسه أن من قرأها فى يومه أمسى مغفوراً له أى الصغائر كما تقرر

٨٩٣٥ — مَنْ قَرَأَ يس مَرَّةً فَكَأَنَّمَا قَرَأَ الْقُرْآنَ مَرَّتَيْنِ - (هب) عن أبي سعيد - (ض)

٨٩٣٦ — مَنْ قَرَأَ يس مَرَّةً فَكَأَنَّمَا قَرَأَ الْقُرْآنَ عَشْرَ مَرَّاتٍ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

٨٩٣٧ — مَنْ قَرَأَ يس ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللهِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ، فَاقْرَؤُوهَا عِنْدَ مَوْتَاكُمْ - (هب) عن الحسن مرسلا - (صح)

٨٩٣٨ — مَنْ قَرَأَ حم الدُّخَانَ فِي لَيْلَةٍ أَصْبَحَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ - (ت) عن أبي هريرة - (ض)

٨٩٣٩ — مَنْ قَرَأَ حم الدُّخَانَ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ غُفِرَ لَهُ - (ن) عن أبي هريرة - (ض)

٨٩٤٠ — مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الدُّخَانِ فِي لَيْلَةٍ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - ابن الضريس عن الحسن مرسلا - (ض)

٨٩٤١ — مَنْ قَرَأَ حم الدُّخَانَ فِي لَيْلَةِ جُمُعَةٍ أَوْ يَوْمِ جُمُعَةٍ بَنَى اللهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

(حل عن ابن مسعود) أورده ابن الجوزي بهذا اللفظ من حديث أبي هريرة وحكم بوضعه ورده المصنف بوروده من عدة طرق بعضها على شرط الصحيح

(من قرأ يس مرة فكأنما قرأ القرآن مرتين) أي دون يس كما هو بين (هب عن أبي سعيد) الخدري قال في الميزان هذا حديث منكر اه وفيه طالوت بن عبادة قال أبو حاتم صدوق وقال ابن الجوزي ضعفه علماء النقل ونازعه الذهبي وسويد أبو حاتم ضعفه النسائي

(من قرأ يس مرة فكأنما قرأ القرآن عشر مرات) لا يعارض ماقبله لاختلاف ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال والأزمان وكلاهما خرج جواباً لسائل اقتضى حاله ماأجيب به (هب عن أبي هريرة) سنده سند ماقبله وفيه مافيه .

(من قرأ يس ابتغاء وجه الله) أي ابتغاء النظر إلى وجه الله في الآخرة أي لا للنجاة من النار والفوز بالجنة فإن هذا أمر أجل وأعظم من ذلك (غفر له ماتقدم من ذنبه) أي من الصغائر (فاقرؤها) ندبا (عند موتاكم) أي من حضره الموت قال الطيبي الفاء جواب شرط محذوف أي إذا كان قراءة يس بالإخلاص تمحو الذنوب السالفة فاقرأوها على من شارف الموت حتى يسمعها ويجريها على قلبه فيغفر له ماسلف (هب عن معقل بن يسار) ضد اليمين .

(من قرأ حم الدخان في ليلة) أي ليلة كانت كما يفيده التنكير (أصبح) أي دخل في الصباح والحال أنه (يستغفر له سبعون ألف ملك) أي يطلبون له من الله الغفران لستر ذنوبه بالعفو عنها وعدم العقاب عليها (ت) في فضائل القرآن عن سفيان بن وكيع عن زيد بن الحباب عن عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة (عن أبي هريرة) وقال غريب ورواه ابن الجوزي في الموضوع

(من قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة غفر له) أي ذنوبه الصغائر كما تقرر (ت) في فضائله عن نصر بن عبد الرحمن عن زيد بن الحباب عن هشام أبي المقدام عن الحسن (عن أبي هريرة) وقال لانعرفه إلا من هذا الوجه وأبو المقدام يغفل والحسن لم يسمع من أبي هريرة اه قال الصدر المناوي فهو ضعيف منقطع لكن له شواهد .

(من قرأ سورة الدخان في ليلة غفر له ماتقدم من ذنبه) مفرد مضاف فيعم لكن قد علمت غير مرة أن المراد الصغائر فحسب (ابن الضريس) بضم المعجمة وشد الراء من حديث حماد بن سلمة عن أبي سفيان طريف السعدي (عن الحسن) البصري (مرسلا) قال ابن حجر ورواه غير حماد موصولا بذكر أبي هريرة لكن الحسن لم يسمع من أبي هريرة على الصحيح قال النقاد كل مسند جاء فيه التصريح بسماعه منه وهم اه .

(من قرأ حم الدخان في ليلة جمعة أو يوم جمعة بنى الله له بها) أي بثواب قراءتها (بيتا في الجنة) ومن لازم ذلك

٨٩٤٢ - مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ لَمْ تُصِبْهُ فَاقَةٌ أَبَداً - (هب) عن ابن مسعود - (ض)

٨٩٤٣ - مَنْ قَرَأَ خَوَاتِيمَ الْحَشْرِ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ فَقُبِضَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَوِ اللَّيْلَةِ ؛ فَقَدْ أَوْجَبَ الْجَنَّةَ - (عد هب) عن أبي أمامة - (ض)

٨٩٤٤ - مَنْ قَرَأَ « قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ » فَكَأَنَّمَا قَرَأَ ثُلُثَ الْقُرْآنِ - (حم ن) والضياء عن أبي - (صح)

٨٩٤٥ - مَنْ قَرَأَ « قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ » ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَكَأَنَّمَا قَرَأَ الْقُرْآنَ أَجْمَعَ - (عق) عن رجاء الغنوي - (ض)

دخوله الجنة لأنه إنما بنى له فيها ليسكنه (طب عن أبي أمامة) قال الهيثمي فيه فضالة بن جبير ضعيف جداً.

(من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا) هذا من الطب الإلهي وسبق أنه ينفع لحفظ الصحة وإزالة المرض قال البيهقي وكان ابن مسعود يأمر بناته بقراءتها كل ليلة وقال الغزالي سألت بعض مشايخنا عما يعتاده أولياؤنا من قراءة سورة الواقعة في أيام العسرة أليس المراد به أن يدفع الله به الشدة عنهم ويوسع عليهم في الدنيا فكيف يصح إرادة متاع الدنيا بعمل الآخرة؟ فأجاب بأن مرادهم أن يرزقهم قناعة أو قوتا يكون لهم عدة على عبادته وقوة على دروس العلم وهذا من إرادة الخير لا الدنيا وقراءة هذه السورة عند الشدة في أمر الرزق وردت به الأخبار المأثورة عن السلف حتى عوتب ابن مسعود في أمر ولده إذ لم يترك لهم ديناراً فقال خلفت لهم سورة الواقعة اه وهذا الخبر رواه أيضا ابن لال والديلمي أيضا باللفظ المزبور من حديث ابن عباس وزادا فيه ومن قرأ في كل ليلة لا أقسم بيوم القيامة لقي الله يوم القيامة ووجهه في صورة القمر ليلة البدر (هب عن ابن مسعود) وفيه أبو شجاع قال في الميزان نكرة لا يعرف ثم أورد هذا الخبر من حديثه عن ابن مسعود قال ابن الجوزي في العلل قال أحمد هذا حديث منكر وقال الزيلعي تبعاً لجمع هو معلول من وجوه أحدها الانقطاع كما بينه الدارقطني وغيره، الثاني نكارة متنه كما ذكره أحمد، الثالث ضعف رواته كما قاله ابن الجوزي الرابع اضطرابه، وقد أجمع على ضعفه أحمد وأبو حاتم وابنه والدارقطني والبيهقي وغيرهم.

(من قرأ خواتيم الحشر من ليل أو نهار فقبض في ذلك اليوم أو الليلة فقد أوجب الجنة) الموجود في نسخ الشعب فمات من يومه أو من ليلته فقد أوجب الله له الجنة (عد هب عن أبي أمامة) قضية كلام المصنف أن مخرجه البيهقي خرجه وسلمه والأمر بخلافه بل عقبه بقوله انفرد به سليمان بن عثمان عن محمد بن زياد اه وممن جزم بضعفه الحافظ العراقي.

(من قرأ قل هو الله أحد مرة فكأنما قرأ ثلث القرآن) لأنها متضمنة لتوحيد الاعتقاد والمعرفة والأحدية المنافية لمطلق الشركة المثبتة لجميع صفات الكمال ونفي الولد والوالد الذي هو من لازم صمديته وأحديته والكفؤ المتضمن لنفي الشبيه وهذه الأصول هي مجامع التوحيد الاعتقادي المباين لكل شرك وضلال فمن ثم عدلت ثلثه (حم ن والضياء) المقدسي (عن أبي) بن كعب أو عن رجل من الأنصار كذا عبر به أحمد قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح

(من قرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات فكأنما قرأ القرآن أجمع) إذ مدار القرآن على الخبر والانشاء والانشاء أمر ونهي واباحة والخبر خبر عن الخالق وأسمائه وصفاته وخبر عن خلقه فأخلصت سورة الإخلاص الخبر عنه وعن أسمائه فعدلت ثلثا لكن ينبغي أن يعلم أنه لا يلزم من تشبيه قارئها بمن قرأ القرآن كله أن يبلغ ثوابه ثواب المشبه به إذ لا يلزم من تشبيه شيء بشيء أخذه بجميع أحكامه ولو كان قدر الثواب متحدا لم يكن لقارئ كله غير التعب وفيه استعمال اللفظ في غير ما يتبادر للفهم لأن المتبادر من إطلاق ثلث القرآن أن المراد ثلث حجة المكتوب مثلا وقد ظهر أنه غير مراد (عق عن رجاء الغنوي) وفيه أحمد بن الحارث الغساني قال في الميزان قال أبو حاتم متروك الحديث

٨٩٤٦ — مَنْ قَرَأَ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » عَشْرَ مَرَّاتٍ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - (حم) عن معاذ بن أنس - (ض)

٨٩٤٧ — مَنْ قَرَأَ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » عِشْرِينَ مَرَّةً بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ - ابن زنجويه عن خالد ابن زيد - (ض)

٨٩٤٨ — مَنْ قَرَأَ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » خَمْسِينَ مَرَّةً غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَ خَمْسِينَ سَنَةً - ابن نصر عن أنس

٨٩٤٩ — مَنْ قَرَأَ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » مِائَةَ مَرَّةٍ فِي الصَّلَاةِ أَوْ غَيْرِهَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بَرَاءَةً مِنَ النَّارِ - (طب) عن فيروز الديلمي - (ض)

٨٩٥٠ — مَنْ قَرَأَ قُلْ « هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » مِائَةَ مَرَّةٍ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ خَطِيئَةَ خَمْسِينَ عَامًا مَا اجْتَنَبَ خِصَالًا أَرْبَعًا : الدِّمَاءَ ، وَالْأَمْوَالَ ، وَالْفُرُوجَ ؛ وَالْأَشْرِبَةَ - (عد هب) عن أنس - (ض)

وفى اللسان قال العقيلي له منا كير لايتابع عليها اه . قال أعنى فى اللسان ولا يعرف لرجاء الغنوى رواية ولا صحبة وحديث « قل هو الله أحد » ثابت من غير هذا الوجه بغير هذا اللفظ اه

(من قرأ قل هو الله أحد) حتى يختمها هكذا هو ثابت فى رواية أحمد فكأنه سقط من قلم المصنف (عشر مرات بنى الله له بيتا فى الجنة) تمامه عند مخرجه أحمد فقال عمر إذن نستكثر يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر وأطيب (حم عن معاذ بن أنس) الجهنى قال الهيثمى فيه رشدين بن سعد وزياد وكلاهما ضعيف وفيهما توثيق لين :

(من قرأ قل هو الله أحد عشرين مرة بنى الله له قصرا فى الجنة) وفى هذا الحديث وما قبله إثبات فضل « قل هو الله أحد » وقد قال بعضهم إنها تضاهى كلمة التوحيد لما اشتملت عليه من الجمل المثبتة والنافية مع زيادة تعليل ومعنى النفى أنه الخالق الرزاق المعبود لأنه ليس فوقه من يمنعه من ذلك كالوالد ولا من يساويه كالكفؤ ولا من يعينه كالولد (ابن زنجويه) حميدة فى كتاب الترغيب له من طريق حسن بن أبى زينب عن أبيه (عن خالد بن زيد) الأنصارى قال أبو موسى ذكر بعض أصحابنا أنه غير أبى أيوب الأنصارى

(من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفرت له ذنوب خمسين سنة) قال القرطبى اشتملت سورة الإخلاص على اسمين من أسمائه تعالى يتضمنان جمع أوصاف الكمال وبيانه أن الأحد يشعر بوجوده الخاص الذى لايشاركه فيه غيره والصمد يشعر بجميع أوصاف الكمال لأنه الذى انتهى إليه سؤدده فكان مرجع الطلب منه وإليه ولا يتم ذلك على وجه التحقيق إلا لشىء حاز جميع فضائل الكمال وذلك لايصلح إلا لله تعالى (ابن نصر) أى محمد بن نصر من طريق أم كثير الأنصارية (عن أنس) بن مالك

(من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة فى الصلاة أو غيرها كتب الله له براءة) أى سلامة بها (من النار) فلا يدخلها إلا تحلة القسم (طب عن فيروز) الديلمى اليمانى صحابى له أحاديث وهو الذى قتل الأسود العنسى مدعى النبوة وهو ابن أخت النجاشى وقد خدم النبى صلى الله عليه وسلم قال الهيثمى : فيه محمد بن قدامة الجوهرى وهو ضعيف

(من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة غفر الله له خطيئة خمسين عاما ما اجتنب خصالا أربعا الدماء) أى سفكها ظلما (والأموال) أى أخذها بغير حق (والفروج) المحرمة (والأشربة) المسكرة وخص هذه الأربعة لأنها أمهات الكبائر (عد هب عن أنس) بن مالك وظاهره أن مخرجيه خرجاه وسكتا عليه والأمر بخلافه بل قالا تفرد به الخليل بن مرة وهو من الضعفاء الذين لايكتب حديثهم

٨٩٥١ - من قرأ «قل هو الله أحد» مِائتي مرة غفر الله له ذنوب مِائتي سنة - (هب) عن أنس - (صح)

٨٩٥٢ - من قرأ في يوم «قل هو الله أحد» مائتي مرة كتب الله له ألفاً وخمسمائة مرة حسنة؛ إلا أن يكون عليه دين - (عد هب) عن أنس - (ض)

٨٩٥٣ - من قرأ «قل هو الله أحد» ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله - الخيارى في فوائده عن حذيفة

٦٩٥٤ - من قرأ بعد صلاة الجمعة «قل هو الله أحد» و «قل أعوذ برب الفلق» و «قل أعوذ برب الناس» سبع مرات أعاذه الله بها من السوء إلى الجمعة الأخرى - ابن السنى عن عائشة - (ح)

(من قرأ قل هو الله أحد مائتي مرة غفر الله له ذنوب مائتي سنة) ومن فوائد قراءتها العظيمة مارواه الشيخان عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلا على سرية فكان يقرأ لأصحابه في صلاته فيختم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكر ذلك للمصطفى صلى الله عليه وسلم فقال اسألوه لأى شيء يصنع ذلك؟ فسألوه فقال لأنها صفة الرحمن فأنا أحب أن أقرأ بها فقال أخبروه أن الله يحبه (عب عن أنس) بن مالك وفيه عبد الرحمن بن الحسن الأسدى الأزدى أورده الذهبي وغيره في الضعفاء ورماه بالكذب ومحمد بن أيوب الرازى قال الذهبي قال أبو حاتم كذاب وصالح المرى قال النسائي وغيره متروك ومن ثم حكم ابن الجوزى بوضعه لكن نوزع

(من قرأ في يوم قل الله أحد مائتي مرة كتب الله له ألفا وخمسمائة حسنة إلا أن يكون عليه دين) ﴿فائدة﴾ قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الرافعي قال الدارقطني أصح شيء في فضائل سور القرآن «قل هو الله أحد» وأصح شيء في فضل الصلاة صلاة التسبيح وقال العقيلي ليس في صلاة التسبيح حديث يثبت وقال ابن العربي ليس فيها حديث صحيح ولا حسن وبالغ ابن الجوزى فذكره في الموضوعات وصنف المديني جزءا في تصحيحه فتنافيا والحق أن طرقه كلها ضعيفة، إلى هنا كلامه (عد هب عن أنس) بن مالك وقضية صنيع المصنف أن ابن عدى خرجه وأقره وليس كذلك فإنه أورده في ترجمة حاتم بن ميمون قال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به ثم إن ظاهر كلام المصنف أن ذا مما لم يتعرض أحد الستة لتخريجه فكأنه ذهول فقد خرجه الترمذى من حديث أنس هذا ولفظه «من قرأ قل هو الله أحد في يوم مائتي مرة كتب الله له ألفا وخمسمائة حسنة إلا أن يكون عليه دين»

(من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله) أى يجعل الله ثواب قراءتها عتقه من النار وروى أبو الشيخ عن ابن عمر من قرأ «قل هو الله أحد» عشية عرفة ألف مرة أعطاه الله ماسأله (الخيارى في فوائده عن حذيفة) بن اليمان

(من قرأ بعد صلاة الجمعة قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات) زاد في رواية قبل أن يتكلم وفي أخرى وهو ثان رجله قال ابن الأثير أى عاطف رجله في التشهد قبل أن ينهض قال وفي حديث آخر من قال قبل أن يثنى رجله وهو ضد الأول في اللفظ ومثله في المعنى لأنه أراد قبل أن يصرف رجله عن حالته التي هي عليها في التشهد اهـ. (أعاذه الله بها من السوء إلى الجمعة الأخرى) قال الحافظ ابن حجر ينبغي تقييده بما بعد الذكر المأثور في الصحيح وفيه رد على ابن القيم ومن تبعه في نفيه استحباب الدعاء بعد السلام من الصلاة للمنفرد والإمام والمأموم قال وغاية الأدعية المتعلقة بالصلاة إنما فعلها وأمر بها فيها والمصلى مقبل على ربه يناجيه فإذا سلم انقطعت المناجاة وانتفى قربه فكيف يترك سؤاله حال مناجاته وقربه ثم يسأله بعد الانصراف؟ قال ابن حجر وماادعاه من النفى المطلق مردود (ابن السنى) في عمل يوم وليلة (عن عائشة) قال ابن حجر سنده ضعيف وله شاهد من مرسل مكحول أخرجه سعيد بن منصور في سننه عن فرج بن فضالة وزاد في أوله فاتحة الكتاب وقال في آخره كفر الله عنه

٨٩٥٥ — مَنْ قَرَأَ إِذَا سَلَّمَ الإِمَامُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ أَنْ يَثْنِيَ رِجْلَيْهِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَ «قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ» وَ «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» وَ «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ» سَبْعاً سَبْعاً؛ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ — أبو الأسعد القشيرى فى الاربعين عن أنس - (ح)

٨٩٥٦ — مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلْيَسْأَلِ اللهَ بِهِ فَإِنَّهُ سَيَجِيءُ أَقْوَامٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ يَسْأَلُونَ بِهِ النَّاسَ - (ت) عن ابن عمران - (ح)

٨٩٥٧ — مَنْ قَرَضَ بَيْتَ شِعْرٍ بَعْدَ الْعِشَاءِ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةُ تِلْكَ اللَّيْلَةِ حَتَّى يُصْبِحَ - (حم) عن شداد بن أوس

مابين الجمعتين ، وفرج ضعيف اه . وأخذ حجة الإسلام بقضية هذا الخبر وما بعده فجزم بندبه فى بداية الهداية فقال إذا فرغت وسلمت أى من صلاة الجمعة فاقرأ الفاتحة قبل أن تتكلم سبع مرات والإخلاص سبعا والمعوذتين سبعا سبعا فذلك يعصمك من الجمعة إلى الجمعة ويكون لك حرزاً من الشيطان اه .

(من قرأ إذا سلم الامام يوم الجمعة قبل أن يثنى رجله) أى قبل أن يصرف رجله عن حالته التى عليها فى التشهد (فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبعا سبعا) من المرات (غفر الله له ماتقدم من ذنبه وما تأخر) أى من الصغائر إذا اجتنب الكبائر وقد سبق له نظائر وقد ألف الحافظ ابن حجر كتاباً وسماه الخصال المكفرة للذنوب المتقدمة والمتأخرة جمع فيه ستة عشر خصلة تكفر ماتقدم وماتأخر: الحج وإسباغ الوضوء وإجابة المؤذن وموافقة الملائكة فى التأمين وصلاة الضحى وقراءة الإخلاص والمعوذتين سبعا سبعا بعد سلام الامام من الجمعة قبل أن يثنى رجله وقيام ليلة القدر وقيام رمضان وصيامه وصوم عرفة والحج والعمرة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام ومن جاء حاجا يريد وجه الله ومن قضى نسكه وسلم المسلمون من لسانه ويده ومن قرأ آخر الحشر ومن قاد أعمى أربعين خطوة ، ومن سعى لأخيه المسلم فى حاجة ومن التقيا فتصافحا وصليا على النبى صلى الله عليه وسلم ومن أكل أو لبس فحمد الله وتبرأ من الحول والقوة (تنبيه) ماذكره المؤلف من أن سياق الحديث هكذا الأمر بخلافه بل سياقه عند مخرجه القشيرى «من قرأ إذا سلم الإمام يوم الجمعة قبل أن يثنى رجليه فاتحة الكتاب و «قل هو الله أحد» و «قل أعوذ برب الفلق» و «قل أعوذ برب الناس» سبعا سبعا غفر له ماتقدم من ذنبه وما تأخر وأعطى من الأجر بعدد كل من آمن بالله واليوم الآخر» هكذا هو فى الأربعين أو هكذا نقله عنه الحافظ فى الخصال المكفرة (أبو الأسعد القشيرى فى) كتاب (الأربعين) له عن أبى عبد الرحمن السلمى عن محمد بن أحمد الرازى عن الحسين بن داود البلخى عن يزيد بن هارون عن حميد (عن أنس) بن مالك قال ابن حجر فى الخصال وفى إسناده ضعف شديد فإن الحسين البلخى قال الحاكم كثير المناكير وحدث عن أقوام لايحتمل منه السماع منهم وقال الخطيب حدث عن يزيد بن هارون بنسخة أكثرها موضوع

(من قرأ القرآن فليسأل الله به) بأن يدعو بعد ختمه بالأدعية المأثورة أو أنه كلما قرأ آية رحمة سألها أو آية عذاب تعوذ منه ونحو ذلك (فإنه سيجىء أقوام يقرأون القرآن يسألون به الناس) قال النووى يندب الدعاء عقب ختمه وفى أمور الآخرة آكد (ت) فى فضائل القرآن (عن عمران) بن الحصين ثم قال إسناده ليس بذاك اه . رمز لحسنه ورواه ابن حبان فى صحيحه عن أبى أنه مر على قاص يقرأ ثم يسأل فاسترجع ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فساقه

(من قرض بيت شعر بعد العشاء) زاد العقيلى فى روايته الآخرة (لم تقبل له صلاة تلك الليلة) ولا يزال كذلك (حتى يصبح) أى يدخل فى الصباح وهذا فى شعر فيه هجو أو إفراط فى مدح أو كذب محض أو تغزل بنحو أمرد

٨٩٥٨ — مَنْ قَرَنَ بَيْنَ حَجِّهِ وَعُمْرَتِهِ أَجْزَأَهُ لَهُمَا طَوَافٌ وَاحِدٌ - (حم) عن ابن عمر - (ح)

٨٩٥٩ — مَنْ قَضَى نُسُكَهُ وَسَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ - عبد بن حميد عن جابر - (ض)

٨٩٦٠ — مَنْ قَضَى لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ حَاجَةً كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَمَنْ حَجَّ وَاعْتَمَرَ - (خط) عن أنس - (ض)

٨٩٦١ — مَنْ قَضَى لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ حَاجَةً كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَمَنْ خَدَمَ اللَّهَ عُمُرَهُ - (حل) عن أنس - (ض)

أو أجنبية أو الخمر أو نحو ذلك بخلاف ما كان فى مدح الإسلام وأهله والزهد ومكارم الأخلاق ونحو ذلك (حم) من حديث قزعة بن سويد عن عاصم بن مخلد عن أبى الأشعث الصنعانى (عن شداد بن أوس) قال الهيثمى قزعة بن سويد وثقه ابن معين وضعفه الجمهور إلا أن ذا لا يقتضى على الحديث بالوضع فقول ابن الجوزى هولذلك موضوع ممنوع كما بينه الحافظ ابن حجر فى القول المسدد

(من قرن) أى جمع (بين حجة وعمرة أجزأه لهما طواف واحد) لدخول أعمال العمرة فى الحج والإفراد أفضل بأن يحرم بالحج وحده ويفرغ منه ثم يحرم بالعمرة من سنته فإن لم يعتمر فيها فالتمتع أفضل والقران أفضل منه وبه قال الشافعى (حم عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه وفيه عبيدالله بن عمر قال الهيثمى لين

(من قضى نسكه) أى حجه وعمرته (وسلم المسلمون من لسانه ويده غفر له ما تقدم من ذنبه) بالمعنى المقرر فى نظائره وذهب البعض إلى أن الحج يكفر الكبائر أيضا والبعض إلى أنه يكفر حتى التبعات (عبد بن حميد عن جابر) ابن عبد الله وفيه عبد الله بن عبيدة الترمذى قال فى الميزان وثقه غير واحد وقال ابن عدى الضعف على حديثه بين وقال يحيى ليس بشىء وقال أحمد لا يشتغل به ولا بأخيه وقال ابن حبان لا راوى له أى هذا الخبر غير أخيه فلا أدرى البلاء من أيهما ثم ساقه

(من قضى لأخيه المسلم حاجة) ولو بالتسبب والسعى فيها (كان له من الأجر كمن حج واعتمر) قال حجة الإسلام وقضاء حوائج الناس له فضل عظيم والعبد فى حقوق الخلق له ثلاث درجات الأولى أن ينزل فى حقهم منزلة الكرام البررة وهو أن يسعى فى أغراضهم رفقا بهم وإدخالا للسرور على قلوبهم، الثانية أن ينزل منزلة البهائم والجمادات فى حقهم فلا ينلهم خيره لكن يكف عنهم شره، الثالثة أن ينزل منزلة العقارب والحيات والسباع الضارية لا يرجى خيره ويتقى شره فإن لم تقدر أن تلحق بأفق الملائكة فاحذر أن تنزل عن درجة الجمادات إلى مراتب العقارب والحيات فإن رضيت النزول من أعلا عليين فلا ترض بالهوى فى أسفل سافلين فلعلك تنجو كفافا لا لك ولا عليك (خط عن أنس) بن مالك وفيه من لم أعرفه

(من قضى لأخيه المسلم حاجة كان له من الأجر كمن خدم الله عمره) وفى رواية بدله كان بمنزلة من خدم الله عمره قيل هذا إجمال لا تسع بيانه الطروس فإنه يطلق فى سائر الأزمان والأحوال فينبغى لمن عزم على معاونة أخيه فى قضاء حاجته أن لا يجبن عن إنفاذ قوله وصدعه بالحق إيمانا بأنه تعالى فى عونه وأمر الحسن ثابتا البنانى بالمشى فى حاجة فقال أنا معتكف فقال يا أعمش أما تعلم أن مشيك فى حاجة أخيك خير لك من حجة بعد حجة؟ وأخذمنه وبما قبله أنه يتأكد للشيخ السعى فى مصالح طلبته ومساعدتهم بجاهه وماله عند قدرته على ذلك وسلامة دينه وعرضه (حل) وكذا الخطيب عن إبراهيم بن شاذان عن عيسى بن يعقوب بن جابر الزجاج عن دينار مولى أنس (عن أنس) بن مالك وقضية كلام المصنف أن ذا لا يوجد مخرجا لأعلى من أبى نعيم وإلا لما عدل إليه واقتصر عليه والأمر بخلافه فقد خرجه البخارى فى تاريخه ولفظه من قضى لأخيه حاجة فكأنما خدم الله عمره وكذا الطبرانى والخرائطى عن أنس يرفعه بسند قال الحافظ العراقى ضعيف وأورده ابن الجوزى فى الموضوع

٨٩٦٢ — مَنْ قَطَعَ سِدْرَةً صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِى النَّارِ - (د) والضياء عن عبد الله بن حبشى - (صح)

٨٩٦٣ — مَنْ قَطَعَ رَحِماً أَوْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَاجِرَةٍ رَأَى وَبَالَهُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ - (تخ) عن القاسم بن عبد الرحمن مرسلا - (ض)

٨٩٦٤ — مَنْ قَعَدَ عَلَى فِرَاشٍ مُغِيبَةٍ قَيَّضَ اللَّهُ لَهُ ثُعْبَاناً يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم) عن أبى قتادة - (ح)

٨٩٦٥ — مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» دَخَلَ الْجَنَّةَ - (حم د ك) عن معاذ - (صح)

(من قطع سدرة) شجرة نبق زاد فى رواية الطبرانى من سدر الحرم (صوب الله رأسه فى النار) أى نكسه أو أوقع رأسه فى جهنم يوم القيامة والمراد سدر الحرم كما صرح به فى رواية الطبرانى أو السدر الذى بفلاة يستظل به ابن السبيل والحيوان أو فى ملك إنسان فيقطعه ظلما ذكره الزمخشرى قال والحديث مضطرب الرواية ﴿فائدة﴾ قال فى المطامح سمعت من بعض أشياخى حديثا مسندا أن سدرة المنتهى قالت للمصطفى صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء استوص باخواتى التى فى الأرض خيرا (د) فى الأدب، وكذا النسائى فى السير خلافا لما يوهمه كلام المصنف (والضياء) فى المختارة (عن عبدالله بن حبشى) بحاء مهملة مضمومة وموحدة ساكنة ومعجمة الخثعمى نزل مكة وله صحبة وفيه سعيد ابن محمد بن حبر قال ابن القطان لايعرف حاله وإن عرف نسبه وبيته، وروى عنه جمع فالحديث لأجله حسن لا صحيح اه. ورواه الطبرانى بسند قال الهيثمى رجاله ثقات

(من قطع رحما أو حلف على عين فاجرة رأى وباله) قبل أن يموت قال فى الإتحاف فى جمع اليمين الفاجرة مع القطيعة مايلوح باشترا كهما فى القطيعة لأن اليمين الفاجرة قطعت الوصلة بين العبد وبين الله والقطيعة قطعت ماينه وبين الرحم وفى هذا الاقتران فى التحذير مالا يخفى (تخ عن القاسم بن عبدالرحمن مرسلا) القاسم بن عبدالرحمن فى التابعين هذلى ودمشقى وأموى لقى مائة من الصحابة ولعله المراد هنا

(من قعد على فراش مغيبة) بفتح الميم وبكسر الغين المعجمة وسكونها أيضا مع كسر الياء: التى غاب زوجها (قيض الله له ثعبانا يوم القيامة) أى ينهشه ويعذبه بسمه، وفى رواية الطبرانى مثل الذى يجلس على فراش المغيبة مثل الذى ينهشه أسود من أساود يوم القيامة (حم عن أبى قتادة) رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى كالمنذرى فيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف اه. لكن فى الميزان عن أبى حاتم هذا حديث باطل

(من كان آخر كلامه) فى الدنيا (لا إله إلا الله) قال أبو البقاء آخر بالرفع اسم كان ولا إله إلا الله فى موضع نصب خبر كان ويجوز عكسه اه. قيل أهل الكتاب ينطقون بكلمة التوحيد فلم لم يذكر قرينتها، وأجاب الطيبى بأن قرينتها صدورها عن صدر الرسالة. قال الكشاف فى «إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر»، لما علم وشهر أن الإيمان بالله قرينته الإيمان بالرسول صلى الله عليه وسلم لاشتمال كلمة الشهادة عليهما مزدوجين مقترنين كأنهما واحد غير منفك أحدهما عن صاحبه انطوى تحت ذكر الإيمان بالله الإيمان برسوله صلى الله عليه وسلم (دخل الجنة) لأنها شهادة شهد بها عند الموت وقد ماتت شهواته وذهلت نفسه لما حل به من هول الموت وذهب حرصه ورغبته وسكنت أخلاقه السيئة وذل وانقاد لربه فاستوى ظاهره بباطنه فغفر له بهذه الشهادة لصدقه، وقائلها فى الصحة قلبه مشحون بالشهوات والغى ونفسه شرهة بطرة ميتة على الدنيا عشقا وحرصا فلا يستوجب بذلك القول مغفرة بخلاف قائلها عند الموت، ومثله من قالها فى الصحة بعد رياضة نفسه وموت شهواته وصفائه عن التخليط قاله الغزالى، فنسأل الله أن يجعلنا فى الخاتمة من أهل لا إله إلا الله حالا ومقالا وظاهراً وباطناً حتى نودع الدنيا غير ملتفتين إليها بل متبرمين منها ومحبين للقاء الله (حم د) فى الجنائز (ك) فيها (عن معاذ) بن جبل وقال الحاكم صحيح اه لكنه أعله ابن القطان بصالح بن أبى عريب فإنه لايعرف حاله ولا يعرف من روى عنه غير عبد الحميد وتعقب بأن ابن حبان

٨٩٦٦ — مَنْ كَانَ حَالِفاً فَلَا يَحْلِفْ إِلَّا بِاللهِ - (ن) عن ابن عمر - (صح)

٨٩٦٧ — مَنْ كَانَ سَهْلاً هَيِّناً لَيِّناً حَرَّمَهُ اللهُ عَلَى النَّارِ - (ك هق) عن أبي هريرة - (صح)

٨٩٦٨ — مَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ فَهَمَّ بِقَضَائِهِ لَمْ يَزَلْ مَعَهُ مِنَ اللهِ حَارِسٌ - (طس) عن عائشة - (ض)

٨٩٦٩ — مَنْ كَانَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي الصَّلَاةِ ، مَالَمْ يُحْدِثْ - (حم ن حب) عن سهل ابن سعد - (صح)

٨٩٧٠ — مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مَوَدَّةٌ لِأَخِيهِ ثُمَّ لَمْ يُطْلِعْهُ عَلَيْهَا فَقَدْ خَانَهُ - ابن أبي الدنيا في الإخوان عن مكحول مرسلا - (ض)

ذكره في الثقات وانتصر له التاج السبكي وقال حديث صحيح .

(من كان حالفا) أى من كان مريداً للحلف (فلا يحلف إلا بالله) يعني باسم من أسمائه وصفة من صفاته لأن في الحلف تعظيما للمحلوف وحقيقة العظمة لاتكون إلا لله قاله لما أدرك عمر يحلف بأبيه والحلف بالمخلوق مكروه كالنبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم والكعبة لاقتضاء الحلف غاية تعظيم المحلوف به والعظمة مختصة بالله تعالى فلا يضاهي به غيره وأما قسمه تعالى ببعض خلقه كالفجر والشمس فعلى الإضمار أى ورب الفجر على أن اليمين من العبد إنما هو لترجيح جانب الصدق وصدق الله قطعى لايتطرق إليه احتمال الكذب وإنما وقعت في كلامه جريا على عادة عباده تنويها بشرف ماشاء من خلقه وتعليما لعباده شرعية القسم وأخذ بهذا علىّ كرم الله وجهه ثم شريح وطاووس وعطاء فقالوا لايقضى بالطلاق على من حلف به فحنث قال في المطامح ولا يعرف لعلىّ في ذلك مخالف من الصحابة اه . (فائدة) سئل شيخ الإسلام زكريا عن قوم جرت عادتهم إذا حلفوا أن يقولوا ببركة سيدى فلان على الله هل هم مخطئون بحلفهم بغير الله تعالى؟ أجاب يكره الحلف المذكور ويمنع منه فإن لم يمتنع أدب إن قصد بعلى الاستعلاء على بابها (ن عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه البخارى بلفظ من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت

(من كان سهلا هينا لينا حرمه الله على النار) ومن ثم كان المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم في غاية اللين فكان إذا ذكر أصحابه الدنيا ذكرها معهم وإذا ذكروا الآخرة ذكرها معهم وإذا ذكروا الطعام ذكره معهم وقال عمر فيما رواه الحاكم إنكم تؤنسون مني شدة وغلظة إني كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عبده وخادمه فكان كما قال الله تعالى «بالمؤمنين رؤوف رحيم» فكنت بين يديه كالسيف المسلول إلا أن يغمدنى لمكان لينه (ك هق عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبي

(من كان عليه دين فهم بقضائه لم يزل معه من الله حارس) يحرسه أى من الشيطان أو من السلطان أو منهما حتى يوفى دينه لكن الظاهر أن المراد بالحارس المعين (طس) من حديث ورقاء بنت هداب (عن عائشة) قالت ورقاء كان عمر إذا خرج من منزله مرّ على أمهات المؤمنين فسلم عليهن قبل أن يأتى مجلسه فكان كلما مرّ وجد بباب عائشة رجلا فقال مالى أراك هنا قال حق أطلبه من أم المؤمنين فدخل عليها فقال أمالك كفاية في كل سنة قالت بلى لكن علىّ فيها حقوق وقد سمعت أبا القاسم يقول من كان الخ وأحب أن لايزال معى من الله حارس

(من كان في المسجد ينتظر الصلاة) أى في حكم من هو فيها في إجراء الثواب عليه وتناثر البر على رأسه كما مرّ (فهو في الصلاة مالم يحدث) حدث سوء والمراد ينتقض طهره (حم ن حب عن سهل بن سعد) الساعدى

(من كان في قلبه مودة لأخيه) في الإسلام (ثم لم يطلعه عليها فقد خانه) والله لايحب الخائنين (ابن أبي الدنيا في كتاب فضل (الاخوان عن مكحول مرسلا)

٨٩٧١ - مَنْ كَانَ قَاضِيًا فَقَضَى بِالْعَدْلِ فَبِالْحَرِىِّ أَنْ يَنْقَلِبَ مِنْهُ كَفَافًا - (ت) عن ابن عمر - (ح)

٨٩٧٢ - مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقِرَاءَةُ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ - (حم ه) عن جابر

٨٩٧٣ - مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ وَلَمْ يُضَحِّ فَلَا يَقْرَبَنَّ مُصَلَّانَا - (ه ك) عن أبي هريرة

٨٩٧٤ - مَنْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ فَلْيُكْرِمْهُ - (د) عن أبي هريرة - (صح)

(من كان قاضيا فقضى بالعدل فبالحرى) أى لجدير وخليق (أن ينقلب منه كفافا) نصب علي الحال أى مكفوفا من شر القضاء لاعليه ولا له وفى رواية لأحمد والطبرانى من كان قاضيا فقضى بجهل كان من أهل النار ومن كان قاضيا عالما فقضى بحق أو بعدل سأل المنقلب كفافا (ت عن ابن عمر) بن الخطاب، سببه كما بينه الترمذى فى العلل أن عثمان قال لابن عمر اذهب فاقض بين الناس قال أو تعافيني ياأمير المؤمنين فقال ماتكره منه وكان أبوك يقضى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفيه عبد الملك بن أبي جميلة أورده الذهبي فى الضعفاء وقال مجهول اه. وعزاه الهيثمى لأحمد والطبرانى وقال رجاله ثقات

(من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة) أخذ بظاهره أبو حنيفة فلم يوجب قراءة الفاتحة علي المقتدى قالوا وبه يخص عموم قوله تعالى، فاقرأوا ماتيسر من القرآن، وخبر لاصلاة إلا بقراءة والأئمة الثلاثة على الوجوب لأن الحديث ضعيف من سائر طرقه [1] (حم ه) من حديث جابر الجعفى عن الزبير (عن جابر) بن عبدالله قال مغلطاى فى شرح ابن ماجه ضعفه الدارقطنى والبيهقى وابن عدى وغيرهم: وقال عبدالحق الجعفى ساقط الحديث ثابت الكذب قائل بالمرجئة قال أبو حنيفة مارأيت أكذب منه؛ وقال الذهبي هو واه بمرة وقال ابن حجر طرقه كلها معلولة اه. قال الذهبى وله طرق أخرى كلها واهية.

(من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا) وفى رواية الخطيب لايحضر مصلانا وأخذ بظاهره جمع منهم الليث فأوجبوها على الموسر وأوجبها أبو حنيفة علي من يملك نصابا وجعلها الشافعية وأكثر المالكية سنة كفاية لكنها متأكدة خروجا من الخلاف [2] (ه ك) فى باب الأضحية (عن أبى هريرة) قال الحاكم صحيح وصحح الترمذى وقفه: وقال ابن حزم حديث لايصح.

(من كان له شعر فليكرمه) يتعهده بالتسريح والترجيل والدهن ولا يتركه حتى يتشعث ويتلبد لكنه لايفرط فى المبالغة فى ذلك للنهى عن الترجل إلا غبا (ه) فى الترجل (عن أبى هريرة) رمز لحسنه وأصله قول ابن حجر فى الفتح إسناده حسن وله شواهد من حديث عائشة فى الغيلانيات وسنده أيضا حسن اه. لكن قال الحافظ العراقى إسناده ليس بالقوى وذلك لأن فيه عبدالرحمن بن أبي الزناد وهو وإن كان من أكابر العلماء ووثقه مالك لكن فى الميزان عن ابن معين والنسائى تضعيفه وعن يحيى ابن أبي حاتم لايحتج به وعن أحمد مضطرب الحديث ثم قال أعنى فى الميزان ومن مناكيره خبر من كان له شعر فليكرمه.

---

(١) قال ابن قاسم العبادى فى حاشيته على المنهج ويدل علي وجوبها على المأموم حديث عبادة بن الصامت قال كنا نصلى خلف النبى صلى الله عليه وسلم فى صلاة الفجر فثقلت عليه القراءة فلما فرغ قال لعلكم تقرأون خلفى قلنا نعم قال لاتفعلوا إلا بفاتحة الكتاب فما ورد أن قراءة الامام قراءة المأموم يحمل على السورة جمعا بينهما وخبر من صلى خلف إمام فقراءة الامام له قراءة ضعيف عند الحفاظ كما بينه الدارقطنى:

(٢) قال الدميرى اختلف العلماء فى وجوب الأضحية علي الموسر فقال جمهورهم هى سنة فى حقه إن تركها بلا عذر لم يأثم ولا قضاء عليه. وقال ربيعة والأوزاعى والليث أنها واجبة علي الموسر والمشهور عن أبى حنيفة أنها واجبة على مقيم يملك نصابا وعندنا أنها سنة من سنن الكفاية فى حق أهل البيت الواحد

٨٩٧٥ — مَنْ كَانَ لَهُ صَبِيٌّ فَلْيَتَصَابَ لَهُ - ابن عساكر عن معاوية

٨٩٧٦ — مَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ صَالِحٌ تَحَنَّنَ اللهُ عَلَيْهِ - الحكيم عن بريد - (ض)

٨٩٧٧ — مَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فَلْيُرَ عَلَيْهِ أَثَرُهُ - (طب) عن أبي حازم - (ح)

٨٩٧٨ — مَنْ كَانَ لَهُ وَجْهَانِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِسَانَانِ مِنْ نَارٍ - (د) عن عمار - (ح)

٨٩٧٩ — مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلْيُحْسِنْ إِلَى جَارِهِ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ

(من كان له صبي فليتصابى له) أى من كان له ولد صغير ذكراً أو أنثى فليتصابى له بلطف ولين فى القول والفعل ويفرحه ليسره (ابن عساكر) فى تاريخه من حديث أبى سفيان القتبى (عن معاوية) الخليفة قال أبو سفيان دخلت على معاوية وهو مستلق على ظهره وعلى صدره صبي أو صبية تناغيه فقلت أمط هذا عنك يا أمير المؤمنين قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يقول فذكره وفيه محمد بن عاصم قال الذهبى فى الضعفاء مجهول بيض له أبو حاتم وقضية كلام المصنف أنه لم يره مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الديلمى خرجه باللفظ المزبور عن معاوية

(من كان له قلب صالح) أى نية صادقة صالحة (تحنن الله عليه) أى عطف عليه برحمته (الحكيم) الترمذى (عن بريد) تصغير برد

(من كان له مال فليرعليه أثره) فان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده حسنا كما مر فى عدة أخبار قال الغزالى وينوى بذلك امتثال أمر الله من ستر عورته وتجمله وليحذر أن يكون قصده من لباسه مراءاة الخلق (طب عن أبى حازم) الأنصارى مولى بنى بياضة وأورد حديثه أبو داود فى المراسيل رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى وفيه يحيى بن يزيد بن أبى بردة وهو ضعيف

(من كان له وجهان فى الدنيا) يعنى من كان مع كل واحد من عدوين كأنه صديقه ويعده أنه ناصر له ويذم ذا عند ذا أو ذا عند ذا يأتى قوما بوجه وقوما بوجه على وجه الافساد (كان له يوم القيامة لسانان من نار) كما كان فى الدنيا له لسان عند كل طائفة قال الغزالى اتفقوا على أن ملاقاة الاثنين بوجهين نفاق وللنفاق علامات هذه منها ؛ نعم إن جامل كل واحد منهما وكان صادقا لم يكن ذا لسانين فان نقل كلام كل منهما للآخر فهو نمام دون لسان وذلك شر من النميمة ؛ وقيل لابن عمر إنا ندخل على أمرائنا فنقول القول فإذا خرجنا قلنا غيره قال كنا نعده نفاقا على عهد المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فهذا نفاق إذا كان غنيا عن الدخول على الأمير والثناء عليه فلو استغنى عن الدخول فدخل يخاف إن لم يثن عليه فهو نفاق لأنه المحوج نفسه إليه فان استغنى عن الدخول لو قنع بقليل وترك المال والجاه فدخل لضرورتهما فهو منافق وهذا معنى خبر حب المال والجاه ينبت النفاق فى القلب لأنه يحوج إلى رعايتهم ومداهنتهم أما إن ابتلى به لضرورة وخاف إن لم يثن فهو معذور فان اتقاء الشر جائز (د) فى الأدب (عن عمار) بن ياسر رمز لحسنه قال الحافظ العراقى سنده حسن اهـ لكن قال الصدر المناوى فيه شريك ابن عبد الله القاضى وفيه مقال، نعم رواه البخارى فى الأدب المفرد بسند حسن

(من كان يؤمن بالله) أى إيمانا كاملا منجيا من عذابه المتوقف على امتثال الأوامر الآتية كالإيمان لا حقيقته وهو على المبالغة فى الاستجلاب إلى هذه الأفعال كما تقول لولدك إن كنت ابنى فأطعنى تهييجا له على الطاعة ومبادرتها مع شهود حقوق الأبوة لا على أنه بانتفاء طاعته تنتفى الأبوة (واليوم الآخر) وهو من آخر أيام الحياة الدنيا إلى آخر ما يقع يوم القيامة ، وصف به لأنه لا ليل بعده ولا يقال يوم إلا لما يعقبه ليل أى بوجوده بما اشتمل عليه مما

فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْراً أَوْ لِيَسْكُتْ - (حم ق ن ه) عن أبي شريح، وعن أبي هريرة - (صح)

يجب الإيمان به فليفعل ما يأتي فإن الأمر للوجوب حملا على حقيقته عند فقد الصارف سيما وفرض انتفاء الجزء يستلزم انتفاء الإيمان واكتفى بهما عن الإيمان بالرسل والكتب وغيرهما لأن الإيمان باليوم الآخر على ما هو عليه يستلزمه فان إيمان اليهود به إيمان بأن النار لا تمسهم إلا أياما معدودة وأنه لا يدخل الجنة إلا من كان هودا ونحو ذلك وإيمان النصارى به بأن الحشر ليس إلا بالأرواح ليس إيمانا به على ما هو عليه والإيمان به كذلك يستلزم الإيمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهو يستلزم الايمان بجميع ما جاء به وفى ذكره تنبيه وإرشاد لايقاظ النفس وتحرك الهمم للمبادرة لامتثال جواب الشرط وهو (فليحسن) بلام الامر هنا وفيما بعده ويجوز سكونها وكسرها حيث دخلت عليها الفاء والواو بخلافها فى ليصمت فمكسورة لاغير وقول النووى هو بالضم اعترضوه (إلى جاره) أى من كان يؤمن بجوار الله فى الآخرة والرجوع إلى السكنى فى جواره بدار كرامته فليكرم جاره فى الدنيا بكف الأذى وتحمل ما صدر عنه منه والبشر فى وجهه وغير ذلك كما لا يخفى رعايته على الموفقين والجار من بينك وبينه أربعون دارا من كل جانب ثم الأمر بالاكرام يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال فقد يكون فرض عين وقد يكون فرض كفاية وقد يكون مندوبا ويجمع الجميع أن ذلك من مكارم الأخلاق (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى يوم القيامة وصفه به لتأخره عن أيام الدنيا ولأنه آخر اليه الحساب والايمان به تصديق ما فيه من الأحوال والأهوال (فليكرم ضيفه) الغنى والفقير بطلاقة الوجه والاتحاف والزيارة وقد عظم شأن الجار والضيف حيث قرر حقهما بالإيمان بالله واليوم الآخر قال ابن تيمية ولا يحصل الامتثال إلا بالقيام بكفايته فلو أطعمه بعض كفايته وتركه جائعا لم يكن له مكرما لانتفاء جزء الاكرام وإذا انتفى جزءه انتفى كله وفى كتاب المنتخب من الفردوس عن أبى الدرداء مرفوعا إذا أكل أحدكم مع الضيف فليلقمه بيده فاذا فعل ذلك كتب له به عمل سنة صيام نهارها وقيام ليلها ، ومن حديث قيس بن سعد من إكرام الضيف أن يضع له ما يغسل به حين يدخل المنزل ومن إكرامه أن يركبه إذا انقلب إلى منزله إن كان بعيدا ومن إكرامه أن يجلس تحته وأخرج ابن شاهين عن أبى هريرة يرفعه من أطعم أخاه لقمة حلوة لم يذق مرارة يوم القيامة (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا) أى كلاما يثاب عليه قال الشافعى لكن بعد أن يتفكر فيما يريد التكلم به فإذا ظهر له أنه خير لا يترتب عليه مفسدة ولا يجر إليها أتى به (أو ليسكت) وفى رواية للبخارى بدله يصمت قال القرطبى معناه أن المصدق بالثواب والعقاب المترتبين على الكلام فى الدار الآخرة لا يخلو إما أن يتكلم بما يحصل له ثوابا أو خيرا فيغنم أو يسكت عن شئ فيجلب له عقابا أو شرا فيسلم ، وعليه فأو للتنويع والتقسيم فيسن له الصمت حتى عن المباح لأدائه إلى محرم أو مكروه وبفرض خلوه عن ذلك فهو ضياع الوقت فيما لا يعنيه ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه وأثرها فى رواية البخارى يصمت على يسكت لأنه أخص إذ هو السكوت مع القدرة وهذا هو المأمور به أما السكوت مع العجز لفساد آلة النطق فهو الخرس أو لتوقفها فهو العى وأفاد الخبر أن قول الخير خير من الصمت لتقديمه عليه وأنه إنما أمر به عند عدم قول الخير قال القرطبى : وقد أكثر الناس الكلام فى تفصيل آفات الكلام وهى أكثر من أن تدخل تحت حصر وحاصله أن آفات اللسان أسرع الآفات للإنسان وأعظمها فى الهلاك والخسران فالأصل ملازمة الصمت إلى أن يتحقق السلامة من الآفات والحصول على الخيرات ؛ فحينئذ تخرج تلك الكلمة مخطومة وبأزمة التقوى مزمومة ، وهذا من جوامع الكلم لأن القول كله خير أو شر أو آيل إلى أحدهما فدخل فى الخير كل مطلوب من فرضها وندبها فأذن فيه على اختلاف أنواعه ودخل فيه ما يؤول إليه وما عدا ذلك مما هو شر أو يؤول إليه فأمر عند إرادة الخوض فيه بالصمت

٨٩٨٠ — مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلَا يَسْقِ مَاءَهُ وَلَدَ غَيْرِهِ - (ت) عن رويفع - (ح)

٨٩٨١ — مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلَا يُرَوِّعَنَّ مُسْلِماً - (طب) عن سليمان بن صرد - (ح)

٨٩٨٢ — مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلَا يَلْبَسْ حَرِيراً وَلَا ذَهَباً - (حم ك) عن أبي أمامة - (ح)

٨٩٨٣ — مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَلَا يَلْبَسْ خُفَّيْهِ حَتَّى يَنْفُضَهُمَا - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

قال بعضهم اجتمع الحديث على أمور ثلاثة تجمع مكارم الأخلاق ، وقال بعضهم هذا الحديث من القواعد العظيمة العميمة لأنه بين فيه جميع أحكام اللسان الذى هو أكثر الجوارح عملا (حم ق ت ه عن أبي شريح) بضم المعجمة وفتح الراء الخزاعى الكعبى اسمه خويلد بن عمر أو غير ذلك حمل لواء قومه يوم الفتح (وعن أبي هريرة)

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى يوم القيامة قالوا هذا من خطاب التهييج من قبيل « وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين » وقضيته أن استحلال هذا المنهى عنه لا يليق بمن يؤمن بذلك فهذا هو المقتضى لذكر هذا الوصف لا أن الكفار غير مخاطبين بالفروع ، ولو قيل لا يحل لأحد لم يحصل الغرض (فلا يسق ماءه ولد غيره) يعنى لا يطأ أمة حاملا سباها أو اشتراها فيحرم ذلك إجماعا لأن الجنين ينمو بمائه ويزيد فى سمعه وبصره منه فيصير كأنه ابن لها فإذا صار مشتركا اقتضت المشاركة توريثه وهو ابن غيره وتملكه وهو ابنه (ت) وحسنه (عن رويفع) مصغر ابن ثابت الأنصارى يعدّ فى البصريين له صحبة ورواية . ولى لمعاوية غزة وإفريقية رمز لحسنه ورواه أحمد وأبوداود وابن حبان بلفظ لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسقى ماءه زرع غيره

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له (فلا يروعن) بالتشديد (مسلما) فان ترويع المسلم حرام شديد التحريم ومنه يؤخذ أنه كبيرة (طب عن سليمان بن صرد) قال صلى أعرابى مع النبي صلى الله عليه وسلم ومعه قرن فأخذها بعض القوم ، فلما سلم قال الأعرابى القرن فكان بعض القوم ضحك فذكره رمز لحسنه قال الهيثمى رواه الطبرانى من رواية ابن عيينة عن إسماعيل بن مسلم ؛ فان كان هو العبدى فمن رجال الصحيح وإن كان المكى فضعيف وبقية رجاله ثقات

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى يصدق بلقاء الله والقدوم عليه (فلا يلبس) أى الرجل (حريرا ولا ذهبا) فإنه حرام عليه لما فيه من الخنوثة التى لا تليق بشهامة الرجال (حم ك عن أبي أمامة) ورواه عنه أيضا الديلمى والحارث بن أبي أسامة

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما) فقد يكون فيه نحو حية أو عقرب وهو لا يشعر فيكون قد ألقى بنفسه إلى التهلكة (طب عن أبي أمامة) قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخفيه فلبس أحدهما ثم جاء غراب فالتبس الأخرى فرمى به فوقعت منه حية فذكره . قال الهيثمى صحيح إن شاء الله

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام بغير إزار) ساتر لعورته والأولى كونه سابغا (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام) فانه لها مكروه إلا لعذر كحيض ونفاس . قال الغزالى : ويكره للرجل أن يعطيها أجرته فيكون كفاعل المكروه (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يدار عليها الخمر) وإن لم يشرب معهم لأنه تقرير على المنكر (ت) فى الاستئذان (ك) فى الأدب (عن جابر) قال الترمذى حسن غريب ، وقال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى ، وقال فى المنار بعد ما عزاه للترمذى فيه ليث بن أبي سليم ضعيف وقد رد من أجله أحاديث عدة وقضية صنيع المصنف أن الترمذى تفرد به من بين الستة والأمر بخلافه فقد خرجه النسائى فى الطهارة باللفظ المزبور عن جابر المذكور فكان ينبغى للمصنف ضمه إليه وإيثار الثانى فان سنده أصح كما جزم به الصدر المناوى وغيره ، ولهذا قال ابن حجر أخرجه النسائى من حديث جابر مرفوعا إسناده جيد

٨٩٨٤ — مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَدْخُلِ الْحَمَّامَ بِغَيْرِ إِزَارٍ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُدْخِلْ حَلِيلَتَهُ الْحَمَّامَ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَجْلِسْ عَلَى مَائِدَةٍ يُدَارُ عَلَيْهَا الْخَمْرُ - (ت ك) عن جابر - (ح)

٨٩٨٥ — مَنْ كَانَ يُحِبُّ اللهَ وَرَسُولَهُ فَلْيُحِبَّ أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ - (حم) عن عائشة - (صح)

٨٩٨٦ — مَنْ كَتَمَ شَهَادَةً إِذَا دُعِيَ إِلَيْهَا كَانَ كَمَنْ شَهِدَ بِالزُّورِ - (طب) عن أبي موسى - (ض)

٨٩٨٧ — مَنْ كَتَمَ عَلَى غَالٍّ فَهُوَ مِثْلُهُ - (د) عن سمرة - (ح)

٨٩٨٨ — مَنْ كَتَمَ عِلْمًا عَنْ أَهْلِهِ أُلْجِمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِجَامًا مِنْ نَارٍ - (عد) عن ابن مسعود - (ض)

وأخرجه الترمذى من وجه آخر بسند فيه ضعف وأبوداود عن ابن عمر بسند فيه انقطاع وأحمد عن ابن عمر

(من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) وفى رواية من كان يحب الله ورسوله (فليحب أسامة بن زيد) فإنه حب رسوله وابن حبه (حم عن عائشة) قالت لاينبغى لأحد أن يبغض أسامة بعد ماسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(من كتم شهادة إذا دعى إليها كان كمن شهد بالزور) فكتمان الشهادة حرام شديد التحريم فهو من الكبائر «ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه» (طب) وكذا فى الأوسط (عن أبى موسى) الأشعرى، وفيه عبد الله ابن صالح وثقه عبد الملك بن شعيب وضعفه جمع، وذكر الهيثمى كالمنذرى أن جزرة كذبه وغيره ضعفه عن معاوية ابن صالح. قال الذهبى فى الضعفاء ثقة، وقال أبوحاتم لايحتج به عن العلاء بن الحارث. قال الذهبى فى الضعفاء قال البخارى منكر الحديث

(من كتم على غال) أى ستر على من غل فى الغنيمة (فهو مثله) فى الإثم فى أحكام الآخرة لا الدنيا، ورأى بعض السلف أنه يحرق متاعه وعليه لايعارضه الأمر بالستر لأن المراد به الستر المندوب إليه كالستر على ذوى الهيئات ممن انقضت معصيته (د عن سمرة) رمز المصنف لحسنه وهو كما قال أو أعلى فقد قالوا رجاله ثقات

(من كتم علما عن أهله ألجم) بالبناء للمفعول والفاعل الله، وفى رواية ألجمه الله (يوم القيامة لجاما من نار) أى المسك عن الكلام ممثل بمن ألزم نفسه بلجام وتنكير علم فى حيز الشرط يوهم شمول العموم لكل علم حتى غير الشرعى وخصه كثير كالحليمى بالشرعى والمراد به ماأخذ من الشرع أو توقف هو عليه توقف وجود كعلم الكلام أو كمال كالنحو والمنطق، والحديث نص فى تحريم الكتم وخصه آخرون بما يلزمه تعليمه وتعين عليه واحترز بقوله عن أهله كتمه عن غير أهله فمطلوب بل واجب، فقد سئل بعض العلماء عن شىء فلم يجب فقال السائل أما سمعت خبر من كتم علما الخ قال اترك اللجام واذهب فان جاء من يفقهه فكتمته فيلجمنى وقوله تعالى «ولا تؤتوا السفهاء أموالكم» تنبيه على أن حفظ العلم عمن يفسده أو يضر به أولى وليس الظلم فى إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم فى منع المستحق وجعل بعضهم حبس كتب العلم من صور الكتم سيما إن عزت نسخه وأخرج البيهقى عن الزهرى إياك وغلول الكتب قيل وما غلولها قال حبسها (عد عن ابن مسعود) بإسناد ضعيف قال الزركشى ورواه عبدالله بن وهب المصرى عن عبدالله بن عباس عن أبيه عن أبى عبدالرحمن عن عبدالله بن عمرو مرفوعا بلفظ من كتم علما ألجمه الله بلجام من نار وهذا إسناده صحيح ليس فيه مجروح، وظن ابن الجوزى أن ابن وهب هو النشوى الذى قال فيه ابن حبان دجال وليس كذلك اهـ، ورواه أبوداود والترمذى وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبى هريرة وحسنه بلفظ من علم علما فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار وقال الذهبى سنده قوى

٨٩٨٩ - مَنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ حَسُنَ وَجْهُهُ بِالنَّهَارِ - (ه) عن جابر - (ض)

٨٩٩٠ - مَنْ كَثُرَ كَلَامُهُ كَثُرَ سَقَطُهُ ، وَمَنْ كَثُرَ سَقَطُهُ كَثُرَتْ ذُنُوبُهُ ، وَمَنْ كَثُرَتْ ذُنُوبُهُ كَانَتِ النَّارُ أَوْلَى بِهِ - (طس) عن ابن عمر

(من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار) أى استنار وجهه وعلاه بهاء أوضيئا ، وفى العوارف وجهان فى معنى هذا الحديث أحدهما اكتسابه نورا وضياء والثانى أن وجوه أموره التى يتوجه إليها تحسن وتدركه المعونة منه تعالى فى تصاريفه وأسراره والتوفيق فى أقواله وأفعاله وقال غيره التهجد بالليل يغسل الوجه عن الكدورات الحادثة بالنهار عن رؤية الأغيار التى لها خدش فى القلب عظيم كالقذى فى العين فيصبح ، قد أضاء وجهه حقيقة لأن الظاهر عنوان الباطن وقال الثعلبى المراد بالنهار نهار القيامة كالدنيا وجعل صاحب الكافى من الحنفية هذا دليلا على أن حسن الوجه من الصفات التى يقدم بها الإمامة فقال قوله أحسنهم وجها أى أكثرهم صلاة بالليل لهذا الحديث قال فى الفتح والمحدثون لا يثبتونه (ه عن جابر) بن عبدالله قال العقيلى حديث باطل لا أصل له ولم يتابع ثابتا عليه ثقة وأطنب ابن عدى فى ردّه وأنه منكر بل مثلوا به للموضوع غير المقصود وممن مثل له به الحافظ العراقى فى متن الألفية وقال لا أصل له ولم يقصد ثابت وضعه وإنما دخل علي شريك وهو بمجلس إملائه عند قوله حدثنا الأعمش عن أبى سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر المتن فقال شريك متصل بالسند أو المتن حين نظر إلى ثابت ممازحا له من كثرت صلاته الخ معرضا بزهده وعبادته فظن ثابت أن هذا متن السند فحدث به اه . ومن العجب العجاب أن المؤلف قال فى كتابه أعذب المناهل إن الحفاظ حكموا علي هذا الحديث بالوضع وأطبقوا علي أنه موضوع هذه عبارته فكيف يورده فى كتاب ادّعى أنه صانه عما تفرد به وضاع وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال الذهبى فيه ثابت بن موسى الضبى الكوفى العابد قال يحيى كذاب وقال غيره خبر باطل وقال الحاكم هذا لم يثبت عن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ولم ينطق به قط علماء الحديث

(من كثر كلامه كثر سقطه ومن كثر سقطه كثرت ذنوبه ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به) لأن السقط مالا عبرة به ولا نفع فيه فإن كان لغوا لا إثم فيه حوسب على تضييع عمره وكفران النعمة بصرف نعمة اللسان عن الذكر إلى الهذيان وقلما سلم من الخروج إلى مايوجب الآثام فتصير النار أولى به من الجنة لذلك ولهذا قال لقمان لابنه لو كان الكلام من فضة لكان السكوت من ذهب وقال الغزالى : لا تبسطن لسانك فيفسد عليك شأنك؛ وفى المثل السائر رب كلمة تقول لصاحبها دعنى ونظر بعضهم إلى رجل يكثر الكلام فقال ياهذا ويحك إنما تملى كتابا إلى ربك يقرأ على رؤوس الأشهاد يوم الشدائد والأهوال وأنت عطشان عريان جوعان فانظر ماذا تملى ؟ ولابن المبارك

احفظ لسانك إن اللسا ٭ ن سريع إلى المـرء فى قتله
وإن اللسان دليل الفـؤا ٭ د يدل الرجال على عقـله

ولابن مطيـع :

لسان المـرء ليث فى كمين ٭ إذا خلى عليـه له إغاره
فصنه عن الخنا بلجام صمت ٭ يكن لك من بليته ستاره

قال عمر للأحنف يا أحنف من كثر ضحكه قلت هيبته ومن مزح استخف به ومن أكثر من شىء عرف به ومن كثر كلامه كثر سقطه ومن كثر سقطه قل حياؤه ومن قل حياؤه قل ورعه ومن قل ورعه مات قلبه وقال معاوية يوما والولد أبو سفيان الخلق كلهم كانوا عقلاء فقال له رجل قد ولد من هو خير من أبى سفيان فكان فيهم العاقل والأحمق فقال معاوية من كثر كلامه كثر سقطه (طس) وكذا القضاعى (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى وفيه من لا أعرفهم وأعاده فى

٨٩٩١ — مَنْ كَذَّبَ بِالْقَدَرِ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا جِئْتُ بِهِ - (عد) عن ابن عمر - (ض)

٨٩٩٢ — مَنْ كَذَبَ فِي حُلْمِهِ كُلِّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَقْدَ شَعِيرَةٍ - (حم ت ك) عن علي

٨٩٩٣ — مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - (حم ق ت ن ه) عن أنس (حم خ د ن ه) عن الزبير (م) عن أبي هريرة (ت) عن علي (حم ه) عن جابر، وعن أبي سعيد (ت ه) عن ابن مسعود (حم ك) عن خالد بن عرفطة، وعن زيد بن أرقم (حم) عن سلمة بن الأكوع، وعن عقبة بن عامر، وعن معاوية ابن أبي سفيان (طب) عن السائب بن يزيد، وعن سلمان بن خالد الخزاعي، وعن صهيب، وعن طارق ابن أشيم، وعن طلحة بن عبيدالله، وعن ابن عباس، وعن ابن عمر، وعن ابن عمرو وعتبة بن غزوان وعن العروس ابن عميرة، وعن عمار بن ياسر، وعن عمران بن حصين، وعن عمرو بن حريث، وعن عمرو بن عبسة،

محل آخر وقال فيه جماعة ضعفاء وقد وثقوا اه. وفي الميزان إنه خبر ساقط وذلك أنه ذكر في ترجمة إبراهيم بن الأشعث أحد رواته أن أبا حاتم قال كنا نظن به الخير فقد جاء بمثل هذا الحديث وذكر حديثا ساقطا ثم ساق هذا الحديث بعينه وذكر ابن الحباب في الثقات يغرب وينفرد ويخطىء ويخالف اه؛ وقال الزين العراقي رواه في الحلية عن ابن عمر وسنده ضعيف وابن حبان في روضة العقلاء والبيهقي في الشعب موقوفا وقال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال العسكري أحسب هذا الحديث وهما لأن هذا الكلام إنما يروى عن عمر من قوله

(من كذب بالقدر) محركا (فقد كفر بما جئت به) وفي رواية الطبراني فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهذا مسوق للزجر والتهويل والأصح عدم تكفير أهل القبلة (عد عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن الخطاب قال ابن الجوزي حديث لا يصح وفيه سوار بن عبدالله قال أحمد والنسائي يحيى متروك اه؛ وفي الميزان قال الثوري سوار ليس بشيء. وفي اللسان أورده العقيلي في ترجمته وقال يروى في القدر أحاديث صحاحا فأما بهذا اللفظ فلا يحفظ إلا عنه اه ثم بأنفسه ورواه الطبراني أيضا لكنه قال بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم قال الهيثمي وفيه محمد بن الحسين القصاص لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(من كذب في حلمه كلف يوم القيامة عقد شعيرة) لأن الرؤيا نوع من الوحي يريه الله تعالى عبده فمن كذب فيه فقد كذب في نوع من الوحي فاستحق الوعيد الشديد وقيل معناه ليس أن ذلك عذابه وجزاؤه بل أن يجعل ذلك شعاره ليعلم به أنه كان يزور الأحلام. قال القاضي: ولفظة كلف يشعر بالمعنى الأول قال ابن العربي وخص الشعير بذلك لما بينهما من نسبة تلبسه بما لم يشعر به (حم ت ك) في باب الرؤيا (عن علي) أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح وتعقبه ابن القطان بأن فيه عبد الأعلى بن عامر ضعفه أبو زرعة وغيره ثم إن كلام المصنف كالصريح في أن هذا غير موجود في أحد الصحيحين وإلا لما عدل عنه والأمر بخلافه بل هو كما قال الحافظ العراقي في البخاري من حديث ابن عباس

(من كذب عليّ متعمدا) أي من أخبر عني بشيء على خلاف ما هو عليه (فليتبوأ) بسكون اللام أي فليتخذ أو فلينزل أصله من إباء الإبل وهي أعطانها أمر بمعنى الخبر أو بمعنى التهديد أو بمعنى التهكم أو دعاء عليه أي بوأه الله ذلك أو خبر بلفظ الأمر ومعناه استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه والمراد أن هذا جزاؤه وقد يغفر له أو الأمر على حقيقته والمعنى من كذب فليأمر نفسه بالبواء ويلزم عليه، ذكر الأخير الكرماني، قال ابن حجر وأولها أولاها (مقعده من النار) قال الطيبي فيه إشارة إلى معنى القصد في الذنب وجزائه كما أنه قصد بالكذب التعمية فليقصد في جزائه البوار وهذا وعيد شديد يفيد أن ذلك من أكبر الكبائر سيما في الدين وعليه الإجماع ولا التفات إلى ما شذ به الكرامية

وعن عمرو بن مرة الجهنى ، وعن المغيرة بن شعبة ، وعن يعلى بن مرة ، وعن أبى عبيدة بن الجراح ، وعن أبى موسى الأشعرى (طس) عن البراء ، وعن معاذ بن جبل ، وعن نبيط بن شريط ، وعن أبى ميمون (قط) فى الأفراد عن أبى رمثة ، وعن ابن الزبير ، وعن أبى رافع ، وعن أم أيمن (خط) عن سلمان الفارسى وعن أبى أمامة . ابن عساكر عن رافع بن خديج ، وعن يزيد بن أسد ؛ وعن عائشة ، ابن صاعد فى طرقه عن أبى بكر الصديق ، وعن عمر بن الخطاب ، وعن سعد بن أبى وقاص ، وعن حذيفة بن أسيد ، وعن حذيفة بن اليمان . أبو مسعود بن الفرات فى جزئه عن عثمان بن عفان . البزار عن سعيد بن زيد (عد) عن أسامة بن زيد ، وعن بريدة ، وعن سفينة ، وعن أبى قتادة . أبو نعيم فى المعرفة عن جندع بن عمرو ، وعن سعد بن المدحاس ، وعن عبد الله بن زغب : ابن قانع عن عبد الله بن أبى أوفى (ك) فى المدخل عن عفان بن حبيب (عق) عن غزوان ؛ وعن أبى كبشة ، ابن الجوزى فى مقدمة الموضوعات عن أبى ذر ، وعن أبى موسى الغافقى - (صح)

من حل وضع الحديث فى الترغيب والترهيب واقتدى بهم بعض جهلة المتصوفة فأباحوه فى ذلك ترغيبا فى الخير بزعمهم الباطل وهذه غباوة ظاهرة وجهالة متناهية قال ابن جماعة وغيره وهؤلاء أعظم الأصناف ضررا وأكثر خطرا إذ لسان حالهم يقول الشريعة محتاجة لكذا فنكملها ومن هذه الطبقة واضع حديث فضائل القرآن وظاهر الخبر عموم الوعيد فى كل كذب وتخصيصه بالكذب فى الدين لادليل عليه ولو قصد الكذب عليه ولم يكن فى الواقع كذبا لم يدخل فى الوعيد لأن إثمه من جهة قصده واستشكل هذا بأن الكذب معصية مطلقا إلا لمصلحة والعاصى متوعد بالنار فما الذى امتاز به الكاذب عليه وأجيب بأن الكذب عليه يكفر متعمده عند جمع منهم الجوينى لكن ضعفه ابنه بأن الكذب عليه كبيرة وعلى غيره صغيرة ولا يلزم أن يكون مقر الكاذبين واحدا (حم ق ت ه ن عن أنس) بن مالك (حم خ د ن ه عن الزبير) بن العوام (م عن أبى هريرة) الدوسى (ت عن علي) أمير المؤمنين (حم ه عن جابر) بن عبدالله (وعن أبى سعيد) الخدرى (ت ه عن ابن مسعود) عبدالله (حم ك عن خالد بن عرفطة) العذرى وصحف من قال عرفجة (وعن زيد بن أرقم) الأنصارى الخزرجى (حم عن سلمة بن الأكوع) هو أبو عمرو بن الأكوع (وعن عقبة ابن عامر) الجهنى (وعن معاوية) بن أبى سفيان الخليفة (طب عن السائب بن يزيد) بن سعيد بن ثمامة الكندى (وعن سلمان بن خالد الخزاعى وعن صهيب) الرومى (وعن طارق) بالقاف (ابن أشيم) بالمعجمة وزن أحمد بن مسعود الأشجعى (وعن طلحة بن عبيد الله) أحد العشرة (وعن ابن عباس) بن عبد المطلب (وعن ابن عمر) بن الخطاب (وعن ابن عمرو) بن العاص (وعن عتبة بن غزوان) بفتح المعجمة وسكون الزاى ابن جابر المازنى صحابى جليل (وعن العروس بن عميرة وعن عمار بن ياسر) بكسر المهملة (وعن عمران بن حصين) بضم المهملة (وعن عمرو بن حريث) تصغير حرث (وعن عمرو بن عبسة) بفتح المهملتين بينهما موحدة (وعن عمرو بن مرة الجهنى وعن المغيرة) بضم الميم (ابن شعبة وعن يعلى بن مرة وعن أبى عبيدة بن الجراح وعن أبى موسى الأشعرى طس عن البزار عن معاذ بن جبل وعن نبيط) بالتصغير (ابن شريط) بفتح المعجمة الأشجعى الكوفى صحابى صغير (وعن ميمونة) أم المؤمنين (قط فى الأفراد عن أبى رمثة) بكسر الراء وسكون الميم وبالمثلثة (وعن ابن الزبير وعن أبى رافع وعن أم أيمن) بركة الحبشية (خط عن سلمان الفارسى) (وعن أبى أمامة) الباهلى (ابن عساكر عن رافع بن خديج) بفتح المعجمة وكسر المهملة (وعن زيد بن أسد عن عائشة، ابن صاعد فى طرقه عن أبى بكر الصديق وعن عمر بن الخطاب وعن سعد بن أبى وقاص وعن حذيفة بن أسيد وعن حذيفة بن اليمان، أبو مسعود ابن الفرات فى جزئه عن عثمان بن عفان ، البزار عن سعيد بن زيد عن أسامة بن زيد وعن بريدة وعن سفينة وعن أبى قتادة، أبو نعيم فى المعرفة عن جندع بن عمرو وعن مسعود بن المدحاس وعن عبد الله بن زغب بن قانع عن

٨٩٩٤ - مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ فَهُوَ فِي النَّارِ - (حم) عن عمر - (صح)

٨٩٩٥ - مَنْ كَذَبَ فِي حُلْمِهِ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - (حم) عن علي - (ح)

٨٩٩٦ - مَنْ كَرُمَ أَصْلُهُ، وَطَابَ مَوْلِدُهُ؛ حَسُنَ مَحْضَرُهُ - ابن النجار عن أبي هريرة - (ض)

عبد الله بن أبي أوفى ك في المدخل عن عفان بن حبيب عد عن غزوان وعن أبي كبشة. ابن الجوزي في مقدمة الموضوعات عن أبي ذر وعن أبي موسى الغافقي) ظاهر استقصاء المصنف في تعداده المخرجين والرواة أنه لم يروه من غير ذكر وليس كذلك بل قال ابن الجوزي رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية وتسعون صحابيا منهم العشرة ولا يعرف ذلك لغيره وخرجه الطبراني عن نحو هذا العدد وذكر ابن دحية أنه خرج من نحو أربعمائة طريق وقال بعضهم رواه مائتان من الصحابة وألفاظهم متقاربة والمعنى واحد ومنها من نقل عني مالم أقله فليتبوأ مقعده من النار قالوا وهذا أصعب ألفاظه وأشقها لشموله للمصحف واللحان والمحرف وقال ابن الصلاح ليس في مرتبته من التواتر غيره لكن نوزع

(من كذب عليّ فهو في النار) ظاهره ولو مرة قال أحمد فيفسق وترد شهادته ورواياته ولو تاب وحسنت حالته تغليظا عليه وغالب الكذابين على النبي صلى الله عليه وسلم زنادقة أرادوا تبديل الدين قال حماد وضعت الزنادقة أربعة عشر ألف حديث (تنبيه) قال البيضاوي ليس كل ماينسب إلى الرسول صلى الله عليه وسلم صدقا والاستدلال فيه جائزاً فإنه روى عن شعبة واحمد والبخاري ومسلم أن نصف الحديث كذب وقد قال عليه الصلاة والسلام إنه سيكذب عليّ فهذا الخبر إن كان صدقا فلابد أن يكذب عليه وقال من كذب علي متعمدا الحديث وإنما وقع هذا من الثقات لا عن تعمد بل لنسيان كما روى أن ابن عمر روى أن الميت يعذب ببكاء أهله عليه فبلغ ابن عباس فقال ذهل أبو عبد الرحمن إنه صلى الله عليه وسلم مر بيهودي يبكي على قبر فذكره أو لالتباس لفظ بلفظ أو تغيير عبارة ونقل بالمعنى نظيره أن ابن عمر روى أنه وقف على قتلي بدر فقال هل وجدتم ما وعد ربكم حقا ثم قال إنهم يسمعون ما أقول فذكر ذلك لعائشة فقالت لا بل قال لتعلمون ما أقول إن الذي كنت أقول لهم هو الحق أو لأنه ذكره الرسول صلى الله عليه وسلم حكاية فظن الراوي أنه من عنده أو لأن ماقاله مختص بسبب فغفل الراوي عنه كما روى أنه قال التاجر فاجر فقالت عائشة إنما قاله في تاجر يدلس وقد يقع عن تعمد إما عن ملاحدة طعنا في الدين وتنفيرا للعقلاء عنه وإما عن الغلاة المتعصبين تقريرا لمذهبهم وردا لخصومهم كما روى أنه قال سيجيء أقوام يقولون القرآن مخلوق فمن قال ذلك فقد كفر أو جهلة القصاص ترقيقا لقلوب العوام وترغيبا لهم في الأذكار أو لغير ذلك (حم عن ابن عمر) بن الخطاب .

(من كذب في حلمه متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) أشار بإيراده هذا الحديث عقب الكذب عليه إلى أن الكذب عليه في الرؤيا كالكذب عليه في الرواية وربما كان أغلظ لاجتماع الكذب في رؤيا المنام مع الكذب عليه في اليقظة ولما عجز الكذبة في هذه العصور وقبلها عن افتراء الكذب في الرواية لجهلهم بمعرفة الأسانيد والمتون عدلوا إلى وضع منامات مكذوبة فيها أوامر ونواه بألفاظ عامية وكلمات ركيكة وتراكيب ضعيفة فعلى المكلف الضرب عن ذلك صفحا واعتقاد أن المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى ترك الناس على شريعة بيضاء ليلها كنهارها لا تحتاج إلى تتمة ولا تفتقر إلى زيادة وحسبك في الرد عليهم «اليوم أكملت لكم دينكم» (حم عن علي) أمير المؤمنين رمز لحسنه

(من كرم أصله وطاب مولده حسن محضره) فكان مفتاحا للخير مغلاقا للشر ولا يذكر أحد في المجلس إلا بخير (ابن النجار) في تاريخه (عن أبي هريرة) قال ابن الجوزي قال ابن عدي هذا الحديث بهذا الإسناد باطل ورواه الديلمي عن ابن عمر .

٨٩٩٧ — مَنْ كَظَمَ غَيْظاً وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَى إِنْفَاذِهِ مَلأَ اللهُ قَلْبَهُ أَمْناً وَإِيمَاناً - ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب عن أبى هريرة - (ض)

٨٩٩٨ — مَنْ كَفَّ غَضَبَهُ سَتَرَ اللهُ عَوْرَتَهُ - ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب عن أبى هريرة ، وعن ابن عمر - (ض)

٨٩٩٩ — مَنْ كَفَّنَ مَيِّتاً كَانَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ مِنْهُ حَسَنَةٌ - (خط) عن ابن عمر - (ض)

٩٠٠٠ — مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ - (حم ه) عن البراء (حم) عن بريدة (ت ن) والضياء عن زيد ابن أرقم - (ح)

(من كظم غيظا) أى أمسك وكف عن إمضائه من كظمت القربة إذا ملأتها وشددت رأسها ذكره القاضى (وهو يقدر على إنفاذه ملأ الله قلبه أمنا وإيمانا) لأنه قهر النفس الأمارة بالسوء فانجلت ظلمة قلبه فامتلأ يقينا وإيمانا ولهذا أثنى الله على الكاظمين الغيظ فى كتابه وكان ذلك من آداب الأنبياء والمرسلين ومن ثم خدم أنس المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم عشر سنين فلم يقل له فى شىء فعله لم فعلته ولا فى شىء تركه لم تركته (ابن أبى الدنيا) أبو بكر القرشى (فى كتاب (ذم الغضب عن أبى هريرة) رمز لحسنه قال الحافظ العراقى فيه من لم يسم ورواه أبو داود باللفظ المزبور لكنه قال على أن ينفذه بدل إنفاذه قال ابن طاهر وفى إسناده مجهول وأورده فى الميزان فى ترجمة عبد الجليل وقال قال البخارى لا يتابع عليه ورواه الطبرانى فى الأوسط والصغير بلفظ من كظم غيظا وهو قادر على إنفاذه زوجه الله من الحور العين يوم القيامة ومن ترك ثوب جمال وهو قادر على لبسه كساه الله رداء الإيمان يوم القيامة ومن أنكح عبدا وضع الله على رأسه تاج الملك يوم القيامة قال الهيثمى فيه بقية مدلس ورواه الطبرانى من حديث أبى مرحوم عن معاذ مرفوعا بلفظ «من كظم غيظا وهو قادر على أن ينفذه دعاه الله على رؤس الخلق يوم القيامة حتى يزوجه من أى الحور شاء» قال فى المهذب أبو مرحوم ليس بذاك

(من كف غضبه) وفى رواية لسانه (ستر الله عورته) أى من منع نفسه عند هيجان الغضب عن أذى معصوم فعاجل ثوابه أن يستر عورته فى الدنيا ومن ستره فيها لا يهتكه فى الآخرة ولا يعذبه بنارها لأن من وراء الستر الرضا والنار إنما تلظت وتسعرت لغضبه فإذا كف العبد غضبه ستر الله عورته وأما ما صح أن موسى اغتسل عريانا فوضع ثوبه على حجر فى خلوة ففر به فعدا وراءه يقول ثوبى يا حجر ويضربه بعصاه حتى أثرت فيه فهو ضرب تأديب لا انتقام (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الزين العراقى إسناده حسن

(من كفن ميتا) أى قام له بالكفن من ماله واحتمال أن المراد فعل التكفين لا يلائم السياق (كان له بكل شعرة منه حسنة) يعطاها فى الآخرة والظاهر أن المراد الميت المعسر العاجز عن الكفن وليس له من يلزمه مؤنة تجهيزه ويحتمل التعميم وفى رواية لأبى الشيخ والديلمى «من كفن ميتا كساه الله من السندس» (خط عن ابن عمر) بن الخطاب قال ابن الجوزى تفرد به أبو العلاء خالد بن طهمان وتفرد به عنه الصلت بن الحجاج قال يحيى خالد ضعيف وابن عدى عامة أحاديث الصلت منكرة وفى الميزان الظاهر أن هذا حديث موضوع

(من كنت مولاه فعلى مولاه) أى وليه وناصره وولاء الإسلام «ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا» وخصه لمزيد علمه ودقائق مستنبطاته وفهمه وحسن سيرته وصفاء سريرته وكرم شيمته ورسوخ قدمه قيل سببه أن أسامة قال لعلى لست مولاى إنما مولاى رسول الله فقال النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ذلك ومن الغريب ما ذكره فى لسان الميزان فى ترجمة اسفنديار بن الموفق الواعظ أنه كان يتشيع وكان متواضعا عابدا زاهدا عن ابن الجوزى

٩٠٠١ — مَنْ كُنْتُ وَلِيَّهُ فَعَلِيٌّ وَلِيُّهُ - (حم ن ك) عن بريدة - (ح)

٩٠٠٢ — مَنْ لَبِسَ الحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الآخِرَةِ - (حم ق ن ه) عن أنس - (صح)

٩٠٠٣ — مَنْ لَبِسَ ثَوْبَ شُهْرَةٍ أَعْرَضَ اللهُ عَنْهُ حَتَّى يَضَعَهُ مَتَى وَضَعَهُ - (ه) والضياء عن أبي ذر - (ح)

٩٠٠٤ — مَنْ لَبِسَ ثَوْبَ شُهْرَةٍ أَلْبَسَهُ اللهُ يَوْمَ القِيَامَةِ ثَوْبًا مِثْلَهُ ثُمَّ يُلْهَبُ فِيهِ النَّارَ - (ده) عن ابن عمر - (ح)

أنه حكي عن بعض العدول أنه حضر مجلسه فقال لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كنت مولاه فعلى مولاه تغير وجه أبي بكر وعمر ونزلت « فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا » الآية هكذا ذكره الحافظ فى اللسان بنصه ولم أذكره إلا للتعجب من هذا الضلال وأستغفر الله قال ابن حجر حديث كثير الطرق جداً استوعبها ابن عقدة فى كتاب مفرد منها صحاح ومنها حسان وفى بعضها قال ذلك يوم غدير خم وزاد البزار فى رواية «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأحب من أحبه وأبغض من أبغضه وانصر من نصره واخذل من خذله» ولما سمع أبو بكر وعمر ذلك قالا فيما خرجه الدارقطنى عن سعد بن أبي وقاص «أمسيت يا ابن أبي طالب مولى كل مؤمن ومؤمنة» وأخرج أيضا قيل لعمر إنك تصنع بعلي شيئا لا تصنعه بأحد من الصحابة قال إنه مولاى وفى تفسير الثعلبي عن ابن عيينة أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم لما قال ذلك طار فى الآفاق فبلغ الحارث بن النعمان فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال يا محمد أمرتنا عن الله بالشهادتين فقبلنا وبالصلاة والزكاة والصيام والحج فقبلنا ثم لم ترض حتى رفعت بضبعى ابن عمك تفضله علينا فهذا شيء منك أم من الله فقال «والذى لا إله إلا هو إنه من الله» فولى وهو يقول اللهم إن كان ما يقوله محمد صلى الله عليه وسلم حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم فما وصل لراحلته حتى رماه الله بحجر فسقط على هامته فخرج من دبره فقتله ولا حجة فى ذلك كله على تفضيله على الشيخين كما هو مقرر بمحله من الأصول (حم ه عن البراء) بن عازب (حم عن بريدة) بن الحصيب (ت ن والضياء) المقدسى (عن زيد بن أرقم) قال الهيثمى رجال أحمد ثقات وقال فى موضع آخر رجاله رجال الصحيح وقال المصنف حديث متواتر

(من كنت وليه فعلي وليه) يدفع عنه ما يكره قال الشافعى عنى به ولاء الاسلام ورواه الديلمى «بلفظ من كنت نبيه فعلي وليه» ولهذا قال أبو بكر فيما أخرجه الدارقطنى «على عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم» أى الذين حث على التمسك بهم (حم ن ك عن بريدة) بن الحصيب قال الهيثمى فى موضع رجاله موثقون وفى آخر رجاله ثقات وفى آخر رجاله رجال الصحيح

(من لبس الحرير فى الدنيا) أى من الرجال كما أفاده الحديث المار «حرم الحرير والذهب على ذكور أمتى وأحل لإناثهم» (لم يلبسه فى الآخرة) أى جزاؤه أن لا يلبسه فيها لاستعجاله ما أمر بتأخيره ووعد به فحرمه عند ميقاته كوارث قتل مورثه «أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا واستمتعتم بها» وهذا وعيد مقتض لهذا الحكم وقد يتخلف لمانع وقد دلت النصوص القرآنية على أن التوبة تمنع لحوق الوعيد وكذا الحسنات الماحية والمصائب المكفرة والدعاء والشفاعة بل وشفاعة أرحم الراحمين إلى نفسه ولمالك الجزاء إسقاطه وهذا الحديث نظير «من شرب الخمر فى الدنيا لم يشربها فى الآخرة» (حم ق) فى اللباس (ن) فى الزينة كلهم (عن أنس) بن مالك

(من لبس ثوب الشهرة) أى ثوب تكبر وتفاخر والشهرة هى التفاخر فى اللباس المرتفع أو المنخفض للغاية ولهذا قال ابن القيم هو من الثياب الغالى والمنخفض وقال ابن الأثير ظهور الشيء فى شنعة حتى يظهره للناس (أعرض الله عنه) أى لم ينظر الله اليه نظر رحمة ويستمر ذلك (حتى يضعه متى وضعه) بأن يصغره فى العيون ويحقره فى القلوب وقال ابن الأثير المراد به ماليس من لبس الرجال يعنى يشتهر بينهم بمخالفة ثوبه لألوان ثيابهم وليس ذا مختصاً

٩٠٠٥ — مَنْ لَبِسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا أَلْبَسَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَوْبًا مِنْ نَارٍ - (حم) عن جويرية - (ح)

٩٠٠٦ — مَنْ لَطَمَ مَمْلُوكَهُ أَوْ ضَرَبَهُ فَكَفَّارَتُهُ أَنْ يُعْتِقَهُ - (حم م د) عن ابن عمر - (صح)

٩٠٠٧ — مَنْ لَعِبَ بِالنَّرْدِ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ - (حم د ه ك) عن أبي موسى - (صح)

بالثياب بل يحصل لمن لبس مايخالف ملبوس الناس فيعجبوا من لباسه ويعتقدوه وقال القاضى المراد بثوب الشهرة مالا يحل لبسه وإلا لما رتب الوعيد عليه أو ما يقصد بلبسه التفاخر والتكبر على الفقراء والإدلال والتيه عليهم وكسر قلوبهم أو ما يتخذه المساخر ليجعل به نفسه ضحكة بين الناس أوما يرائى به من الأعمال فكنى بالثوب عن العمل وهو شائع والأظهر الأول لملاءمته لقوله ألبسه الله ثوب مذلة (ه والضياء) المقدسى (عن أبى ذر) وضعفه المنذرى وقال غيره فيه وكيع بن محرز الشامى قال فى الميزان قال البخارى رحمه الله تعالى عنده عجائب وساق هذا منها وقال أبو حاتم لا بأس به .

(من لبس ثوب شهرة) قال القاضى الشهرة ظهور الشىء فى شنعة بحيث يشتهر به (ألبسه الله يوم القيامة) التى هى دار الجزاء وكشف الغطاء (ثوباً مثله) كذا بخط المصنف وفى رواية ثوب مذلة أى يشمله بالذل كما يشمل الثوب البدن فى ذلك الجمع الأعظم بأن يصغره فى العيون ويحقره فى القلوب لأنه لبس شهوة الدنيا ليفتخر بها على غيره فيلبسه الله مثله (ثم تلهب فيه النار) عقوبة له بنقيض فعله والجزاء من جنس العمل فأذله الله كما عاقب من أطال ثوبه خيلاء بأن خسف به فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة ولبس الدنىء من الثياب يذم فى موضع ويحمد فى موضع فيذم إذا كان شهرة وخيلاء ويمدح إذا كان تواضعاً واستكانة كما أن لبس الرفيع منها يذم إذا كان لكبر أو فخر ويمدح إذا كان تجملا وإظهاراً للنعمة (د ه) فى اللباس (عن ابن عمر) بن الخطاب قال المنذرى إسناده حسن اه وقال عبد الحق فيه شريك بن عثمان بن أبى زرعة اه قال ابن القطان يوهم ضعف عثمان ومابه ضعف اه ورواه عنه أيضاً النسائى فى الزينة فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد ذينك عن الستة به غير لائق

(من لبس الحرير) أى من الرجال (فى الدنيا) أى عامدا عالما بلا عذر (ألبسه الله يوم القيامة ثوبا) أوقال يوما هكذا ذكره المنذرى (من نار) جزاء بما عمل وفى رواية «من لبس ثوب حرير فى الدنيا ألبسه الله يوم القيامة ثوب مذلة من النار أو ثوبا من النار» كذا ساقه المنذرى (حم) وكذا الطبرانى (عن جويرية) تصغير جارية قال الهيثمى فيه جابر الجعفى وهو ضعيف : وقد وثقه اه . وقال المنذرى عقب عزوه لأحمد والطبرانى فيه جابر الجعفى قال ورواه البزار عن حذيفة رضى الله عنه موقوفا «من لبس ثوب حرير ألبسه الله يوما من نار ليس من أيامكم ولكن من أيام الله الطوال» :

(من لطم مملوكه أو ضربه فكفارته) الماحية لذلك (أن يعتقه) أى ندبا وأجمعوا على عدم وجوبه قال ابن العربى إذا لطمه فقد ظلمه وفعلت به ماليس لك فعله فتعين النظر فى مغفرة ذلك الذنب بما يقارنه ويناسبه من العمل وهو العتق لينجو اللاطم من النار باخراج الملطوم من الرق ، فان قيل وباللطمة يستحق النار : قلنا حق الآدمى لايسقط إلا برضاه واللطمة قد تكون بسبب دخول صاحبها النار بأن تصادفه : وقد استوت حسناته وسيئاته فتوضع اللطمة فى كفة السيئات فترجح فيقتضى النار فيكون عتقها عاصما منها أجرا فى مقابل وزر محلا بمحل (حم م د عن ابن عمر) بن الخطاب .

(من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله) وفى رواية مسلم «من لعب بالنردشير فكأنما صبغ يده فى لحم الخنزير ودمه» والنردشير هو النرد ومعناه بلغة الفرس حلو ، قيل سبب حرمته أن واضعه سابور بن أزدشير أول ملوك ساسان شبه رقعته بوجه الأرض والتقسيم الرباعى بالفصول الأربعة والشخوص الثلاثين بثلاثين يوما والسواد والبياض بالليل

٩٠٠٨ - مَنْ لَعِبَ بِطَلَاقٍ أَوْ عِتَاقٍ فَهُوَ كَمَا قَالَ - (طب) عن أبي الدرداء - (ح)

٩٠٠٩ - مَنْ لَعِقَ الصَّحْفَةَ وَلَعِقَ أَصَابِعَهُ أَشْبَعَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ - (طب) عن العرباض - (ح)

٩٠١٠ - مَنْ لَعِقَ العَسَلَ ثَلَاثَ غَدَوَاتٍ كُلَّ شَهْرٍ لَمْ يُصِبْهُ عَظِيمٌ مِنَ البَلَاءِ - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

٩٠١١ - مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً دَخَلَ الجَنَّةَ - (حم خ) عن أنس - (صح)

والنهار والبيوت الاثنى عشر بشهور السنة والكعاب الثلاثة بالأقضية السماوية فيما للانسان وعليه وما ليس لهولاعليه والخصال بالأغراض التى يسعى الإنسان واللعب بها بالكسب فصار من يلعب بها حقيقا بالوعيد المفهوم من تشبيه أحد الأمرين بالآخر لاجتهاده فى إحياء سنة المجوس المستكبرة على الله . وقد اتفق السلف على حرمة اللعب به ونقل ابن قدامة عليه الإجماع ولايخلو عن نزاع قال الزمخشرى دخلت فى زمن الحداثة على شيخ يلعب بالنرد مع آخر يعرف بازدشير فقلت الأزدشير النردشير بئس المولى وبئس العشير (حم د ه) فى الأدب (ك) فى الايمان (عن أبي موسى) الأشعرى قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى ولم يضعفه أبو داود قال ابن حجر ووهم من عزاه لمسلم .

(من لعب بطلاق أو عتاق) أى قال طلقت زوجتى أو أعتقت عبدى هازلا (فهو كما قال) أى فيقع الطلاق والعتق فان هزلهما جد كما مر (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمى فيه إسمعيل بن مسلم المكى وهو ضعيف فرمز المصنف لحسنه لايحسن :

(من لعق الصحفة ولعق أصابعه) من أثر الطعام (أشبعه الله فى الدنيا والآخرة) يحتمل الدعاء والخبر قال زين الحفاظ العراقى وينبغى فى لعق الأصابع الابتداء بالوسطى فالسبابة فالابهام كما ثبت فى حديث كعب بن عجرة اقتداء بالمصطفى صلى الله عليه وسلم وسببه أن الوسطى أكثرها تلوثا بالطعام لكونها أعظم الاصابع وأطولها فينزل فى الطعام منها أكثر منهما وينزل من السبابة فيه أكثر من الإبهام لطول السبابة عليها ويحتمل أن البداءة بالوسطى لأنه ينتقل منها إلى جهة اليمين فى لعق الأصابع وذلك لأن الذى يلعق أصابعه يكون بطن كفه إلى جهة وجهه فإذا ابتدأ بالوسطى انتقل للسبابة على جهة يمينه ثم الابهام كذلك بخلاف مالو بدأ بالابهام فإنه ينتقل إلى جهة يساره وهذا أظهر الاحتمالات (طب عن العرباض) بن سارية قال زين الحفاظ العراقى فيه شيخ الطبرانى إبراهيم بن محمد بن عرق ضعفه الذهبى : وقال الهيثمى فيه رجل مجهول :

(من لعق العسل ثلاث غدوات كل شهر) قال الطيبى صفة لغدوات أى غدوات كائنة فى كل شهر (لم يصبه عظيم من البلاء) لما فى العسل من المنافع الدافعة للأدواء وتخصيص الثلاث لسر علمه الشارع والعسل يذكر ويؤنث وأسماؤه تزيد على المائة ومن منافعه أنه يجلى وسخ العروق والأمعاء ويدفع الفضلات ويغسل خمل المعدة ويشدها و يسخنها باعتدال ويفتح أفواه العروق ويحلل الرطوبة أكلا وطلاء وتغذية وينقى الكبد والصدر والكلى والمثانة ويدر البول والطمث وينفع السعال البلغمى وغير ذلك وهو غذاء من الأغذية ودواء من الأدوية وشراب من الأشربة وحلوى من الحلاوات وطلاء من الأطلية ومفرح من المفرحات (ه) عن إدريس بن عبد الكريم المغربي عن أبي الربيع الزهرانى عن سعيد ابن زكريا المدائنى عن الزهر بن سعيد عن عبد الحميد بن سالم (عن أبي هريرة) قال فى الميزان عن البخارى لايعرف لعبد الحميد سماع من أبي هريرة وقال ابن حجر فى الفتح سنده ضعيف لكنه قال إن ابن ماجه خرجه من حديث جابر والمؤلف قال عن أبي هريرة فليحرر وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال الزبير ليس بثقة وقال العقيلى ليس لهذا الحديث أصل ولم يتعقبه المؤلف سوى بأن له شاهدا وهو مارواه أبو الشيخ فى الثواب عن أبي هريرة مرفوعا من شرب العسل ثلاثة أيام فى كل شهر على الريق عوفى من الداء الأكبر الفالج والجذام والبرص

(من لقى الله) أى من لقى الأجل الذى قدره الله يعنى الموت (لايشرك به) أى والحال أنه لقيه وهو غير

٩٠١٢ — مَنْ لَقِيَ اللّٰهَ بغيرِ أَثَرٍ مِنْ جِهادٍ لَقِيَ اللّٰهَ وفِيهِ ثُلْمَةٌ - (ت ه ك) عن أبي هريرة - (ح)

٩٠١٣ — مَنْ لَقِيَ العدوَّ فصبرَ حتى يُقتلَ أو يَغلِبَ لم يُفتَنْ في قبرِه - (طب ك) عن أبي ايوب - (صح)

٩٠١٤ — مَنْ لم تنهه صلاتُه عن الفحشاءِ والمنكرِ لم يزددْ من اللهِ إلا بُعداً - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٩٠١٥ — من لم يأتِ بيتَ المقدسِ يُصلِّي فيه فليبعثْ بزيتٍ يُسرَجُ فيه - (هب) عن ميمونة - (ح)

مشرك به (شيئا) قال أبو البقاء شيئا مفعول يشرك ومنه قوله تعالى «ولا يشرك بعبادة ربه أحداً» ويجوز كونه فى موضع المصدر وتقديره لا يشرك به إشراكا كقوله تعالى «لا يضركم كيدهم شيئا» أى ضررا (دخل الجنة) أى من مات مؤمنا غير مشرك بالله دخل الجنة بفضل الله ابتداء أو بعد عتاب أو عقاب ومن مات مشركا دخل النار وجلد فيها بالدلائل الدالة عليه فان قيل أهل الكتاب ليسوا بمشركين ولا يدخلون الجنة فالجواب أن الشرك هنا إن كان بمعنى الكفر فقد اندفع السؤال وإلا كان الكفر مساويا للشرك فى استحقاق الخلود فى النار فألحق به (حم خ) فى كتاب العلم (عن أنس) بن مالك قال ذكر لى أن النبى صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال لمعاذ من لقى الخ قال ألا أبشر الناس قال لا أخاف أن يتكلوا كذا فى البخارى وزاد أحمد والطبرانى ولم تضره معه خطيئة كما لو لقيه وهو يشرك به دخل النار ولم ينفعه معه حسنة قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح ماخلا التابعى فلم يسم ثم إن ظاهر صنيع المؤلف أن هذا مما تفرد به البخارى عن صاحبه وليس كذلك بل رواه مسلم من حديث جابر بزيادة وزاد «ومن لقيه يشرك به شيئا دخل النار»

(من لقى الله بغير أثر) أى علامة من جراحة أو تعب نفسانى أو غير ذلك (من جهاد) صفة وهى نكرة فى سياق النفى فتعم كل جهاد مع العدو والنفس والشيطان (لقى الله وفيه ثلمة) أى نقصان يوم القيامة وأصلها أن تستعمل فى نحو الجدار ثم استعيرت هنا للنقص والأثر مابقى من رسم الشىء وحقيقته مايدل على وجود الشىء ثم قيل إنه خاص بزمن النبى صلى الله عليه وسلم وقيل عام ﴿تنبيه﴾ الجهاد من الجهد وهو المشقة فإنه سفر عن الوطن والسفر قطعة من العذاب مع ما فيه من المخاطرة بالنفس فلذلك عظمت درجة المجاهد لعظم مايلقى وكثرة حسناته لأنه يقاتل عن كل من وراءه من المسلمين ولولا الجهاد لوصل العدو اليهم فكأنه ناب مناب الكل (ت ه ك) فى الجهاد من حديث الوليد ابن مسلم عن إسماعيل بن رافع عن سمى عن أبى صالح (عن أبى هريرة) قال الحاكم هذا حديث كبير غير أن إسماعيل لم يحتجا به وقال الذهبى فى موضع إسماعيل ضعفوه وفى آخر ضعيف واه اه

(من لقى العدو فصبر حتى يقتل أو يغلب لم يفتن فى قبره) أى لم يسأله الملكان منكر ونكير فيه كما يسأل غيره لما مر (طب ك عن أبى أيوب) الأنصارى قال الهيثمى وفيه منصف بن بهلول والدمحمد ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر) أى لم يفهم فى أثناء صلاته أمورا تلك الأمور تنهى عن الفحشاء والمنكر (لم يزدد) بصلاته (من الله إلا بعدا) لأن صلاته ليست هى المستحق بها الثواب بل هى وبال يترتب عليه العذاب قال الحرالى هذه الآفة غالبة على كثير من أبناء الدنيا واستدل به الغزالى على أن الخشوع شرط للصلاة قال لأن صلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه ليث بن أبى سليم ثقة لكنه مدلس وقال الزيلعى فيه يحيى بن طلحة اليربوعى وثقه ابن حبان وضعفه النسائى وقال فى الميزان هو صويلح الحديث وقال النسائى ليس بشىء وساق له هذا الخبر ثم قال أخش بن الجنيد فقال هذا كذب وزور ورواه عنه أيضا ابن مردويه فى تفسيره . قال الحافظ العراقى : وسندهما لين ، ورواه على بن معبد فى كتاب الطاعة والمعصية من حديث الحسن مرسلا بإسناد صحيح

(من لم يأت بيت المقدس يصلى فيه فليبعث) إليه (بزيت يسرج فيه) لينتفع بضوئه المصلون والعاكفون فإن

٩٠١٦ – مَنْ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَارِبِهِ فَلَيْسَ مِنَّا - (حم ت ن) والضياء عن زيد بن أرقم - (ح)

٩٠١٧ – مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ فَأَنَا مِنْهُ بَرِىءٌ - (ع) عن أبي هريرة - (ح)

٩٠١٨ – مَنْ لَمْ يُبَيِّتِ الصِّيَامَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَلَا صِيَامَ لَهُ - (قط هق) عن عائشة - (ح)

٩٠١٩ – مَنْ لَمْ يَتْرُكْ وَلَداً وَلَا وَالِداً فَوَرَثَتُهُ كَلَالَةٌ - (هق) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن مرسلا - (ض)

٩٠٢٠ – مَنْ لَمْ يُجْمِعِ الصِّيَامَ قَبْلَ الْفَجْرِ فَلَا صِيَامَ لَهُ - (حم ٣) عن حفصة - (ح)

ذلك يقوم مقام الصلاة فيه فان من أعان على خير فله مثل أجر فاعله وذا قاله لما قالت له ميمونة يارسول الله أفتنا فى بيت المقدس قال ائتوه فصلوا فيه قالت فإن لم نستطع فذكره (هب عن ميمونة) أم المؤمنين رمز المصنف لحسنه وليس كما قال ففيه عثمان بن عطاء الخراسانى أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ضعفه الدارقطنى وغيره وقال عبد الحق إسناده ليس بقوى

(من لم يأخذ من شاربه) ماطال حتى يبين الشفة بيانا ظاهرا (فليس منا) أى ليس على طريقتنا الإسلامية وأخذ بظاهره جمع فأوجبوا قصه والجمهور على الندب كما مر غير مرة (حم ت) فى الاستئذان (ن) فى الطهارة (والضياء) فى المختارة (عن زيد بن أرقم) قال الترمذى حسن

(من لم يؤمن بالقدر) بالتحريك أى القضاء الإلهى (خيره وشره فأنا منه برىء - ع عن أبي هريرة) قال الهيثمى فيه صالح بن سرح وهو خارجى وأقول فيه أيضاً يزيد الرقاشى وهو متروك كما مر فتعقيبه الجناية برأس الخارجى وحده خارج عن الإنصاف

(من لم يبيت الصيام) وفى رواية لابن ماجه من لم يفرضه من الليل أى يقطع بالصوم من الليل والفرض القطع وعند الدارقطنى من لم يروضه أى يتعرض للصيام وينويه وفى رواية حكاها ابن العربى من لم يبت الصيام والبت القطع (قبل طلوع الفجر) أى ينويه من الليل (فلا صيام له) ظاهره فرضا كان أو نفلا وعليه جمع منهم ابن عمر ومالك وداود الظاهرى والمزنى وخصه الأكثر بالفرض لخبر الدارقطنى عن عائشة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قال «هل عندكم من غداء قالت لا قال فإنى إذا أصوم» الحديث ، وإذن الاستقبال والاستئناف واتفقوا على اشتراط التبييت فى كل فرض لم يتعلق بزمن معين واختلفوا فيماله زمن معين فشرطه الأكثر فيه أخذا بعموم الحديث غير أن مالكا وأحمد فى إحدى روايتين قالا لو نوى أول ليلة من رمضان صوم جميع الشهر أجزأ لأن صوم الكل كصوم يوم واحد قال القاضى وهو قياس مردود فى مقابلة النص ولم يشترط الحنفية التبييت فى صوم رمضان والنذر المعين وشرطوه فى النذر غير المعين والقضاء والكفارة (قط) من طريق عبد الله بن عباد عن المفضل بن فضالة عن يحيى ابن أيوب عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة (هق عن عائشة) قال الدارقطنى تفرد به عبد الله بن عباد عن المفضل وكلهم ثقات اه . وقال الذهبى هو واه وقال الزين العراقى قال الدارقطنى كلهم ثقات اه . يحتمل أن يراد به المفضل ومن بعده دون عبد الله بن عباد فيكون مراده أنه المتهم به وأنه عصب الجناية به ويحتمل أن يراد به رجاله كلهم عبد الله وغيره فيكون تقوية للحديث والأول أقرب لأن غير واحد اتهم عبد الله بهذا الحديث قال ابن حبان يقلب الأخبار وعنده نسخة موضوعة ثم ذكر هذا الحديث وفهم ابن العربى من كلام الدارقطنى تصحيحه فخطب له وادعى دعاوى عريضة

(من لم يجمع) بضم فسكون أى يحكم النية ويعقد العزيمة والإجماع العزم التام قال القاضى يقال أجمع على الأمر وجمع إذا صمم ومنه «وماكنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم» أى أحكموه بالعزيمة ولفظ رواية النسائى من لم يبيت (الصيام

٩٠٢١ — مَنْ لَمْ يَحْلِقْ عَانَتَهُ وَيُقَلِّمْ أَظْفَارَهُ وَيَجُزَّ شَارِبَهُ فَلَيْسَ مِنَّا - (حم) عن رجل - (ح)

٩٠٢٢ — مَنْ لَمْ يُخَلِّلْ أَصَابِعَهُ بِالْمَاءِ خَلَّلَهَا اللهُ بِالنَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن واثلة - (ض)

٩٠٢٣ — مَنْ لَمْ يُدْرِكِ الرَّكْعَةَ لَمْ يُدْرِكِ الصَّلَاةَ - (هق) عن رجل - (ح)

٩٠٢٤ — مَنْ لَمْ يَدَعْ قَوْلَ الزُّورِ وَالْعَمَلَ بِهِ فَلَيْسَ لِلَّهِ حَاجَةٌ فِي أَنْ يَدَعَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ - (حم خ د ت ه) عن أبي هريرة - (صح)

قبل الفجر) أى الصادق (فلا صيام له) أى صحيح فهو نفى للحقيقة الشرعية وإن وجد الإمساك وحمله من يجوز الصوم بالنية نهارا مطلقا على نفى الكمال. قال أصحابنا فى الأصول: ومن البعيد تأويل الحنفية الحديث على القضاء والنذر لصحة غيرهما بنية من النهار عندهم وذلك لأن قصر العام النص فى العموم على نادر لندرة القضاء والنذر بالسنة إلى صوم المكلف به فى أصل الشرع ﴿تنبيه﴾ قال ابن العربى ألبست القدرية بهذا الحديث على سلفنا الأصوليين وأسكنتهم فى ضنك من النظر فقالت لهم إن النفى بلا إذا اتصل باسم على تفصيل فإنه مجمل وقاضوهم وناظروهم فيه وماكان لهم أن يفعلوا فإن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم لم يبعث لبيان المشاهدات فإذا نفى شيئا وأثبته فإنما ينفيه ويثبته شرعا فليس فى كلامه بذلك احتمال فيدخله إجمال (حم ٣ عن حفصة) قال ابن حجر سنده صحيح لكن اختلف فى رفعه ووقفه وصوب النسائى وقفه اه: وفى العلل للترمذى عن البخارى أن هذا خطأ والصحيح وقفه على ابن عمر

(من لم يترك) من الأموات (ولداً ولا والدا) يرثه (فورثته كلالة) هو أن يموت رجل ولا يدع ولداً ولا والداً يرثانه والكلالة الوارثون الذين ليس فيهم والد ولا ولد فهو واقع على الميت وعلى الوارث (هق عن أبى سلمة ابن عبد الرحمن) بن عوف الزهرى اسمه عبد الرحمن أو إسماعيل تابعى ثقة مكثر أحد الأئمة وفى موته أقوال

(من لم يحلق عانته) يعنى يزيل الشعر الذى على فرجه وحوله وخص الحلق لأنه الأغلب (ويقلم أظفاره) أى أظفار يديه ورجليه بقص أو غيره (ويجز شاربه) حتى تتبين الشفة بيانا ظاهرا (فليس منا) أى ليس على سنتنا الإسلامية فإن ذلك مندوب ندباً مؤكداً فتاركه متهاون بالسنة لأن ذلك واجب كما ظن (حم عن رجل) رمز لحسنه وليس كما ظن فقد قال الحافظ العراقى هذا لا يثبت وفى إسناده ابن لهيعة والكلام فيه معروف

(من لم يخلل أصابعه) أى أصابع يديه ورجليه فى الوضوء والغسل (بالماء خللها الله بالنار) أى أدخل النار بينهما (يوم القيامة) جزاء له على إهماله وتقصيره فيما طلب منه وهذا الوعيد محمول على من لم يصل الماء لما بين أصابعه إلا بالتخليل فأفاد به أنه لا يجوز ترك ما خفى كما هو بين أما من يصل الماء له بدونه فهو له مندوب وتركه مكروه (طب عن واثلة) بن الأسقع وضعفه المنذرى ولم يبين وجهه وبينه الهيثمى فقال فيه العلاء بن كثير الليثى وهو مجمع على ضعفه

(من لم يدرك الركعة) فى الوقت (لم يدرك الصلاة) أى أداء بل تكون قضاء (هق) من حديث عبد العزيز بن محمد المكى (عن رجل) من الصحابة رمز لحسنه وقال الذهبى فى المهذب لا أعرف المكى

(من لم يدع) يترك (قول الزور) الكذب والميل عن الحق (والعمل به) أى بمقتضاه مما نهى الشرع عنه زاد البخارى فى الأدب والجهل وزاد ابن وهب فى الصوم وعليه فإفراد الضمير لاشتراكهما فى تنقيص الصوم ذكره العراقى (فليس لله حاجة) قال ابن الكمال هذا وما أشبهه يتفرع على الكناية كقوله تعالى «إن الله لا يستحيي أن يضرب مثلا ما بعوضة» أى ليس له اعتبار عند الله اه: وأصله قول الزين العراقى قوله فليس لله حاجة فى كذا أى ليس مطلوبا له

٩٠٢٥ — مَنْ لَمْ يَذَرِ المُخَابَرَةَ فَلْيُؤْذَنْ بِحَرْبٍ مِنَ اللهِ وَرَسُولِهِ - (د ك) عن جابر - (صح)

٩٠٢٦ — مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَيَعْرِفْ حَقَّ كَبِيرِنَا فَلَيْسَ مِنَّا - (خد د) عن ابن عمرو - (صح)

٩٠٢٧ — مَنْ لَمْ يَرْضَ بِقَضَاءِ اللهِ وَيُؤْمِنْ بِقَدَرِ اللهِ فَلْيَلْتَمِسْ إِلَهًا غَيْرَ اللهِ - (طس) عن أنس - (ض)

٩٠٢٨ — مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللهَ - (حم ت) والضياء عن أبي سعيد - (صح)

فكنى به عن طلبه تعالى لذلك تجوزا إذ الطلب فى الشاهد إنما يكون غالباً عن حاجة الطالب (فى أن يدع) أى يترك (طعامه وشرابه) فهو مجاز عن الرد وعدم القبول قال البيضاوى فنفى السبب وأراد المسبب وإلا فهوسبحانه لايحتاج إلى شىء وذلك لأن الغرض من إيجاب الصوم ليس نفس الجوع والظمأ بل مايتبعه من كسر الشهوة وإطفاء ثائرة الغضب وقمع النفس الأمارة وتطويعها للنفس المطمئنة فوجوده بدون ذلك كعدمه ذكره كله البيضاوى رحمه الله تعالى فإن قيل فيلزم الصائم القضاء إذا كذب قلنا سقوط القضاء من أحكام الدنيا وهى تعتمد وجود الأركان والشرائط ولا خلل فيها فلا قضاء وأما عدم القبول فمعناه عدم استحقاق الفاعل الثواب فى الآخرة أو نقصانه وذلك يعتمد اشتماله على الكمالات المقصودة وقول ابن بطال رحمه الله تعالى معنى قوله حاجة : أى إرادة فى صيامه فوضع الحاجة موضع الإرادة ردّ بأنه لو لم يرد الله تركه لم يقع وليس المراد الأمر بترك صيامه إذا لم يترك الزور بل التحذير من قوله وفيه كما قال الطيبى دليل على أن الكذب والزور اصل الفواحش ومعدن النواهى بل قرين الشرك قال تعالى «فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور» وقد علم أن الشرك مضاد الإخلاص وللصوم مزيد اختصاص بالإخلاص فيرتفع بما يضاده (حم خ د ت ه عن أبى هريرة) ولم يخرجه مسلم

(من لم يذر) بفتح الياء وذال معجمة أى يترك (المخابرة) وهى العمل على أرض ببعض ما يخرج منها كذا فسره أصحابنا قال ابن رسلان ولا يستقيم إذ العمل من وظيفة العامل فلا يفسر العقد به (فليؤذن) بالبناء للمفعول (بحرب من الله ورسوله) وجه النهى أن منفعة الأرض ممكنة بالاجارة فلا حاجة للعمل عليها ببعض ما يخرج منها (د ك عن جابر) وفيه عند أبى داود عبدالله بن رجاء أورده الذهبى فى ذيل الضعفاء وقال صدوق قال الفلاس كثير الغلط والتصحيف ورواه أيضا الترمذى فى العلل وذكر أنه سأل عنه البخارى فقال إنما نهى عن تلك الشروط الفاسدة التى كانوا يشترطونها فمن لم ينته فليؤذن بحرب

(من لم يرحم صغيرنا) أى من لا يكون من أهل الرحمة لأطفالنا أيها المسلمون (ويعرف حق كبيرنا) سنا أو علما (فليس منا) أى ليس على طريقتنا وسنتنا (خد د عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه ورواه الحاكم باللفظ المزبور وصححه وأقره الذهبى .

(من لم يرض بقضاء الله ويؤمن بقدر الله فليلتمس إلها غير الله) لا إله إلا هو فعلى العبد الرضى بقضائه وقدره ولا يلزم من الرضا بالقضاء الرضا بالمقضى (طس عن أنس) بن مالك قال الهيثمى فيه سهل بن أبى حزم وثقه ابن معين وضعفه جمع وبقية رجاله ثقات

(من لم يشكر الناس لم يشكر الله) لأنه لم يطعه فى امتثال أمره بشكر الناس الذين هم وسائط فى إيصال نعم الله عليه والشكر إنما يتم بمطاوعته فمن لم يطعه لم يكن مؤديا شكره أو لأن من لم يشكر الناس مع ما يرى من حرصهم على حب الثناء على الإحسان فأولى بأن يتهاون فى شكر من يستوى عليه الشكر والكفران احتمالان للبيضاوى والأول أقرب ومن ثم اقتصر عليه ابن العربى حيث قال الشكر فى العربية إخبار عن النعمة المبتدأة إلى المخبر وفائدته صرف النعم فى الطاعة وإلا فذلك كفران وأصل النعم من الله والخلق وسائط وأسباب فالمنعم حقيقة هو الله وله الحمد وله الشكر فالحمد خبر عن جلاله والشكر خبر عن إنعامه وأفضاله لكنه أذن فى الشكر للناس لما فيه من تأثير المحبة

٩٠٢٩ — مَنْ لَمْ يُصَلِّ رَكْعَتَى الْفَجْرِ فَلْيُصَلِّهِمَا بَعْدَ مَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ - (حم ت ك) عن أبى هريرة - (صح)

٩٠٣٠ — مَنْ لَمْ يُطَهِّرْهُ الْبَحْرُ فَلَا طَهَّرَهُ اللهُ - (قط هق) عن أبى هريرة - (ض)

٩٠٣١ — مَنْ لَمْ يَقْبَلْ رُخْصَةَ اللهِ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الْاثْمِ مِثْلُ جِبَالِ عَرَفَةَ - (حم) عن ابن عمر - (ح)

٩٠٣٢ — مَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَا صَلَاةَ لَهُ - (طس) عن أبى هريرة - (ض)

٩٠٣٣ — من لم يوصِ لَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فى الْكَلَامِ مع الْمَوْتَى - أبو الشيخ فى الوصايا عن قيس - (ض)

٩٠٣٤ — مَنْ مَاتَ مُحْرِمًا حُشِرَ مُلَبِّيًا - (خط) عن ابن عباس - (ض)

والألفة وفى رواية لا يشكر الله من لا يشكر الناس قال ابن العربى روى برفع الله والناس ونصبهما ورفع أحدهما ونصب الآخر قال الزين العراقى والمعروف المشهور فى الرواية نصبهما ويشهد له حديث عبد الله بن أحمد: من لا يشكر الناس لم يشكر الله (حم ت) فى البر (والضياء) فى المختارة (عن أبى سعيد) الخدرى قال الترمذى حسن وقال الهيثمى سند أحمد حسن ولأبى داود وابن حبان نحوه من حديث أبى هريرة وقال صحيح

(من لم يصل ركعتى الفجر) فى وقتها (فليصلهما بعد ما تطلع الشمس) فيه أن الراتبة الفائتة تقضى (حم ت ك) فى الصلاة (عن أبى هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(من لم يطهره البحر) الملح أى ماؤه (فلا طهره الله) دعا عليه فإنه الطهور ماؤه وفيه رد على من كره التطهر به من السلف وأخرج الدارقطنى عن ابن عباس البحر ماء طهور للملائكة إذا نزلوا توضؤا وإذا صعدوا توضؤا (قط عن أبى هريرة) قال فى المهذب ساقه المؤلف يعنى البيهقى من حديث محمد بن حميد وهو واه اهـ وقال الغريانى فى مختصر الدارقطنى فيه سعيد بن ثوبان وأبو هند مجهولان

(من لم يقبل رخصة الله) يعنى لم يعمل بها (كان عليه من الإثم مثل جبال عرفة) فى عظمها تمسك به الظاهرية فأوجبوا الفطر فى السفر وقالوا لو صامه لم ينعقد صومه وذهب الجمهور إلى جواز الصوم بل إلى أفضليته على الفطر وأجابوا عن هذا الحديث ونحوه بحمله على من يخاف ضررا وعلى من وجد فى نفسه رغبة عن الفطر ولم يحتمل قلبه قبول رخصة الله تعالى (حم عن ابن عمر) بن الخطاب قاله ابن عمر لما جاءه رجل فقال إنى أقوى على الصوم فى السفر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره. رمز لحسنه. قال الزين العراقى فى شرح الترمذى بعد ما عزاه لأحمد والطبرانى معا إسناده حسن وقال الهيثمى إسناد أحمد حسن

(من لم يوتر فلا صلاة له) أى كاملة (طس عن أبى هريرة)

(من لم يوص) عند موته (لم يؤذن له فى الكلام مع الموتى) عقوبة له على ترك ما أمر به، وتمامه عند مخرجه أبى الشيخ قيل يارسول الله ويتكلمون قال نعم ويتزاورون اهـ ﴿تتمة﴾ أخرج ابن أبى الدنيا أن حفاراً حفر قبراً ونام عنده فأتاه امرأتان فقالت إحداهما أنشدك بالله إلا ماصرفت عنا هذه المرأة، فاستيقظ فاذا بامرأة جىء بها فدفنها فى قبر آخر فرأى فى تلك الليلة المرأتين تقول إحداهما جزاك الله خيرا فقال مالصاحبتك لم تتكلم فقالت ماتت بغير وصية ومن لم يوص لم يتكلم إلى يوم القيامة (أبو الشيخ) ابن حبان (فى) كتاب (الوصايا عن قيس) بن قبيصة

(من مات محرما حشر ملبياً) لأن من مات على شىء بعث عليه كما هو نص الخبر الآتى، ولذلك قال بعض الصحابة يحشر الناس يوم القيامة على مثل هيئتهم فى الصلاة من الطمأنينة والهدوء، ومن وجود النعيم بها واللذة وغير ذلك (خط عن ابن عباس) وسببه كما فى تاريخ ابن عساكر عن الصولى أن المغيرة المهلبى قال: سئل الحسن الخليع عن الأمين وأدبه فوصف أدباً كثيرا قيل فالفقه؟ قال ماسمعت فقها ولا حديثا إلا مرة نعى إليه غلام له بمكة فقال حدثنى أبى

٩٠٣٥ — مَنْ مَاتَ مُرَابِطًا فِى سَبِيلِ اللهِ آمَنَهُ اللهُ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ - (طب) عن أبى أمامة - (ح)

٩٠٣٦ — مَنْ مَاتَ عَلَى شَىْءٍ بَعَثَهُ اللهُ عَلَيْهِ - (حم ك) عن جابر - (صح)

٩٠٣٧ — مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِى يَعْمَلُ عَمَلَ قَوْمِ لُوطٍ نَقَلَهُ اللهُ إِلَيْهِمْ ، حَتَّى يُحْشَرَ مَعَهُمْ - (خط) عن أنس -(ض)

٩٠٣٨ — مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ - (حم ق د) عن عائشة - (صح)

٩٠٣٩ — مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ - (حم ق) عن ابن مسعود - (صح)

عن أبيه عن المنصور عن أبيه عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

(من مات مرابطا فى سبيل الله آمنه الله من فتنة القبر) لأن المرابط ربط نفسه وسجنها وصيرها حبيساً لله فى سبيله لحرب أعدائه فاذا مات على ذلك فقد ظهر صدق مافى ضميره فوقى فتنة القبر (طب عن أبى أمامة) الباهلى رمز لحسنه وفيه محمد بن حفص الحمصى عن محمد بن حمير وابن حفص قال فى اللسان كأصله ضعفه ابن منده وتركه ابن أبى حاتم ووثقه ابن حبان وابن حمير جهله الدارقطنى وضعفه غيره ذكره فيه أيضا

(من مات على شىء بعثه الله عليه) أى يموت على ماعاش عليه ويراعى فى ذلك حال قلبه لاحال شخصه لأن نظر الحق إلى القلوب دون ظواهر الحركات فمن صفات القلوب تصاغ الصور فى الدار الآخرة ولا ينجو فيها إلا من أتى الله بقلب سليم كذا قرره حجة الإسلام (حم ك) فى الرقاق (عن جابر) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى

(من مات من أمتى) أى أمة الإجابة والحال أنه (يعمل عمل قوم لوط) من إتيان الذكور شهوة من دون النساء ودفن فى مقابر المسلمين (نقله الله إليهم) أى إلى مقابرهم فصيره فيهم (حتى يحشر) يوم القيامة (معهم) فيكون معهم أينما كانوا (تنبيه) فى تذكرة العلم البلقينى عن ابن عقيل : جرت مناظرة بين أبى على بن الوليد وبين أبى يوسف القزوينى فى إباحته جماع الولدان فى الجنة فقال ابن الوليد لايمتنع أن يجعل ذلك من جملة لذاتها لزوال المفسدة لأنه إنما منع منه فى الدنيا لقطع النسل وكونه محلا للأذى وليس فى الجنة ذلك ، ولهذا أبيح شرب الخمر فيها وقال أبو يوسف الميل إلى الذكور عاهة وهو قبيح فى نفسه لأنه محل لم يخلق للوطء ولهذا لم يبح فى شريعة من الشرائع بخلاف الخمر وهو مخرج الحدث والجنة منزهة من العاهات فقال ابن الوليد العاهة التلوث بالاذى وهومفقود (خط عن أنس) بن مالك وقضية صنيع المصنف أن مخرجه الخطيب خرجه وسلمه ، والأمر بخلافه بل إنما ذكره مقرونا ببيان علته فإنه أورده فى ترجمة عيسى بن مسلم الصفار المعروف بالأحمر عن حماد بن زيد عن سهل عن أنس قال وعيسى هذا حدث عن مالك وحماد وابن عباس بأحاديث منكرة اه بنصه

(من مات) عام فى المكلفين بقرينة قوله (و) الحال أن (عليه صيام) هذا لفظ الشيخين ولم يصب من عزاه لها بلفظ صوم (صام عنه) ولو بغير إذنه (وليه) أى جوازا لا لزوماً عند الشافعى فى القديم المعمول به كالجمهور وبالغ إمام الحرمين وأتباعه فادعوا الاجماع عليه واعتراضه بأن بعض الظاهرية أوجبه ساقط إذ الامام قال لاأقيم للظاهرية وزنا والجديد وهو مذهب أبى حنيفة ومالك عدم جواز الصوم عن الميت لأنه عبادة بدنية والمراد بوليه على الأول كل قريب أو الوارث أو عصبته وخرج الأجنبى فلا يصوم إلا بإذن الميت أو الولى بأجرة أودونها (حم ق د) فى الصوم (عن عائشة) وصححه أحمد وعلق الشافعى القول به على ثبوت الحديث وقد ثبت

(من مات) فى رواية البخارى من أمتى (لايشرك بالله شيئا) اقتصر على نفى الشرك لاستدعائه التوحيد بالاقتصار واستدعائه إثبات الرسالة باللزوم إذ من كذب رسل الله فقد كذب الله ومن كذب الله فهو مشرك وهو كقولك من توضأ صحت صلاته أى مع سائر الشروط فالمراد من مات حال كونه مؤمنا بجميع ما يجب به الايمان إجمالا فى

٩٠٤٠ - مَنْ مَاتَ بُكْرَةً فَلَا يَقِيلَنَّ إِلَّا فِي قَبْرِهِ ، وَمَنْ مَاتَ عَشِيَّةً فَلَا يَبِيتَنَّ إِلَّا فِي قَبْرِهِ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٩٠٤١ - مَنْ مَاتَ وَهُوَ مُدْمِنُ خَمْرٍ لَقِيَ اللهَ وَهُوَ كَعَابِدِ وَثَنٍ - (طب حل) عن ابن عباس - (ح)

٩٠٤٢ - مَنْ مَثَّلَ بِالشَّعْرِ فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللهِ خَلَاقٌ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٩٠٤٣ - مَنْ مَثَّلَ بِحَيَوَانٍ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

الاجمالى وتفصيلا فى التفصيلى (دخل الجنة) أى عاقبة أمره دخولها ولا بد وإن دخل النار للتطهير وفيه دليل لجواز قياس العكس وهو إثبات ضد الحكم لضد الأصل ورد لمن خالف فيه من أهل الأصول (حم ق عن ابن مسعود) ورواه مسلم من حديث جابر بزيادة قال جاء رجل فقال يارسول الله ما الموجبتان قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيئا دخل النار

(من مات بكرة فلا يقيلن إلا فى قبره ومن مات عشية فلا يبيتن إلا فى قبره) لأن المؤمن عزيز مكرم وإذا استحال جيفة ونتنا استقذرته النفوس ونفرت عنه الطباع فهان، فينبغى الإسراع بما يواريه ليستمر على عزته (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى وفيه الحكم بن ظهيرة وهو متروك

(من مات وهو مدمن خمر لقى الله وهو كعابد وثن) أى إن استحل شربها لكفره حينئذ (طب حل) وكذا أحمد والبزار (عن ابن عباس) قال الهيثمى بعد عزوه للطبرانى وأحمد : رجال أحمد رجال الصحيح، وفى إسناد الطبرانى زيد ابن فاختة لم أعرفه وبقية رجاله ثقات

(من مثل) بالتشديد (بالشعر) صيره مثلة بضم الميم بأن نتفه أو حلقه من الخدود أو غيره بالسواد ذكره الزمخشرى (فليس له عند الله خلاق) بالفتح حظ ونصيب وما تقرر من ان المراد الشعر بالتحريك هو مافهمه جمع من شراح الحديث لكن حرر بعضهم على أن المراد بالشعر الكسر أى الكلام المنظوم وعليه يدل صنيع الهيثمى كالطبرانى حيث ذكر الحديث فيما جاء فى الشعر والشعراء وذكره بين الأحاديث الواردة فى ذم الشعر وزجر الشعراء (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه حجاج بن نصير ضعفه الجمهور ووثقه ابن حبان وقال يخطئ وبقية رجاله ثقات

(من مثل بحيوان) بالتشديد قطع أطرافه وفى رواية بدل حيوان بأخيه (فعليه لعنة الله تعالى والملائكة والناس أجمعين) عام مخصوص بغير القاتل المثل لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم رض رأس يهودى بين حجرين لفعله ذلك بجارية من المدينة وعن جمع من السلف أن من قتل لكفر أو ردة يمثل به بالحرق بالنار ونقل ذلك عن أبى بكر وخالد بن الوليد وصح أن علياً كرم الله وجهه حرق المرتدين فقال الحبر لو كنت أنا لم أحرقهم بل أقتلهم بالسيف فانه لايعذب بالنار إلا خالقها اه . فأشار رضى الله عنه إلى أن المجتهد لايقلد مجتهداً ولا ينكر عليه وأنه لو كان هو الإمام ورفع اليه ذلك لم يحرقهم لأنه خلاف قضية اجتهاده وبه يعرف أن مولانا ابن حجر الهيتمى قد جازف وأساء الأدب حيث عبر عن ذلك بما لفظه فأنكر عليه ابن عباس اه [1] أو خفى على الشيخ أن المجتهد لا ينكر على مجتهد كلا بل ذلك مما طغى به القلم فزلت به القدم وأصل فعل الصديق والمرتضى فعل المصطفى صلى الله عليه وسلم بالعرنيين حيث قطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم وتعذيبهم فى الشمس فصاروا يطلبون الماء فيقول النار وذلك لكونهم قتلوا ونهبوا وارتدوا وأجيب بأجوبة منها أنه كان قبل تحريم المثلة (طب عن

---

(١) سبب قول ابن عباس ذلك أن المرتدين الذين حرقهم علىّ كانوا ادعوا فيه الألوهية فلما حرقهم زاد كفر أصحابهم وقالوا لايعذب بالنار إلا خالقها فلما بلغ ابن عباس قال ذلك

٩٠٤٤ - مَنْ مَرِضَ لَيْلَةً فَصَبَرَ وَرَضِيَ بِهَا عَنِ اللهِ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ - الحكيم عن أبي هريرة - (ض)

٩٠٤٥ - مَنْ مَسَّ الْحَصَا فَقَدْ لَغَا - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

٩٠٤٦ - مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ - مالك (حم ٤ ك) عن بسرة بنت صفوان - (صح)

٩٠٤٧ - مَنْ مَشَى إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فِي الْجَمَاعَةِ فَهِيَ كَحَجَّةٍ، وَمَنْ مَشَى إِلَى صَلَاةِ تَطَوُّعٍ فَهِيَ كَعُمْرَةٍ نَافِلَةٍ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لحسنه وليس كما ذكر فقد قال الهيثمى فيه بقية وهو مدلس والأصم بن هرمز ولم أعرفه .

(من مرض ليلة فصبر ورضى بها عن الله خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه) فيه شمول للكبائر والقياس استثناؤها كما مر (الحكيم) الترمذى (عن أبي هريرة)

(من مس الحصا) أى سوى الأرض للسجود فإنهم كانوا يسجدون عليها وقيل هو تقليب السبحة وعدها (فقد لغا) أى وقع فى باطل مذموم أو فعل مالايعنيه ولايليق به فيكره مس الحصى وغيره من أنواع اللعب فى جميع الصلاة وألحق به حال الخطبة بل يقبل بقلبه وجوارحه عليها (ه عن أبي هريرة) رمز لحسنه وعدول المصنف لابن ماجه، واقتصاره عليه كالصريح فى أنه لم يره لواحد من الشيخين ولالغيرهما من الستة سواه : هو ذهول بالغ فقد خرجه مسلم وأبوداود والترمذى والنسائى فى باب التنظف والتبكير للجمعة كلهم عن أبي هريرة

(من مس ذكره) فى رواية لابن ماجه فرجه قال الحرالى والمس ملاقاة الجرمين بغير حائل (فليتوضأ) ولفظ رواية الترمذى فلايصلي حتى يتوضأ وذلك لبطلان طهره بمسه وهذا الخبر عام مخصوص بمفهوم خبر إذا أفضى أحدكم بيده إلى فرجه وليس بينهما ستر ولاحجاب فليتوضأ إذ الإفضاء مبالغة المس ببطن الكف وبه رد قول أحمد ظهر الكف كبطنها ومس المرأة فرجها كمس الرجل ذكره كما يدل عليه رواية من مس فرجه ومس فرج غيره أفحش وأبلغ فى اللذة فهو أولى بالنقض هذا كله ماعليه الشافعية والحنابلة قالوا وخبر هل هو إلابضعة منك بفرض صحته منسوخ أو محمول على المس بحائل كما هو المناسب بحال المصطفى صلى الله عليه وسلم ومنع الحنفية النسخ وأخذوا به مؤولين للحديث المشروح بأنه جعل مس الذكر كناية عما يخرج منه قالوا وهو من أسرار البلاغة يكنون عن الشىء ويرمزون إليه بذكر ماهو من روادفه فلما كان مس الذكر غالبا يرادف خروج الحدث منه ويلازمه عبر به عنه كما عبر عن المجىء من الغائط لما قصد الغائط لأجله اه ولايخفى بعده ومنشأ الخلاف أن خبر الواحد هل يجب العمل به فقال الشافعية نعم مطلقا وقال الحنفية لافيما تعم به البلوى ومثلوا بهذا الحديث لأن ماتعم به البلوى يكثر السؤال عنه فتقضى العادة بنقله تواترا لتوفر الدواعى علي نقله فلا يعمل بالآحاد فيه قلنا لانسلم قضاء العادة بذلك (مالك) فى الموطأ (حم ٤ ك) كلهم فى الطهارة (عن بسرة) بضم المهملة وسكون الموحدة (بنت صفوان) بن نوفل الأسدية أخت عقبة بن أبى معيط لأمه قال الترمذى والحاكم صحيح ورواه عنه أيضا الشافعى وابن خزيمة وابن حبان وابن الجارود وقال الدارقطنى حديث ثابت وصححه ابن معين والبيهقى والحازمى وهو على شرط البخارى بكل حال وعده المصنف من الأحاديث المتواترة ونقل ابن الرفعة عن القاضى أبى الطيب أنه رواه تسعة عشر صحابيا ونقل البعض عن ابن معين أنه لايصح رده ابن الجوزى وغيره بل أفردوه بتأليف

(من مشى إلى) أداء (صلاة مكتوبة فهى) أى المشية والخصلة (كحجة) أى كثوابها (ومن مشى إلى صلاة تطوع

٩٠٤٨ — مَنْ مشى بين الغرضين كان له بكل خطوة حسنة - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٩٠٤٩ — من مشى مع ظالم ليعينه وهو يعلم أنه ظالم فقد خرج من الإسلام - (طب) والضياء عن أوس ابن شرحبيل - (صح)

٩٠٥٠ — من ملك ذا رحم محرم فهو حر (حم د ت ه ك) عن سمرة - (صح)

٩٠٥١ — من منح منحة ورق أو منحة لبن أو هدى زقاقا فهو كعتق نسمة - (حم ت حب) عن البراء - (صح)

فهي كعمرة نافلة) أي كثوابها لكن لا يلزم التساوي في المقدار. استدل به من ذهب إلى أن العمرة سنة لا فرض (طب عن أبي أمامة) قال في المطامح فيه علتان انقطاع في سنده لأن مكحولا رواه عن أبي أمامة ولم يسمع منه وفيه رجل مجهول

(من مشى بين الغرضين كان له بكل خطوة حسنة) والحسنة بعشر أمثالها (طب عن أبي الدرداء) قال الهيثمي فيه عثمان بن مطر وهو ضعيف

(من مشى مع ظالم ليعينه) على ظلمه (وهو يعلم أنه ظالم فقد خرج من الإسلام) هذا مسوق للزجر والتهويل والتهديد أو المراد خرج عن طريقة المسلمين أو المراد إن استحل الظلم والمعاونة عليه (طب والضياء) المقدسي (عن أوس بن شرحبيل) بضم المعجمة وفتح الراء وسكون المهملة بن أوس صحابي قال المنذري ضعيف غريب وقال الهيثمي بعد عزوه للطبراني فيه عياش بن موسى لم أجد من ترجمه وبقية رجاله وثقوا وفي بعضهم كلام رواه عنه أيضا الديلمي

(من ملك ذا رحم) أصله محل تكوين الولد ثم استعير للقرابة فيقع على كل من بينك وبينه نسب (محرم) وهو من لا يحل نكاحه من الأقارب (فهو حر) يعني يعتق عليه بدخوله في ملكه قال الطيبي وفهم من السياق معنى الندب لجعله الجزاء من باب الإخبار والتنبيه على تحري الأداء إذ لم يقل من ملك ذا رحم فيعتقه بل هو حر والجملة الإسمية المقتضية للدوام والثبوت في الأزمنة الماضية والآتية تنبئ عنه لأنه لم يكن في الأزمنة الماضية حرا فاستبان أنه لا تمسك به للحنفية والمالكية في عتقهم كل محرم وأنه ليس بحجة على الشافعي في قوله لا يعتق إلا الأصل والفرع وقول بعضهم يتنزل على الأصول والفروع ممنوع لما فيه من صرف العام على العموم لغير صارف يجاب بل نفي العتق عن غيرهما الأصل المعقول وهو أنه لا عتق بدون إعتاق خولف في الأصول لخبر لا يجزي ولد والده إلا أن يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه أي بالشراء من غير حاجة إلى صيغة إعتاق وفي الفروع لقوله تعالى «وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون» دل على نفي اجتماع الولد به والعبدية وقول الترمذي العمل على هذا الحديث عند أهل العلم فنحتاج نحن إلى بيان مخصص له بخلاف الحنفية أجيب بأن مخصصه القياس على النفقة فإنها لا تلزم عندنا لغير أصل وفرع ﴿تنبيه﴾ قال أبو البقاء عادة الفقهاء المولعين بالتدقيق يوردون على هذا الحديث وأمثاله إشكالا هو أن من مبتدأ تحتاج إلى خبر وخبره فهو حر وهو لا يعود على من بل على المملوك فتبقى من لا عائد عليها وهذا عند المحققين ليس بشيء لأن خبر من قوله ملك وفي ملك ضمير يعود على من وقوله فهو حر جواب الشرط (حم ه) في العتق (ت) في الأحكام (ه ك) في العتق من حديث الحسن (عن سمرة) بن جندب قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبي وقال أبو داود والترمذي لم يروه إلا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن وفيه علل أخرى انقطاعه ووقفه على عمر أو على الحسن أو على جابر أو على النخعي

(من منح منحة) بكسر الميم أي عطية وهي تكون في الحيوان وغيره وفي الرقبة والمنفعة والمراد هنا منحة (ورق) قال الزمخشري وهي القرض أي قرض الدراهم (أو منحة لبن) قال وهي أن يعيره أخوه ناقته أو شاته فيحلبها مدة ثم يردها (أو هدى زقاقا) بزاي مضمومة وقاف مكررة الطريق يريد أن من دل ضالا أو أعمى على طريقه ذكره ابن الأثير وقال الطيبي يروى بتشديد الدال إما للمبالغة من الهداية أو من الهدية أي من تصدق بزقاق من نخل وهو السكة والصف من شجر (فهو كعتق نسمة) وفي رواية كان له عتق رقبة قال ابن العربي ومن أسلف رجلا دراهم فهو

٩٠٥٢ — مَنْ مَنَحَ مِنْحَةً غَدَتْ بِصَدَقَةٍ وَرَاحَتْ بِصَدَقَةٍ : صَبُوحَهَا ، وَغَبُوقَهَا - (م) عن أبي هريرة - (صح)

٩٠٥٣ — مَنْ مَنَعَ فَضْلَ مَاءٍ أَوْ كَلأً مَنَعَهُ اللهُ فَضْلَهُ يَوْمَ القِيَامَةِ - (حم) عن ابن عمرو - (صح)

٩٠٥٤ — مَنْ نَامَ عَنْ وِتْرِهِ أَوْ نَسِيَهُ فَلْيُصَلِّهِ إِذَا ذَكَرَهُ - (حم ٤ ك) عن أبي سعيد - (صح)

٩٠٥٥ — مَنْ نَامَ بَعْدَ العَصْرِ فَاخْتُلِسَ عَقْلُهُ فَلا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ - (ع) عن عائشة - (ض)

أيضا منحة وفي ذلك ثواب كثير لأن عطاء المنفعة مدة كعطاء العين وجعله كعتق رقبة لأنه خاصه من أسر الحاجة والضلال كما خلص الرقبة من أصل الرق وللبارى أن يجعل القليل من العمل كالكثير لأن الحكم له وهو العلى الكبير والنسمة كل ذي روح وقيل كل ذي نفس مأخوذ من النسم (حم ت) في البر (عن البراء) بن عازب قال الحاكم حسن صحيح غريب وكذا قال البغوى وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح

(من منح منحة) أى عطية (غدت بصدقة) الجملة خبر من والضمير العائد محذوف تقديره غدت تلك المنحة له ملتبسة بصدقة (وراحت بصدقة صبوحها وغبوقها) منصوبان على الظرفية أى فى أول النهار وأول الليل والصبوح بالفتح الشرب أول النهار والغبوق بالفتح الشرب أول الليل وقيل هما مجروران على البدل (م عن أبي هريرة)

(من منع فضل ماء أو كلإ) يعنى أى شخص حفر بئرا بموات للارتفاق فهو أحق بمائها وبما حولها من الكلإ حتى يرتحل وعلى كل حالة يجب عليه بذل الفاضل عن حاجته وحاجة ماشيته للمحتاج فإن لم يفعل وفى رواية لأحمد من منع فضل مائه أوفضل كلئه واتفقت الروايات على أن الجواب قوله (منعه الله فضله يوم القيامة) لتعديه بمنع ماليس له قال الرافعى وله المنع من سقى الزرع به قال جمع والنهى عن بيع فضل الماء للتحريم وحمله على التنزيه يحتاج لدليل (حم عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمي فيه محمد بن راشد الخزاعي وهو ثقة وقد ضعفه بعضهم قال ابن حجر هذا من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وفى مسنده ليث بن سليم ورواه الطبرانى فى الصغير من حديث الأعمش عن عمرو بن شعيب : وقال لم يروالأعمش عن عمرو غيره ورواه فى الكبير من حديث واثلة بلفظ آخر وإسناده ضعيف، إلى هنا كلامه .

(من نام عن وتره) فى رواية بدله حزبه وهو مايجعله الإنسان على نفسه من نحو صلاة وتلاوة كالورد (أو نسيه فليصله إذا ذكره) لفظ رواية الدارقطنى إذا أصبح وذكره زاد الترمذى وإذا استيقظ وفيه أن الوتر يقضى دائما كالفرض وهو مذهب الشافعي واستدل به أيضا على أن تأخير الوتر لآخر الليل أفضل أى إن وثق بيقظة وأنت خبير بأنه لادلالة فيه على ذلك (حم ك عن أبي سعيد) الخدرى وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف وذكر القزوينى مايدل على أن الخبر واه ورواه الدارقطنى باللفظ المزبور عن أبي سعيد قال الغريانى وفيه محمد بن اسمعيل الجعفرى قال أبو حاتم منكر الحديث وعنه محمد بن إبراهيم السمرقندى لم أرله ذكرا إلا أن يكون الذى روى عنه ابن السماك فهو هالك وشيخ الجعفرى عبدالله بن سلمة بن أسد عن زيد بن أسلم لم أرله ذكرا :

(من نام بعد العصر فاختلس عقله فلا يلومن إلا نفسه) حيث فعل ما يؤدى إلى ذلك وفى الميزان عن مروان الطاطرى بفتح الطاء قلت لليث بن سعد ياأبا الحارث تنام بعد العصر وقد حدثنا ابن لهيعة عن عقيل عن مكحول عن النبى صلى الله عليه وسلم من نام بعد العصر فقال أدع ماينفعنى بحديث ابن لهيعة عن عقيل (ع) عن عمرو بن حصين عن ابن علاثة قال الذهبى عن الأوزاعى عن الزهرى عن عروة (عن عائشة) وعمرو بن الحصين عن ابن علاثة قال الذهبى فى الضعفاء تركوه : وقال الهيثمى رواه أبو يعلى عن شيخه عمرو بن الحصين وهو متروك ورواه ابن حبان عن أحمد بن يحيى بن زهير عن عيسى بن أبي حرب الصفار عن خالد بن القاسم عن الليث بن سعد عن عقيل عن

٩٠٥٦ – مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللهَ فَلْيُطِعْهُ ، وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَ اللهَ فَلَا يَعْصِهِ - (حم خ ٤) عن عائشة - (صح)

٩٠٥٧ – مَنْ نَذَرَ نَذْرًا وَلَمْ يُسَمِّهِ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ - (٥) عن عقبة بن عامر - (خ)

٩٠٥٨ – مَنْ نَزَلَ عَلَى قَوْمٍ فَلَا يَصُومُ تَطَوُّعًا إِلَّا بِإِذْنِهِمْ - (ت) عن عائشة - (ض)

٩٠٥٩ – مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا - (حم ق ت ن) عن أنس - (صح)

الزهري عن عروة عن عائشة وحكم ابن الجوزي بوضعه : وقال خالد كذاب والحديث لابن لهيعة فأخذه خالد ونسبه إلى الليث اه .

(من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه) أى من نذر طاعة الله وجب عليه الوفاء بنذره ومن نذر معصية حرم عليه الوفاء به لأن النذر مفهومه الشرعى إيجاب قربة وذا إنما يتحقق فى الطاعة ويتصور نذر الواجب بأن يوقته وينقلب المندوب بالنذر واجبا [١] (حم خ ٤) فى الايمان والنذور وغيرهما (عن عائشة) زاد الطحاوى وليكفر عن يمينه قال ابن القطان عندى شك فى رفع الزيادة :

(من نذر نذرا ولم يسمه فكفارته كفارة يمين [٢]) حمله مالك والأكثر على النذر المطلق كعلى نذر وحمله كثيرون على نذر اللجاج والغضب (٥) فى النذر (عن عقبة بن عامر) رمز لحسنه ورواه أبو داود وغيره عن ابن عباس قال الصدر المناوى فى إسناد ابن ماجه من لا يعتمد :

(من نزل على قوم) فى رواية بقوم (فلا يصوم تطوعا إلا باذنهم) لأن صوم التطوع حينئذ يورث حقدا فى النفس وجبر خاطر المضيف يورث المودة والمحبة فى الله وهو أعم نفعا ولا يعارضه خبر «إذا دعى أحدكم إلى طعام وهو صائم فليقل إنى صائم» لأن المراد به الفرض وبفرض إرادة العموم فالأول فيما إذا نزل ضيفا فيجبر خاطر المضيف بالفطر إن شق عليه صومه والثانى فيما إذا دعاه أهل بيته إلى طعامه فيخبرهم بالواقع ولا يقدح فيه أنه دخل على أم سليم فأتته بتمر وسمن فقال «أعيدوا سمنكم فى سقائه وتمركم فى وعائه فانى صائم» لأن أم سليم كانت عنده بمنزلة أهل بيته هذا كله بفرض صحة الحديث المشروح وإلا فهو حديث فى سنده ضعيف (ت عن عائشة) ثم قال أعنى الترمذى سألت محمدا يعنى البخارى عنه فقال حديث منكر ، وقال عبد الحق ما فى رجاله من يقبل حديثه ، وقال ابن الجوزى حديث لا يصح

(من نسى صلاة) مكتوبة أو نافلة مؤقتة فلم يصلها حتى خرج وقتها (أو نام عنها) كذلك قال الطيبى ضمن نام معنى غفل أى غفل عنها فى حال نومه (فكفارتها) أى تلك المتروكة قال الطيبى الكفارة عبارة عن الفعلة أو الخصلة التى من شأنها أن تكفر الخطيئة (أن يصليها) وجوبا فى المكتوبة وندبا فى النفل (إذا ذكرها) ويبادر بالمكتوبة وجوبا إن فاتت بغير عذر وندبا إن فاتت به تعجيلا لبراءة ذمته وإذا شرع القضاء للناسى مع عدم الإثم فالعامد أولى (حم ق ت عن أنس) بن مالك وفى رواية عنه لمسلم «من نسى صلاة فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك» قضية صنيع

---

(١) وهل يجب فيه كفارة أولا قال الجمهور لا وعن أحمد والثورى وإسحق وبعض الشافعية والحنفية نعم ونقل الترمذى اختلاف الصحابة فى ذلك كالقولين واتفقوا على تحريم النذر فى المعصية واختلافهم إنما هو فى وجوب الكفارة

(٢) قال الدميرى اختلف العلماء فى المراد بقوله صلى الله عليه وسلم كفارة النذر كفارة يمين فحمله جمهور أصحابنا علي نذر اللجاج والغضب وهو أن يقول إنسان يريد الامتناع من كلام زيد مثلا إن كلمت زيدا لله علي حجة أو غيرها فيكلمه فهو بالخيار بين كفارة يمين وبين ما التزمه وهذا هو الصحيح من مذهبنا وحمله مالك وكثيرون علي النذر المطلق كقوله علي نذر وحمله أحمد وبعض أصحابنا علي نذر المعصية كمن نذر أن يشرب الخمر وحمله جماعة على جميع أنواع النذر فقالوا هو مخير فى جميع أنواع النذر بين الوفاء بما التزمه وبين كفارة يمين

٩٠٦٠ — مَنْ نَسِيَ الصَّلاةَ عَلَيَّ خَطِئَ طَرِيقَ الْجَنَّةِ - (ه) عن ابن عباس - (ح)

٩٠٦١ — مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيُتِمَّ صَوْمَهُ ، فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللهُ وَسَقَاهُ - (حم ق ه) عن أبي هريرة - (صح)

المصنف أنه لم يخرجه من الستة إلا هؤلاء الأربعة والأمر بخلافه فقد عزوه للستة كلهم

(من نسي الصلاة علي) أي تركها عمدا على حد « نسوا الله فنسيهم » (خطئ) بفتح الخاء المعجمة وكسر الطاء وهمز يقال خطئ فى دينه إذا أثم وأخطأ سلك سبيل الخطأ أو فعل غير الصواب (طريق الجنة) ومن أخطأ طريقها لم يبق له إلا الطريق إلى النار (ه عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد جزم الحافظ مغلطاى فى شرح ابن ماجه بضعفه فقال هذا حديث إسناده ضعيف لضعف راويه جبارة بن المغلس وجابر بن يزيد وقال المنذرى ضعيف وجبارة له مناكير وفى الميزان عن ابن معين كذاب وعن ابن نمير يضع الحديث فيرويه ولا يدرى ومن مناكيره هذا الخبر قال وهذا بهذا الإسناد باطل اه . لكن انتصر له ابن الملقن فقال حديث ضعيف لكنه تقوى بما رواه الطبرانى عن الحسن بن علي مرفوعا من ذكرت عنده فخطئ الصلاة علي خطئ طريق الجنة، وتبعه الحافظ ابن حجر فقال خرجه ابن ماجه عن ابن عباس والبيهقى فى الشعب عن أبى هريرة والطبرانى عن الحسين بن على قال وهذه الطرق يشد بعضها بعضا اه . فكان ينبغى للمؤلف استيعاب الطرق وفيه إشارة إلى تقويته

(من نسي) مفعوله محذوف وهو صومه بقرينة قوله (وهو صائم) أى والحال أنه صائم (فأكل أو شرب) قليلا أو كثيرا كما رجحه النووى من الشافعية خصهما من بين المفطرات لغلبتهما وندرة غيرهما كالجماع (فليتم صومه) أضافه إليه إشارة إلى أنه لم يفطر وإنما أمر بالإتمام لفوت ركنه ظاهرا ثم علل كون الصائم لا يفطر بقوله (فإنما أطعمه الله وسقاه) فليس له فيه مدخل فكأنه لم يوجد منه فعل . قال الطيبى : إنما للحصر أى ما أطعمه وما سقاه أحد إلا الله تعالى فدل على أن النسيان من الله ، ومن لطفه فى حق عباده تيسيرا عليهم ودفعا للحرج ، وأخذ منه الأكثر أنه لا قضاء. وذهب مالك وأحمد إلى أن من أكل أو جامع ناسيا لزمه القضاء والكفارة لأنه عبادة تفسد بالأكل والجماع فوجب أن تفسد بنسيان كالحج والحدث ولأنهما لو وقعا فى ابتداء الصوم أفسدا كما لو أكل أو جامع ثم بان طلوع الفجر عند أكله أو جماعه ، فكذا وقوعهما فى أثنائه ورد الأول بالمنع بأنه لم يتعرض له فيه بل روى الدارقطنى وابنا حبان وخزيمة سقوط القضاء بلفظ «فلا قضاء عليه» والثانى بالفرق لأن النهى فى الصوم نوع واحد ففرق بين عمده وسهوه وفى الحج قسمان أحدهما ما استوى عمده وسهوه كحلق وقتل صيد والثانى فرق فى وقت الصلاة كتطييب ولبس فالحق الجماع بالأول لأنه إتلاف ، والثانى بأنه مخطئ فى الوقت وهذا مخطئ فى الفعل وبينهما فرق ، ولهذا لو أخطأ فى وقت الصلاة لزمه القضاء ، أو فى عدد الركعات بنى على صلاته ، ثم دليلنا خبر : من أكل أو شرب ناسيا وهو صائم فليس عليه بأس ، وخبر : من أفطر رمضان ناسيا فلا قضاء ولا كفارة ، وخبر : رفع عن أمتى الخطأ والنسيان فإن قيل : لو كان النسيان عذرا كان فى النية رد بأن الجماع وأخواته من قبيل المناهى والنية من قبيل الأفعال لأنها قصد وما كان من قبيل الأفعال لا يسقط بالسهو دون المناهى فقد تسقط ولأن النص فرق بينهما فلا ينتفى لأن الشىء لا يبقى مع المنافى لتسويته ولأنها للشروع فى العبادة والشروع فيها أليق بالتغليظ ولأن النية مأمور بها للفعل والامتثال ولأن المنهى عنه فإنه للامتناع والكف والترك والنسيان به غالب ، فإن قيل : لا يبطل الصوم إلا بدخول عين بقصد أكله وشربه ولو تداويا لورود النص بالأكل والشرب رد لأنه ألحق بها الغير قياسا وإجماعا ، فإن قيل السهو والجهل عذر بالنسبة لكل مفطر مطلقا لعموم النص ورد بأنه عذر فيما قل لا فيما كثر لندرة كثرة السهو (حم ق ه) فى الصوم (عن أبى هريرة) قضية تصرف المصنف أنه لم يروه من الستة إلا هؤلاء الثلاثة مع أن الجماعة كلهم رووه بألفاظ متقاربة

٩٠٦٢ - مَنْ نَصَرَ أَخَاهُ بِظَهْرِ الْغَيْبِ نَصَرَهُ اللهُ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - (هق) والضياء عن أنس - (صح)

٩٠٦٣ - مَنْ نَظَرَ إِلَى أَخِيهِ نَظْرَةَ وُدٍّ غَفَرَ اللهُ لَهُ - الحكيم عن ابن عمرو - (ض)

٩٠٦٤ - مَنْ نَظَرَ إِلَى مُسْلِمٍ نَظْرَةً يُخِيفُهُ بِهَا فِى غَيْرِ حَقٍّ أَخَافَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن ابن عمرو - (ض)

٩٠٦٥ - مَنْ نَفَّسَ عَنْ غَرِيمِهِ أَوْ مَحَا عَنْهُ كَانَ فِى ظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم م) عن أبى قتادة - (صح)

٩٠٦٦ - مَنْ نِيحَ عَلَيْهِ يُعَذَّبْ بِمَا نِيحَ عَلَيْهِ - (حم ق ت) عن المغيرة - (صح)

(من نصر أخاه) فى الإسلام (بظهر الغيب) زاد البزار فى روايته وهو يستطيع نصره (نصره الله فى الدنيا والآخرة) جزاءاً وفاقا ونصر المظلوم فرض كفاية على القادر إذا لم يترتب على نصره مفسدة أشد من مفسدة الترك فلو علم أو غلب على ظنه أنه لا يفيد سقط الوجوب وبقى أصل الندب بالشرط المذكور ؛ فلو تساوت المفسدتان تخير ، وشرط الناصر كونه عالما بكون الفعل ظلما (هق والضياء) المقدسى (عن أنس) بن مالك ويروى عن يونس بن عبيد عن الحسن عن عمران بن حصين قال الذهبى فى المهذب وأخطأ من رفعه

(من نظر إلى أخيه) فى الدين (نظر ود) أى محبة ولفظ رواية الطبرانى محبة (غفر الله له) أى ذنوبه . قال الحكيم نظرة المودة قضاء المنية وقد أيس المشتاق إلى الله أن ينظر الله فى هذه الدار ، فاذا نظر إلى عبده المطيع فانما يقضى منيته من ربه ولا يشفيه ذلك فكل لحظة بلحظ الله يريد التشفى من حرقات الشوق إلى رؤية ربه وقد حبسه الله فى هذا السجن بباقى أنفاسه فيستوجب بتلك النظرة التى أورثتها العبرة من الحسرة المغفرة (الحكيم) الترمذى (عن ابن عمرو) بن العاص ورواه عنه باللفظ المزبور الطبرانى فى الأوسط بزيادة فقال « من نظر إلى أخيه نظر مودة لم يكن فى قلبه عليه إحنة لم يطرف حتى يغفر له ماتقدم من ذنبه » قال الهيثمى فيه سوار بن مصعب متروك

(من نظر إلى مسلم نظرة يخيفه بها فى غير حق أخافه الله يوم القيامة) قال الطيبى قوله يخيفه يجوز أن يكون حالا من فاعل نظر وأن يكون صفة للمصدر على حذف الراجع أى بها (طب) وكذا الخطيب فى التاريخ والبيهقى فى الشعب (عن ابن عمرو) بن العاص قال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال المنذرى ضعيف وقال الهيثمى ورواه الطبرانى عن شيخه أحمد بن عبد الرحمن بن عقال وضعفه أبو عروبة

(من نفس) أى أمهل وفرج من تنفيس الخناق أى إرخائه ، وقال عياض : التنفيس المد فى الأجل والتأخير ومنه « والصبح إذا تنفس » أى امتد حتى صار نهارا (عن غريمه) بأن أخر مطالبته (أو محا عنه) أى أبرأه من الدين المكتوب عليه (كان فى ظل العرش يوم القيامة) لأن الإعسار من أعظم كرب الدنيا بل هو أعظمها فجوزى من نفس عن أحد من عيال المعسرين بتفريج أعظم كرب الآخرة وهو هول الموقف وشدائده بالإراحة من ذلك ورفعته إلى أشرف المقامات ثم قالوا وقد يكون ثواب المندوب أكمل من ثواب الواجب (حم م عن أبى هريرة)

(من نيح عليه) بكسر النون وسكون التحتية مبنيا للمفعول من الماضى ، وفى رواية من نيح عليه مضارع مبنى للمفعول ، وفى أخرى من يناح بألف مرفوعا على أن من موصولة لا شرطية (يعذب) بجزمه على أن من شرطية ورفعه بجعلها موصولة أو شرطية بتقدير فانه يعذب أو خبر مبتدأ محذوف أى فهو يعذب (بما نيح عليه) بإدخال باء السببية على ما فهى مصدرية غير ظرفية أى بالنياحة أى مدة النواح عليه والنون مكسورة عند الكل ذكره فى الفتح ولبعضهم ما نيح بغير موحدة قال العينى ما فى هذه الرواية للمدة أى يعذب مدة النواح عليه ولا يقال ما ظرفية ، وهذا إذا أوصى به فانه من دأب الجاهلية فهو إنما يعذب بذنبه لا بذنب غيره فلا تدافع بينه وبين آية « ولا تزر وازرة وزر أخرى » أو المراد بالميت المحتضر فإذا سمع الصراخ تحسر كما ربما فيه (حم ق ت عن المغيرة) بن شعبة قال على بن ربيعة

٩٠٦٧ — مَنْ نُوقِشَ المُحَاسَبَةَ هَلَكَ - (طب) عن ابن الزبير - (ح)

٩٠٦٨ — مَنْ نُوقِشَ الحِسَابَ عُذِّبَ - (ق) عن عائشة - (ح)

٩٠٦٩ — مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ سَنَةً فَهُوَ كَسَفْكِ دمه - (حم خد دك) عن حدرد - (ح)

٩٠٧٠ — مَنْ وَافَقَ مِنْ أَخِيهِ شَهْوَةً غُفِرَ لَهُ - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

مات رجل فنيح عليه فرقى المغيرة المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال مابال هذا النواح فى الإسلام سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره

(من نوقش المحاسبة) نصب بنزع الخافض أى من ضويق فى محاسبته بحيث سئل عن كل شىء فاستقصى فى محاسبته حتى لم يترك منه شىء من الكبائر ولا من الصغائر إلا وأوخذ به ، قال الحرالى المحاسبة مفاعلة من الحساب وهو استيفاء الأعداد فيما للمرء وعليه من الأعمال الظاهرة والباطنة ليجازى بها ثم قال وحقيقة المحاسبة ذكر الشىء والجزاء عليه (هلك) أى يكون نفس المناقشة والتوقيف عليها هلاكه لما فيه من التوبيخ أو أنها تفضى إلى العذاب لأن التقصير غالب على العباد فمن استقصى عليه ولم يسامح هلك وعذب ولكن يغفر الله لمن يشاء (طب) وكذا فى الأوسط (عن ابن الزبير) رمز المصنف لحسنه وهو فوق ذلك فقد قال المنذرى بعد عزوه للطبرانى فى الكبير إسناده صحيح وقال الهيثمى رجال الكبير رجال الصحيح وكذا رجال الأوسط غير عمرو بن أبى عاصم النبيل وهو ثقة

(من نوقش الحساب) أى عوسر فيه واستقصى فلم يسامح بشىء من نقش الشوكة وهو استخراجها كلها ومنه انتقشت منه جميع حتى ذكره الزمخشرى (عذب) وفى رواية لمسلم هلك أى يكون نفس تلك المضايقة عذابا وسببا مفضيا للعذاب على ماتقرر فيما قبله وفى خبر أحمد لايحاسب أحد يوم القيامة فيغفرله قال الحكيم يحاسب المؤمن فى القبر ليكون أهون عليه فى الموقف فيمحص فى البرزخ فيخرج وقد اقتص منه اه . ثم إن ذا لايعارضه خبر ابن مردويه لايحاسب رجل يوم القيامة إلا دخل الجنة لعدم التنافى بين التعذيب ودخولها إذ الموحد وإن عذب لابد من إخراجه بالشفاعة أو عموم الرحمة (ق عن عائشة) وكذا رواه عنها أبو داود والترمذى وتمامه قالت عائشة فقلت أليس يقول الله « فأما من أوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا » الآية فقال إنما ذلك العرض وليس أحد يحاسب يوم القيامة هلك هكذا هو عند مخرجيه المذكورين

(من هجر أخاه) فى الإسلام (سنة) أى بغير عذر شرعى (فهو كسفك دمه) أى مهاجرته سنة توجب العقوبة كما أن سفك دمه يوجبها والمراد اشتراك الهاجر والقاتل فى الإثم لافى قدره ولايلزم التساوى بين المشبه والمشبه به ومذهب الشافعى أن هجر المسلم فوق ثلاث حرام إلا لمصلحة كإصلاح دين الهاجر أو المهجور أو لنحو فسقه أو بدعته ومن المصلحة ماجاء من هجر بعض السلف لبعض فقد هجر سعد بن أبى وقاص عمار بن ياسر وعثمان عبد الرحمن ابن عوف وطاووس ووهب بن منبه والحسن وابن سيرين إلى أن ماتوا وهجر ابن المسيب أباه وكان زياتا فلم يكلمه إلى أن مات وكان الثورى يتعلم من ابن أبى ليلى ثم هجره فمات ابن أبى ليلى فلم يشهد جنازته وهجر أحمد بن حنبل عمه وأولاده لقبولهم جائزة السلطان وأخرج البيهقى أن معاوية باع سقاية من نقد بأكثر من وزنها فقال له أبو الدرداء نهى النبى صلى الله عليه وسلم عنه فقال معاوية لاأرى به بأسا فقال أخبرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخبرنى عن رأيك لا أساكنك بأرض أنت فيها أبدا (حب خد) فى الأدب (ك) فى البر والصلة (عن حدرد) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى وقال الحافظ العراقى سنده صحيح وفى خبر أبى داود «من هجر أخاه فوق ثلاث فمات دخل النار» قال العراقى سنده صحيح

٩٠٧١ — مَنْ وَافَقَ مَوْتُهُ عِنْدَ انْقِضَاءِ رَمَضَانَ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ وَافَقَ مَوْتُهُ عِنْدَ انْقِضَاءِ عَرَفَةَ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ وَافَقَ مَوْتُهُ عِنْدَ انْقِضَاءِ صَدَقَةٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (حل) عن ابن مسعود - (ض)

٩٠٧٢ — مَنْ وَجَدَ سَعَةً فَلْيُكَفَّنْ فِي ثَوْبٍ حِبَرَةٍ - (حم) عن جابر - (ح)

٩٠٧٣ — مَنْ وَجَدَ مِنْ هٰذَا الْوَسْوَاسِ فَلْيَقُلْ : « آمَنَّا بِاللهِ وَرَسُولِهِ - ثَلَاثاً » فَإِنَّ ذٰلِكَ يَذْهَبُ عَنْهُ - ابن السني عن عائشة - (ض)

٩٠٧٤ — مَنْ وَجَدَ تَمْراً فَلْيُفْطِرْ عَلَيْهِ وَمَنْ لَا فَلْيُفْطِرْ عَلَى الْمَاءِ ؛ فَإِنَّهُ طَهُورٌ - (ت ن ك) عن أنس (صح)

٩٠٧٥ — مَنْ وَسَّعَ عَلَى عِيَالِهِ فِي يَوْمِ عَاشُورَاءَ وَسَّعَ اللهُ عَلَيْهِ فِي سَنَتِهِ كُلِّهَا - (طس هب) عن أبي سعيد - (صح)

(من وافق من أخيه) أى فى الدين (شهوة غفر له) أى ذنوبه الصغائر (طب) من حديث نصر بن نجيح الباهلي عن عمر بن حفص عن زياد النميرى عن أنس (عن أبى الدرداء) فيه شيئان الاول أن المصنف سكت عليه وكان حقه أن يرمز إليه بعلامة الضعف لشدة ضعفه بل قال ابن الجوزى موضوع وعمرو بن حفص متروك وقال الذهبي فى الضعفاء نصر بن نجيح عن عمران بن حفص عن زياد النميرى إسناده مجهول الثانى أنه اقتصر على عزوه للطبرانى فأشعر بانفراده به مع أن البزار خرجه باللفظ المزبور عن أبى الدرداء ولما عزاه الهيثمى للطبرانى والبزار قال فيه زياد النميرى وثقه ابن حبان وقال يخطئ وضعفه غيره وفيه من لم أعرفه هكذا قال

(من وافق) وفى رواية من صادف ويقال مثله فيما يأتى (موته) من المؤمنين (عند انقضاء رمضان دخل الجنة) أى بغير عذاب (ومن وافق موته عند انقضاء عرفة) أى من وقف بها (دخل الجنة) كذلك (ومن وافق موته عند انقضاء صدقة) تصدق بها وقبلت (دخل الجنة) أى من غير سبق عذاب وإلا فكل من مات على الإيمان لا بد من دخوله إياها قطعا وإن لم يوافق موته ما ذكر ولو عذب ما عذب (حل) وكذا الديلمى (عن ابن مسعود) وفيه نصر بن حماد قال الذهبي قال النسائى ليس بثقة ومحمد بن حجاوة قال أعنى الذهبى قال أبو عوانة الوضاح كان يغلو فى التشيع

(من وجد سعة) من الأموات (فليكفن فى ثوب حبرة) كعنبة على الوصف والإضافة برد يمانى مخطط ذو ألوان ومنه ماروى أن رجلا قال يارسول الله رأيت سد يأجوج كالبرد المحبر طريقة حمراء وطريقة سوداء قال قد رأيته قال المظهر اختار بعض الأئمة كون الكفن حبرة لهذا الحديث والأصح أفضلية الأبيض لأن أحاديثه أكثر اه وذهب بعض الحنفية إلى أنه يسن كون فى أحد الأكفان حبرة لهذا الحديث ويؤيده خبر أبى داود كفن النبى صلى الله عليه وسلم فى ثوبين وبرد حبرة وسنده حسن (حم عن جابر) بن عبد الله رمز لحسنه وفيه ابن لهيعة

(من وجد من هذا الوسواس) بفتح الواو أى وسوسة الشيطان أى شيئا (فليقل آمنا بالله ورسوله ثلاثا) من المرات (فإن ذلك يذهب عنه) إن قاله بنية صادقة وقوة يقين (ابن السنى عن عائشة) وفيه ليث بن سالم قال فى الميزان لا يعرف روى عنه عبيد بن واقد خبرا منكرا اه وقال فى اللسان قال ابن عدى غير معروف وساق له هذا الخبر

(من وجد تمرا) وهو صائم (فليفطر عليه) ندبا مؤكدا (ومن لا) يجده (فليفطر على الماء فإنه طهور) فالفطر عليه يحصل السنة (ت ن ك عن أنس) بن مالك قال الحاكم على شرط البخارى ورواه عنه أحمد والترمذى والنسائى وغيرهم من فعل النبى صلى الله عليه وسلم

(من وسع على عياله) وهم فى نفقته (فى يوم عاشوراء) عاشر المحرم وفى رواية بإسقاط فى (وسع الله عليه فى سنته كلها) دعاء أو خبر وذلك لأن الله سبحانه أغرق الدنيا بالطوفان فلم يبق إلا سفينة نوح بمن فيها فرد عليهم دنياهم يوم عاشوراء وأمروا بالهبوط للتأهب للعيال فى أمر معاشهم بسلام وبركات عليهم وعلى من فى أصلابهم من الموحدين

٩٠٧٦ - مَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ اللهُ ، وَمَنْ قَطَعَ صَفًّا قَطَعَهُ اللهُ - (ن ك) عن ابن عمر - (ح)

٩٠٧٧ - مَنْ وَضَعَ الخَمرَ عَلى كَفِّهِ لَمْ تُقبَلْ له دعوة ، وَمَنْ أَدْمَنَ عَلى شُرْبِهَا سُقِيَ مِنَ الخَبَالِ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٩٠٧٨ - مَنْ وَطِئَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ فَقُضِيَ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ فَأَصَابَهُ جُذَامٌ فَلَا يَلُومَنَّ إلَّا نَفْسَهُ - (طس) عن أبي هريرة - (ح)

فكان ذلك يوم التوسعة والزيادة فى وظائف المعاش فيسن زيادة ذلك فى كل عام ذكره الحكيم وذلك مجرب للبركة والتوسعة قال جابر الصحابى جربناه فوجدناه صحيحا وقال ابن عيينة جربناه خمسين أو ستين سنة وقال ابن حبيب أحد أئمة المالكية .

لا تنس ينسك الرحمن عاشورا ... واذكره لازلت فى الأخبار مذكورا
قال الرسول صلاة الله تشمله ... قولا وجدنا عليه الحق والنورا
من بات فى ليل عاشوراء ذا سعة ... يكن بعيشته فى الحول مجبورا
فارغب فديتك فيما فيه رغبنا ... خير الورى كلهم حيا ومقبورا

قال المؤلف فهذا من هذا الإمام الجليل يدل على أن للحديث أصلا (طس) عن عبد الوارث بن ابراهيم عن على ابن أبى طالب البزار عن هيصم بن شداخ عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال العقيلى الهيصم مجهول والحديث غير محفوظ (هب) من هذا الوجه (عن أبى سعيد) الخدرى ثم قال تفرد به هيصم عن الأعمش وقال ابن حجر فى أماليه اتفقوا على ضعف الهيصم وعلى تفرده به وقال البيهقى فى موضع أسانيده كلها ضعيفة وقال ابن رجب فى اللطائف لا يصح إسناده وقد روى من وجوه أخر لا يصح شىء منها ورواه ابن عدى عن أبى هريرة قال الزين العراقى فى أماليه وفى إسناده لين فيه حجاج بن نصير ومحمد بن ذكوان وسليمان بن أبى عبدالله مضعفون لكن ابن حبان ذكرهم فى الثقات فالحديث حسن على رأيه وله طريق آخر صححه ابن ناصر وفيه زيادة منكرة اه وتعقب ابن حجر حكم ابن الجوزى بوضعه وقال المجد اللغوى مايروى فى فضل صوم يوم عاشوراء والصلاة فيه والانفاق والخضاب والادهان والاكتحال بدعة ابتدعها قتلة الحسين رضى الله عنه وفى القنية للحنفية الاكتحال يوم عاشوراء لما صار علامة لبغض أهل البيت وجب تركه

(من وصل صفا) من صفوف الصلاة (وصله الله) أى زاد فى بره وصلته وأدخله فى رحمته (ومن قطع صفا) منها (قطعه الله) أى قطع عنه مزيد بره قال الحرالى والوصل التكملة مع المكمل شيئا واحدا (ن ك) فى الصلاة (عن ابن عمر) بن الخطاب ووهم من قال عمرو بن العاص قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى

(من وضع الخمر على كفه) أى ليشربها أو ليسقيها غيره أو نحو ذلك ثم دعا (لم تقبل له دعوة ومن أدمن) أى داوم (على شربها سقى من الخبال) بفتح المعجمة وخفة الموحدة جاء فى خبر تفسيره بأنه عصارة أهل النار: الفساد والجنون (طب عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه

(من وطئ امرأته وهى حائض) أى فى حال حيضها (فقضى) أى قدر (بينهما ولد) أى العلوق بولد منه فى تلك الحالة (فأصابه) أى الولد أو الواطئ (جذام فلا يلومن إلا نفسه) لتسببه فيما يورثه فلا يلزم الشارع لأنه قد حذر منه فلما علم الرجل أن وطء الحائض مؤذ شرعا وطبعا وأقدم عليه فكأنه وطن نفسه على حصول الأذى فلا يلومن إلا نفسه (طس عن أبى هريرة) وفيه محمد بن السرى متكلم فيه ورواه عنه الديلمى أيضا

٩٠٧٩ — مَنْ وَطِئَ أَمَتَهُ فَوَلَدَتْ لَهُ فَهِيَ مُعْتَقَةٌ عَنْ دُبُرٍ - (حم) عن ابن عباس - (ح)

٩٠٨٠ — مَنْ وَطِئَ عَلَى إِزَارٍ خُيَلَاءَ وَطِئَهُ فِي النَّارِ - (حم) عن صهيب - (ح)

٩٠٨١ — مَنْ وَقَاهُ اللهُ شَرَّ مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَشَرَّ مَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ - (ت حب ك) عن أبي هريرة - (ح)

٩٠٨٢ — مَنْ وَقَّرَ صَاحِبَ بِدْعَةٍ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى هَدْمِ الْإِسْلَامِ - (طب) عن عبد الله بن بسر - (ض)

٩٠٨٣ — مَنْ وُقِيَ شَرَّ لَقْلَقِهِ وَقَبْقَبِهِ وَذَبْذَبِهِ فَقَدْ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ - (هب) عن أنس - (ض)

٩٠٨٤ — مَنْ وُلِدَ لَهُ ثَلَاثَةُ أَوْلَادٍ فَلَمْ يُسَمِّ أَحَدَهُمْ مُحَمَّدًا فَقَدْ جَهِلَ - (طب عد) عن ابن عباس - (ض)

(من وطئ أمته فولدت له) مافيه صورة آدمى ولو بقول أهل الخبرة (فهى معتقة عن دبر) منه أى يحكم بعتقها بموته من رأس المال وإن أحبلها فى المرض أما لو لم تكن صورة خفية وقال أهل الخبرة لو بقى لتصور فلا تعتق (حم عن ابن عباس)

(من وطئ علي إزار) أى علاه برجله (خيلاء) أى تيها وتكبرا (وطئه فى النار) أى يلبس مثل ذلك الثوب الذى كان يرفل فيه فى الدنيا ويجره تعاظما فى نار جهنم ويعذب باشتعال النار فيه جزاء بما فعل (حم عن صهيب) بضم المهملة الرومى رمز لحسنه ورواه الطبرانى باللفظ المزبور من حديث وهيب بن معقل

(من وقاه الله شر مابين لحييه وشر مابين رجليه) أراد شر لسانه وفرجه (دخل الجنة) أى بغير عذاب أو مع السابقين قالوا وذا من جوامع الكلم (ن ك) فى الحدود (هب) كلهم (عن أبى هريرة) ورواه عنه أيضا الديلمى وغيره وفى سنده مقال ورواه أحمد بلفظ «ثنتان من وقاه الله شرهما دخل الجنة مابين لحييه ومابين رجليه» قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير تميم بن يزيد مولى بنى زمعة وهو ثقة

(من وقر صاحب بدعة) وفى رواية من وقر أهل البدع (فقد أعان على هدم الاسلام) لأن المبتدع مخالف للسنة مائل عن الاستقامة ومن وقره حاول اعوجاج الاستقامة لأن معاونة نقيض الشىء معاونة لرفع ذلك الشىء فكان الظاهر أن يقال من وقر المبتدع فقد استخف السنة فوضع موضعه أعان على هدم الاسلام إيذانا بأن مستخف السنة مستخف للاسلام ومستخفه هادم لبنائه وهو من باب التغليظ فإذا كان هذا حال الموقر فما حال المبتدع ومفهومه أن من وقر صاحب سنة فقد أعان على تشييد الاسلام ورفع بنائه (طب) وكذا أبو نعيم من طريقه عن الحسن بن علان الوراق عن محمد بن محمد بن الواسط عن أحمد بن معاوية عن عيسى بن يونس عن ثور عن ابن معدان (عن عبدالله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة ورواه عن بشر أيضاً البيهقى فى الشعب قال ابن الجوزى موضوع أحمد حدث عنه بأباطيل ورواه ابن عدى عن عائشة قال الحافظ العراقى وأسانيدها كلها ضعيفة بل قال ابن الجوزى إنها كلها موضوعة

(من وقى شر لقلقه) أى لسانه (وقبقبه) أى بطنه من القبقبة وهى صوت يسمع من البطن فكأنها حكاية ذلك الصوت (وذبذبه) أى ذكره سمى به لتذبذبه أى تحركه (فقد وجبت له الجنة) أى استحق دخولها (هب عن أنس) قضية كلام المصنف أن مخرجه البيهقى خرجه وأقره والأمر بخلافه بل قال عقبه فى إسناده ضعف اهـ وقال الحافظ العراقى سنده ضعيف

(من ولد له ثلاثة أولاد فلم يسم أحدهم محمدا فقد جهل) أى فعل فعل أهل الجهل مع مافى ذلك من عظيم البركة التى فاتته وفى رواية لابن عساكر عن أبى أمامة مرفوعا من ولد له مولود فسماه محمدا تبركا به كان هو ومولوده فى الجنة قال المؤلف فى مختصر الموضوعات هذا أمثل حديث ورد فى هذا الباب وإسناده حسن (طب) عن أحمد بن النضر

٩٠٨٥ - مَنْ وُلِدَ له ولد فأذَّنَ فى أُذُنِهِ اليُمْنى وَأَقَامَ فى أُذُنِهِ اليُسْرى لم تَضُرُّه أمُّ الصِّبْيان - (ع) عن الحسين - (ض)

٩٠٨٦ - مَنْ وَلِىَ شيئًا مِنْ أُمُورِ المُسْلِمين لم يَنْظُرِ اللهُ فى حَاجَتِهِ حَتَّى يَنْظُرَ فى حَوَائِجِهِم - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٩٠٨٧ - مَنْ وَلِىَ القَضَاءَ فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سِكِّين - (د ت) عن أبى هريرة - (ح)

عن مصعب بن سعيد عن موسى بن أعين عن ليث عن مجاهد (عد) عن عمر بن الحسين عن مصعب عن أعين عن ليث عن مجاهد (عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه مصعب بن سعيد وهو ضعيف وأورده فى الميزان فى ترجمة ليث بن أبى سليم وقال قال أحمد مضطرب الحديث لكن حدثوا عنه وضعفه يحيى والنسائى وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وقال تفرد به موسى عن ليث وليث تركه أحمد وغيره وقال ابن حبان اختلط آخر عمره وكان يقلب الأسانيد ويرفع المراسيل اهـ وتعقبه المؤلف بأنه لم يبلغ أمره أن يحكم عليه بالوضع

(من ولد له ولد) فى رواية مولود (فأذن فى أذنه اليمنى وأقام فى أذنه اليسرى لم تضره أم الصبيان) ريح تعرض لهم فربما غشى عليهم منها كذا قيل وأولى منه قول الحافظ ابن حجر أم الصبيان هى التابعة من الجن (ع) وكذا البيهقى (عن الحسين) بن على كرم الله وجهه قال الهيثمى فيه مروان بن سالم الغفارى وهو متروك وأقول تعصيبه الجناية برأسه وحده يؤذن بأنه ليس فيه مما يحمل عليه سواه والأمر بخلافه ففيه يحيى بن العلاء البجلى الرازى قال الذهبى فى الضعفاء والمتروكين قال أحمد كذاب وضاع وقال فى الميزان قال أحمد كذاب يضع ثم أورد له أخبارا هذا منها

(من ولى شيئاً من أمور المسلمين لم ينظر الله فى حاجته حتى ينظر فى حوائجهم) أى بنصح ورفق وصدق وهمة وحسن عزيمة والرفق يحسن وقعه عند عظم أثره فرفق الإمام برعيته أعظم أجرا من رفق الرجل بأهل بيته ودونه مراتب لا تحصى كرفق الإمام بالمقتدين فى التطويل ورفق المعلم بمن يعلمه ورفق رب الدين فى اقتضائه

﴿ فائدة ﴾ قال القاضى الفرق بين الحاجة والخلة والفقر أن الحاجة مايهتم به الانسان وإن لم يبلغ حد الضرورة بحيث لو لم يحصل لاختل به أمره والخلة ما كان كذلك مأخوذ من الخلل لكن قد لا يبلغ حد الاضطرار بحيث لو لم يجد لامتنع التعيش والفقر هو الاضطرار إلى مالا يمكن التعيش دونه مأخوذ من الفقار كأنه كسر فقاره ولذلك فسر الفقير بالذى لاشىء له أصلا واستعاذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفقر (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه حسين بن قيس وهو متروك وزعم محصن أنه شيخ صدوق وبقية رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى رجاله رجال الصحيح إلا حسين بن قيس المعروف بحنش ولا يضر فى المتابعات

(من ولى القضاء فقد ذبح بغير سكين) أى فقد عرض نفسه لعذاب يجد فيه ألما كألم الذبح بغير سكين فى صعوبته وشدته وامتداد مدته شبه به التولية لما فى الحكومة من الخطر والصعوبة أو ذبح بحيث لا يرى ذبحه أو المراد أن التولية إهلاك لكن لا بآلة محسوسة فينبغى أن لا يتشوق اليه ولا يحرص عليه قال التوربشتى شتان ما بين الذبحين فإن الذبح بالسكين عناء ساعة والآخر عناء عمره أو المراد أنه ينبغى أن تموت جميع دواعيه الخبيثة وشهواته الردية فهو مذبوح بغير سكين فعلى هذا القضاء مرغب فيه وعلى ماقبله محذر منه قال المظهر خطر القضاء كثير وضرره عظيم لأن النفس مائلة لما تحبه ومن له منصب يتوقع جاهه أو يخاف سلطنته ويميل إلى الرشوة وهما الداء العضال وما أحسن قول ابن الفضل ولما أن توليت القضايا وفاض الجور من كفيك فيضا

ذبحت بغير سكين وإنا لنرجو الذبح بالسكين أيضا

(د ت عن أبى هريرة) رمز المصنف لحسنه وهو أعلى من ذلك فقد قال الحافظ العراقى سنده صحيح .

٩٠٨٨ - مَنْ وَهَبَ هِبَةً فهو أحقُّ بها، ما لم يُثَبْ مِنْهَا - (ك هق) عن ابن عمر - (صح)

٩٠٨٩ - مَنْ لَا حَيَاءَ لَهُ فَلَا غِيبَةَ لَهُ - الخرائطي في مساوى الاخلاق، وابن عساكر عن ابن عباس - (ض)

٩٠٩٠ - مَنْ لَا يَرْحَمْ لَا يُرْحَمْ - (حم ق د ت) عن أبي هريرة (ق) عن جرير - (صح)

٩٠٩١ - مَنْ لَا يَرْحَمِ النَّاسَ لَا يَرْحَمْهُ اللهُ - (حم ق ت) عن جرير (حم ت) عن أبي سعيد - (صح)

٩٠٩٢ - مَنْ لَا يَرْحَمْ مَنْ فِي الْأَرْضِ لَا يَرْحَمْهُ مَنْ فِي السَّمَاءِ - (طب) عن جرير - (صح)

(من وهب هبة فهو أحق منها مالم يثب منها) أخذ به مالك لجوز الرجوع فى الهبة للأجانب غير ذوات الثواب مطلقا إلا فى هبة أحد الزوجين من الآخر ومذهب الشافعية أنه بعد القبض ليس له طلب الثواب (ك) فى البيع (هق عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم علي شرطهما إلا أن يكون الحمل فيه على شيخنا اه. ونقل ابن حجر عنه وعن ابن حزم أنهما صححاه وأقراه وإنما وقفت على نسخة من تلخيص المستدرك للذهبي بخطه فرأيته كتب علي الهامش بخطه ماصورته موضوع اه فلينظر بعد مابين الحكم بالصحة والحكم بالوضع من البون ثم رأيته فى الميزان ساقه فى ترجمة إسحاق بن محمد الهاشمي وقال عقب قوله إلا أن يكون الحمل فيه على شيخنا مانصه قلت الحمل فيه عليه بلا ريب وهذا الكلام معروف من قول عمر غير مرفوع اه

(من لاحياء له فلا غيبة له) أى فلا تحرم غيبته أى لايحرم ذكره بما تجاهر به من المعصية ليعرف فيحذر (الخرائطى فى) كتاب (مساوى الأخلاق وابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عباس).

(من لايرحم) بالبناء للفاعل (لايرحم) بالبناء للمفعول أى من لايكون من أهل الرحمة لايرحمه الله أو من لايرحم الناس بالإحسان لايثاب من قبل الرحمن «هل جزاء الإحسان إلا الإحسان» أو من لايكون فيه رحمة الإيمان فى الدنيا لايرحم فى الآخرة أو من لايرحم نفسه بامتثال الأمر وتجنب النهى لايرحمه الله لأنه ليس عنده عهد فالرحمة الأولى بمعنى الأعمال والثانية بمعنى الجزاء ولا يثاب إلا من عمل صالحا أو الأولى الصدقة والثانية البلاء أى لايسلم من البلاء إلا من تصدق أو غير ذلك وهو بالرفع فيهما على الخبر وبالجزم على أن من موصولة أو شرطية ورفع الأول وجزم الثانى وعكسه وأفاد الحث على رحمة جميع الخلق مؤمن وكافر وحر وقن وبهيمة وغير ذلك ودخل فى الرحمة التعهد بنحو إطعام وتخفيف حمل ونحو ذلك (حم د ق ت عن أبي هريرة ق عن جرير) بن عبد الله وسببه أن النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قبل الحسين فقال الأقرع بن حابس لى عشرة من الولد ماقبلت منهم أحدا فنظر إليه فذكره قال المصنف هذا حديث متواتر.

(من لايرحم الناس لايرحمه الله) قال الطيبى الرحمة الثانية حقيقة والأولى مجازية إذ الرحمة من الخلق العطف والرأفة وهو لايجوز على الله ومن الله الرضا عمن رحمه لأن من رق له القلب فقد عرض له الإنعام أو إرادته والجزاء من جنس العمل فمن رحم خلق الله رحمه الله قال الزين العراقى وجاء فى رواية تقييده بالمسلمين فهل يحمل إطلاق الناس على التقييد أو الأمر أعم ورحمة كل أحد بحسب ماأذن فيه الشارع فإن كانوا أهل ذمة فيحفظ لهم ذمتهم أو حربيين دخلوا بإذن فيحفظ لهم ذلك لأن المراد بالرحمة مودتهم وموالاتهم (حم ق ت عن جرير) بن عبد الله (حم ن عن أبى سعيد) الخدرى وفى الباب أنس وغيره.

(من لايرحم من فى الأرض لايرحمه من فى السماء) أمره أو سلطانه فهو عبارة عن غاية الرفعة ومنتهى الجلالة لاعن محل يستقر فيه ومن تمام الرحمة إيثار الأطفال بذلك لضعفهم وتوقير الكبير لسنه وفى رواية بدل من فى السماء أهل السماء وفى شرح الحكم رؤى بعضهم فى المنام فقيل له مافعل الله بك قال غفرلى ورحمنى وسببه أنى مررت بشارع بغداد فى مطر شديد فرأيت هرة ترعد من البرد فرحمتها وجعلتها بين أثوابى (طب عن

٩٠٩٣ - مَنْ لَا يَرْحَمْ لَا يُرْحَمْ ، وَمَنْ لَا يَغْفِرْ لَا يُغْفَرْ لَهُ - (حم) عن جرير - (صح)

٩٠٩٤ - مَنْ لَا يَرْحَمْ لَا يُرْحَمْ ، وَمَنْ لَا يَغْفِرْ لَا يُغْفَرْ لَهُ ، وَمَنْ لَا يَتُبْ لَا يُتَبْ عَلَيْهِ - (طب) عن جرير - (صح)

٩٠٩٥ - مَنْ لَا يَسْتَحِي مِنَ النَّاسِ لَا يَسْتَحِي مِنَ اللهِ - (طس) عن أنس - (ح)

٩٠٩٦ - مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ لَا يَشْكُرُ اللهَ - (ت) عن أبي هريرة - (ح)

جرير) بن عبدالله رمز المصنف لحسنه وكان حقه الرمز لصحته فقد قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى إسناده جيد قوى

(من لا يرحم لا يرحم) أكثر ضبطهم فيه بالضم على الخبر قاله القاضى وقال أبو البقاء الجيد أن يكون من بمعنى الذى فيرتفع الفعلان وإن جعلت شرطاً بجزمهما جاز (ومن لا يغفر لا يغفر له) دل بمنطوقه على أن من لم يكن رحيما لا يرحمه الله ومن لا يغفر لا يغفر الله له ومن شهد أفعال الحق فى الخلق وأيقن بأنه المتصرف فيهم رحمهم ومن لم يرحمهم واشتغل بهم عن الحق كان سبباً لمقته من الله وجلب كل رزية اليه ويدل على العكس بمفهومه وهو أن كل من كان رحيما يرحمه الله الرحمن ومن يغفر يغفر الله له (حم عن جرير) بن عبد الله قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(من لا يرحم لا يرحم ومن لا يغفر لا يغفر له ومن لا يتب لا يتب عليه) فى منطوقه ومفهومه العمل المذكور فيما قبله (طب عن جرير) بن عبدالله رمز المصنف لصحته لكن قضية كلام الهيثمى أنه غير صحيح فإنه عزاه لأحمد والطبرانى ثم قال رجال أحمد رجال الصحيح فأفهم أن رجال الطبرانى ليسوا كذلك وقد يقال لا مانع من كونه صحيحاً مع كون رجاله غير رجال الصحيح وقال المنذرى إسناده صحيح

(من لا يستحى من الناس لا يستحى من الله) فلا يسامحه ولا يدع عقابه ومفهومه أن من يستحى من الناس يستحى الله منه يعنى أنه يسامحه ولا يعاقبه وقد مر غير مرة أن حقيقة الحياء مستحيلة عليه تعالى (طس عن أنس) بن مالك قال الهيثمى فيه جماعة لم أعرفهم اهـ . ولعل المصنف عرفهم حيث رمز لحسنه وسببه أن أنسا خرج لصلاة فوجد الناس راجعين منها فتوارى عنهم ثم ذكره

(من لا يشكر الناس لا يشكر الله) قال ابن العربى روى برفع الجلالة والناس ومعناه من لا يشكره الناس لا يشكره الله وبنصبهما أى من لا يشكر الناس بالثناء بما أولوه لا يشكر الله فإنه أمر بذلك عبيده أو من لا يشكر الناس كمن لا يشكر الله ومن شكرهم كمن شكره وبرفع الناس ونصب الجلالة وبرفع الجلالة ونصب الناس ومعناه لا يكون من الله شاكراً إلا من كان شاكراً للناس وشكر الله ثناؤه على المحسن وإجراؤه النعم عليه بغير زوال قال ابن عطاء الله إن كانت عين القلب تنظر إلى أن الله تعالى واحد فالشريعة تقتضى أنه لابد من شكر خليقته والناس فى ذلك على أقسام غافل منهمك فى غفلته قويت دائرة حسه وانطمست حفرة قدسه فنظر الإحسان من المخلوقين ولم يشهده من رب العالمين إما اعتقاداً فشركه جلى وإما استنادا فشركه خفى وصاحب حقيقة غائب عن الخلق بشهود الملك الحق وفنى عن الأسباب بشهود مسببها فهذا عبد مواجه بالحقيقة ظاهر عليه سناها سالك للطريقة قد استوى على مداها غير أنه غريق الأنوار مطموس الآثار قد غلب سكره على صحوه وجمعه على فرقه وفناؤه على بقائه وغيبته على حضوره وأكمل منه عبد شرب فازداد صحواً أو غاب فازداد حضوراً فلا جمعه يحجبه عن فرقه ولا فرقه يحجبه عن جمعه ولا فناؤه يصرفه عن بقائه ولا بقاؤه يصده عن فنائه يعطى كل ذى قسط قسطه ويوفى كل ذى حق حقه فالأكمل مقام البقاء المقتضى لإثبات الآثار وقد قال الله تعالى « أن أشكر لى ولوالديك » وهو المشار إليه فى هذا الخبر وما ضاهاه من الأخبار (ت عن أبى هريرة

٩٠٩٧ - مَنْ يَتَزَوَّدْ فِي الدُّنْيَا يَنْفَعْهُ فِي الآخِرَةِ - (طب هب) والضياء عن جرير - (صح)

٩٠٩٨ - مَنْ يَتَكَفَّلُ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا وَأَتَكَفَّلُ لَهُ بِالْجَنَّةِ - (د ك) عن ثوبان - (صح)

٩٠٩٩ - مَنْ يُحْرَمِ الرِّفْقَ يُحْرَمِ الْخَيْرَ كُلَّهُ - (حم م د ه) عن جرير - (صح)

٩١٠٠ - مَنْ يُخْفِرْ ذِمَّتِي كُنْتُ خَصْمَهُ، وَمَنْ خَاصَمْتُهُ خَصَمْتُهُ - (طب) عن جندب - (ح)

٩١٠١ - مَنْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ يَنْعَمْ فِيهَا لَا يَيْأَسْ: لَا تَبْلَى ثِيَابُهُ، وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

(من يتزود فى الدنيا) من العمل الصالح (ينفعه فى الآخرة) ولا يعول إلا على نفعها قال تعالى «وتزودوا فإن خير الزاد التقوى» (طب هب والضياء) المقدسى (عن جرير) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(من يتكفل) أى يضمن (لى) من الكفالة وهى الضمان (أن لا يسأل الناس شيئا) قال الطيبى أن مصدرية والفعل معها مفعول يتكفل أى من يلتزم لى عدم السؤال (وأتكفل) بالرفع (له بالجنة) أى أضمنها له على كرم الله وفضله وهو لا يخيب ضمان نبيه وفيه دلالة على شدة الاهتمام بشأن الكف عن السؤال (د ك عن ثوبان) فكان ثوبان يسقط سوطه وهو راكب وربما وقع على عاتق رجل فيأخذه فيناوله فلا يأخذه منه حتى ينزل هو فيأخذه رواه الطبرانى

(من يحرم) من الحرمان وهو متعد إلى مفعولين الأول الضمير العائد إلى من والثانى (الرفق) ضد العنف فأل فيه لتعريف الحقيقة (يحرم الخير كله) بالبناء للمجهول أى صار محروما من الخير ولامه للعهد الذهنى وهو الخير الحاصل من الرفق وفيه فضل الرفق وشرفه ومن ثم قيل الرفق فى الأمور كالمسك فى العطور قال الأكمل والحرمان يتعدى إلى مفعولين يقال حرمت الرجل العطية حرمانا والمفعول الأول الضمير العائد إلى من والثانى هو الرفق فأل لتعريف الحقيقة وفى الخير للعهد الذهنى والمعهود هو الخير المقابل للرفق وهو خير كثير (حم م) فى البر (د) فى الأدب وزاد كله (ه عن جرير) بن عبدالله ورواه مسلم من طريق آخر بلفظ من حرم الرفق حرم الخير

(من يخفر ذمتى) أى يزيل عهدى وينقضه والخفرة بضم الخاء العهد والذمام (كنت خصمه) فى رواية يوم القيامة (ومن خاصمته خصمته) لأنى المؤيد بالحجج الباهرة والبراهين القاطعة (طب) وكذا فى الأوسط (عن جندب) قال بلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره هكذا فى الطبرانى قال الهيثمى ورجاله ثقات

(من يدخل الجنة ينعم) بفتح الياء والعين أى يصب نعمه ويدوم نعيمه (فيها) فكأنه مظنة أن يقال كيف فقال (لا ييأس) بفتح الهمزة أى لا يفتقر وفى رواية بضمها أى لا يحزن ولا يرى بأسا قيل والصواب الأول وذا تأكيد لما قبله وإنما جيء بالواو للتقرير على وزان «لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون» (لا تبلى) بفتح حرف المضارعة واللام (ثيابه) لأنها غير مركبة من العناصر (ولا يفنى شبابه) إذ لا هرم ثم ولا موت «يطوف عليهم ولدان مخلدون» أى يبقون أبدا على شكل الولدان وحد الرصانة وهذا صريح فى أن الجنة أبدية لا تفنى والنار مثلها وزعم جهم بن صفوان أنهما فانيتان لأنهما حادثتان ولم يتابعه أحد من الإسلاميين بل كفروه به وذهب بعضهم إلى إفناء النار دون الجنة وأطال ابن القيم كشيخه ابن تيمية فى الانتصار له فى عدة كراريس وقد صار بذلك أقرب إلى الكفر منه إلى الإيمان لمخالفته نص القرآن وختم بذلك كتابه الذى فى وصف الجنان فكان من قبيل خبر إن أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا قدر ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار وقد سلف عن الزمخشرى فى ذلك ما فيه بلاغ فراجعه وقد قال السبكى فى ابن تيمية هو ضال مضل (م) فى صفة الجنة (ن أبى هريرة) قال سئل النبى صلى الله عليه وسلم عن الجنة فذكره ولم يخرجه البخارى وفى الباب ابن عمر وغيره

٩١٠٢ — مَنْ يُرَائِي يُرَائِي اللهُ بِهِ ، وَمَنْ يُسَمِّعْ يُسَمِّعِ اللهُ بِهِ - (حم ت ه) عن أبي سعيد - (ح)

٩١٠٣ — مَنْ يُرِدِ اللهُ بِهِ خَيْراً يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ - (حم ق) عن معاوية - (حم ت) عن ابن عباس (ه) عن أبي هريرة

٩١٠٤ — مَنْ يُرِدِ اللهُ بِهِ خَيْراً يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَيُلْهِمْهُ رُشْدَهُ - (حل) عن ابن مسعود - (ح)

(من يرائى) أى يظهر للناس العمل الصالح ليعظم عندهم وليس هو كذلك (يرائى الله به) أى يظهر سريرته على رءوس الخلائق ليفتضح أو ليكون ذلك حظه فقط (ومن يسمع) الناس عمله ويظهره لهم ليعتقدوه ويبروه (يسمع الله به) يوم القيامة أى يظهر للخلق سريرته ويملأ أسماعهم بما انطوى عليه جزاء وفاقا (حم ت ه عن أبى سعيد) الخدرى رمز المصنف لحسنه

(من يرد) بضم المثناة تحت من الإرادة وهى عند الجمهور صفة مخصصة بالوقوع فى المقدور وقيل اعتقاد النفع والضر وقيل ميل يتبعه الاعتقاد وهذا لا يصح فى الإرادة القديمة (الله به خيرا) أى جميع الخيرات لأن النكرة تفيد العموم أو خيراً كبيراً عظيما كثيراً فالتنوين للتعظيم (يفقهه فى الدين) أى يفهمه أسرار أمر الشارع ونهيه بالنور الربانى الذى أناخه فى قلبه كما يرشد إليه قول الحسن إنما الفقيه من فقه عن الله أمره ونهيه ولا يكون ذلك إلا العامل بعلمه ومر عن حجة الإسلام أن حقيقة الفقه فى الدين ما وقع فى القلب ثم ظهر على اللسان فأفاد العمل فأورث الخشية فالتقوى وأما الذين يتدارسون أبوابا منه ليعزز به الواحد منهم فأجنبي من هذه الرتبة العظمى وقال فى موضع آخر أراد بالفقه المذكور العلم بمعرفة الله وصفاته قال وأما الفقه الذى هو معرفة الأحكام الشرعية فقد استحوذ على أهله الشيطان واستغراهم الطغيان وأصبح كل منهم بعاجل حظه مشغوفا فصار يرى المعروف منكرا والمنكر معروفا حتى ظل علم الدين مندرسا ومنار الهدى فى الأقطار منطمسا فتعين أن المراد هو علم الآخرة الذى هو فرض عين فنظر الفقيه بالاضافة إلى صلاح الدنيا ونظر هذا بالاضافة إلى صلاح الآخرة ولو سئل فقيه عن نحو الاخلاص والتوكل أو وجه التحرز عن الرياء لما عرفه مع كونه فرض عينه الذى فى إهماله هلاكه ولو سئل عن اللعان والظهار يسرد من التفريعات الدقيقة التى تنقضى الدهور ولا يحتاج لشىء منها ، وقد سمى الله فى كتابه علم طريق الآخرة فقها وحكمة وضياء ونورا ورشدا (حم ق عن معاوية) بن أبى سفيان (حم ت عن ابن عباس ه عن أبى هريرة) وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكماله بل بقيته عند الشيخين والله المعطى وأنا القاسم خرجه البخارى فى العلم والخمس ومسلم فى الزكاة ووجه ارتباط هاتين الجملتين بما قبلهما أن إثبات الخير للتفقه لا يكون بالاكتساب فقط بل لمن يفتح الله عليه به على يد المصطفى صلى الله عليه وسلم ثم ورثته

(من يرد الله به خيرا) بالتنكير فى سياق الشرط فيعم أى من يرد الله به جميع الخيرات (يفقهه) بسكون الهاء لأنها جواب الشرط (فى الدين) أى يفهمه علم الشريعة بالفقه لأنه علم مستنبط بالقوانين والأدلة والأقيسة والنظر الدقيق بخلاف علم اللغة والنحو والصرف . روى أن سلمان نزل على نبطية بالعراق فقال هنا مكان نظيف نصلى فيه قالت طهر قلبك وصل حيث شئت فقال فقهت أى فهمت فمفهوم الحديث أنه من لم يتفقه فى الدين أى يتعلم قواعد الإسلام لم يرد الله به خيرا (ويلهمه برشده) بباء موحدة أوله بخط المصنف وفيه كالذى قبله شرف العلم وفضل العلماء وأن التفقه فى الدين علامة على حسن الخاتمة وروى البخارى فى الصحيح معلقا من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين وإنما العلم بالتعلم هكذا ذكره معلقا بهاتين الجملتين ووصله ابن أبى عاصم من حديث معاوية (حل عن ابن مسعود) رمز لحسنه وهو فيه تابع لابن حجر حيث قال فى المختصر إسناده حسن لكن قال الذهبى هو حديث منكر ورواه عنه الطبرانى أيضا .

٩١٠٥ — مَنْ يُرِدِ اللهُ يَهْدِهِ يُفَهِّمْهُ - السجزى عن عمر - (ح)

٩١٠٦ — مَنْ يُرِدِ اللهُ بِهِ خَيْرًا يُصِبْ مِنْهُ - (حم خ) عن أبى هريرة - (صح)

٩١٠٧ — مَنْ يُرِدْ هَوَانَ قُرَيْشٍ أَهَانَهُ اللهُ - (حم ت ك) عن سعد - (صح)

٩١٠٨ — مَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسَّرَ اللهُ عَلَيْهِ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - (ه) عن أبى هريرة - (ح)

٩١٠٩ — مَنْ يَضْمَنْ لِى مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنْ لَهُ الْجَنَّةَ - (ح) عن سهل بن سعد - (صح)

(من يرد الله يهده يفهمه) علم الذات والصفات الناشئ عنه ملابسة كل خلق سنى وتجنب كل خلق دنى فمن عرف سعة رحمته أثمرت معرفته سعة الرجاء ومن عرف شدة نقمته أثمرت معرفته شدة الخوف وأثمر خوفه الكف عن الذنوب والبكاء والحزن وحسن الانقياد والإذعان ومن عرف إحاطة علمه لكل معلوم ورؤيته لكل مبصر أثمر ذلك العلم الحياء منه والمراقبة وإتقان العبادة وإصلاح القلب وإخلاص العمل ومن عرفه بالتفرد بالضر والنفع لم يعتمد إلا عليه ولم يفوض إلا إليه ومن عرفه بالعظمة والجلال هابه وعامله بالذلة والافتقار ومن عرف أن النعم كلها منه أحبه وأثمرت محبته آثارها فهذه بعض ثمرات المهتدى لفقه بعض الصفات (السجزى عن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه .

(من يرد الله به خيرا) أى جميع الخيرات أو خيرا غزيرا (يصب منه) بكسر الصاد عند الأكثر والفاعل الله وروى بفتحها واستحسنه ابن الجوزى ورجحه الطيبى بأنه أليق بالأدب لآية «وإذا مرضت فهو يشفين» والضمير فى قوله منه على التقديرين للخير قال الزمخشرى أى ينل منه بالمصائب ويبتليه بها ليثيبه عليها ؛ وقال القاضى أى يوصل إليه المصائب ليطهره من الذنوب ويرفع درجته وهى اسم لكل مكروه وذلك لأن الابتلاء بالمصائب طب إلهى يداوى به الانسان من أمراض الذنوب المهلكة ، ويصح عود الضمير فى يصب إلى من وفى منه إلى الله وإلى الخير والمعنى أن الخير لا يحصل للانسان إلا بارادته تعالى وعليه فلا شاهد فيه وإنما تركه لوضوحه لأن الخير الذى هو مراد لمن يحصل له مختار مرضى به إذا كان بارادة من الغير لا من نفسه فلأن يكون ما يحصل بغير إرادة ورضا أولى (حم خ) فى الطب (عن أبى هريرة) ورواه عنه النسائى أيضا .

(من يرد هوان قريش) القبيلة المعروفة (أهانه الله) هذا أعظم من الخبر المار من أهان قريشا الخ لأنه جعل هوان الله لمن أراد هوانها لكنه إنما خرج مخرج الزجر والتغليظ ليكون الانتهاء عن أذاهم أسرع امتثالا وإلا فحكم الله المطرد فى عدله أنه لا يعاقب على الإرادات (حم ت ك) فى المناقب (عن سعد) بن أبى وقاص قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى وقال المناوى سنده جيد

(من يسر على معسر) مسلم أو غيره بإبراء أو هبة أو صدقة أو نظرة إلى ميسرة وإعانة بنحو شفاعة أو إفتاء يخلصه من ضائقة (يسر الله عليه) مطالبه وأموره (فى الدنيا) بتوسيع رزقه وحفظه من الشدائد ومعاونته على فعل الخيرات (و) فى (الآخرة) بتسهيل الحساب والعفو عن العقاب ونحو ذلك من وجوه الكرامة والزلفى ، ولما كان الاعسار أعظم كرب الدنيا لم يخص جزاؤه بالآخرة بل عممه فيهما (ه عن أبى هريرة)

(من يضمن) من الضمان بمعنى الوفاء بترك المعصية فأطلق الضمان وأراد لازمه وهو أداء الحق الذى عليه (لى ما بين لحييه) بفتح فسكون هما العظمان بجانبى الفم وأراد بما بينهما اللسان وما يتأتى به النطق وغيره فيشمل سائر الأقوال والأكل والشرب وسائر ما يتأدى بالفم من الفعل ، والنطق باللسان أصل كل مطلوب (وما بين رجليه) أى الفرج والمعنى من أدى الحق الذى على لسانه من النطق بالواجب والصمت عما لا يعنيه وأدى الحق الذى على فرجه من وضعه

٩١١٠ — مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ فِى الدُّنْيَا - (ك) عن أبى بكر - (صح)

٩١١١ — مَنْ يَكُنْ فِى حَاجَةِ أَخِيهِ يَكُنِ اللّٰهُ فِى حَاجَتِهِ - ابن أبى الدنيا فى قضاء الحوائج عن جابر - (صح)

٩١١٢ — مِنًى مُنَاخُ مَنْ سَبَقَ - (ت ه ك) عن عائشة - (صح)

٩١١٣ — مُنَاوَلَةُ الْمِسْكِينِ تَقِى مِيتَةَ السُّوءِ - (طب هب) والضياء عن حارثة بن النعمان - (صح)

فى الحلال وكفه عن الحرام (أضمن) بالجزم جواب الشرط (له الجنة) أى دخوله إياها وهذا تحذير من شهوة البطن والفرج وأنهما مهلكة ولا يقدر على كسر شهوتها إلا الصديقون (خ) فى الرقائق وغيرها (عن سهل بن سعد) الساعدى ورواه عنه كثيرون منهم الترمذى

(من يعمل سوءاً) دخل فيه البر والفاجر والولى والعدو والمؤمن والكافر (يجز به فى الدنيا) زاد الحكيم فى روايته عن ابن عمر أو الآخرة فأما فى الآية فقد أجمله وميز فى الخبر بين الموطنين وأخبر بأن جزاءه إما فى الدنيا والآخرة وليس يجمع الجزاء فيهما ففسر فى الخبر مجمل التنزيل وبين أن المؤمن يجزى بالسوء فى الدنيا كتعب وحزن والكافر يصيبه ذلك فيها ويعاقب أيضا فى العقبى لأن المؤمن صابر محتسب مذعن لربه والكافر ساخط على ربه مصر على عداوته فيزداد ناراً على نار (ك عن أبى بكر) الصديق ورواه الحكيم عن الزبير قال لما صلب ابن الزبير بمكة قال ابن عمر رحمك الله أبا خبيب إن كنت وإن كنت ولقد سمعت أباك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال ابن عمر فإن يك هذا بذاك فهه فهه يعنى جوزى به ومعناه أنه قاتل فى حرم الله وأحدث فيه حدثا عظيما اه

(من يك فى حاجة أخيه) أى فى قضاء حاجة أخيه فى الدين (يكن الله فى حاجته) الحاجة اسم لما يفتقر إليه الإنسان ومعناه على ظاهره ظاهر وكان لتقرير الخبر وتأتى بمعنى صار وزائدة وتامة وهنا لا تصح لواحد منها قال الأكمل فينبغى أن الأولى بمعنى سعى لأن السعى فى الحاجة يستلزم الكون فيها والثانية بمعنى قضى وردبأن الاستمرار والانقطاع إنما يفهم من القرائن لا من كان وهنا الغرض بيان كون الأول سببا للثانى فقط فإن تكرر السبب تكرر المسبب وإلا فلا ولم يقل من قضى حاجته إشعاراً بأن الله هو الذى يقضيها وليس للعبد إلا المباشرة والكون فى الحاجة أعم من السعى فيها (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب فضل (قضاء الحوائج عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لحسنه

(منى مناخ من سبق) من الحاج وغيرهم قال الطيبى جملة مستأنفة لبيان موجب عدم البناء فيها أى ليس مختصا بأحد إنما هو موضع العبادات من رمى وذبح وحلق وغيرها فلا يجوز البناء فيها لأحد لئلا يكثر بها البناء فتضيق على الحاج وهى غير مختصة بأحد بل هى موضع للمناسك ومثلها عرفة ومزدلفة قال ابن العربى هذا الحديث يقتضى بظاهره أنه لا استحقاق لأحد بمنى إلا بحكم الإناخة بها لقضاء النسك ثم بنى بعد ذلك بها لكن فى غير موضع النسك ثم أخربت قال ورأيت بمدينة السلام يوم الجمعة كل أحد يأتى بحصير أو خمرة يفرشها فإذا دخل الناس تحاموها فأنكرته وقلت لفخر الإسلام الشاشى أيتخذ المسجد وطناً أو سكناً قال لا بل إذا وضع مصلاه كان أحق به لحديث منى مناخ من سبق فإذا نزل بمنى برحله ثم خرج لحاجته ليس لغيره نزع رحله قال ابن العربى وذا أصل فى جواز كل مباح للانتفاع به دون الاستحقاق والتملك (ت ه ك) فى الحج (عن عائشة) قالت يارسول الله ألا نبنى لك بناء بمنى يظلك ؟ قال : لا ، ثم ذكره قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى وقال الترمذى حسن قال فى المنار ولم يبين لم لا يصح وعندى أنه ضعيف لأن فيه مسكة أم يوسف لا يعرف حالها ولا يعرف روى عنها غير ابنها اه.

(مناولة المسكين) أى إعطاؤه الصدقة (تق ميتة السوء) أى الموت مع الإصرار على معصية أو قنوط من رحمة

٩١١٤ - مِنْبَرِى هٰذَا عَلَى تُرْعَةٍ مِنْ تُرَعِ الْجَنَّةِ - (حم) عن أبى هريرة - (صح)

٩١١٥ - مَنَعَنِى رَبِّى أَنْ أَظْلِمَ مُعَاهِداً وَلَا غَيْرَهُ - (ك) عن على - (صح)

٩١١٦ - مَنْهُومَانِ لَا يَشْبَعَانِ: طَالِبُ عِلْمٍ. وَطَالِبُ دُنْيَا - (عد) عن أنس، والبزار عن ابن عباس - (ض)

٩١١٧ - مَوَالِينَا مِنَّا - (طس) عن ابن عمر - (ح)

أو حرق أو لدغ أو نحوها. بين به أن أفضل أنواع كيفيات التصدق وأعلاها المناولة وذلك لأن الله تفضل على هذه الأمة بأخذ صدقاتهم بيده كما مرّ فى أخبار ولم يكله إلى ملائكته ولا لأحد من خلقه «وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات» فلذلك ندب أن يتولى المتصدق المناولة وكان فضلها عظيما (طب هب والضياء عن الحرث ابن النعمان) كان قد عمى فاتخذ خيطاً فى مصلاه بحجرته فيه صدقته فإذا جاء مسكين جره فناوله منه فيقول أهله نكفيك فيقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الهيثمى فيه من لم أعرفه

(منبرى هذا على ترعة من ترع الجنة) أى موضع بعينه فى الآخرة هناك أو المراد أن التعبد عنده يورث الجنة فكأنه قطعة منها وقول البعض المراد منبر هناك يبعده اسم الإشارة وأقول جاء فى رواية لأحمد والطبرانى تفسير الترعة بالباب عن بعض الصحابة (حم عن أبى هريرة) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح ومن ثم رمز المصنف لصحته

(منعنى ربى أن أظلم معاهداً ولا غيره) فالمعاهد والمؤمن لا يجوز التعرض له نفساً وعضواً ومالا مادام عقد الأمان والمعاقدة باق ولذلك شروط وأحكام مبينة فى كتب الفروع (ك عن علىّ) أمير المؤمنين

(منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب دنيا) النهمة شدة الحرص على الشىء ومنه النهم من الجوع كما فى النهاية قال الطيبى إن ذهب فى الحديث إلى الأصل كان لا يشبعان استعارة لعدم انتهاء حرصهما وإن ذهب إلى الفرع يكون تشبيها، جعل أفراد المنهوم ثلاثة أحدها المعروف وهو المنهوم من الجوع والآخرين من العلم والدنيا وجعلهما أبلغ من المتعارف ولعمرى إنه كذلك وإن كان المحمود منهما هو العلم ومن ثم أمر الله رسوله بقوله «وقل رب زدنى علما» ويعضده قول ابن مسعود عقبه لا يستويان أما صاحب الدنيا فيتمادى فى الطغيان وأما صاحب العلم فيزداد من رضا الرحمن وقال الراغب النهم بالعلم استعارة وهو أن يحمل على نفسه ما يقصر قواها عنه فينبت والمنبت لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى اهـ. وهذا التقرير أقوى من قول الماوردى فى الحديث تنبيه على أن العلم يقتضى ما بقى منه ويستدعى ما تأخر عنه وليس للراغب فيه قناعة ببعضه قال حجة الإسلام اجتمع فى الإنسان أربعة أوصاف سبعية وبهيمية وشيطانية وربانية فهو من حيث سلط عليه الغضب يتعاطى أفعال السباع من التهجم على الناس بنحو ضرب وشتم والبغضاء وغير ذلك ومن حيث سلط عليه الشهوة يتعاطى أفعال البهائم كشره وحرص وشبق ومن حيث إنه فى نفسه أمر ربانى كما قال تعالى «قل الروح من أمر ربى» يدعى لنفسه الربوبية ويحب الاستيلاء والاستعلاء والتخصص والاستبداد بالأمور والتعوذ بالربانية والانسلال عن رتبة العبودية ويشتهى الاطلاع على العلوم كلها ويدعى لنفسه العلم والمعرفة والإحاطة بحقائق الأمور ويفرح إذا نسب إلى العلم وهو حريص على ذلك لا يشبع منه (عد) وكذا القضاعى (عن أنس) بن مالك ظاهر صنيع المصنف أن ابن عدى خرجه وأقره والأمر بخلافه بل تعقبه بالرد فقال محمد بن يزيد أحد رجاله ضعيف كان يسرق الحديث فيحدث بأشياء منكرة اهـ ومن ثم قال ابن الجوزى فى العلل حديث لا يصح (البزار) فى مسنده (عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه ليث بن أبى سليم وهو ضعيف

(موالينا منا) فى الاستنان بسنتنا والاحترام والاكرام لاتصالهم بنا فليس المراد أنه يحرم عليهم أخذ الزكاة كما قيل (طس عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه قال الهيثمى فيه مسلم بن سالم ويقال ابن مسلمة بن سالم ضعفه أبو داود

٩١١٨ - مَوْتُ الْغَرِيبِ شَهَادَةٌ - (ه) عن ابن عباس - (ح)

٩١١٩ - مَوْتُ الْفَجْأَةِ أَخْذَةُ أَسَفٍ - (حم د) عن عبيد بن خالد - (ح)

٩١٢٠ - مَوْتُ الْفَجْأَةِ رَاحَةٌ لِلْمُؤْمِنِ ، وَأَخْذَةُ أَسَفٍ لِلْفَاجِرِ - (حم هق) عن عائشة - (ح)

وغيره ووثقه ابن حبان وهذا حديث رواه أيضا ابن قانع فى معجمه من حديث إبراهيم بن عبيد بن رفاعة عن أبيه عن جده بلفظ « مولانا منا وابن أخينا منا وحليفنا منا »

(موت الغريب) وفى رواية موت الغربة (شهادة) أى فى حكم الآخرة زاد فى الفردوس وإنه إذا احتضر فرمى بصره عن يمينه ويساره فلم ير إلا غريبا وذكر أهله وولده فيتنفس فله بكل نفس يتنفسه يمحو الله عنه ألفى ألف سيئة ويكتب له ألفى ألف حسنة اه قال البغدادى وهذا فيمن تغرب لقربة أو مباح كتجارة فمات غريبا متوحشا عن مؤانس متحسرا فى وحدته مستسلما فى نفسه مسلما إلى ربه فيما نزل به فهو شهيد لصعوبة ماحل به (ه) وكذا القضاعى (عن ابن عباس) وفيه الهذيل بن الحكم قال فى الميزان قال ابن حبان والبخارى منكر الحديث جدا قال ومن مناكيره هذا الحديث وقال ابن حجر حديث ضعيف لأنه يعنى ابن ماجه أخرجه من طريق الهذيل بن الحكم عن ابن أبى رواد عن عكرمة والهذيل قال البخارى منكر الحديث وزعم عبد الحق أن الدارقطنى صححه فتعقبه ابن القطان فأجاد اه وسبقه له البيهقى فقال عقب تخريجه فى الشعب أشار البخارى إلى تفرد الهذيل به وقال هو منكر الحديث اه . وقال المنذرى قد جاء فى أن موت الغريب شهادة جملة من الأحاديث لايبلغ شىء منها درجة الحسن وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وتعقبه المؤلف بأنه ورد من طرق فيتقوى بها

(موت الفجأة) بفاء مضمومة مع المد ومفتوحة مع القصر البغتة مصدر فجاء الأمر فجأة بغتة وزعم الكرمانى أنه فى بعض الروايات بكسر الفاء (أخذة أسف) بفتح السين أى غضب وبكسرها والمد أى أخذة غضبان يعنى هو من آثار غضب الله تعالى فإنه لم يتركه ليتوب ويستعد للآخرة ولم يمرضه ليكون المرض كفارة لذنوبه كأخذة من مضى من العصاة المردة كما قال تعالى «أخذناهم بغتة وهم لايشعرون» وهذا وارد فى حق الكفار والفجار لا فى المؤمنين الأتقياء كما أفصح به فى الخبر الآتى قال ابن العربى وليس موت القوم فجأة إنما الفجأة موت اليقظة بغتة (ه حم د) فى الجنائز (عن عبيد) بالتصغير (ابن خالد) السلمى البهزى شهد صفين مع علي وأدرك زمن الحجاج قال الأزدى له طرق فى كل منها مقال ولم يصح منها حديث اه وقال المنذرى حديث عبيد هذا رجاله ثقات اه ولعله مستند المصنف فى إشارته لحسنه لكن ظاهر كلام ابن حجر توهينه فإنه لما نقل عن ابن رشيد أن فى إسناده مقالا أقره وسكت عليه لكنه قال فى تخريج المختصر إسناده صحيح قال وليس فى الباب حديث صحيح غيره

(موت الفجأة راحة للمؤمن) أى المتأهب للموت المراقب له فهو غير مكروه فى حقه بخلاف من هو على غير استعداد منه كما أشار اليه بقوله (وأخذة أسف للفاجر) أى الكافر أو الفاسق لما ذكر وقد مات إبراهيم الخليل صلى الله تعالى عليه وعلي آله وسلم بلا مرض كما بينه جمع وقال ابن السكن الهجرى توفى إبراهيم وداود وسليمان عليهم السلام فجأة قال وكذلك الصالحون وهو تخفيف عن المؤمن قال النووى فى تهذيبه بعد نقله ذلك قلت هو تخفيف ورحمة فى حق المراقبين وقال فى الإحياء هو تخفيف إلا لمن ليس مستعداً للموت لكونه مثقل الظهر (فائدة) يسمى موت الفجأة الموت الأبيض قال الزمخشرى ومعنى بياضه خلوه عما يحدثه من لايعافص من توبة واستغفار وقضاء حق وغير ذلك من قولهم بيضت الإناء إذا فرغته وهو من الأضداد (حم هق عن عائشة) وفيه قصة قال الهيثمى وفيه عبد الله بن الوليد الوصافى وهو متروك وقال ابن حجر حديث غريب فيه صالح بن موسى وهو ضعيف لكن له شواهد

٩١٢١ — مَوَتَانُ الْأَرْضِ لِلّهِ وَلِرَسُولِهِ : فَمَنْ أَحْيَا مِنْهَا شَيْئًا فَهُوَ لَهُ - (هق) عن ابن عباس - (ح)

٩١٢٢ — مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ صَفِيُّ اللّهِ - (ك) عن أنس - (صح)

٩١٢٣ — مَوْضِعُ سَوْطٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا - (خ ت ه) عن سهل بن سعد (ت) عن أبي هريرة - (صح)

٩١٢٤ — مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ - (خ) عن أنس - (صح)

٩١٢٥ — مَوْلَى الرَّجُلِ أَخُوهُ وَابْنُ عَمِّهِ - (طب) عن سهل بن حنيف - (ح)

٩١٢٦ — مِهْنَةُ إِحْدَاكُنَّ فِي بَيْتِهَا تُدْرِكُ جِهَادَ الْمُجَاهِدِينَ إِنْ شَاءَ اللّهُ - (ع) عن أنس - (ض)

(موتان الأرض) يعنى مواتها الذى ليس بمملوك (لله ورسوله فمن أحيا شيئا منها فهو له) وإن لم يأذن الإمام مطلقاً عند الشافعى وشرطه أبو حنيفة مطلقا وقال مالك إن تسامح الناس فيه لقربه من العمران لم يشترط وإلا شرط (هق عن ابن عباس) ثم قال أعنى البيهقى تفرد بوصله معاوية بن هشام قال الذهبى قلت هذا مما أنكر عليه اه وبه يعرف أن المصنف لم يصب فى رمزه لحسنه

(موسى بن عمران صفى الله) أى اصطفاه الله برسالته وخصه بكلامه والكلام خصوصية اختص بها من بين الأنبياء والرسل لم يشاركه فيها نبى مرسل ولا ملك مقرب وأصل الصفى مايصطفيه الرئيس لنفسه دون أصحابه وجمعه صفايا قال الشاعر :

لك المرباع منها والصفايا وحكمك والنشيطة والفصول

(ن عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا الديلمى وغيره

(موضع سوط فى الجنة) خص السوط بالذكر لأن من شأن الراكب إذا أراد النزول فى منزل أن يلقى سوطه قبل أن ينزل معلما بذلك المكان الذى يريده لئلا يسبقه إليه أحد (خير من الدنيا ومافيها) لأن الجنة مع نعيمها لا انقضاء لها والدنيا مع مافيها فانية وهذا فى محل سوط فما الظن بأعلى مافيها وهو النظر إلى وجه الله الكريم الذى ينسى فى لذته كل نعيم «وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة» (خ ت ه عن سهل بن سعد) الساعدى (ت عن أبى هريرة)

(مولى القوم) أى عتيقهم قال ابن حجر المراد بالمولى هو المعتق بفتح المثناة وأما المولى من أعلى فلا يرد هنا وقال النووى فى التهذيب فى هذا الحديث سواء كان مولى عتاقة وهو الأكثر أو مولى حلف ومناصرة أو مولى إسلام بأن أسلم على يد واحد من قبيلة كالبخارى مولى الجعفيين أسلم على يد أحدهم وقد ينسبون إلى القبيلة مولى ولاها كأبى الحباب الهاشمى مولى شقران مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم (من أنفسهم) أى ينتسب نسبتهم ويرثونه إن كان مولى عتاقة فالمعتق يرث العتيق بالعصوبة إذا فقد عصبة النسب فإن لم يكن مولى عتاقة فالمراد من أنفسهم فى الإكرام والاحترام وقيل المراد من أنفسهم فى حكم الحل والحرمة كمولى القرشى لاتحل له الصدقة وقبل القصد بذلك جواز نسبة العبد إلى مولاه بلفظ النسبة (خ) فى الفرائض ووهم من زعم أنه ليس فيه (عن أنس) وفيه قصة وظاهر صنيع المصنف أن ذا مما تفرد به إمام الفن عن صاحبه وليس كذلك ففى الفردوس اتفقا على إخراجه ورواه أيضا أحمد

(مولى الرجل أخوه وابن عمه) المولى الرب والمالك والمنعم والمعتق والناصر والمحب والتابع والجار وابن العم والصهر والمعتق والعتيق وقد جاء أكثرها فى الأخبار فينزل على كل ما يليق به (طب عن سهل بن حنيف) رمز لحسنه وفيه يحيى بن يزيد قال الذهبى ضعيف .

(مهنة إحداكن) بفتح الميم وتكسر خدمتها قال الزمخشرى والكسر عند الإثبات خطأ وفى رواية إلى إحداكن

١٩٢٧ – مَيَامِينُ الْخَيْلِ فِى شُقْرِهَا - الطيالسى عن ابن عباس - (ح)

٩١٢٨ – مَيْتَةُ الْبَحْرِ حَلَالٌ، وَمَاؤُهُ طَهُورٌ - (قط ك) عن ابن عمرو

﴿ فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

٩١٢٩ – الْمَاءُ لَايُنَجِّسُهُ شَيْءٌ - (طس) عن عائشة - (ح)

٩١٣٠ – الْمَاءُ طَهُورٌ، إِلَّا مَاغَلَبَ عَلَى رِيحِهِ، أَوْ عَلَى طَعْمِهِ - (قط) عن ثوبان

(فى بيتها تدرك جهاد المجاهدين إن شاء الله) أى فضله وثوابه عند الله (ع) وكذا البيهقى (عن أنس) بن مالك قال جئن النساء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن ذهب الرجال بالفضل والجهاد فذكره . قال ابن الجوزى حديث لايصح قال ابن حبان روح أى أحد رجاله يروى عن الثقات الموضوعات لاتحل الرواية عنه

(ميامن الخيل فى شقرها) أى بركتها فى الأحمر الصافى منها والشقرة حمرة صافية وبقيته عند مخرجيه أبى الشيخ والطيالسى وأيمنها ناصية ما كان واضح الجبين محجل ثلاث قوائم طلق اليد اليمنى اه بنصه (الطيالسى) أبو داود (عن ابن عباس) رمز لحسنه ورواه عنه أيضا أبو الشيخ والديلمى

(ميتة البحر حلال وماؤه طهور) هو بمعنى خبر «هو الطهور ماؤه الحل ميتته» وفيه أن مالا يعيش إلا فى البحر من جميع أنواع الحيوان ميتتها طاهرة يحل أكلها ولو بصورة كلب وخنزير (قط ك) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه (عن) جده عبد الله (بن عمرو) بن العاص قال ابن حجر هو من طريق المثنى عن عمرو المثنى ضعيف اه . وقال الغريانى فى مختصر الدارقطنى فيه المثنى بن الصباح لينه أبو حاتم وغيره وإسماعيل بن عياش لكن توبع

﴿ فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

(الماء) زاد فى رواية أبى داود طهور (لاينجسه شىء) هذا متروك الظاهر فيما إذا تغير بالنجاسة اتفاقا وخصه الشافعية والحنابلة بمفهوم خبر أبى داود وغيره «إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا» فينجس مادونهما بكل حال وأخذ مالك وجمع بإطلاقه فقالوا لاينجس الماء إلا بالتغير وأل فى قوله الماء للاستغراق أو للعهد أو الماء المسؤول عنه وهو ماء بئر بضاعة ويعلم حكم غيره بطريق الأولى أو لبيان الجنس أى أن هذا هو الأصل فى الماء . وقوله طهور بفتح الطاء على المشهور لأن المراد به الماء . قال ابن العراقى فى أصل سماعنا ولاينجسه شىء بالواو وفى الرواية الأخرى بحذفها والأولى تدل على أن قوله لاينجسه شىء ليس تفسيراً لقوله الماء طهور بل حكم على الماء بأمرين بكونه طهورا وبكونه لاينجسه شىء ولا يلزم من الطهورية عدم التنجس (طس عن عائشة) وقضية كلام المؤلف أنه لم يخرجه أحد فى الكتب الستة وهو عجيب فقد خرجه النسائى باللفظ المزبور عن أبى سعيد الخدرى ولفظه مررت بالنبى صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ من بئر بضاعة فقلت أتتوضأ منها وهو يطرح فيها مايكره من النتن فقال «الماء لاينجسه شىء» وهو حديث حسنه اليعمرى وغيره ورواه عنه أبو داود بلفظ : الماء طهور لاينجسه شىء . قال الولى العراقى بعد ماحكى اختلاف الناس فيه ، والحديث صحيح ورواه أحمد عن ابن عباس رضى الله عنهما والدارقطنى عن سهل بن سعد يرفعه ورمز المؤلف لحسنه

(الماء طهور إلا ماغلب على ريحه أو على طعمه) أو على لونه قال ابن المنذر أجمعوا على أن الماء قل أو كثر إذا وقعت فيه نجاسة فغيرته لونا أو طعما أو ريحا فهو نجس ﴿ تنبيه ﴾ ذكر ابن سراقة فى الأعداد وأبو سعيد النيسابورى فى شرف المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أن من خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم جعل الماء مزيلا للنجاسة وأن كثير الماء لايؤثر فيه الخبث والاستنجاء بالجامد (قط) من حديث راشد (عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال مخرجه الدارقطنى لم يرفعه غير رشدين بن سعد وليس بالقوى ، والصواب من قول راشد

٩١٣١ — المَائِدُ فِي البَحْرِ الَّذِي يُصِيبُهُ القَيْءُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ ، وَالغَرِيقُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدَيْنِ - (د) عن أم حرام - (ح)

٩١٣٢ — المُؤَذِّنُ يُغْفَرُ لَهُ مَدَى صَوْتِهِ ، وَيَشْهَدُ لَهُ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ ، وَشَاهِدُ الصَّلَاةِ يُكْتَبُ لَهُ خَمْسٌ وَعِشْرُونَ صَلَاةً . وَيُكَفَّرُ عَنْهُ مَا بَيْنَهُمَا - (حم د ن ه حب) عن أبي هريرة - (ح)

٩١٣٣ — المُؤَذِّنُ يُغْفَرُ لَهُ مَدَّ صَوْتِهِ ، وَأَجْرُهُ مِثْلُ أَجْرِ مَنْ صَلَّى مَعَهُ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

وأسنده محمد الغضيضي عن أبي أمامة وهو مجهول اهـ. وقال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال ابن حجر : فيه رشدين ابن سعد متروك . قال ابن يونس : كان صالحا أدركته غفلة الصالحين فخلط في الحديث ورواه ابن ماجه والطبراني وفيه رشدين أيضا

(المائد في البحر) اسم فاعل من ماد يميد إذا دار رأسه من غثيان معدته بشم ريح البحر قال تعالى «أن تميد بكم» أي لئلا تضطرب بكم (الذي يصيبه القيء له أجر شهيد) إن ركبه لطاعة كغزو وحج وتحصيل علم أو لتجارة إن لم يكن له طريق سواه ولم يتجر لزيادة مال بل للقوت ذكره المظهر . قال الطيبي : الذي يصيبه ليس بصفة مخصصة بل مبينة (والغرق) بفتح الغين وكسر الراء (له أجر شهيدين) فيه حث على ركوب البحر للغزو (د) في الجهاد (عن أم حرام بفتح الحاء والراء رمز لحسنه وفيه هلال بن ميمون الرملي قال أبو حاتم غير قوي

(المؤذن يغفر له مدى صوته) أي غاية صوته يعني يغفر له مغفرة طويلة عريضة على طريق المبالغة أي يستكمل مغفرة الله إذا استوفى وسعه في رفع الصوت وقيل تغفر خطاياه وإن كانت بحيث لو فرضت أجساما ملأت ما بين الجوانب التي يبلغها ومدى على الأول نصب على الظرف وعلى الثاني رفع على أنه أقيم مقام الفاعل (ويشهد له كل رطب) أي نام (ويابس) أي جماد (وشاهد الصلاة يكتب له خمس وعشرون صلاة ويكفر عنه ما بينهما) أي ما بين الأذان إلى الأذان قال أبو البقاء الجيد عند أهل اللغة مدى صوته وهو ظرف مكان وأما مد صوته فله وجه وهو يحتمل شيئين أحدهما أن يكون تقديره مسافة مد صوته الثاني أن يكون بمعنى المكان أي امتداد صوته وهو منصوب لا غير وفي المعنى على هذا وجهان أحدهما لو كانت ذنوبه تملأ هذا المكان لغفرت له الثاني يغفر له من الذنوب ما فعله في زمان يقدر بهذه المسافة وقال التوربشتي قوله مدى صوته أي غايته وفيه حث على استفراغ الجهد في رفع الصوت بالأذان وقال البيضاوي غاية الصوت يكون أخفى لا محالة فإذا شهد له من بعد عنه ووصل إليه همس صوته فلأن يشهد له من هو أدنى منه وسمع مبادئ صوته أولى قال الطيبي قوله وشاهد الخ عطف على قوله المؤذن يغفر له وفيه إشعار بأن الجملة الثانية مسببة عن الأولى وأن العطف بيان لحصول الجملتين في الوجود وتفويض ترتب الثانية موكول إلى ذهن السامع الذكي والثانية وإن كانت متأثرة عن الأولى ومسببة عنها بهذا الاعتبار كذلك الأولى متأثرة من الثانية باعتبار مضاعفة الثواب وإليه أشار من قال يغفر للمؤذن لأن كل من سمعه أسرع إلى الصلاة ثم غفرت خطاياه للصلاة المسببة لندائه فكأنه لأجل إسراع الشاهد قد غفر للمؤذن فالضمير المجرور في له للشاهد لا للمؤذن كما ظن ويشهد له خبر «صلاة الرجل في جماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسا وعشرين ضعفا» (حم د ن ه حب) كلهم في الأذان من حديث أبي يحيى (عن أبي هريرة) قال الصدر المناوي وأبو يحيى هذا لم ينسب فيعرف حاله

(المؤذن يغفر له مدى صوته وأجره مثل أجر من صلى معه) قال ابن عربي والمؤذنون أفضل جماعة دعت إلى الله عن أمر الله ورسوله ولولا رفق المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم بأمته لأذن فإنه لو أذن وتخلف عن إجابته من سمعه إذا قال حي على الصلاة عصى «وكان بالمؤمنين رحيما» (طب عن أبي أمامة) رمز لحسنه قال الهيثمي فيه جعفر ابن الزبير وهو ضعيف .

٩١٣٤ — الْمُؤَذِّنُ الْمُحْتَسِبُ كَالشَّهِيدِ الْمُتَشَحِّطِ فِى دَمِهِ ، إِذَا مَاتَ لَمْ يُدَوِّدْ فِى قَبْرِهِ - (طب) عن ابن عمرو

٩١٣٥ — الْمُؤَذِّنُ أَمْلَكُ بِالْأَذَانِ وَالْإِمَامُ أَمْلَكُ بِالْإِقَامَةِ - أبو الشيخ فى كتاب الأذان عن أبى هريرة - (ح)

٩١٣٦ — الْمُؤَذِّنُونَ أَطْوَلُ النَّاسِ أَعْنَاقًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (حم م ه) عن معاوية - (صح)

٩١٣٧ — الْمُؤَذِّنُونَ أُمَنَاءُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى فِطْرِهِمْ وَسُحُورِهِمْ - (طب) عن أبى محذورة

٩١٣٨ — الْمُؤَذِّنُونَ أُمَنَاءُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى صَلَاتِهِمْ وَحَاجَتِهِمْ - (هق) عن الحسن مرسلا - (ح)

(المؤذن المحتسب) أى الذى أراد بأذانه وجه الله وثوابه (كالشهيد) أى المقتول فى معركة الكفار (المتشحط فى دمه) زاد فى رواية للطبرانى أيضا يتمنى على الله مايشتهى به الأذان والإقامة (إذا مات لم يدود فى قبره) أى لم يقع فيه الدود وكذا فى الفردوس قال القرطبى ظاهر هذا أن المؤذن المحتسب لا تأكله الأرض كالشهيد (طب عن ابن عمرو) بن العاص وضعفه المنذرى وقال الهيثمى فيه إبراهيم بن رستم ضعفه ابن عدى ووثقه غيره وفيه أيضا من لايعرف ترجمته اه . وأقول فيه أيضا سالم الأفطس قال ابن حبان يقلب الأخبار ويتفرد بالمعضلات

(المؤذن أملك بالأذان والإمام أملك بالإقامة) أى وقت الأذان منوط بنظر المؤذن العدل العارف فلا يحتاج فيه لمراجعة الإمام لأنه الراصد للوقت ووقت الإقامة منوط بنظر الإمام لكن لوأذن غير المؤذن بدون إذنه أوأقام غير الإمام بغير إذنه اعتد به (أبو الشيخ) ابن حبان (فى) كتاب فضل (الأذان عن أبى هريرة) رمز لحسنه ينظر فى قول الشيخ عن أبى هريرة فان الحافظ ابن حجر ذكر أن أبا الشيخ خرجه من طريق أبى الجوزاء عن ابن عمر قال وفيه مبارك بن عباد ضعيف وذكر أن الذى رواه عن أبى هريرة ابن عدى ويحتمل أن أبا الشيخ خرجه عن صحابيين لكنى لم أره وروواه البيهقى عن على موقوفا قال ورفعه غير محفوظ وقال الذهبى بل لايصح

(المؤذنون) جمع سلامة للمؤذن (أطول الناس أعناقا) بفتح الهمزة جمع عنق (يوم القيامة) أى أكثرهم تشوفا إلى رحمة الله لأن المتشوف يطيل عنقه إلى ما تشوف اليه أو يكونون سادة والعرب تصف السادة بطول العنق أو معناه أكثر ثوابا يقال لفلان عنق من الخير أى قطعة منه أو أكثر جماعات يقال جاء فى عنق من الناس أى جماعة ومن أجاب دعوة المؤذن يكون معه أو أكثر الناس رجى لأن من رجى شيئا طال اليه عنقه والناس حين الكرب يكون المؤذنون أكثرهم رجاءا ومد العنق كناية عن الفرح كما أن خضوعها كناية عن الحزن وعليه اقتصر القاضى حيث قال تعديل عنق الرجل وطوله كناية عن فرحه وعلو درجته وإنافته على غيره كما أن حنو القدر واطمئنانه وخضوع العنق وانكساره يعبر به عن الحيرة والهوان والهم أو المراد أنه إذا وصل العرق إلى الأفواه طالت أعناق المؤذنين حقيقة لئلا ينالهم ذلك وروى إعناقا بكسر الهمزة أى أشدهم إسراعا إلى الجنة من سار العنق (حم م ه) فى الإيمان (عن معاوية) ولم يخرجه البخارى قال المصنف هذا متواتر

(المؤذنون أمناء المسلمين على فطورهم وسحورهم) لأنهم بأذانهم يفطرون من صيامهم وبه يصلون فحق عليهم أن يفرغوا جهدهم ويبذلوا وسعهم فى تحرير دخول الوقت حذراً من فطر الصائم قبل الغروب وصلاة المصلي قبل دخول الوقت فمن قصر فى ذلك فهو من الخائنين المبغوضين إلى الله وعليه إثم من عمل بقضية أذانه إلى يوم القيامة (طب عن أبى محذورة) المؤذن رمز لحسنه قال ابن حجر فى سنده يحيى الحمانى مختلف فيه وقال الهيثمى سنده حسن

(المؤذنون أمناء المسلمين على صلاتهم) أى يتبعونهم ويعتمدون على أذانهم (وحاجتهم) المراد به حاجة الصائمين إلى الإفطار واشتغال المنوطة بأوقات الصلاة ذكره الرافعى قال وقد يحتج به لندب العدالة فى المؤذن لأنه سماه أمينا واللائق بحال الأمين كونه عدلا (هق عن الحسن) البصرى (مرسلا) ورواه عنه أيضا إمام الأئمة الشافعى

٩١٣٩ - الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِى مِعًى وَاحِد، وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِى سَبْعَةِ أَمْعَاء - (حم ق ت ه) عن ابن عمر (حم م) عن جابر (حم ق ه) عن أبى هريرة (م ه) عن أبى موسى - (صح)

٩١٤٠ - الْمُؤْمِنُ يَشْرَبُ فِى مِعًى وَاحِد، وَالْكَافِرُ يَشْرَبُ فِى سَبْعَةِ أَمْعَاء - (حم م ت) عن أبى هريرة - (صح)

٩١٤١ - الْمُؤْمِنُ مِرْآةُ الْمُؤْمِنِ (طس) والضياء عن أنس - (ح)

(المؤمن يأكل فى معى) بكسر الميم مقصور مصران (واحد والكافر يأكل فى سبعة أمعاء) قيل ذا خاص بمعاء رجل قيل هو نضلة الغفارى وقيل غيره فاللام عهدية وقيل عام وهو تمثيل لكون المؤمن يأكل بقدر ما يمسك رمقه ويقوى به على الطاعة فكأنه يأكل فى معاء واحد والكافر لشدة حرصه كأنه يأكل فى أمعاء كثيرة فالسبعة للتكثير قال القرطبى وهذا أرجح أو المؤمن يأكل للضرورة والكافر يأكل للشهوة أو المؤمن يقل حرصه وشرهه على الطعام ويبارك له فى مأكله ومشربه فيشبع من قليل والكافر شديد الحرص لا يطمح بصره إلا للمطاعم والمشارب كالأنعام فمثل ما بينهما من التفاوت كما بين من يأكل فى وعاء ومن يأكل فى سبعة وهذا باعتبار الأعم الأغلب ولعلك إن وجدت مسلما أكولا ولو فحصت وجدت من الكفار من تفضل نهمته أضعافا مضاعفة وقيل أراد بالسبعة صفات سبع الحرص والشره وبعد الأمل والطمع وسوء الطبع والحسد وحب السمن وقيل شهوات الطعام سبع شهوة النفس وشهوة العين وشهوة الفم وشهوة الأذن وشهوة الأنف وشهوة الجوع وهى الضرورة وهى التى يأكل بها المؤمن قال بعض الصحابة وددت لو جعل رزقى فى حصاة ألوكها حتى أموت أو المراد المؤمن الكامل الايمان لأن شدة خوفه وكثرة تفكره تمنعه من استيفاء شهوته أو المؤمن يسمى فلا يشركه الشيطان فيكفيه القليل بخلاف الكافر وقال ابن العربى السبعة كناية عن الحواس الخمس والشهوة والحاجة وفيه حث على التقلل من الدنيا والزهد والقناعة بما تيسر وقد كان العقلاء فى الجاهلية والاسلام يمتدحون بقلة الأكل ويذمون كثرته وقال الغزالى المعاء كناية عن الشهوة فشهوته سبعة أمثال شهوة المؤمن (حم ق ت ه) عن ابن عمر بن الخطاب (حم م) عن جابر بن عبد الله (حم ق ه) عن أبى هريرة (م ه) عن أبى موسى قال المصنف والحديث متواتر.

(المؤمن) وفى رواية المسلم (يشرب فى معى واحد والكافر يشرب فى سبعة أمعاء) قال أبو حاتم السجستانى المعاء مذكر ولم أسمع من أثق به يؤنثه وهذا الحديث يأتى فيه من التوجيه ما ذكر فيما قبله قال ابن عبد البر ولا سبيل إلى حمله على ظاهره لأن المشاهدة تدفعه فكم من كافر يكون أقل أكلا وشربا من مسلم وعكسه وكم من كافر أسلم فلم يتغير مقدار أكله وشربه: وقيل ليست حقيقة العدد مرادة بل المراد التكثير وأن من شأن المؤمن التقلل من الأكل والشرب لشغله بأسباب العبادة وعلمه بأن مقصود الشرع من الأكل والشرب ما يمسك الرمق ويعين على التعبد والكافر لا يقف مع مقصود الشرع بل هو تابع لشهوته مسترسل فى لذته غير خائف من تبعات الحرام فلذلك صار أكل المؤمن إذا نسب إلى أكل الكافر وشربه بقدر السبع منه ولا يلزم منه الاطراد فقد يوجد مؤمن يأكل ويشرب كثيرا لعارض مرض أونحوه ويكون فى الكفار من يأكل قليلا لمراعاة الصحة على رأى الاطباء أو الرياضة على رأى الرهبان أو لعارض كضعف معدة (حم م ت عن أبى هريرة)

(المؤمن مرآة المؤمن) أى يبصر من نفسه بما لا يراه بدونه ولا ينظر الإنسان فى المرآة إلا وجهه ونفسه ولو أنه جهد كل الجهد أن يرى جرم المرآة لا يراه لأن صورة نفسه حاجبة له: وقال الطيبى إن المؤمن فى إراءة عيب أخيه إليه كالمرآة المجلوة التى تحكى كل ما ارتسم فيها من الصور ولو كان أدنى شىء فالمؤمن إذا نظر إلى أخيه يستشف من وراء حاله تعريفات وتلويحات فإذا ظهر له منه عيب قادح كافحه فان رجع صادقه: وقال العامرى معناه كن لأخيك كالمرآة تريه محاسن أحواله وتبعثه على الشكر وتمنعه من الكبر وتريه قبائح أموره بلين فى خفية تنصحه ولا تفضحه

٩١٤٢ - الْمُؤْمِنُ مِرْآةُ الْمُؤْمِنِ، وَالْمُؤْمِنُ أَخُو الْمُؤْمِنِ: يَكُفُّ عَلَيْهِ ضَيْعَتَهُ، وَيَحُوطُهُ مِنْ وَرَائِهِ - (خدد) عن أبي هريرة

٩١٤٣ - الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا - (ق ت ن) عن أبي موسى - (صح)

٩١٤٤ - الْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ، وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ الْخَطَايَا وَالذُّنُوبَ - (ه) عن فضالة بن عبيد - (ح)

هذا فى العامة أما الخواص فمن اجتمع فيه خلائق الايمان وتكاملت عنده آداب الاسلام ثم تجوهر باطنه عن أخلاق النفس ترقى قلبه إلى ذروة الاحسان فيصير لصفائه كالمرآة إذا نظر إليه المؤمنون رأوا قبائح أحوالهم فى صفاء حاله وسوء آدابهم فى حسن شمائله (طس والضياء) وكذا البزار والقضاعى (عن أنس) قال الهيثمى بعد ماعزاه للطبرانى والبزار وفيه عثمان بن محمد من ولد ربيعة بن أبى عبد الرحمن قال ابن القطان الغالب على حديثه الوهم وبقية رجاله ثقات .

(المؤمن مرآة المؤمن) فأنت مرآة لأخيك يبصر حاله فيك وهو مرآة لك تبصر حالك فيه فان شهدت فى أخيك خيراً فهو لك وإن شهدت غيره فهو لك وكل إنسان مشهده عائد عليه ومن ثم قالوا من مشهدك يأتيك روح مددك (والمؤمن أخو المؤمن) أى بينه وبينه أخوة ثابتة بسبب الايمان «إنما المؤمنون إخوة» (يكف عليه ضيعته) أى يجمع عليه معيشته ويضمها له وضيعة الرجل مامنه معاشه (ويحوطه من ورائه) أى يحفظه ويصونه ويذب عنه ويدفع عنه من يغتابه أو يلحق به ضررا ويعامله بالاحسان بقدر الطاقة والشفقة والنصيحة وغير ذلك قال بعض العارفين كن رداءاً وقميصاً لأخيك المؤمن وحطه من ورائه واحفظه فى نفسه وعرضه وأهله فإنك أخوه بالنص القرآنى فاجعله مرآة ترى فيها نفسك فكما يزيل عنك كل أذى تكشفه لك المرآة فأزل عنه كل أذى به عن نفسه (خد د فى الأدب (عن أبى هريرة) قال الزين العراقى إسناده حسن

(المؤمن للمؤمن) اللام فيه للجنس والمراد بعض المؤمنين لبعض (كالبنيان) أى الحائط لا يتقوى فى أمر دينه ودنياه إلا بمعرفة أخيه كما أن بعض البنيان يقوى ببعضه (يشد بعضه بعضا) بيان لوجه التشبيه وبعضا منصوب بنزع الخافض أو مفعول يشد وتتمته كما فى البخارى ثم شبك بين أصابعه أى يشد بعضهم بعضا مثل هذا الشد فوقع التشبيك تشبيها لتعاضد المؤمنين بعضهم ببعض كما أن البنيان الممسك بعضه ببعض يشد بعضه بعضا وذلك لأن أقواهم لهم ركن وضعيفهم مستند لذلك الركن القوى فإذا والاه قوى بما يباطنه ويعاتبه ذكره الحرالى وفيه تفضيل الاجتماع على الانفراد ومدح الاتصال على الانفصال فان البنيان إذا تفاصل بطل وإذا اتصل ثبت الانتفاع به بكل مايراد منه ﴿تنبيه﴾ قال الراغب إنه لما صعب على كل أحد أن يحصل لنفسه أدنى مايحتاج إليه إلا بمعاونة عدة له فلقمة طعام لو عددنا تعب تحصيلها من زرع وطحن وخبز وصناع آلاتها لصعب حصره فلذلك قيل الإنسان مدنى بالطبع ولا يمكنه التفرد عن الجماعة بعيشه بل يفتقر بعضهم لبعض فى مصالح الدارين وعلى ذلك نبه بهذا الحديث (ق) فى الأدب (ت ن) كلهم (عن أبى موسى) الأشعرى

(المؤمن من أمنه الناس على أموالهم وأنفسهم) يعنى المؤمن من حقه أن يكون موصوفا بذلك (والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب) قالوا وذا من جوامع الكلم ﴿فائدة﴾ خرج الحكيم الترمذى عن أبى سعيد مرفوعا: المؤمن فى الدنيا على ثلاثة أجزاء «الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا» والذى يأمنه الناس على أنفسهم وأموالهم والذى إذا أشرف على طمع تركه قال فالجزء الأول هم الظالمون لأنفسهم ضيعوا العبودية واستوفوا الرزق واكتالوا النعم بالمكيال الأوفى وكالوا الطاعات بكيل الخسر فهم من المطففين والثانى هو المقتصد المقتفى والثالث تركوا الهوى وشهوة النفس فهم المقربون

٩١٤٥ — الْمُؤْمِنُ يَمُوتُ بِعَرَقِ الْجَبِينِ - (حم ت ن ه ك) عن بريدة - (ح)

٩١٤٦ — الْمُؤْمِنُ يَأْلَفُ، وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَأْلَفُ وَلَا يُؤْلَفُ - (حم) عن سهل بن سعد - (صح)

٩١٤٧ — الْمُؤْمِنُ يَأْلَفُ وَيُؤْلَفُ وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَأْلَفُ وَلَا يُؤْلَفُ، وَخَيْرُ النَّاسِ أَنْفَعُهُمْ لِلنَّاسِ (قط) فى الأفراد والضياء عن جابر - (صح)

٩١٤٨ — الْمُؤْمِنُ يَغَارُ، وَاللهُ أَشَدُّ غَيْرًا - (م) عن أبي هريرة - (صح)

(ه عن فضالة بن عبيد) ورواه عنه أيضا الترمذى وحسنه فرمز المصنف لحسنه

(المؤمن يموت بعرق الجبين) أى عرق جبينه حال موته علامة إيمانه لأنه إذا جاءته البشرى مع قبيح ماجاء به خجل واستحيى فعرق جبينه لأن أسافله ماتت وقوة الحياة فيما علا والحياء فى العينين وذلك وقت البشرى وانكشاف الغطاء والكافر فى عمى عن ذلك وقال ابن العربى معناه أن المؤمن الذى يهون عليه الموت لا يجد من شدته إلا بقدر مايفيض جبينه ويتفصد اه ويؤيد الأول ماأخرج الحكيم عن سلمان أنه قال عند موته سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول أرقب الميت عند موته ثلاثا فان رشح جبينه وذرفت عيناه فهو رحمة نزلت به وإن غط غطيط البكر المخنوق وخمد لونه وأزبد شدقه فهو عذاب (حم ت ن ه ك عن بريدة) رمز لحسنه قال الترمذى حسن وقال الحاكم صحيح على شرطهما وأقره الذهبى وقال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح واعترضه الصدر المناوى بأن قتادة رواه عن عبد الله بن بريدة ولا يعرف له سماعا منه كما قاله الترمذى

(المؤمن يألف) لحسن أخلاقه وسهولة طباعه ولين جانبه وفى رواية ألف مألوف والألف اللازم للشىء فالمؤمن يألف الخير وأهله ويألفونه بمناسبة الإيمان قال الطيبى وقوله المؤمن ألف يحتمل كونه مصدراً على سبيل المبالغة كرجل عدل أو اسم كان أى يكون مكان الألفة ومنتهاها ومنه إنشاؤها وإليه مرجعها (ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف) لضعف إيمانه وعسر أخلاقه وسوء طباعه والألفة سبب للاعتصام بالله وبحبله وبه يحصل الإجماع بين المسلمين وبضده تحصل النفرة بينهم وإنما تحصل الألفة بتوفيق إلهى لقوله سبحانه «واعتصموا بحبل الله جميعا» إلى قوله «فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا» ومن التآلف ترك المداهنة والاعتذار عند توهم شىء فى النفس وترك الجدال والمراء وكثرة المزاح (حم عن سهل بن سعد) الساعدى رمز المصنف لصحته قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح اه ورواه الحاكم فى المستدرك من حديث أبى صخر عن أبى حازم عن أبى هريرة باللفظ المزبور وقال على شرطهما ولم أعلم له علة اه وتعقبه الذهبى بأنه معلول وعلته انقطاعه فان أباحازم هذا هو المدينى لا الأشجعى ولم يلق أبا صخر الأشجعى ولا المدينى لقى أباهريرة

(المؤمن يألف ويؤلف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وخير الناس أنفعهم للناس) قال الماوردى بين به أن الإنسان لا يصلح حاله إلا الألفة الجامعة فإنه مقصود بالأذية محسود بالنعمة فإذا لم يكن ألفاً مألوفا تختطفه أيدى حاسديه وتحكم فيه أهواء أعاديه فلم تسلم له نعمة ولم تصف له مدة وإذا كان ألفا مألوفاً انتصر بالألف على أعاديه وامتنع بهم من حساده فسلمت نعمته منهم وصفت مودته بينهم وإن كان صفو الزمان كدرا ويسره عسرا وسلمه خطر والعرب تقول من قل ذل اه (قط فى الإفراد والضياء) فى المختارة (عن جابر) بن عبد الله

(المؤمن يغار والله أشد غيرا) بفتح الغين وسكون الياء وأشرف الناس وأعلاهم همة أشدهم غيرة فالمؤمن الذى يغار فى محل الغيرة قد وافق ربه فى صفة من صفاته ومن وافقه فى صفة منها قادته تلك الصفة بزمامه وأدخلته عليه وأدنته منه وقربته من رحمته ومن الغيرة غيرة العلماء لمقام الوراثة وهو مقام العلم وعليه يحمل ما وقع لكثير من العظماء فمن ذلك مارواه

٩١٤٩ — الْمُؤْمِنُ غِرٌّ كَرِيمٌ، وَالْفَاجِرُ خَبٌّ لَئِيمٌ - (د ت ك) عن أبي هريرة

٩١٥٠ — الْمُؤْمِنُ بِخَيْرٍ عَلَى كُلِّ حَالٍ: تُنْزَعُ نَفْسُهُ مِنْ بَيْنِ جَنْبَيْهِ وَهُوَ يَحْمَدُ اللَّهَ - (ن) عن ابن عباس - (ح)

٩١٥١ — الْمُؤْمِنُ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ بِمَنْزِلَةِ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ: يَأْلَمُ الْمُؤْمِنُ لِأَهْلِ الْإِيمَانِ كَمَا يَأْلَمُ الْجَسَدُ لِمَا فِي الرَّأْسِ - (حم) عن سهل بن سعد - (ح)

أحمد أن علياً كرم الله وجهه دعا على رجل فعمى فورا ومطرف بن الشخير دعا على من كذب عليه فخر مكانه ميتاً (م عن أبي هريرة) ظاهره أنه مما تفرد به مسلم عن صاحبه والأمر بخلافه ففي مسند الفردوس أن البخاري خرجه عن أبي سلمة

(المؤمن غر) أي يغره كل أحد ويغره كل شيء ولا يعرف الشر وليس بذي مكر ولا فطنة للشر فهو ينخدع لسلامة صدره وحسن ظنه وينخدع لانقياده ولينه (كريم) أي شريف الأخلاق (والفاجر) أي الفاسق (خب لئيم) أي جرىء فيسعى في الأرض بالفساد فالمؤمن المحمود من كان طبعه الغرارة وقلة الفطنة للشر وترك البحث عنه وليس ذلك منه جهلا والفاجر من عادته الخبث والدهاء والتوغل في معرفة الشر وليس ذا منه عقلا والخب بفتح الخاء المعجمة الخداع والساعي بين الناس بالفساد والشر وقد تكسر خاؤه فأما المصدر فبالكسر لا غير وقال الراغب الخب استعمال الدهاء في الأمور الدنيوية صغيرها وكبيرها ﴿تنبيه﴾ قال بعض العارفين كن عمرى الفعل فإن الفاروق يقول من خدعنا في الله انخدعنا له فإذا رأيت من يخدعك وعلمت أنه مخادع فمن مكارم الأخلاق أن تنخدع له ولا تفهمه أنك عرفت خداعه فإنك إذا فعلت ذلك فقد وفيت الأمر حقه لأنك إنما عاملت الصفة التي ظهرلك فيها والإنسان إنما يعامل الناس لصفاتهم لا لأعيانهم؛ ألا تراه لو كان صادقا مخادعا فعامله بما ظهر منه وهو يسعد بصدقه ويشقى بخداعه فلا تفضحه بخداعه وتجاهل وتصنع له باللون الذي أراه منك وادع له وارحمه عسى الله أن يرحمه بك فإذا فعلت ذلك كنت مؤمنا حقا فالمؤمن غر كريم لأن خلق الإيمان يعطي المعاملة بالظاهر والمنافق خب لئيم أي على نفسه حيث لم يسلك بها طريق نجاتها وسعادتها (د) في الأدب (ت) في البر (ك) في الإيمان من حديث الحجاج بن فرافصة (عن أبي هريرة) ثم قال الحاكم الحجاج عابد لا بأس به انتهى وقال المنذري لم يضعفه أبو داود ورواته ثقات سوى بشر بن رافع وقد وثق وقال ابن الجوزي فيه بشر بن رافع قال ابن حبان روى أشياء موضوعة كأنه يتعمدها لكن روى من طرق آخر لا بأس بها اه وحكم القزويني بوضعه ورد عليه ابن حجر وقال هو لا ينزل عن درجة الحسن وأطال

(المؤمن بخير على كل حال تنزع نفسه من بين جنبيه وهو يحمد الله) لأن الدنيا سجنه وأمنية المسجون إخراجه من سجنه فعينه ممتدة إلى باب السجن فإذا استشرف الاذن له بالخروج حمد الله على خلاصه من السجن وشوق إلى ربه ولهذا لما أحس معاذ بالموت قال مرحبا بحبيب جاء على ناقة لا أفلح من ندم الحمد لله (ن عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه

(المؤمن من أهل الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد) إشارة إلى أن المؤمن الكامل في نعوت الإيمان الجامع لمكارمه من علم وعمل وتوكل وطمأنينة إلى ربه ومحبة المؤمنين فيه وإقبالهم عليه في أهل الإيمان المتحققين بأخلاق الإيمان بمنزلة الرأس في الجسد (يألم المؤمن لأهل الإيمان كما يألم الجسد لما في الرأس) هذا بيان لوجه الشبه فمن آذى مؤمناً واحداً فكأنما آذى جميع المؤمنين ومن قتل واحداً فكأنما أتلف من الجسد عضوا وآلم جميع أعضاء ذلك الجسد ففرض على أهل الإيمان تعظيمه ورفع محله وحمل مؤنته وحفظ جانبه والتألم لألمه والسرور بسلامته والاستضاءة بنوره إلى غير ذلك وأعضاؤه مع الرأس كالجسد ونقل العارف الشعراوي عن الخواص أن من ادعى مشاركة المسلمين في همومهم وأمراضهم ورجح ألم بدنه من البلاء النازل عليه على البلاء النازل على غيره فدعواه كمال الإيمان غير صحيحة قال الشعراوي وربما

٩١٥٢ - الْمُؤْمِنُ مُكَفَّرٌ - (ك) عن سعد - (ض)

٩١٥٣ - الْمُؤْمِنُ يَسِيرُ الْمُؤْنَةِ - (حل هب) عن أبي هريرة - (ض)

٩١٥٤ - الْمُؤْمِنُ الَّذِي يُخَالِطُ النَّاسَ، وَيَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ؛ أَفْضَلُ مِنَ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يُخَالِطُ النَّاسَ، وَلَا يَصْبِرُ عَلَى أَذَاهُمْ - (حم خد ت ه) عن ابن عمر

أشارك المريض فى ألم النزع والمطلقة فى الولادة والمعاقب فى بيت الوالى فى المقارع ولبس الخودة المحماة حتى أحس بدهن رأسى سائلا على وجهى لكنه داخل الجلد (حم عن سهل بن سعد) رمز لحسنه قال الحافظ الزين العراقى فى شرح الترمذى رجاله رجال الصحيح وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح غير عبدالله بن مصعب بن ثابت وهو ثقة ورواه الطبرانى فى الأوسط والكبير ورجاله رجال الصحيح اه.

(المؤمن مكفر) أى مرزء فى نفسه وماله ليكفر خطاياه فيلقى الله سبحانه وقد خلصت سبيكة إيمانه من خبثها وقيل معناه يصطنع المعروف فلا يشكر (ك) فى الإيمان (عن سعد) بن أبي وقاص وقال غريب صحيح ما خرجاه لجهالة محمد بن عبد العزيز راويه

(المؤمن يسير المؤنة) أى قليل الكلفة على إخوانه زاد القضاعى فى رواية كثير المعونة قال العامرى حسب المؤمن التوقى فى مراتب الإيمان فشاهد بكماله نور الغيب كالعيان ورأى جمال الجنة وتعاهدها وشين الدنيا وفناءها فاقتصر فى مهماته على يسير مؤنتها تورعا من الحرام خوف العقاب وعن الشبهات خشية العقاب وعن كثير من المباحات تخفيفاً لمؤنة الوقوف عند الحساب (حل) عن محمد بن الحسن عن مخلد بن جعفر عن محمد بن سهل العطار عن مضارب ابن يزيد الكلبى عن أبيه عن ابن يوسف الغريانى عن إبراهيم بن أدهم عن محمد بن عجلان عن الزهرى عن أبى سلمة عن أبى هريرة ثم قال أبو نعيم غريب من حديث إبراهيم وابن عجلان لم نكتبه إلا من حديث مضارب اه. وقال ابن الجوزى موضوع ومحمد بن سهل كان يضع الحديث وتعقبه المؤلف بأن له طريقاً آخر عند البيهقى وهو ما ذكره هنا بقوله (هب) عن على بن أحمد بن عبدان عن أحمد بن عبيد الصفار عن أبى حكيم الأنصارى عن حرملة بن يحيى عن ابن وهب عن ابن لهيعة عن يعقوب عن عقبة عن المغيرة بن الأخفش (عن أبى هريرة)

(المؤمن الذى يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من المؤمن الذى لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم) ومن ثم عدوا من أعظم أنواع الصبر الصبر على مخالطة الناس وتحمل أذاهم واعلم أن الله لم يسلطهم عليك إلا لذنب صدر منك فاستغفر الله من ذنبك واعلم أن ذلك عقوبة منه تعالى وكن فيما بينهم سميعاً لحقهم أصم عن باطلهم نطوقا بمحاسنهم صموتاً عن مساوئهم لكن احذر مخالطة متفقهة الزمان ذكره الغزالى وقال الذهبى فى الزهد مخالطة الناس إذا كانت شرعية فهى من العبادة وغاية ما فى العزلة التعبد فمن خالطهم بحيث اشتغل بهم عن الله وعن السنن الشرعية فذا بطال فليفر منهم واستدل به البعض على أن حج التطوع أفضل من صدقة النفل لأن الحج يحتاج لمخالطة الناس قال حجة الإسلام وللناس خلاف طويل فى العزلة والمخالطة أيهما أفضل مع أن كلا منهما لا ينفك عن غوائل تنفر عنها وفوائد تدعو إليها وميل أكثر العباد والزهاد إلى اختيار العزلة وميل الشافعى وأحمد إلى مقابله واستدل كل لمذهبه بما يطول والانصاف أن الترجيح يختلف باختلاف الناس فقد تكون العزلة لشخص أفضل والمخالطة لآخر أفضل فالقلب المستعد للإقبال على الله المنتهى لاستغراقه فى شهود الحضرة: العزلة له أولى والعالم بدقائق الحلال والحرام مخالطته للناس ليعلمهم وينصحهم فى دينهم أولى وهكذا؛ ألا ترى إلى تولية النبى صلى الله عليه وسلم لخالد بن الوليد وعمرو بن العاص وغيرهما من امرائه وقوله لأبى ذر إنى أراك رجلا ضعيفا وإنى أحب لك ما أحب لنفسى لا تتأمر على اثنين الحديث (حم خد ت) فى الزهد بسند جيد كلهم (عن ابن عمر) ابن الخطاب لكن الترمذى لم يسم الصحابى بل قال عن شيخ من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قال الحافظ العراقى

٩١٥٥ - المُؤْمِنُ أَكْرَمُ عَلَى اللهِ مِنْ بَعْضِ مَلَائِكَتِهِ - (ه) عن أبي هريرة - (ض)

٩١٥٦ - المُؤْمِنُ أَخُو المُؤْمِنِ : لَا يَدَعُ نَصِيحَتَهُ عَلَى كُلِّ حَالٍ - ابن النجار عن جابر - (ض)

٩١٥٧ - المُؤْمِنُ لَا يُثَرَّبُ عَلَيْهِ شَيْءٌ أَصَابَهُ فِي الدُّنْيَا ، إِنَّمَا يُثَرَّبُ عَلَى الكَافِرِ - (طب) عن ابن مسعود (ض)

٩١٥٨ - المُؤْمِنُ كَيِّسٌ فَطِنٌ حَذِرٌ - القضاعي عن أنس - (ض)

والطريق واحد رمز لحسنه وهو كذلك فقد قال الحافظ فى الفتح إسناده حسن

(المؤمن أكرم على الله من بعض ملائكته) لأن الملائكة ليست لهم شهوة تدعو إلى قبيح ولا أنفس خبيثة والمؤمن قد سلطت عليه الشهوة المهلكة والشيطان والنفس الأمارة بالسوء التى هى أعظم أعدائه فهو أبدا فى مقاساة وشدائد والأجر والكرامة على قدر المشقة والمراد بالمؤمن الكامل وبعض الملائكة عوامهم فخواص المؤمنين أفضل من عوام الملائكة قال الحسن المؤمن لولم يذنب لكان يطير فى الملكوت لكن الله قمعه بالذنوب وقال الإمام الرازى سمى الله المؤمن ثالث نفسه فى عشرة مواضع فى المراقبة والولاية والموالاة والصلاة والعزة والطاعة والمشاقة والأذى والالتجاء والشهادة وقال ابن العربى قد انحصر فى الإنسان حقائق العالم بما هو إنسان لم يتميز عن العالم إلا بصغر الحجم فقط وهو قسمان قسم لم يقبل الكمال فهو من جملة العالم غير أنه مجموع العالم المختصر الوجيز من الطول البسيط وقسم قبل الكمال فظهرت فيه صفات الجلال والجمال فصار الأفضل الأكرم على الله بكل حال (ه) من رواية ابى المهزم يزيد بن سفيان (عن أبى هريرة) قال الحافظ العراقى وأبو المهزم تركه شعبة وضعفه ابن معين

(المؤمن أخو المؤمن) أى فى الدين «إنما المؤمنون إخوة» وإذا كان أخوه فينبغى أن يعاشره معاشرة الأخوة فى التحابب والتصافى وتجنب التجافى قال الزين العرقى وهذه الأخوة دون الأخوة التى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه حين قدم المدينة ولهذه الأخوة مزية على أخوة الإسلام قال العامرى قد يطلق المصطفى صلى الله عليه وسلم المؤمن ويريد جملة من يسم مؤمنا وقد يريد الخواص وقد يريد خواص الخواص ويعرف بقرائن الحديث وقوله هنا أخو المؤمن أراد أخوة الاشتباه فى صفة الإيمان كقوله تعالى «إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين» ولم يرد هنا أخوة النسب فجعل علامة الإيمان معاضدته له فى الخير والنفع ودفع المضار وجلب المسار وقيل الأخوة مشتقة من الآخية للفرس تضرب فى الأرض فيشد بها فتمنعه من الضياع (لايدع نصيحته على كل حال) أى لا ينبغى له أن يترك نصحه فى حال من الأحوال على الوجه اللائق بحسب مايقتضيه المقام فإن اقتضى الاعلان فعل وإن اقتضى الاسرار لايعلن فالنصيحة فى الملإ بالحق حق وهى فضيحة لايفعلها إلا الجهلاء إذ فائدة النصيحة المشروعة حصول النفع وثبوت الود وهى فى الملإ لاتقبل بل تثمر عداوة فهى مذمومة لذلك ولكونها تخجل وتلجئ المخاطب بالنصح إلى الكذب فى اعتذاره أوخذله فيكون سببا لفساد كثير فطريقه أن ينصحه فى خلوة بطريق حسن فما كل مأمور به يجرى على ظاهره (ابن النجار) فى تاريخه (عن جابر) بن عبد الله

(المؤمن لايثرب عليه شىء أصابه فى الدنيا إنما يثرب على الكافر) والتثريب والتقريع والتوبيخ قاله فى قصة أبى الهيثم بن التيهان حين أكل عنده لحما وبسرا ورطبا وماء أعذبا فقيل يارسول الله هذا من النعيم الذى يسأل عنه يوم القيامة فقال ذلك؛ كذا فى الفردوس (طب عن ابن مسعود) وفيه عمرو بن مرزوق أورده الذهبى فى الضعفاء قال وكان يحيى ابن سعيد لايرضاه ووثقه غيره والكلبى تركه القطان وابن مهدى

(المؤمن كيس) أى عاقل والكيس العقل (فطن) حاذق والفطنة حدة البصيرة فى بذل الأمور يفطن بزيادة نور عقله إلى ماغاب عن غيره فيهدم دنياه ليبنى بها أخراه ولايهدم أخراه ليبنى بها دنياه (حذر) أى مستعد متأهب لما بين يديه متيقظ لما يهجم عليه قالوا والمراد بالمؤمن هنا الكامل الذى وقفته معرفته على غوامض

٩١٥٩ — الْمُؤْمِنُ هَيِّنٌ لَيِّنٌ ، حَتَّى تَخَالَهُ مِنَ اللِّينِ أَحْمَقَ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

٩١٦٠ — الْمُؤْمِنُ وَاهٍ رَاقِعٌ ، فَالسَّعِيدُ مَنْ مَاتَ عَلَى رَقْعِهِ - البزار عن جابر - (ض)

٩١٦١ — الْمُؤْمِنُ مَنْفَعَةٌ : إِنْ مَاشَيْتَهُ نَفَعَكَ ، وَإِنْ شَاوَرْتَهُ نَفَعَكَ ، وَإِنْ شَارَكْتَهُ نَفَعَكَ ، وَكُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِ مَنْفَعَةٌ - (حل) عن ابن عمر - (ض)

الأمور حتى صار حازما يحذر ماسيقع فلا يؤتى من جهة الغفلة؛ سئل ابن عباس عن عمر فقال كان كالطير الحذر يرى أن له فى كل موضع شركا وهذا أدب شريعة نبه النبي صلى الله عليه وسلم أمته كيف يحذرون مما يخافون سوء عاقبته وتمام الحديث كما فى الأمثال وغيرها وقاف متثبت عالم ورع إذا ذكر تذكر وإذا علم تعلم والمنافق همزة لمزة حطمة لايقف عند شبهة ولا يرعوى عن محرم كحاطب ليل لايبالى من أين كسب وفيما أنفق (القضاعى) فى مسند الشهاب وكذا العسكرى فى الأمثال (عن أنس) بن مالك قال العامرى حسن غريب وليس فيما زعمه بمصيب بل فيه أبو داود النخعى كذاب قال فى الميزان عن يحيى كان أكذب الناس ثم سرد له عدة أخبار هذا منها قال ابن عدى أجمعوا على أنه كان وضاعا ورواه الديلمى فى مسند الفردوس أيضا وزاد وقاف متثبت لايعجل عالم ورع والمنافق همزة لمزة حطمة لايقف عند شبهة ولا عند محرم كحاطب ليل لايبالى من أين كسب ولا فيما أنفق .

(المؤمن هين) من الهون بفتح الهاء السكينة والوقار (لين) بتخفيف لين على فعل من اللين ضد الخشونة قيل يطلق على الإنسان بالتخفيف وعلى غيره على الأصل كما فى الكشاف وفى المثل إذا عز أخوك فهن ومعناه إذا عاسر فياسر اه (حتى تخاله من اللين أحمق) أى تظنه من كثرة لينه غير متنبه لطريق الحق (تنبيه) فى هذا الخبر إشارة إلى مقام التكوين وهو أن يكون حال العبد السالك بين التجلى والاستتار بين الجذب والسلوك ومن ذلك تستقيم عبوديته ويغطى المعرفة بالله ولهذا قيل المؤمن يتلون فى يومه سبعين مرة وذلك بحسب تجليات الحق عليه والمنافق يثبت على قدم واحد تسعين سنة لكونه محجوباً بالمراسم الخلقية (هب) من حديث يزيد بن عياض عن صفوان عن الأعرج (عن أبى هريرة) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه خرجه وأقره والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه تفرد به يزيد بن عياض وليس بقوى وروى من وجه صحيح مرسلا اه وقال الذهبى فى الضعفاء يزيد بن عياض قال النسائى وغيره متروك

(المؤمن واه راقع) أى واه لدينه بالذنوب راقع له بالتوبة فكلما انخرق دينه بالمعصية رقعه بالتوبة قال الزمخشرى شبهه بمن وهى ثوبه فيرقعه وقد وهى الثوب إذا بلى (فالسعيد) وفى رواية فسعيد وفى أخرى فخيرهم (من مات على رقعه) أى من مات وهو راقع لدينه بالتوبة والندم قال الغزالى فمعاودة الذنب مع رقعه بالتوبة المرة بعد المرة لايلحق صاحبها بدرجة المصرين ومن ألحقه بها فهو كفقيه يؤيس المتفقة عن نيل درجة الفقهاء بفتور عن التكرار فى أوقات نادرة وذا يدل على نقصان الفقيه فالكامل هو من لايؤيس الخلق عن درجات السعادة بما يتفق لهم من الفترات ومقارفة السيئات (البزار) فى مسنده وكذا الطبرانى فى الصغير والأوسط والبيهقى فى الشعب فإغفاله لهؤلاء غير جيد كلهم (عن جابر) قال الزين العراقى تبعاً للمنذرى سنده ضعيف وبينه تلميذه الهيثمى فقال فيه عند الثلاثة سعيد بن خالد الخزاعى وهو ضعيف .

(المؤمن منفعة) أى كل شؤونه نفع لإخوانه (إن ماشيته نفعك) بإرشاد الطريق والأنس والاستفادة ونحو ذلك (وإن شاورته) فيما يعرض لك من المهمات التى يضطرب رأيك فيها (نفعك) بإشارته عليك بما ينفعك (وإن شاركته) فى أمر دنيوى أو غيره (نفعك) بمعرفته وتحمل المشاق عنك (وكل شىء من أمره منفعة) تعميم بعد تخصيص (تنبيه) قال الراغب لما احتاج الناس بعضهم إلى بعض سخر الله كل واحد من كافتهم لصناعة ما يتعاطاه وجعل بين طبائعهم وصنائعهم مناسبات خفية واتفاقات سماوية ليؤثر الواحد بعد الواحد حرفة من الحرف ينشرح صدره بملابستها وتطيعه قواه لمزاولتها فإذا

٩١٦٢ - الْمُؤْمِنُ إِذَا اشْتَهَى الْوَلَدَ فِي الْجَنَّةِ كَانَ حَمْلُهُ وَوَضْعُهُ وَسِنُّهُ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ كَمَا يَشْتَهِي - (حم ت ه حب) عن سعيد - (ض)

٩١٦٣ - الْمُؤْمِنُونَ هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ كَالْجَمَلِ الْأَنِفِ: إِنْ قِيدَ انْقَادَ، وَإِذَا أُنِيخَ عَلَى صَخْرَةٍ اسْتَنَاخَ - ابن المبارك عن مكحول مرسلا (هب) عن ابن عمر - (ض)

جعل الله صناعة أخرى فربما وجد متبلدا فيها ومتبرما بها سخرهم الله لذلك لئلا يختاروا كلهم صناعة واحدة فتبطل الأقوات والمعاونات ولولا ذلك مااختاروا من الأسماء إلا أحسنها ومن البلاد إلا أطيبها ومن الصناعات إلا أجملها ومن الأفعال إلا أرفعها ولتشاجروا على ذلك، ولكن الله بحكمته جعل كلا منهم فى ذلك مجبرا فى صورة مخير والناس إما راض بصنعته لايبغى عنها حولا (حل عن ابن عمر) بن الخطاب ثم قال غريب بهذا اللفظ تفرد به ليث ابن أبي سليم عن مجاهد وهو ثابت صحيح

(المؤمن إذا اشتهى الولد فى الجنة) أى حدوثه له (كان حمله ووضعه وسنه فى ساعة واحدة) ويكون ذلك كله (كما يشتهى) من جهة القدر والشكل والهيئة وغيرها والمراد أن ذلك يكون إن اشتهى كونه لكنه لايشتهى ذلك فلا يولد له فلا تعارض بينه وبين خبر العقيلي بسند صحيح إن الجنة لايكون فيها ولد (حم ت ه حب عن أبي سعيد) الخدرى قال فى الميزان تفرد به سعيد بن خالد الخزاعى وقد ضعفه أبوزرعة وغيره

(المؤمنون هينون لينون) قال ابن الأعرابى تخفيفهما للمدح وتثقيلهما للذم وقال غيره هما سواء والأصل التثقيل كميت وميت والمراد بالهين سهولته فى أمر دنياه ومهمات نفسه أما فى أمر دينه فكما قال عمر فصرت فى الدين أصلب من الحجر، وقال بعض السلف: الجبل يمكن أن ينحت منه ولا ينحت من دين المؤمن شيء، واللين لين الجانب وسهولة الانقياد إلى الخير والمسامحة فى المعاملة (كالجمل) أى كل واحد منهم. قال الزمخشرى: ويجوز جعله صفة لمصدر محذوف أى لينون لينا مثل لين الجمل (الآنف) بفتح الهمزة وكسر النون من أنف البعير إذا اشتكى أنفه من البرة فقد أنف على القصر وروى آنف بالمد. قال الزمخشرى: والصحيح الأول اه. وبالغ فى شرح المصابيح فقال المد خطأ قال ابن الكمال مدحهم بالسهولة واللين لأنهما من الأخلاق الحسنة على مانطق به الكتاب المبين، فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك، فان قلت من أمثالهم لاتكن رطباً فتعصر ولا يابساً فتكسر، ولهذا قال لقمان لابنه يابنى لاتكن حلوا فتبلع ولامرا فتلفظ؛ ففيه نهى عن اللين فماوجه كونه مدح؟ قلت لاشبهة فى أن خير الأمور أوساطها وقد أطبق العقل والنقل على أن طرفى الإفراط والتفريط فى الأفعال والأحوال والأقوال مذموم إنما الممدوح مافى الطبيعة من حالة جبلية مقابلة لغلظ القلب وقساوته وإنما يعبر عنها باللين تسمية لها باسم أثرها وذلك سائغ (إن قيد انقاد وإذا أنيخ على صخرة استناخ) فان البعير إذا كان أنفا للوجع الذى به ذلول منقاد إلى طريق سلك به فيه أطاع والمراد أن المؤمن سهل يقضى حوائج الناس ويخدمهم وشديد الانقياد للشارع فى أوامره ونواهيه وخص ضرب المثل بالجمل لأن الإبل أكثر أموالهم وآخرها. قال فى الفائق: والمحذوف من يائى هين لين الأولى وقيل الثانية والكاف مرفوعة المحل على أنها خبر ثالث (ابن المبارك) فى كتاب الزهد والرقائق من حديث سعيد بن عبد العزيز (عن مكحول مرسلا هب) عن عبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد عن أبيه عن نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه القضاعى أيضا، وقال العامرى: إنه حسن، وقضية صنيع المصنف أن مخرجه خرجه ساكتا عليه والأمر بخلافه فإنه خرج المرسل أولا ثم هذا ثم قال المرسل أصح اه. وذلك لأن فى المسند عبد الله بن عبد العزيز بن أبي رواد أورده الذهبي فى الضعفاء، وقال قال أبو حاتم أحاديثه منكرة، وقال ابن الجنيد لايساوى فلساً وقال العقيلي فى الضعفاء هذا الحديث من منكرات عبد العزيز، وقال ابن ظاهر لايتابع على رواياته

٩١٦٤ — الْمُؤْمِنُونَ كَرَجُلٍ وَاحِدٍ : إِنِ اشْتَكَى رَأْسُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ ، وَإِنِ اشْتَكَى عَيْنُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ (حم م) عن النعمان بن بشير - (صح)

٩١٦٥ — الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَرَةِ ، وَالَّذِي يَقْرَؤُهُ وَيَتَتَعْتَعُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ - (ق د ه) عن عائشة - (صح)

٩١٦٦ — الْمُتَبَارِيَانِ لَا يُجَابَانِ ، وَلَا يُؤْكَلُ طَعَامُهُمَا - (هب) عن أبي هريرة

(المؤمنون كرجل واحد إن اشتكى رأسه اشتكى كله وإن اشتكى عينه اشتكى كله) أفاد تعظيم حقوق المسلمين بعضهم على بعض وحثهم على التراحم والتعاضد في غير إثم ولا مكروه ونصرتهم والذب عنهم وإفشاء السلام عليهم وعيادة مرضاهم وشهود جنائزهم وغير ذلك وفيه مراعاة حق الأصحاب والخدم والجيران والرفقاء في السفر وكل ما تعلق بهم بسبب حتى الهرة والدجاجة ذكره الزمخشري قال ابن عربي ومع هذا التمثيل فأنزل كل أحد منزلته كما تعامل كل عضو منك بما يليق به وما خلق له فتغض بصرك عن أمر لا يعطيه السمع وتفتح سمعك لشيء لا يعطيه البصر وتصرف يدك في أمر لا يكون لرجلك وكذا جميع قواك فنزل كل عضو منك فيما خلق له وإذا ساويت بين المسلمين فأعط العالم حقه من التعظيم والإصغاء لما يأتي به والجاهل حقه من تذكيره وتنبيه على طلب العلم والسعادة والغافل حقه بأن توقظه من نوم غفلته بالتذكر لما غفل عنه مما هو عالم له غير مستعمل لعله فيه والسلطان حقه من السمع والطاعة فيما يباح والصغير حقه من الرفق به والرحمة والشفقة والكبير حقه من الشرف والتوقير (حم م) في الأدب (عن النعمان بن بشير) ولم يخرجه البخاري بهذا اللفظ بل بما يقرب منه

(الماهر بالقرآن) أي الحاذق به الذي لا يتوقف ولا يشق عليه قراءته لجودة حفظه وإتقانه ورعاية مخارجه بسهولة من المهارة وهي الحذق (مع السفرة) الكتبة جمع سافر من السفر وأصله من الكشف فإن الكاتب يبين ما يكتبه ويوضحه ومنه قيل للكتاب سفر بكسر السين لأنه يكشف الحقائق ويسفر عنها والمراد الملائكة الذين هم حملة اللوح المحفوظ سموا بذلك لأنهم ينقلون الكتب الإلهية المنزلة إلى الأنبياء منه كأنهم يستنسخونها وقيل لأنهم يسافرون إلى الناس برسالات الله (الكرام) جمع كريم (البررة) أي المطيعون جمع بار بمعنى محسن ومعنى كونه رفيقا لهم أنه أحل مقامهم وأنزل منازلهم الرفيعة وأسكن مقاماتهم العالية من جوار الحق تعالى «إن المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر» على قوة هذه الحالة تقول «إنا لله وإنا إليه راجعون» وقيل معناه كونه عاملا بعملهم بل أفضل فقد جاء في بعض الطرق أن الملائكة لم يعطوا فضيلة حفظ القرآن وأنهم حريصون على استماعه من بني آدم فأعظم بها من صفة شريفة وأي شيء أعظم من كلام رب العالمين الذي منه بدأ وإليه يعود؟ وقال القاضي : الماهر بالقرآن حافظ له أمين عليه يؤديه إلى المؤمنين يكشف لهم ما يلتبس عليهم معدود من عداد السفرة فإنهم الحاملون لأصله الحافظون له ينزلون به على أنبياء الله ورسله ويؤدون إليهم ألفاظه ويكشفون معانيه (والذي يقرؤه ويتتعتع) أي يتوقف في تلاوته والتعتعة في الكلام التردد فيه لحصر أو عي أو ضعف حفظ (وهو عليه) أي والحال أن القرآن على ذلك القارئ (شاق له أجران) أي أجر بقراءته وأجر بمشقته ولا يلزم من ذلك أفضلية المتتعتع على الماهر لأن كون الماهر مع السفرة أفضل من حصول أجرين بل الأجر الواحد قد يفضل أجوراً كثيرة (ق د ه عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أنه لم يروه من الأربعة إلا الاثنين والأمر بخلافه بل رووه جميعا

(المتباريان) أي المتعارضان بفعلهما في الطعام لميز أيهما يغلب (لا يجابان ولا يؤكل طعامهما) تنزيها فتكره إجابتهما وأكله لما فيه من المباهاة والرياء ولهذا دعي بعض العلماء لوليمة فلم يجب فقيل له كان السلف يجيبون قال كانوا يدعون للمؤاخاة والمؤاساة وأنتم تدعون للمباهاة والمكافأة (هب عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا ابن لال والديلمي

٩١٦٧ - الْمُتَحَابُّونَ فِى اللهِ عَلَى كَرَاسِى مِنْ يَاقُوتٍ حَوْلَ الْعَرْشِ - (طب) عن أبى أيوب - (صح)

٩١٦٨ - الْمُتَشَبِّعُ بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِسِ ثَوْبَى زُورٍ - (حم ق د) عن أسماء بنت أبى بكر (م) عن عائشة - (صح)

٩١٦٩ - الْمُتَعَبِّدُ بِغَيْرِ فِقْهٍ كَالْحِمَارِ فِى الطَّاحُونِ - (حل) عن واثلة

(المتحابون فى الله) يكونون يوم القيامة (على كراسى من ياقوت حول العرش) لأنهم لما قدموا أمر الله والحب فيه على حظوظ النفوس الدنيوية الباعثة غالبا على المحبة لغير الله كالجمال والكرم والأفضال ونحو ذلك وأخلصوا محبتهم لله ولم يشبها أحد منهم بحظ دنيوى استوجبوا هذا الإعظام وجوزوا بهذا الإكرام (طب عن أبى أيوب) الأنصارى رمز لحسنه قال الهيثمى فيه عبد العزيز الليثى وقد وثق على ضعف فيه كثير اه. وأورده فى الميزان فى ترجمته من حديثه وقال قال البخارى منكر الحديث وأبو حاتم لايشتغل به والنسائى ضعيف وابن حبان اختلط آخرا فاستحق الترك اه. وقال العلائى لابأس بإسناده وروى بألفاظ متقاربة المعنى واختار المصنف منها هذا الطريق لكونه أحسنها إسنادا على ما فيه مما سمعته

(المتشبع بما لم يعط) بالبناء للمجهول وفى رواية للعسكرى بما لم ينل وأصل المتشبع الذى يظهر أنه شبعان وليس بشبعان ومعناه هنا كما قاله النووى وغيره أنه يظهر أنه حصل له فضيلة وليست بحاصلة (كلابس ثوبى زور) أى ذى زور وهو من يزور على الناس فيلبس لباس ذوى التقشف ويتزيى بزى أهل الزهد والصلاح والعلم وليس هو بتلك الصفة وأضاف الثوبين إلى الزور لأنهما لبسا لأجله وثنى باعتبار الرداء والإزار يعنى أن المتحلي بما ليس له كمن لبس ثوبين من الزور فارتدى بأحدهما وتأزر بالآخر ذكره القاضى تلخيصا من قول الزمخشرى المتشبع بوحدة على معنيين أحدهما المتكلف إسرافا فى الأكل وزيادة على الشبع، الثانى المشبه بالشبعان وليس به وبهذا المعنى استعير للمتحلي بفضيلة وليس من أهلها ومشبه بلابس ثوبى زور أى ذى زور وهو من يزور على الناس بأن تزيى بزى أهل الزهد رياء وأضاف الثوبين إلى الزور لكونهما ملبوسين لأجله فقد اختصا به اختصاصا يسوغ إضافتهما إليه وأراد أن المتحلي كمن لبس ثوبين من الزور ارتدى بأحدهما واتزر بالآخر اه. وهو بمعنى قول بعضهم هو الذى يلبس ثياب الزهاد وباطنه مملوء بالفساد وكل منهما زور أى مخالف بالنسبة للآخر أو من يصل بكميه كمين ليرى أنه لابس قميصين أو من يلبس ثوبين لغيره موهما أنهما له قال القرطبى وكيف كان يتحصل منه أن تشبع المرأة على ضرتها بما لم يعطها زوجها حرام لأنه تشبه بمحرم قال فى المطامح وذا من بديع التشبيه وبليغه ومنه أخذ أنه ينبغى للعالم أن لا يتصب للتدريس والإفادة حتى يتمكن من الأهلية ولا يذكر الدرس من علم لا يعرفه سواء شرط الواقف أم لا فإنه لعب فى الدين وإزراء به قال الشبلى من تصدر قبل أوانه فقد تصدى لهوانه (حم ق د) فى الأدب (عن أسماء بنت أبى بكر) الصديق (م عن عائشة) قالت جاءت امرأة إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقالت إن لى زوجا وضرة وإنى أتشبع من زوجى أقول أعطانى وكسانى كذا وهو كذب فذكره

(المتعبد بغير فقه كالحمار فى الطاحون) لفظ رواية أبى نعيم الطاحونة بالهاء وذلك لأن الفقه هو المصحح لجميع العبادات وهى بدونه فاسدة فالمتعبد على جهل يتعب نفسه دائما كالحمار وهو يحسب أنه يحسن صنعا وفى تشبيهه بالحمار مذمة ظاهرة وتهجين لحاله كما فى قوله تعالى «كمثل الحمار يحمل أسفارا» وشهادة عليه بالبله وقلة العقل (حل) عن سهل بن إسماعيل الواسطى عن محمود بن محمد بن إبراهيم بن العلاء الشامى عن بقية عن ثور عن خالد بن معدان (عن واثلة) بن الأسقع ومحمد بن إبراهيم بن العلاء الدمشقى الزاهد قال فى الميزان عن الدارقطنى كذاب وقال ابن عدى عامة أحاديثه غير محفوظة وقال ابن حبان لاتحل الرواية عنه إلا للاعتبار كان يضع الحديث ثم ساق له أخبارا هذا منها وقال ابن الجوزى حديث لايصح محمد بن إبراهيم وضاع وتعقبه المولف بأن له متابعا

٩١٧٠ - الْمُتِمُّ الصَّلَاةَ فِى السَّفَرِ كَالْمُقْصِرِ فِى الْحَضَرِ - (قط) فى الأفراد عن أبى هريرة - (ض)

٩١٧١ - الْمُتَمَسِّكُ بِسُنَّتِى عِنْدَ فَسَادِ أُمَّتِى لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ - (طس) عن أبى هريرة

٩١٧٢ - الْمُتَمَسِّكُ بِسُنَّتِى عِنْدَ اخْتِلَافِ أُمَّتِى كَالْقَابِضِ عَلَى الْجَمْرِ - الحكيم عن ابن مسعود

٩١٧٣ - الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ - (خط) عن على - (ح)

(المتم الصلاة فى السفر كالمقصر فى الحضر) أى لا تصح صلاته وبهذا أخذ الظاهرى وتمسك به أبو حنيفة فأوجب القصر فى السفر ولقول عائشة فرضت الصلاة فى السفر والحضر ركعتين فأقرت صلاة السفر وزيد فى صلاة الحضر ورد بأنه غير ثابت وإن سلم فليس بحجة أو منسوخ بالآية أو معارض بما روى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قصر فى السفر وأتم ولأنهما استويا فى الصبح والمغرب وبأنه ليس بصريح فى منع الزيادة (قط فى الأفراد عن أبى هريرة) واعترضه ابن الجوزى فى التحقيق بأن فيه بقية مدلس وشيخ الدارقطنى فيه أحمد بن محمد بن مفلس كان كذابا اهـ قال فى التنقيح كأنه اشتبه عليه ابن المفلس هذا بآخر وهو أحمد بن محمد الصلت بن المغلس الحمانى كذاب وضاع قال والحديث لا يصح فإن رواته مجهولون إلى هنا كلامه وأنت تعلم بعد إذ سمعته أنه كان ينبغى للمصنف عدم إيراده

(المتمسك بسنتى) تمثيل للمعلوم بالمحسوس، تصوير للسامع كأنه ينظر إليه ليحكم اعتقاده متيقنا فينجو (عند فساد أمتى) حين يكون كما قال فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم خير من الماشى والماشى خير من الساعى فمن تمسك بها حينئذ (له أجر شهيد) وفى رواية البيهقى فى الزهد مائة شهيد وذلك لأن السنة عند غلبة الفساد لا يجد المتمسك بها من يعينه بل يؤذيه ويهينه فيصبره على ما يناله بسبب التمسك بها من الأذى يجازى برفع درجته إلى منازل الشهداء قال الطيبى وقال عند فساد أمتى ولم يقل فسادهم لأنه أبلغ كأن ذواتهم قد فسدت فلا يصدر منهم صلاح ولا ينجع فيهم وعظ (طس عن أبى هريرة) قال الهيثمى فيه محمد بن صالح العدوى ولم أر من ترجمه وبقية رجاله ثقات انتهى وقد رمز المصنف لحسنه

(المتمسك بسنتى) التى هى شقيقة القرآن والوحى الثانى (عند اختلاف أمتى كالقابض على الجمر) لأنه إذا عارض من تمكن من الرياسة ونفاذ قولهم عند الخلق فقد بارزهم بالمحاربة لسعيه فى هتك سترهم وكشف عوراتهم وإبانة كذبهم وحط رئاستهم وذلك أعظم من القبض على النار إذ هو أعظم من محاربة الكفار فإن الكافر قد تعاون القلب والأركان على هلاكه وأولئك الفساق حرمة الإيمان معهم فيحتاج إلى التأنى فى أمورهم وملاطفتهم وأخذهم بالأخف فالأخف ومقاساة ذلك أشق من قبض الجمر لأن الجمر يحرق اليد وهذا يحرق القلب والكبد؛ وقد وقع للسبكى أنه دخل على بعض الأمراء وعليه خلعة من حرير فأخذ يلاطفه ويداعبه إلى أن قال له فى أثناء المباسطة يا أمير لبس الصوف الغالى العالى أحسن منظراً عندى من هذا وأكثر رونقا وطلاوة ومع ذلك يحل وذا يحرم فاستحسن الأمير كلامه وخلع الخلعة بطيب نفس فلما خرج وجد أعداؤه من طائفته فرصة فانتهزوها وقالوا يا أمير ما قصد إلا الطعن عليك والتعريض بأنك تفعل المحرم فأدى ذلك إلى عزله من منصبه وأوذى كثيراً؛ وبين بهذا الخبر أن المؤمن فى آخر الزمان لابد أنه يصيبه من الأذى على إيمانه ما أصاب الصدر الأول فإذا وجد فى أهل هذا الزمن الأخير هذه الخصال التى كانت فى أوائلهم جاز أن يساويهم فى الخيرية فيكونوا فيها كهم ويكون المراد بخبر خير الناس قرنى الخصوص فى قوم منهم لا جميعهم ومعلوم أن قرنه كان منهم أبو جهل ومسيلمة وأضرابهما؛ ذكره فى بحر الفوائد (الحكيم) الترمذى (عن ابن مسعود)

(المجالس بالأمانة) أى لا يشيع حديث جليسه إلا فيما يحرم ستره من الأضرار بالمسلمين ولا يبطن غير ما يظهر؛ ذكره جمال الإسلام أبو بكر محمد العامرى الواعظ البغدادى فى شرح الشهاب؛ قال وفيه إشارة إلى مجالسة أهل الأمانة

٩١٧٤ - الْمَجَالِسُ بِالْأَمَانَةِ إِلَّا ثَلَاثَةَ مَجَالِسَ : سَفْكُ دَمٍ حَرَامٍ أَوْ فَرْجٍ حَرَامٍ ، أَوِ اقْتِطَاعُ مَالٍ بِغَيْرِ حَقّ (د) عن جابر - (ح)

٩١٧٥ - الْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي اللهِ - (ت حب) عن فضالة بن عبيد - (صح)

٩١٧٦ - الْمُحْتَكِرُ مَلْعُونٌ - (ك) عن ابن عمر - (صح)

وتجنب أهل الخيانة اه وقال العسكرى أراد المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أن الرجل يجلس إلى القوم فيخوضون فى حديث وربما كان فيه ما يكرهون فيأمنونه على سرهم فذلك الحديث كالأمانة عنده فمن أظهره فهو قتات وقال ابن الأثير هذا ندب إلى ترك إعادة ما يجرى فى المجلس من قول أو فعل فكان ذلك أمانة عند من سمعه أو رآه والأمانة تقع على الطاعة والعبادة والوديعة والثقة والأمان وقد جاء فى كل منها حديث (خط عن علىّ) امير المؤمنين ، وقضية كلام المصنف أن ذا مما لم يخرج فى أحد دواوين الاسلام الستة وهو ذهول فقد عزاه هو فى الدرر لابن ماجه من حديث جابر بهذا اللفظ ورواه بهذا اللفظ القضاعى فى الشهاب ، وقال العامرى فى شرحه وتبعه الحضرمى اليمنى حديث صحيح ؛ وقال ابن حجر فى الفتح سنده ضعيف .

(المجالس بالأمانة) متعلق بمحذوف أى المجالس إنما تحسن أوحسن المجالس وشرفها بأمانة حاضريها على مايقع من قول وفعل (الا) الظاهر أنه استثناء منقطع (ثلاثة مجالس سفك) بالرفع خبر مبتدا محذوف وكذا مابعده تقديره أحدها سفك (دم حرام) أى اراقة دم سائل من مسلم بغير حق (أوفرج حرام) أى وطئه على وجه الزنا (أواقتطاع مال) أى ومجلس يقتطع فيه مال لمسلم أوذمى (بغير حق) شرعى يبيحه يعنى من قال فى مجلس أريد قتل فلان أوالزنا بفلانة أوأخذ مال فلان ظلما لايجوز للمستمعين حفظ سره بل عليهم إفشاؤه دفعا للمفسدة ، ذكره بعضهم ؛ وقال القاضى يريد أن المؤمن ينبغى إذا حضر مجلسا ووجد أهله على منكر أن يستر عوراتهم ولايشيع مايرى منهم إلا أن يكون أحد هذه الثلاثة فانه فساد كبير واخفاؤه اضرار عظيم (د) فى الأدب من حديث ابن أخى جابر (عن جابر) وقال المنذرى ابن أبى خالد مجهول قال وفيه أيضا عبد الله بن نافع الصائغ روى له مسلم وغيره وفيه كلام وقال الزين العراقى وابن أخيه غير مسمى عنده وأما المؤلف فقد رمز لحسنه .

(المجاهد من جاهد نفسه) زاد فى رواية فى الله أى قهر نفسه الامارة بالسوء على مافيه رضا الله من فعل الطاعات وتجنب المخالفات وجهادها أصل جهاد العدو الخارج فإنه مالم يجاهد نفسه لتفعل ماأمرت به وتترك مانهيت عنه لم يمكنه جهاد العدو الخارج وكيف يمكنه جهاد عدوه وعدوه الذى بين جنبيه قاهر له متسلط عليه؟ وما لم يجاهد نفسه على الخروج لعدوه لايمكنه الخروج ﴿ تنبيه ﴾ قال حجة الإسلام النفس تطلق لمعنيين أحدهما المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة فى الانسان وهو المراد هنا وهو الغالب على استعمال الصوفية فهم يريدون بالنفس الأصل الجامع للصفات المذمومة من الإنسان فيقولون لابد من مجاهدة النفس والثانى اللطيفة الانسانية التى هى الانسان بالحقيقة وهى نفس الانسان وذاته لكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها وبهذا الاعتبار قسموها إلى مطمئنة ولوامة وأمارة وغير ذلك (ت حب عن فضالة بن عبيد) قال العلائى حديث حسن وإسناده جيد ورواه أيضا أحمد والطبرانى والقضاعى عنه

(المحتكر) الطعام على الناس ليغلو (ملعون) أى مطرود مبعود عن منازل الأخيار أوعن دخول الجنة مع السابقين الأولين الأبرار أوخرج مخرج الزجر والتهويل ومن ثم كان السلف يشددون النكير على المحتكر (ك) فى البيع عن إسرائيل عن على بن سالم بن ثوبان عن على بن زيد عن سعيد بن المسيب (عن ابن عمر) بن الخطاب صححه الحاكم فاستدرك عليه الذهبى فى التلخيص فقال قلت على بن سالم ضعيف وهذا رواه ابن ماجه .

٩١٧٧ — الْمُحْرِمَةُ لَا تَنْتَقِبُ، وَلَا تَلْبَسُ الْقُفَّازَيْنِ - (د) عن ابن عمر - (صح)

٩١٧٨ — الْمَحْرُومُ مَنْ حُرِمَ الْوَصِيَّةَ - (٥) عن أنس - (ض)

٩١٧٩ — الْمُخْتَلِعَاتُ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ - (ت) عن ثوبان - (ض)

٩١٨٠ — الْمُخْتَلِعَاتُ وَالْمُتَبَرِّجَاتُ هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ - (حل) عن ابن مسعود - (ض)

٩١٨١ — الْمُدَبَّرُ مِنَ الثُّلُثِ - (٥) عن ابن عمر - (ح)

(المحرمة لاتنتقب) بنقاب بكسر النون فلها ستر رأسها وسائر بدنها إلا الوجه فيحرم ستر شيء منه بنقاب أو غيره عند الشافعية (ولا تلبس القفازين) بقاف مضمومة ففاء مشددة ثوب على اليدين يحشى بنحو قطن وأفاد تحريم لبسهما وهو مذهب الجمهور (د عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لصحته وقضية عدول المصنف لأبي داود أنه لا وجود له في أحد الصحيحين وهو ذهول بالغ إذ هو في البخاري بلفظ ولا تنتقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين اه. بنصه ولعل المصنف غفل عنه لكونه إنما ذكره في ذيل حديث

(المحروم من حرم الوصية) قاله لما قيل هلك فلان فقال أليس كان عندنا آنفا فقيل مات فجأة فذكره وللحديث تتمة وهي من مات على وصية مات على سبيل وسنة وتقى وشهادة ومات مغفورا له وفيه أن الوصية سنة مؤكدة بل تجب على من عليه أو عنده حق لله أو لآدمي بلا شهود وكانت الوصية أول الاسلام واجبة للأقارب ثم نسخ وجوبها بآية المواريث وبقي الندب (٥ عن أنس) بن مالك وضعفه المنذري وذلك لأن فيه درست بن زياد البزار قال في الكاشف وهاه أبو زرعة عن يزيد الرقاشي وقد مر ضعفه غير مرة

(المختلعات) زاد في رواية أحمد والنسائي والمنتزعات والمراد كما قال الطيبي ينزعن أنفسهن من أزواجهن وينشزن عليهم (هن المنافقات) أي اللاتي يطلبن الخلع والطلاق من أزواجهن لغير عذر هن منافقات نفاقا عمليا. قال ابن العربي الغالب من النساء قلة الرضا والصبر فهن ينشزن على الرجال ويكفرن العشير فلذلك سماهن منافقات والنفاق كفران العشير قال في الفردوس وقيل إنهن اللاتي يخالعن أزواجهن من غير مضارة منهم

(تتمة) نقل ابن عبد البر عن مالك أن المختلعة هي التي اختلعت من جميع مالها، والمفتدية من افتدت ببعضه والمبارية من بارت زوجها قبل الدخول قال وقد يستعمل بعض ذلك موضع بعض (ت عن ثوبان) قال في العلل سألت محمدا يعني البخاري عن هذا الحديث فلم يعرفه ورواه النسائي من حديث الحسن عن أبي هريرة وقال لم يسمع الحسن من أبي هريرة قال العراقي رواه الطبراني عن عقبة بسند ضعيف. وقال في الفتح خرجه أحمد والنسائي عن أبي هريرة وفي صحته نظر لأن الحسن عند الأكثر لم يسمع من أبي هريرة

(المختلعات والمتبرجات) أي المظهرات الزينة للأجانب (هن المنافقات) بالمعنى المقرر فيما قبله (حل عن ابن مسعود) ورواه أبو يعلى عن أبي هريرة باللفظ المزبور

(المدبر) أي عتقه (من الثلث) فسبيله سبيل الوصايا (١) وظاهر صنيع المصنف أن ابن ماجه لم يروه إلا كذلك والذي رأيته في الفردوس وغيره معزوا له المدبر لا يباع ولا يوهب وهو حر من الثلث (٥ عن ابن عمر) ابن الخطاب رمز لحسنه قال ابن حجر وروي مرفوعا وموقوفا والصحيح وقفه وأما رفعه فضعيف وذلك لأن فيه علي بن ظبيان العبسي قال في الميزان عن ابن حاتم متروك وعن ابن ميمون كذاب خبيث وقال الدارقطني ضعيف ثم ساق له هذا له الخبر

---

(١) وللموصي أن يعود فيما أوصى به وإن كان سبيله سبيل العتق بالصفة فهو أولى بالجواز ما لم توجد الصفة المعلق بها اه

٩١٨٢ — الْمُدَبَّرُ لَا يُبَاعُ وَلَا يُوهَبُ ، وَهُوَ حُرٌّ مِنَ الثُّلُثِ - (قط هق) عن ابن عمر - (ض)

٩١٨٣ — الْمُدَّعَى عَلَيْهِ أَوْلَى بِالْيَمِينِ ، إِلَّا أَنْ تَقُومَ عَلَيْهِ الْبَيِّنَةُ - (هق) عن ابن عمرو - (ح)

٩١٨٤ — الْمَدِينَةُ حَرَمٌ آمِنٌ - أبو عوانة عن سهل بن حنيف - (صح)

٩١٨٥ — الْمَدِينَةُ خَيْرٌ مِنْ مَكَّةَ - (طب قط) فى الأفراد عن رافع بن خديج - (ض)

٩١٨٦ — الْمَدِينَةُ قُبَّةُ الْإِسْلَامِ ، وَدَارُ الْإِيمَانِ ، وَأَرْضُ الْهِجْرَةِ ، وَمُتَبَوَّأُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ - (طس) عن

(المدبر لا يباع ولا يوهب) أى لايصح بيعه ولا هبته (وهو حر من الثلث) أخذ بقضيته أبو حنيفة وسفيان وجمع فمنعوا بيعه وأجازه الشافعى وقال الحديث ضعيف (قط عن ابن عمر) بن الخطاب قال مخرجه الدارقطنى لم يسنده غير عبيدة بن حسان وهو ضعيف وإنما هو من قول ابن عمر قال ولا يثبت مرفوعا ورواته ضعفاء اه وقال عبد الحق إسناده ضعيف والصحيح موقوف وقال فى المنار فيه عبيدة بن حسان قال أبو حاتم منكر الحديث وأبو معاوية عمرو بن عبد الجبار الجوزى مجهول والصحيح وقفه وقال ابن حجر فيه عبيدة بن حبان ضعيف، وقال الدارقطنى الصواب وقفه وخرجه من وجه آخر عن ابن عمر أضعف منه

(المدعى عليه) إذا أنكر (أولى باليمين إلا أن تقوم عليه بينة) فإنه يعمل بها والبينة على المدعى واليمين على من أنكر وهذا فى غير القسامة فأما فيها فإنها فى جانب المدعى على مامر (هق عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه

(المدينة حرم آمن) قال القرطبى روى بمدة بعد الهمزة وكسر الميم على النعت لحرم أى من أن يغزوه قريش أو من الدجال أو الطاعون أو يأمن صيدها وشجرها وروى بغير مد وسكون مصدر أى ذات أمن فهى ثانية الحرمين المشاركة لمكة فى التفضيل والتكريم وقال السمهودى لحرمها من الخصائص ما يزيد على مائة إلا أن حرم مكة شاركها فى بعض ذلك كتحريم قطع الرطب من شجرها وحشيشها وصيدها واصطياده وتنفيره وحمل السلاح للقتال بها وأمر لقطتها ونقل نحو التراب منها أو إليها ونبش الكافر إذا دفن بها وامتازت بتحريمها على لسان أشرف الأنبياء بدعوته وكون المتعرض لصيدها وشجرها يسلب على ماذهب إليه جمع واشتمالها على أفضل البقاع ودفن أفضل الخلق بها وكونها محفوفة بالشهداء وكون افتتاحها بالقرآن وسائر البلاد بالسيف والسنان ووجوب الهجرة إليها والسكنى بها لنصرته وطيب ريحها وغير ذلك قال المصنف ومماساوت فيه مكة أن من مات بها حصل له الأمن والشفاعة (أبو عوانة عن سهل بن حنيف).

(المدينة خير من مكة) لأنها حرم الرسول صلى الله عليه وسلم ومهبط الوحى ومنزل البركات وبها عزت كلمة الإسلام وعلت وتقررت الشرائع وأحكمت وغالب الفرائض فيها نزلت وبه تمسك من فضلها على مكة وهو مذهب عمر ومالك وأكثر المدنيين والجمهور على أن مكة أفضل والخبر مؤول بأنها خير منها من جهة السلامة من الأذى الكائن للمصطفى صلى الله عليه وسلم وصحبه بمكة أو من حيث كثرة الثمار والزرع والخلاف فيما عدا الكعبة فهى أفضل من المدينة اتفاقا خلا البقعة التى ضمت أعضاء الرسول صلى الله عليه وسلم فهى أفضل حتى من الكعبة كما حكى عياض الإجماع عليه (طب قط فى الأفراد عن رافع بن خديج) وفيه قصة وهى أن مروان تكلم يوما على المنبر فذكر مكة وأطنب فيها ولم يذكر المدينة فقام رافع فقال ياهذا ذكرت مكة فأطنبت ولم تذكر المدينة وأشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المدينة الخ وفيه محمد بن عبد الرحمن بن أبى رواد ضعفه ابن عدى وقال الأزدى لايكتب حديثه ثم أورد له هذا الخبر قال فى الميزان عقبه قلت ليس هو بصحيح وقد صح فى مكة خلافه.

(المدينة قبة الاسلام ودار الايمان وأرض الهجرة ومتبوأ الحلال والحرام) وسميت فى التوراة بطيبة وطابة

أبي هريرة - (ح)

٩١٨٧ — المِرَاءُ فِي القُرْآنِ كُفْرٌ - (د ك) عن أبي هريرة - (صح)

٩١٨٨ — المَرْءُ فِي صَلَاةٍ مَا انْتَظَرَهَا - عبد بن حميد عن جابر

٩١٨٩ — المَرْءُ كَثِيرٌ بِأَخِيهِ - ابن أبي الدنيا في الإخوان عن سهل بن سعد - (ض)

٩١٩٠ — المَرْءُ مع مَنْ أَحَبَّ - (حم ق ٣) عن أنس - (ق) عن ابن مسعود - (صح)

وجابرة والمجبورة والمدينة والمرحومة والعذراء والمحبوبة والقاصمة والسكينة ومن أسمائها بندر والبلاط وحسنة ومدخل صدق ودار السنة ودار الهجرة والبحرة والبحيرة والطيبة وغير ذلك (طس عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه عيسى بن مينا قالون وحديثه حسن وبقية رجاله ثقات وقال ابن حجر في تخريج المختصر تفرد به قالون راوي نافع وهو صدوق عن عبد الله بن نافع وفيه لين وشيخ ابن نافع هو أبو المثنى واسمه سليمان بن يزيد الخزاعي ضعيف والحديث غريب جداً سنداً ومتناً اهـ وتبعه عليه الكمال بن أبي شريف

(المراء في القرآن) أي الشك في كونه كلام الله (كفر) أو المراد الخوض فيه بأنه محدث أو قديم والمجادلة في الآي المتشابهة المؤدي ذلك إلى الجحود والفتن وإراقة الدماء فسماه باسم ما يخاف عاقبته وهو قريب من قول القاضي أراد بالمراء التدارؤ وهو أن يروم تكذيب القرآن بالقرآن ليدفع بعضه ببعض فيتطرق إليه قدح وطعن ومن حق الناظر في القرآن أن يجتهد في التوفيق بين الآيات والجمع بين المختلفات ما أمكنه فإن القرآن يصدق بعضه بعضاً فإن أشكل عليه شيء من ذلك ولم يتيسر له التوفيق فليعتقد أنه من سوء فهمه وليكله إلى عالمه وهو الله ورسوله « فإن تنازعتم في شيء فردّوه إلى الله والرسول» اهـ وقال بعضهم المراء في القرآن إن أدى إلى اعتقاد تناقض حقيقي فيه أو اختلال في نظمه فهو كفر حقيقي وقيل أراد إنكار قراءة من السبع فإذا قال هذه ليست من القرآن فقد أنكر القرآن وهو كفر قال الحرالي والامتراء مجادلة تستخرج السوء من خبيئة المجادل (د) في السنة (ك) كلاهما (عن أبي هريرة) وسكت عليه هو والمنذري ورواه عنه أيضاً الامام أحمد باللفظ المزبور وزيادة فكان ينبغي عزوه إليه أيضاً ولفظه المراء في القرآن كفر فما عرفتم فاعملوا به وما جهلتم فردوه إلى عالمه.

(المرء) مثلث الميم الرجل أو الانسان كما في القاموس (في صلاة ما انتظرها) أي مدة انتظاره وإقامتها في المسجد فحكمه حكم ماهو داخل الصلاة في حصول الثواب علي ذلك (عبد بن حميد عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لصحته

(المرء) قليل بمفرده (كثير بأخيه) في النسب أو في الدين قال العسكرى أراد أن الرجل وإن كان قليلا في نفسه حين انفراده كثيرا باجتماعه معه فهو تكبر اثنان فما فوقهما جماعة اهـ وهذا كما ترى ذهاب منه إلى أن المراد الأخوة في الاسلام ونزله الماوردي على أنهما أخوة النسب ووجهه بأنه تعاطف الأرحام وحمية القرابة يبعثان على التناصر والألفة ويمنعان من التجادل والفرقة أنفة من استعلاء الأباعد على الأقارب وتوقيا من تسلط الغرباء الأجانب اهـ (ابن أبي الدنيا) أبو بكر القرشي (في) كتاب (الاخوان) وكذا العسكري (عن سهل بن سعد) الساعدي ورواه الديلمي والقضاعي عن أنس قال شارحه العامري وهو غريب

(المرء مع من أحب) طبعاً وعقلا وجزاء ومحلا فكل مهتم بشيء فهو منجذب إليه وإلى أهله بطبعه شاء أم أبى وكل امرئ يصبو إلى مناسبه رضي أم سخط فالنفوس العلوية تنجذب بذواتها وهممها وعملها إلى أعلى والنفوس الدنية تنجذب بذواتها إلى أسفل ومن أراد أن يعلم هل هو مع الرفيق الأعلى أو الأسفل فلينظر أين هو؟ ومع من هو في هذا العالم؟ فإن الروح إذا فارقت البدن تكون مع الرفيق الذى كانت تنجذب إليه في الدنيا فهو أولى بها فمن أحب الله فهو معه في الدنيا والآخرة إن تكلم فبالله وإن نطق فمن الله وإن تحرك فبأمر الله وإن سكت فمع الله فهو بالله ولله ومع الله واتفقوا علي أن المحبة لا تصح إلا بتوحيد المحبوب

٩١٩١ — المَرْءُ مع من أَحبَّ، وله ما اكتسبَ - (ت) عن أنس - (صح)

٩١٩٢ — المرأةُ لآخِرِ أزواجِها - (طب) عن أبى الدرداء - (خط) عن عائشة - (ض)

٩١٩٣ — المرأة عورة . فإذا خرجت استشرفها الشيطانُ - (ت) عن ابن مسعود - (صح)

وأن من ادعى محبته ثم لم يحفظ حدوده فليس بصادق وقيل المراد هنا من أحب قوما بإخلاص فهو فى زمرتهم وإن لم يعمل عملهم لثبوت التقارب مع قلوبهم قال أنس مافرح المسلمون بشىء فرحهم بهذا الحديث .وفى ضمنه حث على حب الأخيار رجاء اللحاق بهم فى دار القرار والخلاص من النار والقرب من الجبار والترغيب فى الحب فى الله والترهيب من التباغض بين المسلمين لأن من لازمها فوات هذه المعية وفيه رمز إلى أن التحابب بين الكفار ينتج لهم المعية فى النار وبئس القرار « قل تمتعوا فان مصيركم إلى النار » (حم ق) فى الأدب (٣ عن أنس) بن مالك (ق عن ابن مسعود) قال جاء رجل إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال كيف تقول فى رجل أحب قوما ولما يلحق بهم فذكره قال العلائى الحديث مشهور أو متواتر لكثرة طرقه وعده المصنف فى الأحاديث المتواترة

(المرء مع من أحب) قال ابن العربى يريد المصطفى صلى الله عليه وسلم فى الدنيا بالطاعة والأدب الشرعى وفى الآخرة بالمعاينة والقرب الشهودى فمن لم يتحقق بهذا وادعى المحبة فدعواه كاذبة (وله ما اكتسب) فى رواية وعليه بدل وله وفى رواية المرء على دين خليله أى عادة خليله فمن كانت عادته فى خلق الله ماعودهم الله من لطائف منته وأسبغ عليهم من جزيل نعمه وعطف بعضهم على بعض فلم يظهر فى العالم غضبا لا يشوبه رحمة ولا عداوة لا يتخللها مودة فذلك الذى يستحق اسم الخلة لقيامه بحقها واستيفائه لشروطها (فائدة) قال بعض الصوفية قلت لشيخنا ياسيدى إذا ارتقى الولى إلى المرتبة العظمى كالقطبية هل يرقى بعض جماعته كما هو الواقع فى أبناء الدنيا من أهل الولايات ؟ فتبسم وحسن رجائى وقال مالايحل كشفه . وفى ثنائه هم القوم لا يشقى جليسهم (ت عن أنس) بن مالك رمز لصحته وسببه كما فى سنن الدارقطنى وغيره جاء أعرابى فبال بالمسجد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكانه فاحتفر فصب عليه دلوا من ماء فقال الأعرابى يارسول الله المرء يحب القوم ولما يعمل بعملهم فذكره

(المرأة) فى الجنة تكون (لآخر أزواجها) فى الدنيا قال البيهقى فلذا حرم على أزواج النبى صلى الله عليه وسلم أن ينكحن بعده لأنهن أزواجه فى الجنة اه قال بعضهم وإنما كانت لآخرهم لأنها تركت الزوج ولم يتركها هو ولا يعارضه خبر أنه سئل عن المرأة يموت زوجها فتتزوج آخر ثم يموت فلمن هى؟ قال لأحسنهما خلقا كان معها لأن المراد به من فرق بينهما الطلاق لا الموت لأنه إذا وقع على غير بأس فهو لسوء الخلق لأنه أبغض الحلال إلى الله (طب عن أبى الدرداء خط عن عائشة) قال الحافظ العراقى إسناده ضعيف

(المرأة عورة) أى هى موصوفة بهذه الصفة ومن هذه صفته فحقه أن يستر والمعنى أنه يستقبح تبرزها وظهورها للرجل والعورة سوأة الإنسان وكل مايستحى منه؟ كنى بها عن وجوب الاستتار فى حقها قال ابن الكمال فلاحاجة إلى أن يقال هو خبر بمعنى الأمر قال فى الصحاح والعورة كل خلل يتخوف منه وقال القاضى العورة كل ما يستحى من إظهاره وأصلها من العار وهو المذمة (فإذا خرجت) من خدرها (استشرفها الشيطان) يعنى رفع البصر اليها ليغويها أو يغوى بها فيوقع أحدهما أو كلاهما فى الفتنة أو المراد شيطان الإنس سماه به على التشبيه بمعنى أن أهل الفسق إذا رأوها بارزة طمحوا بأبصارهم نحوها والاستشراف فعلهم لكن أسند إلى الشيطان لما أشرب فى قلوبهم من الفجور ففعلوا مافعلوا بإغوائه وتسويله وكونه الباعث عليه ذكره القاضى وقال الطيبى هذا كله خارج عن المقصود والمعنى المتبادر أنها مادامت فى خدرها لم يطمع الشيطان فيها وفى إغواء الناس فإذا خرجت طمع وأطمع لأنها حبائله وأعظم فخوخه وأصل الاستشراف وضع الكف فوق الحاجب ورفع الرأس للنظر (ت) فى النكاح (عن ابن مسعود) وقال

٩١٩٤ — المَرَضُ سَوْطُ اللهِ فِي الأَرْضِ ؛ يُؤَدِّبُ بِهِ عِبَادَهُ - الخليلي في جزء من حديثه عن جرير البجلي - (ض)

٩١٩٥ — المَرِيضُ تَحَاتُّ خَطَايَاهُ كَمَا يَتَحَاتُّ وَرَقُ الشَّجَرَةِ - (طب) والضياء عن أسد بن كرز - (ح)

٩١٩٦ — المِزْرُ كُلُّهُ حَرَامٌ : أَبْيَضُهُ وَأَحْمَرُهُ وَأَسْوَدُهُ وَأَخْضَرُهُ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٩١٩٧ — المُسْتَبَّانِ مَا قَالَا فَعَلَى البَادِئِ مِنْهُمَا حَتَّى يَتَعَدَّى المَظْلُومُ - (حم م د ت) عن أبي هريرة - (صح)

٩١٩٨ — المُسْتَبَّانِ شَيْطَانَانِ يَتَهَاتَرَانِ وَيَتَكَاذَبَانِ - (حم خد) عن عياض بن حمار - (صح)

٩١٩٩ — المُسْتَحَاضَةُ تَغْتَسِلُ مِنْ قُرْءٍ إِلَى قُرْءٍ - (طس) عن ابن عمرو - (ح)

حسن غريب ورواه عنه أيضا باللفظ المذكور الطبراني وزاد وإنها أقرب مايكون من الله وهي في قعر بيتها قال الهيثمي رجاله موثقون ورواه أيضا ابن حبان عنه

(المرض سوط الله في الأرض يؤدب به عباده) لأنه يخمد النفس الأمارة ويذلها ويدهشها من طلب حظوظها ومن تأمل ذلك واستحضره انفتح له باب التسليم والرضا بقضاء الله العزيز الحكيم (الخليلي في جزء من حديثه عن جرير) بن عبد الله

(المريض تحات) أصله تتحات (خطاياه) أي ذنوبه عنه (كما يتحات ورق الشجر) من هبوب الرياح فإن مات من مرضه ذلك مات وقد خلصت سبيكة إيمانه من الخبث فلقى الله طاهرا مطهرا صالحا لجواره بدار كرامته (هب والضياء المقدسي وكذا أبو يعلي والبغوي (عن أسد بن كرز) بن العامر القسري جد خالد بن عبد الله أمير العراق له ولأبيه صحبة ورواه باللفظ المزبور عن أسد المذكور ابن أحمد في زوائد المسند قال الهيثمي وإسناده حسن اه لكن قال الحافظ ابن حجر في الاصابة فيه انقطاع بين خالد وأسد

(المزر كله حرام) هو بالكسر نبيذ يتخذ من نحو ذرة وشعير (أبيضه وأحمره وأسوده وأخضره) يعني بأي لون كان وخص هذه لأنها أصول الألوان (طب عن ابن عباس)

(المستبان) أي الذي يسب كل منهما الآخر (ماقالا) أي إثم ماقالاه من السب والشتم (فعلى البادي منهما) لأنه السبب لتلك المخاصمة فللمسبوب أن ينتصر ويسبه بما ليس بقذف ولا كذب كياظالم ولا يأثم «ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ماعليهم من سبيل» والعفو أفضل فإن قيل إذا لم يسكت المسبوب ويرى البادئ من ظلمه بوقوع القصاص فكيف صح أن يقدر فيه إثم ماقالا قلنا إضافته بمعنى في والمعنى إثم كائن فيما قالاه وإثم الابتداء على البادئ ويستمر هذا الحكم (حتى يعتدي المظلوم) أي يتعدى الحد في السب فلا يكون الاثم على البادئ فقط بل عليهما وقيل المراد أنه يحصل إثم ماقالا وللبادئ أكثر من المظلوم مالم يتعد فيربو إثم المظلوم وقيل المعنى أنه إذا سبه فرد عليه كان كفافا ، فإن زاد بالغضب والتعصب لنفسه كان ظالما وكان كل منهما فاسقا (حم م دت عن أبي هريرة) وفي الباب أنس وغيره

(المستبان شيطانان يتهاتران ويتكاذبان) أي كل منهما يتسقط صاحبه وينتقصه من الهتر وهو الباطل من القول ذكره الزمخشري وقال ابن الأثير أي يتقاولان ويتقابحان في القول من الهتر بالكسر الباطل والسقط من الكلام وفيه كما قال الغزالي أنه لايجوز مقابلة السب بالسب وكذا سائر المعاصي وإنما القصاص والغرامة على ماورد به الشرع قال وقال قوم تجوز المقابلة فيما لا كذب فيه ونهيه عن التعيير بمثله نهي تنزيه والأفضل تركه لكنه لايعصى (حم خد) والطيالسي (عن عياض بن حمار) بلفظ الحيوان المعروف قال قلت يارسول الله رجل من قومي يسبني وهو دوني علي بأس أن أنتصر منه ؟ فذكره قال الزين العراقي إسناده صحيح وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح .

(المستحاضة) وهي التي حدثها دائم (تغتسل من قرء إلى قرء) لكن يلزمها تجديد الوضوء لكل فرض وغسل

٩٢٠٠ — المُسْتَشَارُ مُؤْتَمَنٌ - (٤) عن أبى هريرة - (ت) عن أم سلمة (٥) عن ابن مسعود - (ض)

٩٢٠١ — المُسْتَشَارُ مُؤْتَمَنٌ : إِنْ شَاءَ أَشَارَ ، وَإِنْ شَاءَ لَمْ يُشِرْ - (طب) عن سمرة - (صح)

٩٢٠٢ — المُسْتَشَارُ مُؤْتَمَنٌ ، فَإِذَا اُسْتُشِيرَ فَلْيُشِرْ بِمَا هُوَ صَانِعٌ لِنَفْسِهِ - (طس) عن على - (ح)

الفرج وتعصيبه (طس عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمى فيه بقية ومر أنه مدلس

(المستشار مؤتمن) أى أمين على مااستشير فيه فمن أفضى إلى أخيه بسره وأمنه على نفسه فقد جعله بمحلها فيجب عليه أنه لايشير عليه إلا بما يراه صواباً فإنه كالامانة للرجل الذى لايأمن على إيداع ماله إلا ثقة والسر قد يكون فى إذاعته تلف النفس أولى بأن لايجعل إلاعند موثوق به وفيه حث على مايحصل به معظم الدين وهو النصح لله ورسوله وعامة المسلمين وبه يحصل التحابب والائتلاف وبضده يكون التباغض والاختلاف ﴿تنبيه﴾ قال بعض الكاملين يحتاج الناصح والمشير إلى علم كبير كثير فانه يحتاج أولا إلى علم الشريعة وهو العلم العام المتضمن لأحوال الناس وعلم الزمان وعلم المكان وعلم الترجيح إذا تقابلت هذه الأمور فيكون مايصلح الزمان يفسد الحال أو المكان وهكذا فينظر فى الترجيح فيفعل بحسب الأرجح عنده ؛ مثاله أن يضيق الزمن عن فعل أمرين اقتضاهما الحال فيشير بأهمهما وإذا عرف من حال إنسان بالمخالفة وأنه إذا أرشده لشىء فعل ضده يشير عليه بما لاينبغى ليفعل ماينبغى وهذا يسمى علم السياسة فإنه يسوس بذلك النفوس الجموحة الشاردة عن طريق مصالحها فلذلك قالوا يحتاج المشير والناصح إلى علم وعقل وفكر صحيح ورؤية حسنة واعتدال مزاج وتؤدة وتأن فإن لم تجمع هذه الخصال فخطأه أسرع من إصابته فلا يشير ولا ينصح قالوا وما فى مكارم الأخلاق أدق ولا أخفى ولا أعظم من النصيحة (٤ عن أبى هريرة ت عن أم سلمة عن ابن مسعود) وفى الباب عبد الله بن الزبير والهيثم بن التيهان والنعمان بن بشير وجابر وغيرهم قال المصنف وهذا متواتر

(المستشار مؤتمن) أى أمين فيما يسأل من الأمور ذكره الطيبى لأنه قلد الأمر الذى استشير فيه فإذا عرف المصلحة لمن قلده أمره فلا يكتمه فان كتم ضره وقد قال عليه الصلاة السلام لاضرر ولاضرار فيكون قد ترك الاحسان وغشه فيما استشاره فيه وخان وقوله (إن شاء أشار وإن شاء لم يشر) عنى به أنه غير واجب بمعنى أنه لايتعين أى مالم يتحقق بترك إشارته حصول ضرر لمحترم من نفس أو مال أو عرض وإلا تعين نصحه بل لو تعلق به علمه به وجب وإن لم يستشره كما تفيده أدلة أخرى قال العامرى فى شرح الشهاب وحقيقة المشورة استخراج صواب رأيه واشتقاق الكلمة من قولهم شور العسل استخلصه من موضعه وصفاه من الشمع (طب) وكذا فى الأوسط (عن سمرة) بن جندب رمز لحسنه قال الهيثمى رواه من طريقين فى أحدهما إسماعيل بن مسلم وهو ضعيف وفى الأخرى عبد الرحمن بن عمر بن جبلة وهو متروك وقال ابن الجوزى حديث لايثبت إسناده ولا متنه .

(المستشار مؤتمن) أى هو بالخيار إن شاء قال وإن شاء سكت كالمودع ذكره بعضهم (فإذا استشير) أحدكم فى شىء (فليشر) على من استشاره (بما هو صانع لنفسه) لأن الدين النصيحة كما تقرر وأقصى موجبات التحابب أن يرى الإنسان لأخيه مايراه لنفسه «إنما المؤمنون إخوة» وفيه إشعار لطلب التألف على الايمان ولهذا كره لعن الكافر رجاء إسلامه وفيه إلماح بطلب الاستشارة المأمور بها فى قوله تعالى «وشاورهم فى الأمر» وقيل المشاورة حصن من الندامة وأمن وسلامة ونعم المؤازرة المشاورة وفى الحديث قصة وهى أن الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر أتوا المسيب بن نجية خطبوا بنته أو أخته فقال مكانكم حتى أعود فأتى عليا فقال أتيت أمير المؤمنين لأشاوره فقال أما الحسن فطلاق ولا تحظى النساء عنده وأما الحسين فملاق زوج ابن جعفر فرجع فزوجه فلامه الحسنان فقال أشار على أمير المؤمنين فأتياه فقالا وضعت منا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره (طس عن على) أمير المؤمنين ثم قال

٩٢٠٣ - المَسْجِدُ بَيْتُ كُلِّ مُؤْمِنٍ - (حل) عن سلمان - (ض)

٩٢٠٤ - المَسْجِدُ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مَسْجِدِي هَذَا - (م ت) عن أبي سعيد - (حم ك) عن أبي - (صح)

٩٢٠٥ - المِسْكُ أَطْيَبُ الطِّيبِ - (م ت) عن أبي سعيد - (صح)

الطبرانى لم يروه إلا عبد الرحمن بن عيينة البصرى اه . قال ابن حجر ولولاه لما كان الحديث حسنا لأن رجاله موثقون إلا هو فلم أرله ذكرا إلا فى هذا الحديث والمستغرب منه آخره إلى هنا كلامه وقال الهيثمى شيخ الطبرانى وشيخ شيخه المذكوران لا أعرفهما اه . وبه يعرف أن رمز المصنف لحسنه غير جيد

(المسجد بيت كل مؤمن) وفى رواية بدله كل تقى قال الطبرانى يشير به إلى أنه لابأس بالإقامة فيه والانتفاع به فيما يحل كأكل وشرب وقعود ونوم وشبهه من الأعمال التى لاينزه المسجد عنها قال المهلب وفيه جواز سكنى الفقراء بالمسجد قال الزين العراقى لكن الظاهر أن المراد بالحديث ملازمته لنحو اعتكاف وصلاة وقراءة ونحو ذلك مما بنيت المساجد له اه ، وقال بعضهم أفاد الخبر أنه موطن لأتقياء الأمة لكن يشترط أن لا يشغله بغير ما بنى له فمن اتخذه رحله ومعاشه وحديث دنياه فهو ممقوت . كان الصالحون لايتكلمون فيه بمباح دنيوى وكلم إنسان خلف بن أيوب وهو فيه فأخرج رأسه منه فأجابه وقال كعب نجد فى كتاب الله من لم يغد للمسجد أو يروح إلا ليعلم أو يتعلم أو ليذكر الله فهو كالمجاهد فى سبيل الله ومن لم يغد أو يروح إليه إلا لأحاديث الناس وتعبير الحديث بالمؤمن أو بالمتقى يشعر بأنه لادخل للنساء فيه ولذلك بوب البخارى عليه فقال باب نوم الرجال فى المسجد فأفهم كراهته فى حق النساء قال الزين العراقى ولاشك فى منعه لمن خيف عليها أو منها الفتنة بنومها فيه فإن أمن ذلك فلا بأس به كقصة الأمة التى كان لها حفش أو خباء فى المسجد وقد ذكره البخارى أيضا وبوب عليه باب نوم النساء فى المسجد (حل) من حديث صالح المزى عن أبي عثمان الحريرى (عن سلمان) الفارسى قال أبو عثمان كتب سلمان إلى أبى الدرداء ياأخى عليك بالمسجد فالزمه فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ثم قال أبو نعيم غريب لم نكتبه إلا من حديث صالح المزى لم نكتبه إلا من هذا الوجه وصالح ضعيف ورواه عنه أيضا الطبرانى والقضاعى من حديث محمد بن واسع قال كتب سلمان إلى أبى العود أما بعد فاغتنم صحتك وفراغك قبل أن ينزل بك من البلاء مالايستطاع رده واغتنم دعوة المؤمن المبتلى وليكن المسجد بيتك فإنى سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وسنده ضعيف لكن له كما قال السخاوى شواهد ذكر أبو نعيم أيضا المساجد مجالس الكرام فقول العامرى فى شرح الشهاب صحيح خطأ صريح

(المسجد الذى أسس على التقوى) المذكور فى قوله تعالى «لمسجد أسس على التقوى من أول يوم» الآية هو (مسجدى هذا) مسجد المدينة وبهذا أخذ مالك كما فى العتبية عنه وفى خبر آخر أنه مسجد قباء ومال ابن كثير إلى ترجيح الأخذ بهلكثرة أحاديثه قال ولا ينافيه هذا الخبر لأنه إذا كان مسجد قباء أسس على التقوى فمسجده أولى وقال زين الحفاظ العراقى فى شرح الترمذى الأصح أنه مسجد المدينة خلافا لابن العربى قال وقد صح القول به عن جمع لايحصون فهم أولى من العمل بحديث قباء وأطال فى تقرير ذلك قال ويمكن أن يقال إن المسجد الموصوف لكونه أسس على التقوى يصدق على كل منهما وعين المصطفى صلى الله عليه وسلم مسجد المدينة لفضله على مسجد قباء (م ت عن أبى سعيد) الخدرى قال دخلت على النبى صلى الله عليه وسلم فى بيت بعض نسائه فقلت يارسول الله أى المسجدين أسس على التقوى فذكره (حم ك عن أبى) بن كعب قال اختلف رجلان فى المسجد الذى أسس على التقوى فسألاه عن ذلك قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى قال الزين العراقى وليس كذلك فان عبد الله بن عامر الأسلمى أحد رجاله ضعيف

(المسك) بالكسر معروف (أطيب الطيب) قال فى المطامح يجوز كونه حكما شرعيا وكونه إخباريا عاديا (م ت عن أبى سعيد) الخدرى

٩٢٠٦ — الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ - (م) عن جابر - (صح)

٩٢٠٧ — الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ، وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ - (حم ت ن ك حب) عن أبي هريرة - (طب) عن واثلة - (صح)

٩٢٠٨ — الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ، وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللهُ عَنْهُ - (خ د ن) عن ابن عمرو - (صح) (١)

٩٢٠٩ — الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ - (د) عن سويد بن حنظلة - (ح)

(المسلم) الكامل فى الاسلام قال ابن الكمال ولا يلزم منه أن من اتصف بما يأتى فقط يكون كاملا لأن المراد بذلك مع رعاية بقية الأركان (من) أى إنسان أتى بأركان الدين و (سلم المسلمون) وغيرهم من أهل الذمة فالتقييد غالبى كالتعبير بجمع المذكر (من لسانه ويده) خصا بالذكر لأن الأذى بهما أغلب وقدم اللسان لأكثرية الأذى به ولكونه المعبر عما فى الضمير وعبر به دون القول ليشمل من أخرج لسانه استهزاء وباليد دون بقية الجوارح ليدخل اليد المعنوية كالاستيلاء على حق الغير ظلما وأما إقامة الحد والتعزير فبالنظر إلى المقصود الشرعى إصلاح ولو مآلا لا أبدا وفيه من أنواع البديع جناس الاشتقاق ﴿ تنبيه ﴾ قال القيصرى الاسلام مقام عظيم وحال شريف من تحقق به فى الدنيا فحاله حال أهل الجنة فى العقبى ومعناه الانقياد للأوامر وترك الاستعصاء لها والإمساك عن إيذاء من دخل فى الإسلام من جميع الخلق ونفع أهله وكف الأذى عنهم (م عن جابر) قضية صنيع المصنف أن ذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول بل خرجه الشيخان معا باللفظ المزبور من حديث ابن عمر كما ذكره المصنف نفسه فى الدرر وانفرد مسلم بروايته عن جابر قال المصنف الحديث متواتر ومن جوامع الكلم

(المسلم) الكامل قال الكمال نحو زيد الرجل أى الكامل فى الرجولية : وقال الطيبى التعريف فى المسلم والمؤمن للجنس (من سلم المسلمون من لسانه ويده) بأن لا يتعرض لهم بما حرم من دمائهم وأموالهم وأعراضهم قدم اللسان لأن التعرض به أسرع وقوعا وأكثر وخص اليد لأن معظم مزاولة الأفعال بها لا يقال إذا سلم المسلمون منه يلزم أن يكون مسلما كاملا وإن لم يأت بأركان الإسلام المبنى عليها لأنا نقول هذا ورد على سبيل المبالغة تعظيما لترك الايذاء كأن ترك الايذاء هو نفس الاسلام الكامل وهو محصور فيه على سبيل الادعاء للمبالغة (والمؤمن من أمنه الناس على دمائهم وأموالهم) يعنى ائتمنوه وجعلوه أمينا عليها لكونه مجربا مختبرا فى حفظها وعدم الخيانة فيها قال الطيبى وذكر المسلم والمؤمن بمعنى واحد تأكيدا وتقريرا لكنه لم يذكر فى الثانية مايدل على مايثمر اللسان من البذاء أو البهتان لأن آفة اللسان ظاهرة وآفة اليد مفتقرة إلى البيان قال القاضى فمن لم يراع حكم الله فى ذمام المسلمين والكف عنهم لم يكمل إسلامه ومن لم يكن له جاذبة نفسانية إلى رعاية حق الحق وملازمة العدل بينه وبينهم فلعله لا يراعى مابينه وبين ربه فيخل بإيمانه (حم ت ن ك عن أبى هريرة) لكن فى رواية الحاكم زيادة وهى والمجاهد من جاهد نفسه فى طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب :

(المسلم) حرا كان أو قنا بالغا أو صبيا (أخو المسلم) أى يجمعهما دين واحد «إنما المؤمنون إخوة» فهم كالإخوة الحقيقية وهى أن يجمع الشخصين ولادة من صلب أو رحم أو منهما بل الأخوة الدينية أعظم من الحقيقية لأن ثمرة هذه دنيوية وتلك أخروية (د) فى الأدب (عن سويد بن الحنظلية) وفى نسخ ابن حنظلة الكوفى صحابى معروف قال خرجنا نريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا وائل بن حجر فأخذه عدوله فتحرج القوم أن يحلفوا وحلفت أنه أخى فخلوا سبيله فأتيت النبى صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال صدقت المسلم أخو المسلم رمز المؤلف لحسنه وقضية صنيعه أنه مما لا وجود له فى أحد الصحيحين وليس كذلك بل هو فى البخارى فى عدة مواضع عن ابن عمر

(١) هذا الحديث ساقط من نسخ الشرح كما ترى فتنبه اه

٩٢١٠ - الْمُسْلِمُ مِرْآةُ الْمُسْلِمِ: فَإِذَا رَأَى بِهِ شَيْئاً فَلْيَأْخُذْهُ - ابن منيع عن أبي هريرة

٩٢١١ - الْمُسْلِمُونَ إِخْوَةٌ لَا فَضْلَ لِأَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا بِالتَّقْوَى - (طب) عن حبيب بن خراش - (ح)

٩٢١٢ - الْمُسْلِمُونَ شُرَكَاءُ فِي ثَلَاثَةٍ: فِي الْكَلَإِ، وَالْمَاءِ، وَالنَّارِ - (حم د) عن رجل - (ح)

مرفوعا باللفظ المزبور بعينه وزيادة ونصه المسلم أخو المسلم لايظلمه ولا يسلمه هكذا هو فى كتاب المظالم وغيره فالعدول إلى غيره من ضيق العطن

(المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده) فإيذاء المسلم من نقصان الاسلام والايذاء ضربان ضرب ظاهر بالجوارح كأخذ المال بنحوسرقة أونهب وضرب باطن كالحسد والغل والبغض والحقدوالكبر وسوء الظن والقسوة ونحو ذلك فكله مضر بالمسلم مؤذ له وقد أمر الشرع بكف النوعين من الايذاء وهلك بذلك خلق كثير (والمهاجر) أى هجرة تامة فاضلة (من هجر) أى ترك (مانهى الله عنه) أى ليس المهاجر حقيقة من هاجر من بلاد الكفر بل من هجر نفسه وأكرهها على الطاعة وحملها تجنب المنهى لأن النفس أشدعداوة من الكافر لقربها وملازمتها وحرصها على منع الخير فالمجاهد الحقيقي من جاهد نفسه واتبع سنة نبيه واقتفى طريقه فى أقواله وأفعاله على اختلاف أحواله بحيث لايكون له حركة ولاسكون إلا على السنة وهذه الهجرة العليا لثبوت فضلها على الدوام قال الخطابى أراد به أن أفضل المسلمين من جمع إلى أداء حق المسلمين وإثبات اسم الشىء على معنى إثبات الكمال له مستفيض فى كلامهم وقيل أراد بيان علامة المسلم التى يستدل بها على إسلامه وهى سلامة المسلمين من لسانه ويده كما ذكر مثله فى علامة المنافق أوأراد الإشارة إلى حسن معاملة العبد مع ربه لأنه إذا أحسن معاملة إخوانه فأولى أن يحسن معاملة ربه فهو تنبيه بالأولى على الأولى فكأنه يقول للمهاجرين لاتتكلوا على مجرد التحول من داركم فإن الشأن إنما هو فى امتثال أوامر الشرع ونواهيه فاشتملت هاتان الجملتان على جوامع من معانى الحكم والأحكام (خ) فى الايمان واللفظ له (د) فى الجهاد (ن) فى الايمان لكنه قال من هجر ما حرم الله عليه (عن ابن عمرو) ابن العاص ولم يخرجه مسلم

(المسلم مرآة المسلم فإذا رأى به شيئا فليأخذه) أى إذا أبصر ببدنه أو ثوبه نحو قذر أو قذاة لم يشعر به فلينحه عنه ثم ليره إياه كما جاء فى خبر آخر (ابن منيع عن أبي هريرة) وفيه يحيى بن عبيد الله قال الذهبي قال أحمد غير ثقة

(المسلمون إخوة) أى جمعتهم الاخوة الاسلامية بالحضرة المحمدية لاتحاد المرافقة فى ورود المشرب الايمانى والمدد الاحسانى وكل اتفاق بين شيئين أو أشياء يطلق عليه اسم الاخوة ويشترك فى ذلك الحر والبالغ وضدهما فأخوك من وافقك فى الذوق ومدد الافهام لامن شاركك فى معنى صورة النطف فى الأرحام (لافضل لأحد على أحد إلا بالتقوى) والتقوى غيب عنا إذ محلها القلب فلا يجوز للمتقى أن يحقر مسلما وكيف يحتقره وهو لايعلم الخاتمة لنفسه ولا له؟ ونبه بالأخوة على المساواة وأن لايرى أحد لنفسه على أحد من المسلمين فضلا إذ يلزم منه قطع وصلة الأخوة المأمور بها (طب عن حبيب بن خراش) رمز لحسنه قال الهيثمى فيه عبدالرحمن بن عمرو ابن جبلة وهو متروك

(المسلمون شركاء فى ثلاث) من الخصال قال البيضاوى لما كان الأسماء الثلاثة فى معنى الجمع انتهى بهذا الاعتبار فقال فى ثلاث (فى الكلإ) الذى ينبت فى الموات فلا يختص به أحد (والماء) أى ماء السماء والعيون والأنهار التى لا مالك لها (والنار) يعنى الحطب الذى يحتطبه الناس من شجر المباح فيوقدونه أو الحجارة التى تورى النار ويقدح بها إذا كانت فى موات أوهو على ظاهره قال البيضاوى المراد من الاشتراك فى النار أنه لايمنع من الاستصباح منها

٩٢١٣ — الْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ - (د ك) عن أبى هريرة - (صح)

٩٢١٤ — الْمُسْلِمُونَ عِنْدَ شُرُوطِهِمْ ، مَا وَافَقَ الْحَقَّ مِنْ ذٰلِكَ - (ك) عن أنس وعائشة - (صح)

٩٢١٥ — الْمُسْلِمُونَ عِنْدَ شُرُوطِهِمْ فِيمَا أُحِلَّ - (طب) عن رافع بن خديج - (ض)

٩٢١٦ — الْمَشَّاءُونَ إِلَى الْمَسَاجِدِ فِى الظُّلَمِ أُولٰئِكَ الْخَوَّاضُونَ فِى رَحْمَةِ اللّٰهِ - (ه) عن أبى هريرة - (ح)

٩٢١٧ — الْمَصَائِبُ وَالْأَمْرَاضُ وَالْأَحْزَانُ فِى الدُّنْيَا جَزَاءٌ - (ص حل) عن مسروق مرسلا - (ض)

والاستضاءة بضوئها لكن للوقد أن يمنع أخذ جذوة منها لأنه ينتقصها ويؤدى إلى إطفائها (حم د) فى البيع من حديث أبى خراش (عن رجل) من المهاجرين قال غزوت مع النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ثلاثا أسمعه يقول بلفظه فذكره رمز لحسنه ولم يسم الرجل ولايضر فانه صحابى وهم عدول ذكره المناوى لكن قال ابن حجر قد سماه أبو داود حبان بن زيد وهو تابعى معروف أى فالحديث مرسل

(المسلمون على شروطهم) الجائزة شرعا أى ثابتون عليها واقفون عندها وفى التعبير بعلى إشارة إلى علو مرتبتهم وفى وصفهم بالاسلام مايقتضى الوفاء بالشرط ويحث عليه (د) وكذا أحمد فى البيع من حديث سليمان بن بلال عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح (عن أبى هريرة) قال الذهبى لم يصححه يعنى الحاكم وكثير ضعفه النسائى ومشاه غيره اه وقال ابن حجر الحديث ضعفه ابن حزم وعبدالحق وحسنه الترمذى

(المسلمون) ووقع فى الرافعى المؤمنون قال ابن حجر والذى فى جميع الروايات المسلمون (عند شروطهم ماوافق الحق من ذلك) يعنى ماوافق منها كتاب الله لخبر كل شرط ليس فى كتاب الله فهو باطل أى كشرط نصر نحو ظالم وباغ وشن غارة على المسلمين ونحوها من الشروط الباطلة (ك) فى البيع من حديث العزيز بن عبد الرحمن الجوزى البالسى عن خصيف بن أبى رباح (عن أنس) بن مالك وعبد العزيز بن عبد الرحمن عن خصيف عن عروة (عن عائشة) قال ابن القطان قال أحمد عبد العزيز أحاديثه كذب موضوعة وقال الذهبى فى المهذب هو واه وقال ابن القطان خصيف ضعيف وقال ابن حجر رواه الحاكم والبيهقى عن أنس وهو واه وعن عائشة وهو واه اه

(المسلمون عند شروطهم فيما أحل) بخلاف ماحرم فلا يجب بل لايجوز الوفاء به (طب عن رافع بن خديج) قال الهيثمى فيه حكيم بن جبير وهو متروك وقال أبو زرعة محله الصدق

(المشاؤون إلى المساجد فى الظلم) بضم الظاء وفتح اللام جمع ظلمة بسكونها أى ظلمة الليل إلى الصلاة أو الاعتكاف فيها (أولئك الخواضون فى رحمة الله) لما قاسوا مشقة ملازمة المشى إلى المساجد فى الظلم جوزوا بصب الرحمة عليهم بحيث غمرت كل أحد منهم من فرقه إلى قدمه حتى صاروا كأنهم يخوضون فيها (ه عن أبى هريرة) رمز لحسنه وليس كما قال، قال مغلطاى فى شرح أبى داود حديث ضعيف اضعف أبى رافع الانصارى المزنى البصرى أحد رواته فإنه وإن قال فيه البخارى مقارب الحديث فقد قال أحمد منكر الحديث اه وقال ابن الجوزى حديث لايصح فيه إسماعيل بن رافع أبو رافع قال النسائى منكر الحديث وقال ابن عدى الأحاديث كلها فيها نظر .

(المصائب والأمراض والأحزان فى الدنيا جزاء) لما اقترفه الإنسان فى دار الهوان «وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم» (ص حل) من حديث الفضيل بن عياض عن سليمان بن مهران الكاهلى عن مسلم بن صبيح (عن مسروق ابن الأجدع (مرسلا) لفظ أبى نعيم فى الحلية عن مسروق بن الأجدع قال قال أبو بكر الصديق يارسول الله ما أشد هذه الآية «من يعمل سوءا يجز به» فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المصائب الخ ثم قال أبو نعيم عزيز من حديث الفضيل ماكتبته إلا من هذا الوجه حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا أبو السعود أحمد بن الفرات

٩٢١٨ - المُصِيبَةُ تُبَيِّضُ وَجْهَ صَاحِبِهَا يَوْمَ تَسْوَدُّ الوُجُوهُ - (طس) عن ابن عباس - (ض)

٩٢١٩ - الْمَضْمَضَةُ وَالاسْتِنْشَاقُ سُنَّةٌ، وَالأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ - (خط) عن ابن عباس - (ض)

٩٢٢٠ - الْمُطَلَّقَةُ ثَلَاثًا لَيْسَ لَهَا سُكْنَى وَلَا نَفَقَةٌ - (ن) عن فاطمة بنت قيس - (صح)

٩٢٢١ - الْمُعْتَدِي فِي الصَّدَقَةِ كَمَانِعِهَا - (حم د ت ه) عن أنس - (ح)

٩٢٢٢ - الْمُعْتَكِفُ يَتْبَعُ الْجَنَازَةَ، وَيَعُودُ الْمَرِيضَ - (ه) عن أنس - (صح)

(المصيبة تبيض وجه صاحبها يوم تسود الوجوه) قال فى الكشاف البياض من النور والسواد من الظلمة فمن كان من أهل نور الحق وسم ببياض اللون وإسفاره وإشراقه ومن كان من أهل ظلمة الباطل وصف بسواد اللون وكسوفه وسموده وأحاطت به الظلمة من كل جانب قال بعض السلف لولا مصائب الدنيا وردنا يوم القيامة مفاليس (طس عن ابن عباس) وضعفه المنذرى وقال الهيثمى فيه سليمان بن مرقاع منكر الحديث

(المضمضة والاستنشاق سنة) وبهذا أخذ مالك والشافعى وقال أحمد هما واجبان وقال أبو حنيفة واجبان فى الغسل مسنونان فى الوضوء. قال ابن القيم لم يحفظ عنه أنه أخل بها مرة واحدة (والأذنان من الرأس) لا من الوجه ولا مستقلتان فيمسحان بماء الرأس عند أبى حنيفة ومالك وأحمد وقال الشافعى عضوان مستقلان (خط) فى ترجمة محمد بن أبى الفرج المعروف بابن سميكة (عن ابن عباس) وفيه محمد بن محمد الباغندى أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ابن عدى أرجو أنه كان لا يتعمد الكذب وسويد بن سعيد منكر الحديث والقاسم بن غصن ضعفه أبو حاتم وغيره وإسماعيل بن مسلم البصرى قال الذهبى واه مجمع على ضعفه اه. ورواه الدارقطنى من هذا الوجه أيضا ففيه ما فيه قال الغريانى فى حاشية مختصر الدارقطنى فيه القاسم بن غصن ضعفه أبو حاتم ووثقه غيره وعنه سويد بن سعيد له مناكير وضعفه النسائى وقال ابن حجر الحديث ضعيف.

(المطلقة ثلاثا ليس لها) على المطلق (سكنى ولا نفقة) فى مدة العدة وعلله فى بعض طرق الحديث بأنهما إنما يجبان عليه ما كانت له عليها رجعة وإليه ذهب الجمهور وأجابوا عن قول عمر لا ندع كتاب الله وسنة نبيه لقول امرأة لا ندرى أحفظت أم نسيت بأن قول الشارع مقدم على قول الصحابى (ن عن فاطمة بنت قيس) رمز لصحته، وقضية كلام المصنف أن هذا لا ذكر له فى أحد الصحيحين ولعله ذهول فقد عزاه الديلمى إلى مسلم بزيادة ولفظه المطلقة ثلاثا لا سكنى لها ولا نفقة إنما السكنى والنفقة لمن تملك الرجعة اه بنصه.

(المعتدى) وفى رواية للقضاعى المتعدى ولعله تصحيف (فى الصدقة) بأن يعطيها غير مستحقها أو لكون الآخذ يتواضع له أو يخدمه أو يثنى عليه (كمانعها) فى بقائها فى ذمته أو فى أنه لا ثواب له لأنه لم يخرجها مخلصا لله أو معناه أن العامل المتعدى فى الصدقة يأخذ أكثر مما يجب والمانع الذى يمنع أداء الواجب كلاهما فى الوزر سواء وقيل أراد أن الساعى إذا أخذ خيار المال ربما منعه فى العام القابل فيكون سببه فهما فى الإثم سيان وقال البغوى معناه على المعتدى فى الصدقة من الإثم ما على مانعها فلا يحل للمالك كتم شىء من المال وإن تعدى الساعى قال الطيبى يريد أن المشبه به فى الحديث ليس بمطلق بل مقيد بقيد استمرار المنع فاذا فقد القيد فقد التشبيه (حم د ت ه) فى الزكاة من حديث سعيد بن سنان (عن أنس) قال الترمذى غريب من هذا الوجه وقد تكلم أحمد فى سعيد ابن سنان اه. وقال المنذرى طعن فيه غير واحد من الأئمة وقال النووى لم يروه غير سعيد وهو ضعيف وقال الذهبى غير حجة وبه يعرف خطأ العامرى فى جزمه بصحته.

(المعتكف يتبع الجنازة) أى يشيعها يعنى له ذلك ولا يبطل به اعتكافه (ويعود المريض) أخذ منه أحمد

٩٥٢٣ — الْمُعْتَكِفُ يَعْكُفُ الذُّنُوبَ ، وَيَجْرِى لَهُ مِنَ الأَجْرِ كَأَجْرِ عَامِلِ الْحَسَنَاتِ كُلِّهَا - (ه هب) عن ابن عباس - (ض)

٩٢٢٤ — الْمَعْرُوفُ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ، وَهُوَ يَدْفَعُ مَصَارِعَ السُّوءِ - أبو الشيخ عن ابن عمر - (ض)

٩٢٢٥ — الْمَعْكُ طَرَفٌ مِنَ الظُّلْمِ - (طب حل) والضياء عن حبشى بن جنادة - (صح)

٩٢٢٦ — الْمَغْبُونُ لَا مَحْمُودٌ وَلَا مَأْجُورٌ - (خط) عن على (طب) عن الحسن (ع) عن الحسين - (ض)

٩٢٢٧ — الْمَغْرِبُ وِتْرُ النَّهَارِ ، فَأَوْتِرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

والشافعى أن للمعتكف الخروج للقرب إذا اشترطه وقال مالك لايجوزاشتراط ذلك ثم إن ظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكماله والأمر بخلافه بل بقيته وإذا خرج لحاجة قنع رأسه حتى يرجع اه . (ه) من حديث هياج بن بسطام عن عنبسة بن عبد الرحمن عن عبد الخالق (عن أنس) بن مالك قال الذهبي وعنبسة قال أبو حاتم يضع الحديث وهياج قال أحمد متروك وعبد الخالق قال النسائى غير ثقة .

(المعتكف يعكف الذنوب) أى يمنعها ويدفعها يقال عكفته عن حاجته منعته (ويجرى له من الأجر كأجر عامل الحسنات كلها) أى فاعلها قال فى الفردوس قيل لمن يلازم المسجد وأقام على العبادة فيه معتكف وعاكف وأصله الحبس (ه هب عن ابن عباس)

(المعروف باب من أبواب الجنة) أى فعله (وهو يدفع مصارع السوء) أى يردها (أبو الشيخ) ابن حبان فى الثواب (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه محمد بن القاسم الازدى قال الذهبي فى الضعفاء كذبه أحمد والدارقطنى عن عنبسة وهو متهم .

(المعك) بسكون العين المطل واللى بأداء الحق (طرف من الظلم) إن وقع من موسر وفى قوله طرف إلماح بأنه ليس بكبيرة لكن مر مايخالفه (طب حل والضياء) المقدسى (عن حبشى) بضم فسكون (ابن جنادة) السلولى أبى الجنوب

(المغبون لامحمود ولا مأجور) لكونه لم يحتسب بما زاد على قيمته فيؤجر ولم يتحمد إلى بائعه فيحمد لكن استرسل فى وقت المبايعة فاستغبن فغبن فلم يقع عند البائع موقع المعروف فيحمد بل رجع لنفسه فقال خدعته فذهب الحمد ولم يحتسب فذهب الأجر ومن ثم قيل الغبن فى البيع جود بالعقل وأصل الغبن النقص (خط عن على) أمير المؤمنين وفيه أحمد بن ظاهر البغدادى سئل عنه تلميذه الأنبدونى قال لو قيل له حدثكم أبو بكر الصديق قال نعم وضعفه كذا ذكره مخرجه الخطيب عقبه فاقتصار المصنف على العزوله وحذف ذلك من سوء التصرف (طب عن الحسن) بن على قال الهيثمى وفيه محمد بن هشام ضعيف وبقية رجاله ثقات (ع عن الحسين) بن على يرفعه قال أبو هاشم كنت أحمل متاعا إلى الحسين فماكسنى فيه فلعلى لا أقوم من عنده حتى يهب عامته فقلت له فى ذلك فقال حدثنى أبى يرفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره قال الهيثمى بعد ما عزاه لأبى يعلى فيه أبو هاشم العبادى قال الذهبي لا يكاد يعرف ولم أجد لغيره فيه كلاما اه وعبارة الذهبي هذا حديث منكر وأبو هاشم لايعرف وقد اضطرب فمرة عن الحسن ومرة عن الحسين وأورده فى الفردوس بلفظ أتانى جبريل فقال يامحمد ماكس عن درهمك فإن المغبون إلى آخر ماهنا ورواه الحكيم فى نوادره من حديث عبد الله بن الحسن عن أبيه عن جده وطرقه كلها ترجع إلى أهل البيت

(المغرب وتر النهار) أطلق كونها وترا لقربها منه وإلا فصلاة المغرب ليلية جهرية وفيه إشارة إلى أن أول وقتها يقع أول ما تغرب الشمس (فأوتروا صلاة الليل) أى ندبا لا وجوبا بدليل خبر هل علىّ غيرها قال لا إلا أن تطوع (طب عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه

٩٢٢٨ ــ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ: الشَّفَاعَةُ - (حل هب) عن أبى هريرة - (صح)

٩٢٢٩ ــ الْمُقِيمُ عَلَى الزِّنَا كَعَابِدِ وَثَن - الخرائطى فى مساوى الأخلاق وابن عساكر عن أنس - (ض)

٩٢٣٠ ــ الْمُكَاتَبُ عَبْدٌ مَابَقِىَ عَلَيْهِ مِنْ كِتَابَتِهِ دِرْهَمٌ - (د هق) عن ابن عمرو - (ح)

٩٢٣١ ــ الْمُكْثِرُونَ هُمُ الأَسْفَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - الطيالسى عن أبى ذر - (صح)

٩٢٣٢ ــ الْمَكْرُ وَالْخَدِيعَةُ فِى النَّار - (هب) عن قيس بن سعد

(المقام المحمود) الموعود به النبى صلى الله عليه وسلم هو (الشفاعة) فى فصل القضاء يوم القيامة ووراء ذلك أقوال هذا الحديث يردها (حل هب عن أبى هريرة) * (المقيم على الزنا) وفى رواية الطبرانى على الخمر (كعابد وثن) فى مطلق التعذيب بالنار ولا يلزم منه استواؤهما بل ذلك يخلد وذا يخرج ويدخل الجنة وقد يعفى عنه فلا يدخل النار فإطلاق التساوى زجر وتنفير كيف والزنا يجمع خلال الشر بأسرها من قلة الدين وذهاب الورع وفساد المروءة وقلة الغيرة والحياء والأنفة وعدم المراقبة وسواد الوجه وظلمته والكآبة والمقت وظلمة القلب وطمس النور والفقر اللازم وقلة الهيبة وفقد العفة وعكر الوحشة على الوجه إلى غيره ذلك مما هو كالمحسوس قال جدى رحمه الله تعالى إن العارفين يشاهدون جناية الزانى على وجهه ويشمون من بدنه نتناً وأنه اذا اغتسل أبصروا أثر الزنا على وجه الماء عيانا (الخرائطى فى) كتاب (مساوى الأخلاق وابن عساكر) فى ترجمة سعيد بن عمارة من طريق الخرائطى هذه (عن أنس) بن مالك وضعفه المنذرى وذلك أن فيه ابراهيم بن الهيثم أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ابن عدى أحاديثه مستقيمة سوى حديث الفار عن سعيد بن عمارة قال الأزدى متروك والحارث بن النعمان قال البخارى منكر الحديث

(المكاتب عبد) أى فى أكثر الأحكام كشهادته وإرثه وحده وجناية له أو لغيره فلا يحملها قرابته ولا عاقلة سيده وليس كالعبد فى أن سيده يبيعه ويأخذ كسبه ذكره الرافعى (مابقى) بكسر القاف لغة القرآن (من مكاتبته) أى من نجومها (درهم) فلا يعتق منه بقدر ماأدى وهو قول الجمهور قاطبة ويؤيده قصة بريرة ومخالفة بعض السلف مؤولة وفيه جواز بيع المكاتب لأنه مملوك والمملوك يباع ومنع المالكية والحنفية بيعه (د) فى العتق وكذا النسائى فما أوهمه صنيع المؤلف من أن أبا داود منفرد بإخراجه من بين الستة غير جيد (عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه وصححه الحاكم وخرجه عنه ابن حبان أيضاً فى أثناء حديث قال الشافعى لاأعلم أحداً رواه إلا عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولم أر من رضيت من أهل العلم يثبته وعلى هذا فتيا المفتين انتهى. قال الصدر المناوى ومع هذا ففيه ابن عياش والمقال فيه معروف

(المكثرون) من المال (هم الأسفلون يوم القيامة) لطول حسابهم وتوقع عقابهم وفى رواية المكثرون هم المقلون إلا من قال بالمال هكذا وهكذا أى ضرب يديه بالعطاء فيه من سائر جهاته قالوا ولفظ القول يستعمل فى غير النطق كقوله:

قال له الطير تقدم راشدا * إنك لاترجع إلا حامدا

وقوله * قالت العينان سمعاً وطاعة * (الطيالسى) أبو داود (عن أبى ذر) رمز لصحته وهو بمعناه فى الصحيحين ولفظهما المكثرون هم الأخسرون قال أبو ذر من هم يارسول الله؟ فقال هم الأكثرون أموالا إلا من قال هكذا وهكذا

(المكر والخديعة فى النار) يعنى صاحب المكر والخداع لايكون تقياً ولا خائفا لله لأنه إذا مكر غدر وإذا غدر خدع وذا لايكون فى تقى وكل خلة جانبت التقى فهى فى النار (هب) من حديث أبى رافع (عن قيس بن سعد) بن عبادة قال أبو رافع قال قيس لولا أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم يقول المكر الخ لكنت أمكر هذه الأمة

٩٢٣٣ ـ المَكْرُ وَالخَدِيعَةُ وَالخِيَانَةُ فِى النَّارِ - (د) فى مراسيله عن الحسن مرسلا - (ض)

٩٢٣٤ ـ المَلْحَمَةُ الكُبْرَى وفَتْحُ القُسْطَنْطِينِيَّةِ وَخُرُوجُ الدَّجَّالِ فِى سَبْعَةِ أَشْهُرٍ - (حم د ت ه ك) عن معاذ - (صح)

٩٢٣٥ ـ المُلْكُ فِى قُرَيْشٍ ، وَالقَضَاءُ فِى الأَنْصَارِ ، وَالأَذَانُ فِى الحَبَشَةِ ، وَالأَمَانَةُ فِى الأَزْدِ - (حم ت) عن أبى هريرة - (صح)

٩٢٣٦ ـ المُنَافِقُ لَا يُصَلِّى الضُّحَى ، وَلَا يَقْرَأُ « قُلْ يَا أَيُّهَا الكَافِرُونَ » (فر) عن عبد الله بن جراد - (ض)

قال فى الميزان : فى سنده لين وذلك لأن فيه أحمد بن عبيد قال ابن معين صدوق له مناكير والجراح بن مليح قال الدارقطنى ليس بشىء ووثقه غيره وخالف الذهبى فقال فى الكبائر سنده قوى ورواه البزار والديلمى عن أبى هريرة والقضاعى عن ابن مسعود

(المكر والخديعة والخيانة فى النار) أى تدخل أصحابها فى النار قال الراغب والمكر والخديعة متقاربان وهما اسمان لكل فعل يقصد فاعله فى باطنه خلاف مايقتضيه ظاهره وذلك ضربان : أحدهما مذموم وهو الأشهر عند الناس والأكثر وذلك أن يقصد فاعله إنزال مكروه بالمخدوع وإياه قصد المصطفى صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث ومعناه يؤديان بقاصدهما إلى النار والثانى بعكسه وهو أن يقصد فاعلهما إلى استجرار المخدوع والممكور به إلى مصلحة بهما كما يفعل بالصبى إذا امتنع من فعل خير ، وقال الحكماء : المكر والخديعة يحتاج إليهما فى هذا العالم لأن السفيه يميل إلى الباطل ولا يقبل الحق لمنافاته لطبعه فيحتاج أن يخدع عن باطله بزخارف مموهة كخديعة الصبى عن الثدى عند الفطام، ولهذا قيل مخرق فان الدنيا مخاريق وسفسط فان الدنيا سفسطة وليس ذا حثا على تعاطى الخبث بل على جذب الناس إلى الخير بالاحتيال ولكون المكر والخديعة ضربان سيئا وحسنا قال تعالى « والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور » ، « ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله » ووصف نفسه بالمكر الحسن فقال « والله خير الماكرين » (د فى مراسيله عن الحسن مرسلا) وهو البصرى

(الملحمة الكبرى) أى الحرب الكثير (وفتح القسطنطينية وخروج الدجال) يكون ذلك كله (فى سبعة أشهر) وفى خبر أحمد وأبى داود وابن ماجه بين الملحمة وفتح المدينة ست سنين قال ابن كثير مشكل إلا أن يكون من أول الملحمة وآخرها ست سنين ويكون بين آخرها وفتح المدينة وهى القسطنطينية مدة قريبة بحيث يكون ذلك مع خروج الدجال فى سبعة أشهر (حم د) فى الملاحم (ت ه) فى الفتن (ك عن معاذ) بن جبل واستغربه الترمذى قال المناوى وفيه أبو بكر ابن أبى مريم الغسانى الشامى قال الذهبى ضعفوه

(الملك فى قريش) القبيلة المشهورة (والقضاء فى الأنصار) خصهم به لأنهم أكثر فقها ؛ فمنهم معاذ بن جبل وأبى ابن كعب وزيد بن ثابت وغيرهم (والأذان فى الحبشة) الذين منهم بلال زاد أحمد فى روايته هنا والشرعة فى اليمن هكذا هو ثابت فى جميع الأصول (والأمانة فى الأزد) بسكون الزاى قال النووى فى التهذيب يعنى اليمن هكذا جزم به الزين العراقى فى القرب ، ويقال الأسد أيضا بسكون السين يجتمع نسبهم مع المصطفى صلى الله عليه وسلم فى عامر بن شالخ وروى الترمذى وحسنه عن أنس مرفوعا : ألا إن الأزد أسد الله فى الأرض ، يريد الناس أن يضعوهم ويأبى الله إلا أن يرفعهم ، وليأتين على الناس زمان يقول الرجل ياليت أبى كان أزديا وياليت أمى كانت أزدية (حم ت) فى فضل اليمن (عن أبى هريرة) مرفوعا وموقوفا قال الترمذى ووقفه أصح قال الهيثمى ورجال أحمد ثقات

(المنافق لايصلى الضحى ولا يقرأ قل يا أيها الكافرون) أى سورتها أى علامته أنه لايفعلهما فإذا وجد من هو

٩٢٣٧ - الْمُنَافِقُ يَمْلِكُ عَيْنَيْهِ : يَبْكِي كَمَا يَشَاءُ - (فر) عن علي - (ض)

٩٢٣٨ - الْمُنْتَعِلُ رَاكِبٌ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

٩٢٣٩ - الْمُنْتَعِلُ بِمَنْزِلَةِ الرَّاكِبِ - سمويه عن جابر - (ض)

٩٢٤٠ - الْمِنْحَةُ مَرْدُودَةٌ ، وَالنَّاسُ عَلَى شُرُوطِهِمْ مَا وَافَقَ الْحَقَّ - البزار عن أنس - (ح)

٩٢٤١ - الْمَهْدِيُّ مِنْ عِتْرَتِي ، مِنْ وَلَدِ فَاطِمَةَ - (د ه ك) عن أم سلمة - (صح)

متماد على تركهما أشعر بنفاق فى قلبه ؛ ولعل هذا خرج مخرج الزجر والتهويل عن تركهما والحث على فعلهما فلا يحكم فى ظاهر الشرع على تاركهما بأحكام المنافقين الذين هم فى الدرك الأسفل ؛ نعم إن أهملهما استخفافا بأمر الشارع فهو منافق حقيقة قال الزمخشرى والمنافقون أخبث الكفرة وأبغضهم إلى الله تعالى (فر عن عبدالله بن جراد) وفيه يعلى بن الأشدق قال الذهبى قال البخارى لا يكتب حديثه

(المنافق) يملك عينيه أى دمعهما (يبكى كما يشاء) لأنه أبدا ذو لونين باطن وظاهر ويقين وشك ودهاء ومكر وزهادة ورغبة وبذل وحرص وإخلاص ورياء وصدق وكذب وصبر وجزع وجود وبخل وسعة وضيق وذا لا يكون إلا فى قلب للنفس عليه شعبة من الشيطان وإنما سمى نفاقا لأنه يدخل عليه الأمر من بابين من باب الله ومن باب النفس والشيطان فيخلط عليه الحال ويساعده الشيطان بإرسال الدمع متى شاء كما قال مالك بن دينار قرأت فى التوراة إذا استكمل العبد النفاق ملك عينيه ، ومن ثم قيل دمع الفاجر حاضر ، قال الصلاح الصفدى رأيت من يبكى إحدى عينيه ثم يقول لها قفى فتقف دمعه ويقول للأخرى ابكى أنت فيجرى دمعها (فر) من حديث إسحق بن محمد الفروى عن عيسى بن عبدالله بن محمد بن علي أمير المؤمنين عن أبيه (عن) جده (على) أمير المؤمنين وإسحق هذا من رجال البخارى وفى الضعفاء للذهبى عن أبى داود أنه واه وعيسى قال الذهبى متروك ومن ثم قال السخاوى حديث ضعيف وقال ابن عدى ضعيف جدا

(المنتعل راكب) أى الذى فى رجليه نعل فى حكم الراكب وإن كان ماشيا (ابن عساكر) فى التاريخ (عن أنس) ابن مالك ورواه عنه الديلمى أيضا ولعل المصنف لم يستحضره وكذا أبو الشيخ باللفظ المزبور

(المنتعل بمنزلة الراكب) فى رفع الأذى عن الرجل (سمويه عن جابر) بن عبدالله

(المنحة مردودة) سبق أنها ناقة أو شاة يعطيها الرجل لصاحبه يشرب لبنها (والناس على شروطهم ما وافق الحق - البزار) فى مسنده (عن أنس) بن مالك قال الهيثمى وفيه محمد بن عبد الرحمن البيلمانى وهو ضعيف جدا فرمز المؤلف لحسنه إما ذهول وإما لاعتضاده

(المهدى من عترتى من ولد فاطمة) لا يعارضه ما يجىء عقبه أنه من ولد العباس لحمله على أنه شعبة منه (تنبيه) قال العارف البسطامى فى الجفر هذه الدرة اليتيمة والحكمة القديمة ستدخل فى باب السبب إلى مكتب الأدب ليقرأ لوح الوجود ثم يخرج منه ويدخل إلى مكتب التسليم ليطالع لوح الشهود وقيل يولد فى فارس وهو خماسى القد عقيق الخد وقد آتاه الله فى حال الطفولية الحكمة وفصل الخطاب وأما أمه فاسمها نرجس من أولاد الحواريين وقيل يولد بجزيرة العرب وقيل يخرج من المغرب فأول من يشم رائحته طائفة من أرباب القلوب المطلعين على أسرار الغيوب وأول من يبايعه أبدال الشام عند قبة الإسلام وأهل مكة بين الركن والمقام ثم عصائب العراق ولا يخرج حتى تخرب خوز وكرمان وروم ويونان ولا يظهر حتى تظهر الهوارج والاشرار والخوارج ومن أمارات خروجه يكون المطر قيظا والولد غيظا ومن أكبر أمارات خروجه انتشار علم الحرف وقيل علم التصوف وقيل اختلاف الأقوال وقيل

٩٢٤٢ - الْمَهْدِىُّ مِنْ وَلَدِ الْعَبَّاسِ عَمِّى - (قط) فى الأفراد عن عثمان - (ض)

٩٢٤٣ - الْمَهْدِىُّ مِنَّا أَهْلَ الْبَيْتِ يُصْلِحُهُ اللهُ فِى لَيْلَةٍ - (حم ه) عن على - (ح)

٩٢٤٤ - الْمَهْدِىُّ مِنِّى: أَجْلَى الْجَبْهَةِ، أَقْنَى الأَنْفِ؛ يَمْلأُ الأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا كَمَا مُلِئَتْ جَوْرًا وَظُلْمًا، يَمْلِكُ سَبْعَ سِنِينَ - (د ك) عن أبى سعيد - (صح)

علم النحو وقيل كثرة الفتاوى وقيل كثرة المساجد وقيل ركوب الفروج على السروج وقيل كثرة السرارى وقيل ارتفاع البنيان وقيل ولاية الصبيان قال وإذا خرج هذا الامام المهدى فليس له عدو مبين إلا الفقهاء خاصة وهو والسيف اخوان ولولا السيف بيده لأفتى الفقهاء بقتله لكن الله يظهره بالسيف والكرم فيطيعونه ويخافونه ويقبلون حكمه من غير إيمان بل يضمرون خلافه، إلى هنا كلامه بنصه وحروفه (ده ك) فى الفتن (عن أم سلمة) وفيه على بن نفيل قال فى الميزان عن العقيلى لايتابع عليه ولا يعرف إلا به وقال أبوحاتم لابأس به

(المهدى من ولد العباس عمى) حاول بعضهم التوفيق بينه وبين ماقبله وبعده بأنه من ولد فاطمة لكنه يدلى إلى بعض بطون بنى العباس (غريبة) قال البسطامى فى الجفر قال على كرم الله وجهه إذا نفد عدد حروف «بسم الله الرحمن الرحيم» يكون أوان ولادة المهدى؛ قال:

إذا نفد الزمان على حروف ببسم الله فالمهدى قاما
ودوران الخروج عقيب صوم ألا ابلغه من عندى سلاما

(قط فى الافراد) والديلمى فى مسنده (عن عثمان) بن عفان قال ابن الجوزى فيه محمد بن الوليد المقرى قال ابن عدى يضع الحديث ويصله ويسرق ويقلب الأسانيد والمتون وقال ابن أبى معشر هو كذاب وقال السمهودى مابعده وماقبله أصح منه وأما هذا ففيه محمد بن الوليد وضاع مع أنه لو صح حمل على المهدى ثالث العباسيين وعليه يحمل أيضا خبر الرافعى ألا أبشرك ياعم أن من ذريتك الأصفياء ومن عترتك الخلفاء ومنك المهدى إلى آخر الزمان، به ينشر الهدى وبه يطفأ نيران الضلال إن الله فتح بنا هذا الأمر وبذريتك يختم

(المهدى منا أهل البيت يصلحه الله فى ليلة) وقيل إنه يصير متصرفا فى عالم الكون والفساد بأسرار الحروف قال البسطامى ومن فهم سرّ العين اطلع على سرّ أسرار العلوم الحرفية والمعارف الإلهية ولهذا كان جد المهدى علىّ كرم الله وجهه من أعلم الصحابة بدقائق العلوم ولطائف الحكم وكان من أجل علومه علم أسرار الحروف ألاترى أن العين قد وقعت فى مفتاح اسمه (حم ه عن علىّ) أمير المؤمنين رمز لحسنه وفيه ياسين العجلى قال فى الميزان عن البخارى فيه نظر ثم ساق له هذا الخبر

(المهدى منى أجلى الجبهة) بالجيم أى منحسر الشعر من مقدم رأسه (أقنى الأنف) أى طويله (يملأ الأرض قسطا وعدلا) القسط بكسر القاف الجور والعدل وليس المراد هنا إلا العدل فالجمع للإطناب والعطف تفسيرى (كما ملئت جوراً وظلما) فسروا الجور بأنه الظلم والظلم وضع الشىء فى غير موضعه فهو من عطف الرديف كما بينه ماقبله (يملك سبع سنين) زاد فى رواية أوثمان أو تسع وفى رواية أخرى يمده الله بثلاثة آلاف من الملائكة يضربون وجوه من خالفه وأدبارهم يبعثه ما بين الثلاثين إلى الأربعين قال البسطامى ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون وما أقل مدته وأحقرها بين الستين يتممها تميم الذى هو من البؤس سليم عزيز على القلوب مليح الشروق والغروب شيخ فإن يعرفه أهل العرفان ظهر الحق خمس عشرة سنة وثمانية أشهر وثمانية أيام فالامام المهدى أبو الحق والدجال أبو الباطل والمهدى أبو الاخيار والدجال أبو الأشرار والمهدى سيف إدريس والدجال سيف إبليس والمهدى حبيب العشاق والدجال حبيب الفساق

٩٢٤٥ – الْمَهْدِىُّ رَجُلٌ مِنْ وَلَدِي: وَجْهُهُ كَالْكَوْكَبِ الدُّرِّيِّ - الرويانى عن حذيفة - (صح)

٩٢٤٦ – الْمَوْتُ كَفَّارَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ - (حل هب) عن أنس - (صح)

٩١٤٧ – الْمَلَائِكَةُ شُهَدَاءُ اللهِ فِي السَّمَاءِ، وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللهِ فِي الْأَرْضِ - (ن) عن أبى هريرة - (صح)

٩٢٤٨ – الْمَيِّتُ يُبْعَثُ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي يَمُوتُ فِيهَا - (ه حب ك) عن أبى سعيد - (صح)

والمهدى سيف الكتاب والدجال سيف الخراب والمهدى لباسه أخضر والدجال لباسه أصفر والدجال قد حال عند أرباب الحال والمسيح قد شاخ عند أرباب القال والمهدى قد سل السيف فافهم بالوصف وحسن الصف (د ك) فى الفتن (عن أبى سعيد) الخدرى قال الحاكم صحيح ورده الذهبى بأن فيه عمران القطان ضعيف ولم يخرج له مسلم (المهدى رجل من ولدى وجهه كالكوكب الدرى) قال فى المطامح حكى أنه يكون فى هذه الأمة خليفة لا يفضل عليه أبو بكر اه. وأخبار المهدى كثيرة شهيرة أفردها غير واحد فى التأليف قال السمهودى ويتحصل مما ثبت فى الأخبار عنه أنه من ولد فاطمة وفى أبى داود أنه من ولد الحسن والسر فيه ترك الحسن الخلافة لله شفقة على الأمة فجعل القائم بالخلافة بالحق عند شدة الحاجة وامتلاء الأرض ظلما من ولده وهذه سنة الله فى عباده إنه يعطى لمن ترك شيئا من أجله أفضل مما ترك أو ذريته، وقد بالغ الحسن فى ترك الخلافة ونهى أخاه عنها وتذكر ذلك ليلة مقتله فترحم على أخيه، وما روى من كونه من ولد الحسين فواه جدا اه ﴿تنبيه﴾ أخبار المهدى لا يعارضها خبر لا مهدى إلا عيسى بن مريم لأن المراد به كما قال القرطبى لا مهدى كاملا معصوما إلا عيسى (الرويانى) فى مسنده (عن حذيفة) قال ابن الجوزى: قال ابن حمدان الرازى حديث باطل اه، وفيه محمد بن إبراهيم الصورى قال فى الميزان عن ابن الجلاب روى عن رواد خبرا باطلا أو منكرا فى ذكر المهدى ثم ساق هذا الخبر، وقال هذا باطل.

(الموت كفارة لكل مسلم) لما يلقاه من الآلام والأوجاع وفى رواية لكل ذنب قال ابن الجوزى وفى بعض طرق الحديث ما يفهم أن المراد بالموت الطاعون فإنهم كانوا فى الصدر الأول يطلقون الموت ويريدونه به اه. وقال الغزالى أراد المسلم حقا المؤمن صدقا الذى سلم المسلمون من لسانه ويده ويتحقق فيه أخلاق المؤمنين ولم يدنس من المعاصى إلا باللمم والصغائر فالموت يطهره منها ويكفرها بعد اجتنابه الكبائر وإقامته الفرائض (حب هب) وكذا الخطيب فى تاريخه كلهم (عن أنس) بن مالك قال ابن العربى حديث صحيح، وقال الحافظ العراقى فى أماليه ورد من طرق يبلغ بها درجة الحسن وزعم الصغانى كابن الجوزى وابن طاهر وغيرهم وضعه قال ابن حجر ممنوع مع وجود هذه الطرق وقد جمع شيخنا العراقى طرقه فى جزء والذى يصح فى ذلك خبر البخارى الطاعون كفارة لكل مسلم

(الملائكة شهداء الله فى السماء وأنتم) أيها الأمة (شهداء الله فى الأرض) قاله لما مر بجنازة فأثنوا عليها شرا فقال وجبت ثم ذكره وقد مر غير مرة (ن عن أبى هريرة) رمز المصنف لصحته.

(الميت يبعث فى ثيابه التى يموت فيها) قال ابن حبان أراد بثيابه أعماله من خير وشر من قبيل «وثيابك فطهر» لتصريح الأخبار ببعث الناس عراة اه وأخذ بظاهره الخطابى وقال لا يعارضه بعث الناس عراة لأن البعض يحشر عاريا والبعض كاسيا أو يخرجون من قبورهم بثيابهم ثم تتناثر عنهم قال التوربشتى وقد كان فى الصحابة رضوان الله عليهم من يقصر فهمه فى بعض الأحاديث عن المعنى المراد والناس متفاوتون فى ذلك فلا يعد أمثال ذلك عليهم وقد سمع عدى بن حاتم «حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر» فعمد إلى عقالين أسود وأبيض فوضعهما تحت وسادته - الحديث - وقد رأى بعضهم الجمع بين الحديثين فقال البعث غير الحشر فالبعث بثياب والحشر بدونها قال ولم يصنع هذا القائل شيئا فانه ظن أنه نصر السنة وقد ضيع أكثر مما حفظ فانه سعى فى تحريف سنن كثيرة ليسوى كلام أبى سعيد وقد روينا عن أفضل الصحب أنه أوصى أن يكفن فى ثوبيه وقال إنما هما للمهل والتراب ثم إنهم ليس لهم

٩٢٤٩- الْمَيِّتُ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ - (حم طب) عن عقبة بن عامر - (صح)

٩٢٥٠- الْمَيِّتُ يُعَذَّبُ فِى قَبْرِهِ بِمَا نِيحَ عَلَيْهِ (حم ق ن ه) عن عمر - (صح)

٩٢٥١- الْمِيزَانُ بِيَدِ الرَّحْمَنِ . يَرْفَعُ أَقْوَامًا ، وَيَضَعُ آخَرِينَ - البزار عن نعيم بن همار

حرف النون

٩٢٥٢- نَارُكُمْ هٰذِهِ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ ، لِكُلِّ جُزْءٍ مِنْهَا حَرُّهَا - (ت) عن أبي سعيد - (ح)

أن يحملوا قول المصطفى صلى الله عليه وسلم يبعث فى ثيابه على الأكفان لأنها بعد الموت تبلى اه . وتعقبه القاضى فقال العقل لايأبى حمله على ظاهره حسبما فهم منه الرازى إذ لايبعد إعادة ثيابه البالية كما لايبعد إعادة عظامه النخرة فان الدليل الدال على جواز إعادة المعدوم لاتخصيص له بشىء دون شىء غير أن عموم قوله عليه الصلاة والسلام يحشر الناس حفاة عراة حمله جمهور أهل المعانى وبعثهم على أنهم أولوا الثياب بالأعمال التى يموت عليها من الصالحات والسيئات والعرب تطلق الثياب وتستعير بها للأعمال فان الرجل يلابسها ويخالطها كما يلابس الملابس ، قال الراجز :

لكل دهر قد لبست أثوبا * حتى اكتسى الرأس قناعا أشيبا اه

قال الطيبى : وجواب القاضى عن قول التوربشتى صحيح لكن قوله كالهروى:ليس لهم حملها على الأكفان لأنها بعد الموت تبلى:قوى متين ويعضده إخراج يموت على المضارع الدال على الاستمرار وأن فعل الطاعات والحسنات دأبه وعادته ، وأما العذر عن الصحابى فيقال إنه عرف مغزى الكلام لكنه سلك سبيل الإبهام وحمل الكلام على غير مايترقب (د حب ك) من حديث أبى سلمة (عن أبى سعيد) الخدرى قال أبو سلمة لما احتضر أبو سعيد دعا بثياب جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى وقال المنذرى فيه يحيى بن أيوب الغافقى المصرى احتج به الشيخان وله مناكير

(الميت من ذات الجنب شهيد) أى من شهداء الآخرة وهم كثيرون . قال فى الفردوس : ذات الجنب الدبيلة وهى قرحة قبيحة تثقب البطن (حم طب عن عقبة) بن عامر رمز المصنف لصحته وليس كما قال فقد أعله الحافظ الهيثمى بأن فيه عندهما معاً ابن لهيعة

(الميت يعذب فى قبره بما نيح عليه) روى بإثبات الباء الجارة وحذفها وذا إذا أوصاهم بفعله كما مر ، فلا تدافع بينه وبين آية « ولا تزر وازرة وزر أخرى » (فائدة) قال الحسن البصرى : شر الناس للميت أهله : يبالغون فى البكاء عليه والإحداد مع كونه يضره ولا يهون عليهم قضاء دينه ليبردوا مضجعه ويخلصوه من الحبس فاءتقال اللسان بين عسكر الموتى (حم ق ن ه عن عمر) بن الخطاب

(الميزان) وفى رواية الموازين (بيد الرحمن) وفى رواية بيد الحق (يرفع أقواما ويضع آخرين) يعنى أن جميع ماكان وما يكون بتقدير خبير بصير يعرف مايؤول إليه أحوال عباده فيقدر ماهو أصلح لهم وأقرب إلى جمع شملهم فيفقر ويغنى ويمنع ويعطى ويقبض ويبسط كما توجبه الحكمة الربانية ولو أغناهم جميعاً لبغوا ولو أفقرهم جميعاً لهلكوا (البزار) فى مسنده (عن نعيم بن همار) وفى نسخ حمار . قال الهيثمى : رجاله رجال الصحيح اه . ورواه الحاكم عن النواس مرفوعا وزاد فى آخره إلى يوم القيامة وقال على شرط مسلم وأقره الذهبى ورواه أبو نعيم عن سبرة بن مالك

﴿ حرف النون ﴾

(ناركم هذه) أى التى توقدونها فى جميع الدنيا وتنتفعون بها فيها (جزء) واحد (من سبعين جزءاً) وفى رواية لأحمد من مائة جزء وجمع بأن المراد المبالغة فى الكثرة لا العدد الخاص أو الحكم للزائد (من نار جهنم لكل جزء منها

٩٢٥٣ - نَامُوا فَإِذَا انْتَبَهْتُمْ فَأَحْسِنُوا - (هب) عن ابن مسعود - (ح)

٩٢٥٤ - نَبَاتُ الشَّعْرِ فِى الْأَنْفِ أَمَانٌ مِنَ الْجُذَامِ - (ع طس) عن عائشة - (ض)

٩٢٥٥ - نَبْدَأُ بِمَا بَدَأَ اللهُ بِهِ - (حم ٣) عن جابر - (صح)

٩٢٥٦ - نَجَاءُ أَوَّلِ هٰذِهِ الْأُمَّةِ بِالْيَقِينِ وَالزُّهْدِ ، وَيَهْلِكُ آخِرُهَا بِالْبُخْلِ وَالْأَمَلِ - ابن أبى الدنيا عن ابن عمرو - (ض)

حرها) أى حرارة كل جزء من السبعين جزءاً من نار جهنم مثل حرارة ناركم . قال القاضى : معناه أن النار التى نجدها فى الدنيا بالنسبة إلى نار جهنم فى حرها ونكايتها وسرعة اشتعالها واحد من سبعين وكأنها فضلت على ماعندها بتسعة وستين جزءاً من الشدة والحرارة ؛ ولذلك تتقد فيها نيران الدنيا كالناس والحجارة ، وقضية صنيع المؤلف أن هذا مما لم يخرجه أحد الشيخين والأمر بخلافه بل خرجه البخارى فى الصحيح ولفظه : ناركم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يارسول الله إن كانت لكافية ؟ قال فضلت عليهن بتسعة وتسعين جزءا كلهن مثل حرها انتهى بنصه فأعاد عليه السلام حكاية تفضيل نار جهنم ليتميز عذاب الله عن عذاب الخلق ، وقال حجة الإسلام : نار الدنيا لاتناسب جهنم لكن لما كان أشد عذاب فى الدنيا عذاب النار عرّف عذاب جهنم بها وهيهات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لخاضوها هرباً مما هم فيه ، وفى رواية لأحمد : جزء من مائة جزء والحكم للزائد (ت) فى صفة جهنم (عن أبى سعيد) الخدرى رمز لحسنه ، وقضية تصرف المؤلف أن هذا مما لم يتعرض الشيخان لتخريجه وهو عجب فقد خرجه مسلم من حديث أبى هريرة بلفظ : ناركم هذه التى يوقد ابن آدم جزء من سبعين جزءاً من حر جهنم قالوا والله إن كانت لكافية يارسول الله ؟ قال فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلها مثل حرها اه .

(ناموا فاذا انتبهتم فأحسنوا) يحتمل أن المراد به القيام إلى التهجد (هب عن ابن مسعود) ورواه عنه البزار أيضاً قال البيهقى وفيه يحيى بن المنذر ضعفه الدارقطنى وغيره

(نبات الشعر فى الأنف) وعدم نباته لفساد المنبت(يؤذن) باستعداد البدن لعروض الجذام . وهذا من دقائق الحكمة التى كان يعلمها المصطفى صلى الله عليه وسلم . قال الحرالى : كان يتكلم فى علوم الأولين بكلمات يعجز عنها إدراك الخلق ؛ لأن الخلق لا يستطيعون حصر المحسوسات ، غاية إدراكهم حصر كليات المعقولات ، ومن استجلى أحواله علم اطلاع حسه علي إحاطة المحسوسات وأحكامها . قال ابن الكمال : وفيه دلالة علي أن الأمر يكون من العلل أيضاً ؛ فاندفع تمسك الشافعى ومالك بقوله تعالى : « فإذا أمنتم » الآية فى الاحتجاج علي أن الإحصار لايكون إلا عن [1] والجذام معروف . قال الجوهرى : الجذام كالصدام - بالكسر - وقال الأزهرى : بالضم ؛ وفى مجمع الأمثال للميدانى : هذا هو القياس ، لأن هذه الأدواء على هذه الصيغة وردت كالزكام والجذام والصداع (ع) عن شيبان عن فروخ عن أبى الربيع السمان ، واسمه أشعث بن سعيد عن هشام عن عروة عن عائشة (طس) عن أحمد الأبار عن عبيد بن محمد التيمى عن أبى الربيع (عن عائشة) قال ابن الجوزى : موضوع ، وأبو الربيع متروك . وسئل ابن معين عن هذا الحديث فقال باطل ؛ وكذا قال البغوى ، وابن حبان . قال المؤلف : والأشبه أنه ضعيف لاموضوع وقال الهيثمى : رواه أبويعلى والبزار والطبرانى وفيه الربيع والسمان وهوضعيف ؛ وفى الميزان : قال البغوى هذا باطل. اه.

(نبدأ بما بدأ الله به) فنبدأ بالصفا قبل المروة . وهذا وإن ورد علي سبب : لكن العبرة بعموم اللفظ ، فيقدم علي مقدم كالوجه فى الوضوء (حم ٣) عن جابر بن عبد الله ؛ رمز لصحته

(نجاء أول هذه الأمة) وهم الصحب والتابعون بإحسان (ومن داناهم) من السلف (باليقين والزهد) الذى هو من صفات

(١) بياض بالأصل ؛ ولعل تقدير الكلام . إلا عن قهر ؛ وباقى لفظ الحديث (أمان من الجذام) والله أعلم . اه

٩٢٥٧ — نَحِّ الأَذَى عَنْ طَرِيقِ المُسْلِمِينَ - (ع حب) عن أبي برزة - (صح)

٩٢٥٨ — نَزَلَ الحَجَرُ الأَسْوَدُ مِنَ الجَنَّةِ وَهُوَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ فَسَوَّدَتْهُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ - (ت) عن ابن عباس - (صح)

العلم القطعي الذي فوق المعرفة؛ فعلى قدر قربهم من التقوى أدركوا من اليقين؛ والمصطفى صلى الله عليه وسلم فى هذا المقام أرفع العالمين قدرا (ويهلك) أى يكاد يهلك (آخرها بالبخل والأمل) أى بالاسترسال فيهما. والمراد أن الصدر الأول قد تحلوا باليقين والزهد وتخلوا عن البخل والأمل، وذلك من أسباب النجاة من العقاب؛ وفى آخر الزمان ينعكس الحال، وذا من الأسباب المؤدية للهلاك، ومع ذلك تكون طائفة مقامة على أمر الله، ظاهرين على الحق إلى قرب قيام الساعة. فلا تعارض بين هذا الخبر وخبر: أمتى مثل المطر: لايدرى أوله خير أم آخره؟ لأن المراد بعض الأمة. وفيه ذم البخل والأمل؛ لكن إنما يذم من الأمل: الاسترسال - كما تقرر - أما أصله فلا بد منه لقيام هذا العالم. قال الحسن: السهو والأمل نعمتان عظيمتان، ولولاهما مامشى الناس فى الطريق. وقال الثورى. خلق الإنسان أحمق، ولولا ذلك لما تهنأ بالعيش، وإنما عمرت الدنيا بقلة عقول أهلها ومر عيسى بشيخ يثير الأرض بمسحاته، فقال: اللهم انزع أمله، فوضع مسحاته واضطجع، فدعا عيسى برد أمله، فعمل، فسأله، فقال بينا أعمل قالت نفسى أنت شيخ كبير، فإلى متى تعمل؟ فتركت، ثم قالت لابد من عيش ما بقيت، فعملت (ابن أبى الدنيا) وكذا ابن لال (عن ابن عمرو) بن العاص قال العلائى: هو من حديث ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده؛ وابن لهيعة لايحتج به

(نح الأذى) من نحو شوك وحجر (عن طريق المسلمين) فإنه لك صدقة؛ والأمر للندب ويظهر أن المراد: الطريق المسلوك، لا المهجور (ع حب عن أبى برزة الأسلمى)

(نزل الحجر الأسود من الجنة) زاد الأزرقى: مع آدم: أى حقيقة واتساعاً: بمعنى أنه بما فيه من اليمن والبركة يشارك جواهر الجنة، فكأنه نزل منها، وذلك لأن الجنة وما فيها خلق غير قابل للزوال مباين لما خلق فى دار الدنيا وقد كسر الحجر، وذلك من أقوى أسباب الزوال فاضطر الحال إلى تأويله بأنه لما فيه من السر والكرامة يشارك جواهر دار البقاء (وهو أشد بياضاً من اللبن فسودته خطايا بنى آدم) وإنما لم يبيضه توحيد أهل الإيمان لأنه طمس نوره لتستتر زينته عن الظلمة؛ فالسواد كالحجاب المانع من الرؤية، أو لأن اسوداده للاعتبار ليعرف أن الخطايا إذا أثرت فى الحجر ففى القلوب أولى وقال بعضهم: إنما سودته الخطايا دون غيره من أجزاء البيت لأنه ألقم ما كتب فيه من العهد يوم «الست بربكم»، وهو الفطرة التى فطر الناس عليها من توحيده، فكل مولود يولد على الفطرة وقلبه أبيض بسبب ذلك العهد، ثم يسود بالذنوب، فكذا الحجر الذى ألقم فيه العهد، وقال القاضى: لعل هذا الحديث جار مجرى التمثيل والمبالغة فى تعظيم أمر الخطايا والذنوب والمعنى أن الحجر لما له من الشرف والكرامة ولما فيه من الأمن والبركة: يشارك جواهر الجنة فكأنه نزل منها وأن خطايا بنى آدم تكاد تؤثر فى الجماد فتجعل المبيض مسودا فكيف بقلوبهم؟ لأنه من حيث إنه مكفر للخطايا محاء الذنوب كأنه من الجنة من كثرة تحمله أوزار بنى آدم صار كأنه ذا بياض شديد فسودته خطاياهم، هذا: واحتمال إرادة الظاهر غير مدفوع عقلا وسمعاً (ت) وكذا النسائى (فى الحج. عن ابن عباس) قال فى الفتح: وفيه عطاء بن السائب وهو صدوق، لكنه اختلط لكن له طريق آخر فى صحيح ابن خزيمة فتقوى بها اه. وقال فى المنار: هو من رواية جرير عن عطاء ولا ينبغى أن يصحح مايرويه عطاء

٩٢٥٩ - نَصْبِرُ وَلَا نُعَاقِبُ - (عم) عن أبيّ - (صح)

٩٢٦٠ - نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأُهْلِكَتْ عَادٌ بِالدَّبُورِ - (حم ق) عن ابن عباس - (صح)

٩٢٦١ - نُصِرْتُ بِالصَّبَا، وَكَانَتْ عَذَاباً عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلِي - الشافعي عن محمد بن عمرو مرسلا - (ض)

٩٢٦٢ - نِصْفُ مَا يُحْفَرُ لِأُمَّتِي مِنَ الْقُبُورِ مِنَ الْعَيْنِ - (طب) عن أسماء بنت عميس - (ض)

٩٢٦٣ - نَضَّرَ اللهُ امْرَأً سَمِعَ مِنَّا شَيْئاً فَبَلَّغَهُ كَمَا سَمِعَهُ، فَرُبَّ مُبَلَّغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ - (حم ت حب)

(نصبر ولا نعاقب) قال ذلك يوم أحد لما مثل بحمزة فأنزل الله يوم الفتح «وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به» الآية (عم عن أبيّ) بن كعب

(نصرت) يوم الأحزاب وكانوا اثنى عشر ألفا حين حاصروا المدينة (بالصبا) بفتح الصاد مقصورا: الريح التى تجىء من ظهرك إذا استقبلت القبلة وتسمى القبول - بفتح القاف - لأنها تقابل باب الكعبة وفى التفسير: إنها التى حملت ريح يوسف إلى يعقوب قبل البشير إليه فإليها يستريح كل محزون، فأرسلت عليهم الصبا فى ليلة شاتية فسفت التراب عليهم وأخمدت نارهم وقلعت خيامهم فانهزموا (وأهلكت) بضم الهمزة وكسر اللام (عاد) قوم هود (بالدبور) بفتح الدال تجىء من قبل الوجه إذا استقبلت القبلة فأتت تقلع الشجر وتهدم البيوت وترفع الظعينة بين السماء والأرض حتى ترى كأنها جرادة وترميهم بالحجارة فتدق أعناقهم. ومن لطيف المناسبة أن القبول نصرت أهل القبول، والدبور أهلكت أهل الإدبار، وفيه تفضيل بعض المخلوقات على بعض، وإخبار المرء عن نفسه بما فضله الله به على جهة التحديث بالنعمة والشكر - لا الفخر - والإخبار عن الأمم الماضية وأهلها (حم ق عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا النسائى فى التفسير.

(نصرت يوم الأحزاب بالصبا) فى غزوة الخندق (وكانت عذاباً على من كان قبلى) فقد هلك بها عاد وغيرهم. وهذه الريح قد سخرت لسليمان عليه السلام أيضا «غدوها شهر ورواحها شهر»؛ لكن معجزة نبينا أظهر، لأن تلك سخرت لذات مولانا سليمان عليه السلام، وهذه سخرت لصفة من صفات سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم: هيئته؛ فتلك إنما كانت تسير أمر سليمان عليه السلام، وهذه تسير من غير توسط أمر من نبينا عليه الصلاة والسلام؛ فهو من تشبيه الأعلى بالعلي، كما فى: كما صليت علي إبراهيم (الشافعى) فى مسنده (عن محمد بن عمر) بن علي ابن أبى طالب (مرسلا) هو فى التابعين متعدد، فكان ينبغى تمييزه. وأخرج الترمذى فى العلل عن ابن عباس قال: أتت الصبا الشمال فقالت: مر بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلي آله وسلم؛ فقالت الشمال: إن الحرة لا تسرى بالليل، فكانت الريح التى نصر بها الصبا

(نصف ما يحفر لأمتى من القبور من العين) هذا بظاهره يناقض قوله فى الخبر السابق ثلث منايا أمتى من العين؛ وقد يجاب بأنه أراد بكل منهما التقريب لا التحديد، والنصف يقرب من الثلث؛ والمراد نحوهما وما بينهما، أو أنه أطلق النصف والثلث غير مريد بهما حقيقتهما بل إعلاماً بأن تأثير العائن فى الناس بحيث يفضى إلى التلف بالكلية أمر كثير جداً أو أنه أعلم أولا بالقليل، ثم أوحى إليه بالكثير (طب عن أسماء بنت عميس) قال الهيثمى: وفيه على بن عروة الدمشقى وهو كذاب؛ وقال الذهبى: قال ابن حبان يضع الحديث

(نضر الله) بضاد معجمة مشددة، وتخفف؛ قال فى البحر: وهو أفصح؛ وقال الصدر المناوى: أكثر الشيوخ يشددون، وأكثر أهل الأدب يخففون؛ من النضارة: الحسن والرونق (امرءاً) أى رجلا؛ ومؤنثه: امرأة، وفيه لغات: مرءاً: بفتح الميم وكسرها وضمها؛ وامرءاً: بزيادة همزة الوصل مع ضمها ومع فتحها ومع كسرها فى سائر الأحوال، ومع تغيره باعتبار إعرابها، فتضم الراء مع الرفع، وتفتح مع النصب، وتكسر مع الجر والمعنى: خصه الله بالبهجة

عن ابن مسعود - (صح)

٩٢٦٤ - نَضَّرَ اللهُ امْرَأً سَمِعَ مِنَّا حَدِيثاً فَحَفِظَهُ حَتَّى يُبَلِّغَهُ غَيْرَهُ ، فَرُبَّ حَامِلِ فِقْهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ ، وَرُبَّ حَامِلِ فِقْهٍ لَيْسَ بِفَقِيهٍ (ت) والضياء عن زيد بن ثابت - (صح)

والسرور ؛ أوحسن وجهه عند الناس وحاله بينهم وأصله : « نضرة النعيم » (سمع منا شيئا) من الأحاديث بما رزق من العلم والمعرفة ، والمراد بقوله شيئا : عموم الأقوال والأفعال الصادرة من المصطفى صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم أجمعين ؛ بدليل صيغة منا - بلفظ الجمع - ولهذا أوقع امرءا موقع عبدا ، وهو أعم من العبد ، لما فى العبد من معنى الاستكانة والمضى لأمر الله ورسوله بلا امتناع وعدم الاستنكاف مع أداء ماسمع إلى من هو أعلم منه ، فإن حقيقة العبودية مشعرة بذلك (فبلغه) أى أداه إلى من يبلغه (كما سمعه) أى من غير زيادة ولا نقص ؛ فمن زاد أو نقص فهو مغير ، لامبلغ ، فيكون الدعاء مصروفا عنه ؛ قال الطيبى : كما سمعه : إما حال من فاعل بلغه ، وإما مفعول مطلق ، وإما موصولة ، أو مصدرية ، قال التوربشتى : ورب : موضوعة للتقليل ، فاستعيرت فى الحديث للتكثير (فرب مبلغ) بفتح اللام (أوعى) أى أعظم تذكرا . قال المظهر : وعى يعى وعيا : إذا حفظ كلاما بقلبه ودام على حفظه ولم ينسه . وقال الطيبى : الوعى : إدامة الحفظ وعدم النسيان (من سامع) لما رزق من جودة الفهم وكمال العلم والمعرفة . وخص مبلغ سنته بالدعاء لكونه سعى فى نضارة العلم وتجديد السنة فجوزى بما يليق بحاله ، وقد رأى بعض العلماء المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم فى النوم ، فقال له : أنت قلت نضر الله امرءا - الخ - ؟ قال : نعم - ووجهه يتهلل - أنا قلته ، وكرره ثلاثاً ؛ قالوا : ولذلك لايزال فى وجوه المحدثين نضارة ببركة دعائه ، وفيه وجوب تبليغ العلم ، وهو الميثاق المأخوذ على العلماء ، وأنه يكون فى آخر الزمان من له الفهم والعلم ماليس لمن تقدمه ؛ لكنه قليل ، بدلالة رب ، ذكره بعضهم ؛ ومنعه ابن جماعة بمنع دلالته على المدعى ، فإن حامل السنة يجوز أن يؤخذ عنه وإن كان جاهلا بمعناها ؛ فهو مأجور على نقلها وإن لم يفهمها ، وأن اختصار الحديث لغير المتبحر ممنوع ؛ وأن النقل بالمعنى مدفوع إلا على المتأهل ففيه خلف وجه المنع أنه سد لطريق الاستنباط على من بعده (حم ت عن ابن مسعود) قال الترمذى صحيح : قال ابن القطان : فيه سماك بن حرب يقبل التلقين ، وقال ابن حجر فى تخريج المختصر : حديث مشهور ، خرج فى السنن أو بعضها من حديث ابن مسعود وزيد ابن ثابت وجبير بن مطعم ، وصححه ابن حبان والحاكم ، وذكر أبو القاسم بن منده فى تذكرته أنه رواه عن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أربعة وعشرون صحابياً ، ثم سرد أسماءهم ؛ وقال عبد الغنى فى الأدب : تذاكرت أنا والدارقطنى طرق هذا الحديث فقال هذا أصح شىء روى فيه

(نضر الله امرءاً) بفتح النون وضاد معجمة ، قال التوربشتى : الحسن والرونق يتعدى ولا يتعدى ، قال الحافظ العراقى : روى مشدداً ومخففاً ؛ ومعناه ألبسه النضرة وخلوص اللون : يعنى جمله الله وزينه ؛ أو معناه : أوصله الله إلى نضرة الجنة وهى نعيمها ، قال تعالى « تعرف فى وجوههم نضرة النعيم » « وجوه يومئذ ناضرة » « ولقاهم نضرة سروراً » وقال جرير : طرب الحمام بذى الأراك فشاقنى لا زلت فى فنن الرياض الناضر

« أى مورف غض » ، وقيل معناه : حسن الله وجهه فى الناس : أى جاهه وقدره ، ثم إن قوله نضر يحتمل الخبر والدعاء ؛ وعلى كل فيحتمل كونه فى الدنيا ؛ وكونه فى الآخرة ، وكونه فيهما (سمع منا حديثا فحفظه حتى يبلغه غيره ، فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه) قال الخطابى : فيه دلالة على كراهة اختصار الحديث لمن ليس بمتناه فى الفقه ، لأن فعله يقطع طريق الاستنباط على من بعده ممن هو أفقه منه (ورب حامل فقه ليس بفقيه) بين به أن راوى الحديث ليس الفقه

٩٢٦٥ — نُطْفَةُ الرَّجُلِ بَيْضَاءُ غَلِيظَةٌ ، وَنُطْفَةُ الْمَرْأَةِ صَفْرَاءُ رَقِيقَةٌ ؛ فَأَيُّهُمَا غَلَبَتْ صَاحِبَتَهَا فَالشَّبَهُ لَهُ ، وَإِنِ اجْتَمَعَا جَمِيعًا كَانَ مِنْهَا وَمِنْهُ - أبو الشيخ فى العظمة عن ابن عباس - (ض)

٩٢٦٦ — نَظَرُ الرَّجُلِ إِلَى أَخِيهِ عَلَى شَوْقٍ خَيْرٌ مِنِ اعْتِكَافِ سَنَةٍ فِي مَسْجِدِي هٰذَا - الحكيم عن ابن عمرو - (ض)

٩٢٦٧ — نِعْمَ الْإِدَامُ الْخَلُّ - (حم م ٤) عن جابر (م ت) عن عائشة - (صح)

من شرطه ، إنما شرطه الحفظ ، أما الفهم والتدبر فعلى الفقيه ، وهذا أقوى دليل على رد قبول من شرط لقبول الرواية كون الراوى فقيها عالما ، وقسم التحمل إلى شيئين : لأن حامل الحديث لا يخلو إما أن يكون فقيها ، أو غير فقيه ، والفقيه إما أن يكون غيره أفقه أولا ، فانقسم بذلك إليهما . وفيه كالذى قبله ؛ على أن أساس كل خير حسن الاستماع «ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم » ، وقد حقق العارفون أن كلام الله رسالة من الله لعبيده ومخاطبة لهم ، وهو البحر المشتمل على جواهر العلم المتضمن لظاهره وباطنه . ولهذا قاموا بأدب سماعه ورعوه حق رعايته ، وقد تجلى لخلقه فى كلامه « لو كانوا يعقلون » ، وكذا كلام رسوله مما يتعين حسن الاستماع لأنه لا ينطق عن الهوى (ت) فى العلم (والضياء) فى المختارة (عن زيد بن ثابت) قال الترمذى صحيح . وقال ابن حجر فى تخريج المختصر : حديث زيد بن ثابت هذا صحيح خرجه أحمد وأبو داود وابن حبان وابن أبى حاتم والخطيب وأبو نعيم والطيالسى والترمذى وفى الباب عن معاذ بن جبل وأبى الدرداء وأنس وغيرهم . وقال فى موضع آخر : الحديث صحيح المتن وإن كان بعض أسانيده معلول

(نطفة الرجل بيضاء غليظة ، ونطفة المرأة صفراء رقيقة ، فأيهما غلبت صاحبتها فالشبه له) أى إن غلبت نطفة الرجل نطفة المرأة جاء الولد يشبهه ، وعكسه جاء الولد يشبه المرأة (وإن اجتمعا جميعاً كان الولد منها ومنه) أى بين الشبهين . والنطفة : القليل من الماء ، سمى به ماء الآدمى لقلته (أبو الشيخ) ابن حبان (فى) كتاب (العظمة عن ابن عباس)

(نظر الرجل) يعنى الإنسان ، ولو أنثى : وخص الرجل : لكون الخطاب مع الرجال غالباً (إلى أخيه) أى فى الدين (على شوق) منه إليه (خير) أى أكثر أجراً (من اعتكاف سنة فى مسجدى هذا) يعنى مسجد المدينة . قال الحكيم : فالاعتكاف فى مسجده صلى الله عليه وسلم مضاعف ، لتضعيف الصلاة ، وكما أن الصلاة بمسجده تعدل ألفاً : فكذا اعتكاف يوم فيه بألف فى غيره ؛ فجعل هذا النظر على شوق منه خير من الاعتكاف ثم ، وذلك لأن المعتكف غايته أنه حبس نفسه على الانبساط مقبلا على ربه فى مسجد نبيه - عليه الصلاة والسلام - مهبط الوحى ؛ والنظر على شوق أكثر من هذا ، فإنه لما انتبه بقلبه واشتعل نور اليقين فيه عرف ربه وانكشف له الغطاء عن جلاله وجماله واشتاق إليه ، فلم يزل يدوم له الشوق حتى قلق بالحياة وضاق بها ذرعاً ، فإذا نظر إلى الكعبة استروح إليها لكونها بنيته وإلى القرآن استراح إليه لكونه كلامه ، وإلى أخيه استراح المشاهدة نور الجلال والجمال الذى أشرق فى صدره (الحكيم) الترمذى (عن ابن عمرو) بن العاص ، وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، ورواه ابن لال والديلمى باللفظ المزبور عن ابن عمر

(نعم) كلمة مدح (الادام) بكسر الهمزة : ما يؤتدم به (الخل) لأنه سهل الحصول ، قامع للصفراء ، نافع لأكثر الأبدان . واللام فيه للجنس ؛ فالخبر حجة فى أن ما خلل من الخمر حلال طاهر : أى بشرطه المعروف فى الفروع ، وقد كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يحبه ويشربه ممزوجاً بالعسل ، وذلك من أنفع المطعومات . قال ابن العربى : ولذلك جمعهما الأطباء وجعلوهما أصل المشروبات ؛ ولم يكن فى صناعة الطب شراب سواه ، ثم حدث عند المتأخرين تركيب آخر ولم يكن عند من تقدم ؛ قال : ولم يكن عند الأطباء إلا السكنجبين ، فلما كان زمان الخلفاء دبروا الأشربة وحركوها عنه ، والأول

٩٢٦٨ — نعمَ البِئرُ بِئرُ غَرْس ؛ هي مِنْ عُيُون الجنَّةِ ، وَمَاؤُهَا أَطْيَبُ المِيَاه - ابن سعد عن عمر بن الحكم مرسلا - (ض)

٩٢٦٩ — نِعمَ الجِهَادُ الحجُّ - (خ) عن عائشة - (صح)

٩٢٧٠ — نِعمَ السَّحُورُ التَّمرُ - (حل) عن جابر - (ض)

٩٢٧١ — نِعمَ الشيءُ الهَدِيَّةُ أَمَامَ الحَاجَة - (طب) عن الحسين - (ض)

أقوى ، وأخرج الحكيم أن عامة أدم أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعده : كان الخل ، ليقطع شهوة الرجال . وأخرج ابن عساكر عن أنس مرفوعا : من تأدم بالخل وكل الله به ملكين يستغفران الله له إلى أن يفرغ ؛ قال في اللسان : ورواته ثقات غير الحسن بن علي الدمشقي ، واستفيد من الاقتصار عليه في الأدم : مدح الاقتصاد ومنع الاسترسال مع النفس في حلاوة الأطعمة . قال ابن القيم : هذا ثناء عليه بحسب الوقت ، لا لتفضيله على غيره ، لأن سببه أن أهله قدموا له خبزاً ، فقال : ما من أدم ؟ قالوا : ما عندنا إلا خلا ؛ فقال ذلك جبراً لقلب من قدمه وتطييباً لنفسه ، لا تفضيلا له على غيره ؛ إذ لو حصل نحو لحم أو عسل أو لبن : كان أحق بالمدح (حم م ٤) في الطعام (عن جابر) ابن عبد الله . وسببه أن جابر دخل عليه نفر من الصحابة فقدم إليهم خبزاً وخلا ، فقال : كلوا ؛ فإني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول : فذكره . (م ن عن عائشة) وفي رواية أحمد عن جابر زيادة وسياقها نعم الإدام الخل : إنه هلاك بالرجل أن يدخل إليه النفر من إخوانه فيحتقر ما في بيته أن يقدمه إليهم وهلاك بالقوم أن يحتقروا ما قدم إليهم اه .

(نعم البئر بئر غرس) بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وسين مهملة ، وقيل هي بضم الغين . بئر بينها وبين مسجد قباء نحو نصف ميل شرقي المسجد إلى جهة الشمال بين النخيل ، وتعرف ناحيتها بها وكانت خربت فجددت بعد السبعمائة وماؤها غزير (هي من عيون الجنة ، وماؤها أطيب المياه) وذرعها - فيما ذكره ابن النجار في تاريخ المدينة - طولا : سبعة أذرع ، منها ذراعان ماؤها ، وعرضها عشرة أذرع ، ولو لم يكن من فضلها إلا أن النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم غسل منها بوصية منه لكفى . قال الحافظ العراقي : والآبار التي كان يتطهر منها سبعة : بئر أريس ، وبئر حاء ، وبئر رومة ، وبئر غرس ، وبئر بضاعة ، وبئر البصة ، وبئر السقيا أو العهن ، وبئر جمل (ابن سعد) في طبقاته (عن عمر بن الحكم مرسلا)

(نعم) بكسر النون وسكون العين المهملة (الجهاد : الحج) قاله حين سأله نساؤه عن الجهاد ، وقال ابن بطال ، وفيه أن النساء لا يلزمهن الجهاد ، لأنهن لسن من أهل القتال للعدو ، والمطلوب الستر ومجانبة الرجال ، فلهذا كان الحج أفضل لهن . نعم لهن التطوع بالجهاد ، وللإمام الاستعانة بالأنثى لنحو سقي الماء ومداواة الجرحى (خ عن عائشة) قالت سأل النبي صلى الله عليه وسلم نساؤه عن الجهاد في سبيل الله : أي هل يفعلنه ؟ فذكره .

(نعم السحور : التمر) أي فإن في التسحر به ثواباً كبيراً قال الطيبي : إنما مدحه في هذا الوقت لأن في نفس السحور بركة ، فيكون المبدوء به والمنتهى إليه بركة (حل عن جابر) بن عبد الله ، ثم قال غريب من حديث عمرو ابن دينار ، تفرد به زمعة بن صالح اه : ورواه عنه أيضاً الخطيب في تاريخه ، وابن عدي في الكامل ؛ والطبراني باللفظ المزبور عن جابر : قال الهيثمي : وفيه يزيد بن عبد الملك النوفلي ضعيف ، ورواه البزار باللفظ المزبور عن جابر قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(نعم الشيء الهدية أمام الحاجة) وفي رواية للحاكم والديلمي عن عائشة : نعم العون الهدية في طلب الحاجة ، وفي رواية للديلمي : نعم المفتاح الهدية أمام الحاجة ﴿تتمة﴾ قال الخطيب : حضر إلى الدارقطني بعض الغرباء وسأله

٩٢٧٢ — نِعمَ الْعَبْدُ الحَجَّامُ : يَذْهَبُ بِالدَّمِ ، وَيُخِفُّ الصُّلْبَ ، وَيَجْلُو عَنِ الْبَصَرِ - (ت ه ك) عن ابن عباس - (صح)

٩٢٧٣ — نِعْمَ الْعَطِيَّةُ كَلِمَةُ حَقٍّ تَسْمَعُهَا ثُمَّ تَحْمِلُهَا إِلَى أَخٍ لَكَ مُسْلِمٍ فَتُعَلِّمُهَا إِيَّاهُ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٩٢٧٤ — نِعْمَ الْعَوْنُ عَلَى الدِّينِ قُوتُ سَنَةٍ - (فر) عن معاوية بن حيدة - (ض)

٩٢٧٥ — نِعْمَ الْمِيتَةُ أَنْ يَمُوتَ الرَّجُلُ دُونَ حَقِّهِ - (حم) عن سعد - (ح)

٩٢٧٦ — نِعْمَ تُحْفَةُ الْمُؤْمِنِ التَّمْرُ - (خط) عن فاطمة - (ض)

القراءة ، فامتنع وتعلل ، فسأله أن يملي عليه أحاديث ، فأملى عليه من حفظه مجلسا تزيد أحاديثه على عشرة متون كلها نعم الشيء الهدية أمام الحاجة ، فانصرف ثم جاء وقد أهدى اليه شيئا فقربه وأملى عليه من حفظه بضعة عشر حديثا متون كلها : إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه ، قال ابن الجوزي : واعجبا من الدارقطني ، وكيف روى حديثين ليس فيهما ما يصح ولم يبين ؟ ثم اندفع في توجيه بطلانهما ، فتعقبه المؤلف بقوله : واعجبا من ابن الجوزي كيف يحكم على رد الأحاديث الثابتة بلا تثبت ؟ فإن الحديث : إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه : ورد من رواية أكثر من عشرة من الصحابة ، فهو متواتر على رأي من يكتفي في التواتر بعشرة (طب عن الحسين) بن علي . قال الهيثمي : فيه هاشم بن سعد وثقه ابن حبان ، وضعفه جمع ، وحكم ابن الجوزي بوضعه ، وقد عرفت أن الحاكم رواه من حديث عائشة ، وسنده أجود من هذا ، فلو عزاه إليه كان أولى

(نعم العبد الحجام) لفظ رواية الحاكم : نعم الدواء الحجامة (يذهب بالدم ، ويخف الصلب ، ويجلو عن البصر) القذى والرمص ونحو ذلك (ت ه ك) في الطب (من ابن عباس) قال الحاكم : صحيح ؛ قال الذهبي : قلت لا ، كذا في التلخيص ، ولم يبين لم ذلك ؟ وبينه في الميزان فأورده في ترجمة عباد بن منصور الساجي ؛ ونقل تضعيفه عن النسائي وغيره ، قال الساجي ضعيف مدلس ، روى مناكير اه وكأن عباد هذا في سند الحاكم هو في ابن ماجه

(نعم العطية) أي خير عطية (كلمة حق تسمعها ثم تحملها إلى أخ لك مسلم فتعلمه إياها) لأن فيها صلاح الدارين وفيه حث على تعلم العلم والحكمة . وبذلهما لمن طلبها وعرضها على من لم يطلبها رجاء انتفاعه مع إخلاص النية شكراً لنعمتها لتكون نعمة ، وإلا انقلبت حجة ونقمة، قال تعالى : «ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله» (طب عن ابن عباس) وفيه عمرو بن الحصين العقيلي قال الذهبي في الضعفاء تركوه . وقال ابن عباس وقال الزين العراقي سنده الحديث ضعيف

(نعم العون على الدين) بكسر الدال (قوت سنة) أي ادخار قوت سنة . وذلك لا ينافي الزهد . لأن الساعي في طلب العلم والكمال وليس معه كفايته ٭ كساع إلى الهيجا بغير سلاح ٭ كباز يروم الصيد بلا جناح ٭ ومن عدم المال صار مستغرق الأوقات في ضرورات المعيشة أما ما زاد على السنة فمذموم لأن من أمل بقاء أكثر منها فهو طويل الأمل جدا (فر عن معاوية بن حيدة) وفيه محمد بن داود بن دينار . قال الذهبي في الضعفاء . روى عنه ابن عدي وقال : كان يكذب وبهز بن حكيم وقد ضعفه

(نعم الميتة) بكسر الميم (أن يموت الرجل دون حقه) فإنه يموت شهيدا لما مر (حم) من حديث أبي بكر بن حفص (عن سعد) بن أبي وقاص وفيه قصه قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح إلا أن أبا بكر بن حفص لم يسمع من سعد

(نعم تحفة المؤمن التمر) فإنه بركة كما في حديث آخر . فينبغي للمسافر إذا قدم أن يهدي منه لإخوانه وجيرانه وفي حديث : نعم سحور المؤمن من التمر (خط) من حديث محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان سبط الحسين (عن أمه) (فاطمة) بنت الحسن ، هكذا رواه الخطيب ؛ فما أوهمه إطلاق عزو المصنف لفاطمة أنها الكبرى بنت

٩٢٧٧ — نِعْمَ سِلَاحُ الْمُؤْمِنِ الصَّبْرُ وَالدُّعَاءُ - (فر) عن ابن عباس - (ح)

٩٢٧٨ — نِعْمَتِ الْأُضْحِيَةُ الْجَذَعُ مِنَ الضَّأْنِ - (ت) عن أبي هريرة - (ض)

٩٢٧٩ - نَعْلَانِ أُجَاهِدُ فِيهِمَا خَيْرٌ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ وَلَدَ الزِّنَا - (حم ه ك) عن ميمونة بنت سعد (ض)

٩٢٨٠ — نِعْمَتَانِ مَغْبُونٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ : الصِّحَّةُ ، وَالْفَرَاغُ - (خ ت ه) عن ابن عباس - (صح)

٩٢٨١ — نَفْسُ الْمُؤْمِنِ مُعَلَّقَةٌ بِدَيْنِهِ حَتَّى يُقْضَى عَنْهُ - (حم ت ه ك) عن أبي هريرة - (صح)

المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم غير صواب ثم إن محمد هذا قد وثقه النسائى مرة ،ومرة قال ليس بالقوى، وكذا فى الكاشف

(نعم سلاح المؤمن : الصبر والدعاء) أى الطلب من الله تعالى ؛ والصبر : القوة على مقاومة الآلام والأهوال وغيرها ، فهو شامل للصبر على كل شدة ومصيبة ؛ فليتخذه عدة فهى من أشرف العدد ، وليقرع به باب المهمات فإنه مفتاح الفرج ، ومن لج ولج ، ومن جد وجد ؛ ولكل شىء جوهر ، وجوهر الإنسان العقل ، وجوهر العقل الصبر. قال بعضهم : وجميع المراتب العلية والمراقى السنية الدينية والدنيوية إنما تنال بالصبر (فر عن ابن عباس) وفيه من لم أعرفه

(نعمت) وفى رواية : نعم (الأضحية : الجذع من الضأن) وهوما أكمل سنة ودخل فى الثانية ؛ فالأضحية به مجزئة محبوبة ، بخلاف الجذع من المعز فلا تجزئ التضحية به عند الأئمة الأربعة. وحكى عياض : الاجماع عليه ، وشذ ابن حزم (ت عن أبى هريرة) من حديث أبى كباش ، قال أبو كباش : جلبت غنما جذعانا إلى المدينة فكسدت على ، فلقيت أبا هريرة فسألته : فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فذكره ـ فانتهبه الناس كذا رواه الترمذى ، ثم استغربه ونقل عن البخارى أن الراجح وقفه قال الحافظ العراقى وحكى القرطبى عن الترمذى أنه حسن ، وليس كذلك قال ابن حجر فى الفتح : وفى سنده ضعف وفى الباب جابر وعقبة وغيرهما

(نعلان) ألبسهما (وأجاهد فيهما خير من أن أعتق ولد الزنا) أى العامل بعمل أبويه ، المصر على ذلك ، العاهر العاجز المتظاهر المتمرد على الله المبارز لمولاه أما غيره فحديث آخر (حم ه ك عن ميمونة بنت سعد) أوسعيد الصحابية وفيه زيد بن جبير قال الذهبى أبو زيد الضبى عن ميمونة بنت سعد لا يعرف وخبره لا يصح

(نعمتان) تثنية نعمة ، وهى : الحالة الحسنة ، أو النفع المفعول على وجه الاحسان للغير. وزاد فى رواية : من نعم الله (مغبون فيهما) بالسكون والتحريك قال الجوهرى فى البيع بالسكون وفى الراوى بالتحريك ، فيصح كل فى الخبر . إذ من لا يستعملهما فيما ينبغى فقد غبن ولم يحمد رأيه (كثير من الناس : الصحة والفراغ) من الشواغل الدنيوية المانعة للعبد عن الاشتغال بالأمور الأخروية ، فلا ينافى الحديث المار : إن الله يحب العبد المحترف ، لأنه فى حرفة لا تمنع القيام بالطاعات. شبه المكلف بالتاجر ، والصحة والفراغ برأس المال لكونهما من أسباب الأرباح ومقدمات النجاح فمن عامل الله بامتثال أوامره ربح ، ومن عامل الشيطان باتباعه ضيع رأس ماله. والفراغ نعمة غبن فيها كثير من الناس. ونبه بكثير على أن الموفق لذلك قليل . وقال حكيم : الدنيا بحذافيرها فى الأمن والسلامة . وفى منثور الحاكم : من الفراغ تكون الصبوة ؛ ومن أمضى يومه فى حق قضاه ، أو فرض أداه ، أو مجد أثله ، أو حمد حصله ، أو خير أسسه ، أو علم اقتبسه : فقد عتق يومه وظلم نفسه . قال :

لقد هاج الفراغ عليك شغلا وأسباب البلاء من الفراغ

(خ) فى الرقائق (ت ه) فى الزهد (عن ابن عباس) ورواه عنه النسائى أيضا ، واستدركه الحاكم فوهم .

(نفس المؤمن) أى روحه (معلقة) بعد موته (بدينه) أى محبوسة عن مقامها الكريم الذى أعد لها ، أو عن

٩٢٨٢ – نَفَقَةُ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ صَدَقَةٌ - (خ ت) عن ابن مسعود - (صح)

٩٢٨٣ – نَفِي بِعَهْدِهِمْ، وَنَسْتَعِينُ اللهَ عَلَيْهِمْ - (م) عن حذيفة - (صح)

٩٢٨٤ – نَهْرَانِ مِنَ الْجَنَّةِ: النِّيلُ، وَالْفُرَاتُ - الشيرازى عن أبى هريرة - (ح)

٩٢٨٥ – نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا؛ فَإِنَّهَا تُذَكِّرُكُمُ الْمَوْتَ - (ك) عن أنس - (ح)

٩٢٨٦ – نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا؛ فَإِنَّ لَكُمْ فِيهَا عِبْرَةً - (طب) عن أم سلمة - (ح)

٩٢٨٧ – نُهِيتُ عَنِ التَّعَرِّى - الطيالسى عن ابن عباس - (صح)

دخولها الجنة فى زمرة الصالحين. وينصره مافى خبر آخر: تشكو إلى ربها الوحدة (حتى يقضى عنه) بالبناء للمفعول، أو الفاعل، وحينئذ فيحتمل أن يراد: يقضى المديون يوم الحساب دينه. ذكره الطيبى؛ أو المراد أن سره معلق بدينه: أى مشغول لا يتفرغ بما أمر به حتى يقضيه؛ أو المراد بالدين: دينا اذانه فى فضول أو لمحرم، وإنما يؤدى الله عمن اذان لجائز ونوى وفاءه. وفيه حث الإنسان على وفاء دينه قبل موته ليسلم من هذا الوعيد الشديد (حم ت) فى الجنائز (ه) فى الأحكام (ك) فى البيع (عن أبى هريرة) قال الترمذى حسن، وقال الحاكم صحيح، وصححه ابن حبان أيضاً، ورواه عنه الشافعى وغيره.

(نفقة الرجل على أهله) من نحو زوجة وولد وخادم: يريد بها وجه الله (صدقة) فى الثواب؛ وفى رواية: نفقته على نفسه وأهله صدقة؛ وذلك لأنه يكف به عن السؤال ويكف من ينفق عليه؛ وهذا إن قصد الامتثال والقربة كما دل عليه قوله فى رواية: وهو يحتسبها؛ فدل على أن شرط الثواب: الاحتساب. وأخذ منه تقييد إطلاق الثواب فى جماع الحليلة بما إذا قصد نحو ولد أو إعفاف قال فى الإتحاف: وأهله هنا: زوجته وخدمه ونحو ذلك ممن هو فى مؤنته عادة أو شرعا (خ) فى كتاب المغازى (ت عن ابن مسعود) عقبة بن عمرو البدرى. وقضية كلام المصنف أن ذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه مع أنه فى الفردوس عزاه لهما جميعا باللفظ المزبور.

(نفى بعهدهم، ونستعين الله عليهم) قاله لحذيفة لما خرج هو وأبوه ليشهدا بدراً، فأخذهما كفار قريش فأخذوا منهما عهداً أن لا يقاتلا معه، فأتياه، فأخبراه، فقال انصرفا - ثم ذكره - (م عن حذيفة) بن اليمان.

(نهران من الجنة: النيل والفرات) لا تعارض بينه وبين عدها أربعة فى الحديث المار لاحتمال أنه أعلم أولا بالاثنين (الشيرازى عن أبى هريرة) رمز لحسنه

(نهيتكم) آنفاً (عن زيارة القبور) وأما الآن (فزوروها تذكركم الموتى) فيه ندب زيارة القبور بعد نهيهم عنها. ففيه الجمع بين الناسخ والمنسوخ. والمخاطب به الرجال (ك عن أنس).

(نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإن لكم فيها عبرة) الخطاب فيه - وفيما قبله - للرجال، فيكره للنساء زيارتها، وهى كراهة تحريم إن اشتملت زيارتهن على التعديد والبكاء والنوح على عادتهن. وإلا فكراهة تنزيه. ويستثنى قبور الأنبياء فيسن لهن زيارتها، وألحق بهم الأولياء (طب عن أم سلمة) رمز لحسنه، قال الهيثمى: فيه يحيى بن المتوكل وهو ضعيف، ورواه أحمد بلفظ: نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فان فيها عبرة. قال الهيثمى: ورجاله رجال الصحيح اه. فلو عزاه المصنف له كان أولى.

(نهيت عن التعرى) أى عن كشف العورة بلا حاجة. وفى معجم الطبرانى عن ابن عباس بإسناد ضعيف أن ذلك أول ما أوحى إليه، فما رؤيت عورته بعد اه. (الطيالسى) أبو داود (عن ابن عباس) رمز المصنف لصحته وليس كما قال، ففيه عمرو بن ثابت وهو ابن أبى المقدام أورده الذهبى فى الضعفاء وقال تركوه وقال أبو داود رافضى وسلمان بن حرب وسيجىء ضعفه

٩٢٨٨ - نُهِيتُ أَنْ أَمْشِيَ عُرْيَانًا - (طب) عن العباس - (صح)

٩٢٨٩ - نُهِيتُ عَنِ الْمُصَلِّينَ - (طب) عن أنس - (صح)

٩٢٩٠ - نُهِينَا عَنِ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ، إِلَّا بِالْقُرْآنِ وَالذِّكْرِ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

٩٢٩١ - نَوِّرُوا مَنَازِلَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ - (هب) عن أنس - (ض)

٩٢٩٢ - نَوِّرُوا بِالْفَجْرِ؛ فَإِنَّهُ أَعْظَمُ لِلْأَجْرِ - سمويه (طب) عن رافع بن خديج - (ح)

٩٢٩٣ - نَوْمُ الصَّائِمِ عِبَادَةٌ، وَصَمْتُهُ تَسْبِيحٌ، وَعَمَلُهُ مُضَاعَفٌ، وَدُعَاؤُهُ مُسْتَجَابٌ، وَذَنْبُهُ مَغْفُورٌ - (هب)

(نهيت أن أمشي عرياناً) أي نهاني الله تعالى عن المشي حال كوني عرياناً من لباس يواري عورتي، وهذا قبل أن ينزل عليه الوحي، كما يصرح به السبب الآتي وصرح به الديلمي عن ابن عباس؛ فنهى قبل النبوة عن المشي عرياناً ثم نهي بعدها عن التعري مطلقاً (طب عن العباس) بن عبد المطلب قال: كنا ننقل الحجارة إلى البيت حتى كانت قريش تبنيه؛ فانفردت قريش رجلان رجلان ينقلان الحجارة، فكنت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم ننقل الحجارة على رقابنا وأزرنا تحت الحجارة؛ فإذا غشينا الناس اتزرنا، فبينا أنا أمشي وهو أمامي ليس عليه إزار خر، فألقيت حجري وجئت أسعى؛ فإذا هو ينظر إلى السماء فوقه، قلت ماشأنك؟ فقام فأخذ إزاره وقال نهيت الخ؛ فكنت أكتمها مخافة أن يقولوا مجنون حتى أظهر الله نبوته؛ قال الهيثمي: فيه قيس بن الربيع ضعفه جمع ووثقه شعبة وغيره اه. وفيه أيضاً سماك بن حرب أورده في الضعفاء وقال ثقة كان شعبة يضعفه، وقال ابن حجر: وقيل أبي حراش في حديثه لين، وهذا الحديث رواه بنحوه الطبراني أيضاً والحاكم من حديث أبي الطفيل وفيه: بينما هو يحمل الحجارة من أجياد لبناء الكعبة وعليه نمرة فضاقت عليه فذهب يضعها على عاتقه؛ فبدت عورته من صغرها، فنودي: يامحمد خمر عورتك، فلم ير عورته عرياناً بعد ذلك؛ فكان بين ذلك وبين البعث خمس سنين

(نهيت عن المصلين) قاله مرتين، وفي رواية البزار: عن ضرب المصلين؛ وفي رواية: عن قتل المصلين (طب) وكذا الدارقطني (عن أنس) بن مالك. قال الهيثمي: فيه عامر بن سنان وهو منكر الحديث اه لكن له شواهد اه

(نهينا عن الكلام في الصلاة) إلا بالقرآن والذكر والدعاء؛ فمن تكلم بغير ذلك بطلت صلاته؛ وعورض ذلك بما جاز في الأخبار الصحيحة من ندب الإتيان بالأذكار المعروفة المشهورة في الركوع والسجود بأنها قرآناً، وقد نهي عن القران فيهما، وأجيب بأنه خصوصية لأنه أمر أمته بذلك أو دعاء (طب عن ابن مسعود)

(نوروا منازلكم بالصلاة وقراءة القرآن) زاد الديلمي في رواية: فإنها صوامع المؤمنين؛ وذلك لأن القلب كالمرآة، وآثار الصلاة والقرآن تزيده إشراقاً ونوراً وضياء حتى تتلألأ فيه جلية الحق وينكشف منه حقيقة الأمر المطلوب في الدين وبذلك تحصل الطمأنينة واليقين «ألا بذكر الله تطمئن القلوب» (هب) من حديث كثير (عن أنس) بن مالك؛ وكثير هذا: قال ابن حبان: هو ابن عبد الله يروي عن أنس ويضع عليه؛ وقال أبو حاتم: لايروي عن أنس حديثاً له أصل؛ وقال أبو زرعة واهي الحديث.

(نوروا بالفجر) أي صلوا صلاة الصبح إذا استنار الأفق كثيراً (فإنه) أي التنوير به (أعظم للأجر) ظاهره أن هذا هو الحديث بكماله والأمر بخلافه، بل بقيته عند مخرجه الطبراني: نور يابلال بالفجر قدر مايبصر القوم مواقع نبلهم اه بنصه (سمويه عن رافع بن خديج) رمز المصنف لحسنه وليس كما ظن؛ ففيه إدريس بن جعفر العطار قال الذهبي في الضعفاء، قال الدارقطني متروك، ويزيد بن عياض قال النسائي وغيره متروك

(نوم الصائم عبادة وصمته) وفي رواية: ونفسه (تسبيح) أي بمنزلة التسبيح (وعمله مضاعف) والحسنة بعشرة إلى

عن عبد الله بن أبي اوفى - (ض)

٩٢٩٤ - نَوْمٌ عَلَى عِلْمٍ خَيْرٌ مِنْ صَلَاةٍ عَلَى جَهْلٍ - (حل) عن سلمان - (ض)

٩٢٩٥ - نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ - (هب) عن أنس - (ض)

مافوقها (ودعاؤه مستجاب وذنبه مغفور) أى ذنوبه الصغائر ما اجتنبت الكبائر كما تقدم فى خبر الصلوات الخمس (هب عن عبد الله بن أبى أوفى) الأسلمى وقضية صنيع المصنف أن مخرجه البيهقى خرجه وأقره، والأمر بخلافه، بل إنما ذكره مقرونا ببيان عليه فقال عقبه معروف بن حسان - أى أحد رجاله - ضعيف؛ وسليمان بن عمر النخعى أضعف منه اه وقال الحافظ العراقى: فيه سليمان النخعى أحد الكذابين اه وأقول: فيه أيضا عبد الملك بن عمير أورده الذهبى فى الضعفاء، وقال أحمد مضطرب الحديث، وقال ابن معين مختلط، وقال أبو حاتم ليس بحافظ؛ وعجب من المصنف كيف يعزو الحديث إلى مخرجه ويحذف من كلامه ما أعله به؟ وأعجب منه أن له طريقاً خالية عن كذاب أورده الزين العراقى فى أماليه من حديث ابن عمر، فأهمل تلك وآثر هذه مقتصراً عليها

(نوم علي علم خير من صلاة علي جهل) لأن تركها خير من فعلها فقد يظن المبطل مصححا والممنوع جائزا بل واجبا والشر خيرا لجهله بالفرق بينهما وتقاربهما فى بعض الوجوه فيعبد علي الله المعصية بالطاعة ويحتسبها عنده فأعظم بها من قباحة وشناعة ومع ذلك فالأعمال الظاهرة علائق من المساعى الباطنة تصلحها وتفسدها كالإخلاص والرياء والعجب فمن لم يعلم هذه المساعى الباطنة ووجه تأثيرها فى العبادة الظاهرة وكيفية التحرز منها وحفظ العمل عنها فقلما يسلم له عمل الظاهر فتفوته طاعات الظاهر والباطن فلا يبقى بيده إلا الشقاء والكد، وذلك هو الخسران المبين، فلذلك قال المصطفى صلى الله عليه وسلم هنا ما قال ومن أتعب نفسه فى العبادة علي خبط فليس له إلا العناء قال علي كرم الله وجهه قصم ظهرى رجلان جاهل متنسك وعالم متهتك، وروى أن صوفيا حلق لحيته وقال إنها تنبت على المعصية ولطخ شاربه بالعذرة وقال أردت التواضع (حل عن سلمان) الفارسى وفيه أبو البخترى. قال الذهبى، فى الضعفا. وقال وحيم كذاب

(نية المرء خير من عمله) لأن تخليد الله العبد فى الجنة ليس بعمله وإنما هو لنيته لأنه لو كان بعمله كان خلوده فيها بقدر مدة عمله أو أضعافه لكنه جازاه بنيته لأنه لو كان ناوياً أن يطيع الله أبدا فلما اخترمته منيته جوزى بنيته وكذا الكافر لأنه لو جوزى بعمله لم يستحق التخليد فى النار إلا بقدر مدة كفره لأنه نوى الإقامة على كفره أبدا لو بقى فجوزى بنيته، ذكره بعضهم، وقال الكرمانى المراد أن النية خير من العمل بلا نية إذ لو كان المراد خير من عمل مع نية لزم كون الشيء خيرا من نفسه مع غيره أو المراد أن الجزء الذى هو النية خير من الجزء الذى هو العمل لاستحالة دخول الرياء فيها أو أن النية خير من جملة الخيرات الواقعة بعمله أو أن النية فعل القلب وفعل الأشرف أشرف أو لأن القصد من الطاعة تنوير القلب وتنويره بها أكثر لأنها صفته، وقال ابن الكمال: هذا ترجيح لعمل القلب على عمل الجوارح علي ما دل عليه خبر الوزغة وقد أفصح عنه البيضاوى حيث قال فى تفسير «والله يضاعف لمن يشاء» بفضله على حسب حال المنفق من إخلاصه وثقته بربه ومن أجله تفاوتت الأعمال فى مقادير الثواب؛ فالمعنى أن جنس النية راجح على جنس العمل بدلالة أن كلا من الجنسين إذا انفرد عن الآخر يثاب على الأول دون الثانى وهذا لا يتمشى فى حق الكافر ولذا قال نية المؤمن اه، وقال البعض إنما قال النبى صلى الله عليه وسلم ذلك لأن النية عبودية القلب والعمل عبودية الجوارح وعمل القلب أبلغ وأنفع وهو أمير والجوارح رعية وعمل الملك أعظم وأبلغ ولأن العمل يدخل تحت الحصر، والنية لا؛ إذ المتحقق فى إيمانه عقد نيته على أن يطيع الله ما أحياه ولو أماته ثم أحياه ثم ثم، وهذا اعتقاد مبرم مستدام فيترتب له من الجزاء علي نيته ما لا يترتب له على عمله؛ وقال بعضهم معناه أن المؤمن كلما عمل خيرا

٩٢٩٦ - نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِه ، وَعَمَلُ الْمُنَافِقِ خَيْرٌ مِنْ نِيَّتِهِ ، وَكُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى نِيَّتِهِ : فَإِذَا عَمِلَ الْمُؤْمِنُ عَمَلاً ثَارَ فِي قَلْبِهِ نُورٌ - (طب) عن سهل بن سعد

نوى أن يعمل ماهو خير منه فليس لنيته فى الخير منتهى والفاجر كلما عمل شرا نوى أن يعمل ماهو شر منه فليس لنيته فى الشر منتهى وقال بعضهم فى حديث آخر من نوى حسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فإن عملها كتبت له عشر حسنات ، فالعمل فى هذا الحديث خير من النية ، وليس ذلك مرادا للحديث الأول ، وإنما تكون النية خيرا من العمل فى حال دون حال ، وقال بعض شراح مسلم : أفاد هذا الخبر أن الثواب المترتب على الصلاة أكثر للنية وباقيه لغيرها من قيام وغيره (هب عن أنس) بن مالك وفيه شيآن : الأول أن كلام المصنف يوهم أن مخرجه البيهقى خرجه وسلمه والأمر بخلافه بل تعقبه بما نصه: هذا إسناد ضعيف اه . وذلك لأن فيه أبو عبد الرحمن السلمى وقد سبق قول جمع فيه أنه وضاع ، ومن ثم حكم ابن الجوزى بوضعه . الثانى أنه ورد من عدة طرق من هذا الوجه وغيره وأمثل وأنزل فرواه باللفظ المذكور عن أنس المزبور القضاعى فى مسند الشهاب وابن عساكر فى أماليه ، وقال غريب ورواه الطبرانى أيضا كذلك والحاصل أنه له عدة طرق تجبر ضعفه وأن من حكم بحسنه فقد فرط ومن جزم بضعفه المصنف فى الدرر تبعا للزركشى

(نية المؤمن خير) وفى رواية بدله : أبلغ (من عمله) لما تقرر ولأن المؤمن فى عمل ونيته عند فراغه لعمل ثان ولأن النية بانفرادها توصل إلى مالا يوصله العمل بانفراده ولأنها هى التى تقلب العمل الصالح فاسدا والفاسد صالحا مثابا عليه ويثاب عليها أضعاف مايثاب على العمل ويعاقب عليها أضعاف مايعاقب عليه فكانت أبلغ وأنفع وقيل إذا فسدت النية وقعت البلية ومن الناس من تكون نيته وهمته أجل من الدنيا وما عليها وآخر نيته وهمته من أخس نية وهمة فالنية تبلغ بصاحبها فى الخير والشر مالا يبلغه عمله فأين نية من طلب العلم وعلمه ليصلى الله عليه وملائكته وتستغفر له دواب البر وحيتان البحر إلى نية من طلبه لمأكل أو وظيفة كتدريس وسبحان الله كم بين من يريد بعلمه وجه الله والنظر اليه وسماع كلامه وتسليمه عليه فى جنة عدن وبين من يطلب حظا خسيسا كتدريس أو غيره من العرض الفانى (وعمل المنافق خير من نيته وكل يعمل على نيته فاذا عمل المؤمن عملا) صالحا (ثار فى قلبه نور) ثم يفيض على جوارحه قال الحكيم والنية نهوض القلب إلى الله وبدوها خاطر ثم المشيئة ثم الإرادة ثم النهوض ثم اللحوق إلى الله تعالى مرتحلا بعقله وعمله وذهنه وهمته وعزمه فمن هنا تتم النية ومنه يخرج إلى الأركان فيظهر على الجوارح فعله وإذا صح العزم خرج الرياء والفخر والخيلاء من جميع أعماله وبلغ مقام الأقوياء وأما غير الكامل فصدره مرج من المروج ملتف فيه من النبات ما إذا تخطى فيه لا يكاد يستبين موضع قدمه أن يضعه من كثرة النفاق فهذا صدر فيه أشغال النفس وفنونها ووساوس شهواتها فمن أين يأتى النور وإنما يستنير قلب أجرد أزهر فى صدره فسح قد شرحه الله للاسلام فهو على نور من ربه رطب بذكر الله ورحمته وصلب بآلاء الله والناس فى هذه النية على طبقات أمانية العامة فارتحالهم إلى الله بهذا العلم والعقل والذهن والهمة والعزم فمبلغ ارتحالهم المحو ثم ليس لقلوبهم من القوة مايرتحلون به فيطيرون لأنه لاريش لقلوبهم والمحو مسدود لأن القلوب لما مالت إلى النفوس وإطاعتها انسد طريقها إلى ربها وأما العارفون فنياتهم صارت كلها نية و حدة لأن القلب ارتحل إلى الله ووجد الطريق إليه فمر والقلب أمير والنفس أسير (طب عن سهل بن سعد) الساعدى قال الهيثمى رجاله موثقون إلا حاتم بن عباد بن دينار لم أر من ذكر له ترجمة اه وأطلق الحافظ العراقى أنه ضعيف من طريقه

﴿ فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

٩٢٩٧ ــ النَّائِحَةُ إِذَا لَمْ تَتُبْ قَبْلَ مَوْتِهَا تُقَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِنْ قَطِرَانٍ وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ - (حم م) عن أبى مالك الأشعرى - (صح)

٩٢٩٨ ــ النَّائِمُ الطَّاهِرُ كَالصَّائِمِ الْقَائِمِ - الحكيم عن عمرو بن حريث -(ض)

٩٢٩٩ ــ النَّاجِشُ آكِلُ رِبًا مَلْعُونٌ - (طب) عن عبد الله بن أبى أوفى - (ض)

٩٣٠٠ ــ النَّارُ جُبَارٌ - (د ه) عن أبى هريرة - (ض)

﴿ فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

(النائحة إذا لم تتب قبل موتها) أى قبل حضور موتها قيد به إيذانا بأن شرط التوبة أن يتوب وهو يؤمل البقاء ويتمكن من العمل ذكره التوربشتى (تقام) يعنى تحشر ويحتمل أنها تقام حقيقة على تلك الحال بين أهل النار والموقف جزاء على قيامها فى النياحة (يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب) أى يصير جلدها أجرب حتى يكون جلدها كقميص على أعضائها والدرع قميص النساء والقطران دهن يدهن به الجمل الأجرب فيحترق لحدته وحرارته فيشتمل على لذع القطران وحرقته وإسراع النار فى الجلد واللون الوحش ونتن الريح جزاءا وفاقا فخصت بذلك الدرع لأنها كانت تجرح بكلماتها المؤنقة قلب المصاب وبلون القطران لكونها كانت تلبس السواد فى المآتم قال ابن العربى وهذا الخبر ونحوه من الأخبار الوعيدية مجرية على الاطلاق فى موضع ومقيدة بالمشيئة فى آخر فيحمل المطلق على المقيد ضرورة إذ لو حمل على إطلاقه بطل التقييد ولم يكن له فائدة (حم م) فى الجنائز (عن أبى مالك الأشعرى) لكنه بعض حديث فى مسلم ورواه ابن حبان مستقلا .

(النائم الطاهر كالصائم القائم) فالصائم بترك الشهوات يطهر وبقيام الليل يرحم فيحيا والنائم محتسبا إذا نام على طهر فنفسه تعرج إلى الله فان كان طاهرا قرب فسجد تحت العرش كامر وربما كان النوم عند خاصة الله أرفع وأبر من القيام لأن نفوسهم تطلب الانفلات إلى فسحة التوحيد تحت العرش فبالنوم تذهب إلى هناك فترتاح وتطهر وترجع بالكرامات ولذلك كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يتحرى نوم السحر فكان نومه عنده حينئذ أفضل من قيامه لأنه حال القيام يعرج إليه قلبه بعقله وحال النوم تعرج النفس مع القلب والعقل، والعارف قد اعتدل نومه بصومه ومكثه فى نومه بقومته فهذا قصد المشتاقين إلى الله بالمنامات يتوخون بها ليجدوا أحوال النفوس ويتوقعون من الله المنن والكرامات ولذلك كان الصديق يقول لأن اسمع بروءيا صالحة أحب إلى من كذا وكذا فقوله فى هذا الحديث النائم الطاهر كالصائم القائم نظير حديث الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر (الحكيم) الترمذى (عن عمرو بن حريث) ورواه عنه أيضا الديلمى قال الحافظ العراقى سنده ضعيف

(الناجش) أى الذى يزيد فى السلعة لا لرغبة بل ليخدع غيره أو الذى يمدح سلعته ويطرى فى مدحها بالكذب ليغر غيره ويخدعه (آكل ربا) أى تناوله ما خدع به غيره مثل تناوله الربا فى الحرمة وخص الأكل لأنه أعظم وجوه الانتفاعات (ملعون) أى مطرود مبعود عن منازل الأخيار فأفاد أن النجش حرام بل قضية هذا الوعيد أنه كبيرة (طب) من حديث العوام بن حوشب (عن عبدالله بن أبى أوفى) قال الهيثمى رجاله ثقات لكن لا أعلم للعوام سماعا من ابن أبى أوفى

(النار جبار) المراد بالنار الحريق فمن أوقدها بملكه لغرض فطيرتها الريح فشعلتها فى مال غيره ولا يملك ردها فلا يضمنه وقال قوم النار تصحيف البئر ورده الخطابى (د ه) فى الديات (عن أبى هريرة) وفيه محمد بن المتوكل

٩٣٠١ - النَّارُ عَدُوٌّ لَكُمْ فَاحْذَرُوهَا - (حم) عن ابن عمر - (ح)

٩٣٠٢ - النَّاسُ تَبَعٌ لِقُرَيْشٍ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ - (حم م) عن جابر - (صح)

٩٣٠٣ - النَّاسُ وَلَدُ آدَمَ، وَآدَمُ مِنْ تُرَابٍ - ابن سعد عن أبي هريرة - (ح)

٩٣٠٤ - النَّاسُ رَجُلَانِ: عَالِمٌ. وَمُتَعَلِّمٌ. وَلَا خَيْرَ فِيمَا سِوَاهُمَا - (طب) عن ابن مسعود - (ض)

العسقلاني أورده الذهبي في الضعفاء وقال قال أبو حاتم لين

(النار عدوّ لكم) قال ابن العربي معناه أنها تنافي أموالكم وأبدانكم علي الإطلاق منافاة العدو لكن تتصل منفعتها بكم بوسائط فذكر العداوة مجاز لوجود معناها فيها (فاحذروها) أى خذوا حذركم وأطفئوا السرج قبل نومكم وهذا التقرير بناء على أن المراد نار الدنيا ويجوز أن المراد نار الآخرة فيكون المعنى احذروا ما يقربكم إلى جهنم (حم عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه كلامه كالصريح فى أن لا وجود له فى الصحيحين ولا أحدهما وهو وهم فقد عزاه الديلمى لهما جميعا من حديث ابن عمر هذا باللفظ المزبور وزيادة ولفظه: النار عدو فاحذروها واطفئوها إذا رقدتم اه بنصه

(الناس تبع لقريش[1]) خبر بمعنى الأمر كما يدل عليه خبر قدموا قريشاً وقيل خبر على ظاهره والمراد الناس بعضهم وهو سائر العرب من غير قريش ذكره ابن حجر (فى الخير والشر) أى فى الاسلام والجاهلية كما فى رواية لأنهم كانوا فى الجاهلية متبوعين فى كفرهم لكون أمر الكعبة فى يدهم فكذا هم متبوعون فى الإسلام وأن السابق بالإسلام كان من قريش فكذا فى الكفر لأنهم أول من رد دعوته وكفر به وأعرض عن الآيات والنذر فكانوا قدوة فى الحالين وقال القاضى معناه أن مسلمى قريش قدوة غيرهم من المسلمين لأنهم المتقدمون فى التصديق والسابقون فى الإيمان وكافرهم قدوة غيرهم من الكفار فانهم أول من ردّ الدعوة وكفر بالرسول صلي الله عليه وسلم (حم م) فى المغازى (عن جابر) ولم يخرجه البخارى

(الناس ولد آدم وآدم من تراب) فهم من تراب وتمسك به من فضل الملك على البشر لأن التفضيل إن كان باعتبار أصل الخلقة فمن خلق من نور أفضل ممن خلق من تراب وإن كان باعتبار مايقوم بالمخلوق من صفات الكمال فالملائكة محض عبادة وليس من اتبع هواه وشغلته شهوته عن عبادة مولاه بأفضل من هذا ومحل بسطه علم الكلام (ابن سعد) فى طبقاته (عن أبى هريرة) رمز لحسنه

(الناس رجلان عالم ومتعلم ولا خير فيما سواهما) لأنه بالبهائم أشبه قال الغزالى العلم والعبارة جوهران لأجلهما كان كلما ترى وتسمع من تصنيف المصنفين وتعليم المعلمين ووعظ الواعظين ونظر المناظرين بل لأجلهما أنزلت الكتب وأرسلت الرسل بل لأجلهما خلقت السموات والأرض وما فيهما فأعظم بأمرين هما المقصود من خلق الدارين فحق علي العبد أن لا يشتغل إلا بهما ولا يدأب إلا لهما ولا ينظر إلا فيهما وما سواهما باطل لاخير فيه ولغو لاحاصل له والعمل أشرف الجوهرين وأفضلهما كما جاء فى خبرين ﴿ تتمة ﴾ قال عليّ كرم الله وجهه لكميل بن زياد ياكميل القلوب أوعية فخيرها أوعاها، احفظ ماأقول لك الناس ثلاثة: عالم ربانى ومتعلم علي سبيل نجاة وهمج رعاع أتباع كل ناعق

---

(١) قال النووى معناه فى الاسلام والجاهلية كما صرح به فى الرواية الأخرى لأنهم كانوا فى الجاهلية رؤساء العرب وأصحاب حرم الله تعالى وأهل حج بيت الله وكانت العرب تنتظر إسلامهم فلما أسلموا وفتحت مكة جاءت وجوه العرب من كل جهة ودخل الناس فى دين الله أفواجا وكذلك فى الاسلام هم أصحاب الخلافة والناس لهم تبع؛ بين رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم أن هذا الحكم مستمر إلى آخر الدنيا مابقى من الناس اثنان وقد ظهر ماقال صلى الله عليه وعلى آله سلم فمن زمنه إلى الآن الخلافة فى قريش من غير مزاحمة لهم فيها وتبقى كذلك إن شاء الله مابقى اثنان

٩٣٠٥ - النَّاسُ ثَلاثَةٌ : سَالِمٌ ، وَغَانِمٌ ، وَشَاجِبٌ - (طب) عن عقبة بن عامر ، وأبى سعيد - (ض)

٩٣٠٦ - النَّاسُ مَعَادِنُ ، وَالعِرْقُ دَسَّاسٌ ، وَأَدَبُ السُّوءِ كَعِرْقِ السُّوءِ - (هب) عن ابن عباس - (ض)

يميلون مع كل ريح العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال العلم يزكو على العمل المال تنقصه النفقة ومحبة العلم دين يدان بها مكسب العالم الطاعة فى حياته وجميل الأحدوثة بعد موته وضيعة المال تزول بزواله مات خزان الأموال وهم أحياء والعلماء باقون مابقى الدهر أعيانهم مفقودة وأمثالهم فى القلوب موجودة هاه إن ههنا - وأشار لصدره - علما لو أصبت له حمله (طب عن ابن مسعود) ورواه عنه أيضاً فى الأوسط قال الهيثمى وفى الكبير الربيع بن بدر وفى الأوسط نهشل بن سعيد وهما كذابان وأقول فى سند الكبير أيضا سليمان بن داود الشاذكونى الحافظ قال الذهبى فى الضعفاء كذبه ابن معين وقال البخارى فيه نظر فتعصيب الهيثمى الجناية برأس الربيع وحده تعصب .

(الناس ثلاثة سالم وغانم وشاجب) بشين معجمة وجيم وموحدة أى هالك إما سالم من الإثم وإما غانم للأجر وإما هالك آثم قال أبو عبيد ويروى الناس ثلاثة السالم الساكت والغانم الذى يأمر بالخير وينهى عن المنكر والشاجب الناطق بالخنا المعين على الظلم (طب) وكذا أبو يعلى (عن عقبة بن عامر) الجهنى (و) عن (أبى سعيد) الخدرى قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وفيه ضعف وقال شيخه العراقى ضعفه ابن عدى

(الناس معادن) كمعادن الذهب والفضة ومعدن كل شىء أصله أى أصول بيوتهم تعقب أمثالها ويسرى كرم أعراقها إلى فروعها والمعادن جمع معدن من عدن بالمكان أقام ومنه سمى المعدن لأن الناس يقيمون فيه صيفاً وشتاء ومعدن كل شىء مركزه كما فى الصحاح وبه يعرف أن إطلاق اسم المعدن على بعض الأجساد كالذهب من تسمية الشىء باسم مركزه والحديث ورد على منهج التشبيه فى التفاضل فى الصفات الوهبية والكسبية كالأخلاق الجبلية والآداب الحاصلة بواسطة الأدلة وشتان فى القياس بين الذهب والفضة والرصاص والنحاس فبقدر مابين ذلك من التفاوت تكون الصفة فى الأشخاص فكأنه قال الناس يتفاوتون فى الصفات الذاتية والعرضية كما تتفاوت المعادن فى ذواتها وأعراضها القائمة بها من العلل والأدناس ذكره بعضهم وقال القاضى المعدن المستقر والمستوطن من عدن بالبلد إذا توطنه فكما أن المعادن منها مايحصل منه شىء يعبأ به ومنها مايحصل منه بكد وتعب كثير شىء قليل ومنها ماهو بعكسه ومنها مايظفر منه بمغارات مملوءة ذهبا فمن الناس من لايعى ولايفقه ولا تغنى عنه الآيات والنذر ومنهم من يحصل له علم قليل واجتهاد طويل ومنهم من هو بالعكس ومنهم من تفيض عليه من حيث لايحتسب بلا سوق وطلب معالم كثيرة وتنكشف له المغيبات ولم يبق بينه وبين القدس حجاب؛ وذا من جوامع الكلم الذى أوتيها المصطفى صلى الله عليه وسلم وأفاد الترغيب فى تطبع الأوصاف الجميلة والتوصل إليها بكل حيلة (والعرق دساس وأدب السوء كعرق السوء) فعلى العاقل أن يتخير لنطفته ولا يضعها إلا فى أصل أصيل وعنصر طاهر فإن الولد فيه عرق ينزع إلى أمه فهو تابع لها فى الأخلاق والطباع إشارة إلى أن مافى معادن الطباع من جواهر مكارم الأخلاق وضدها ينبغى استخراجه برياضة النفس كما يستخرج جوهر المعدن بالمقاساة والتعب قال بعضهم ومن كان ولياً فى علم الله فلا تتغير ولايته وإن وقع فى معصية لأن الحقائق الوضعية لايقدح فيها النقائص الكسبية فالذهب والفضة موجودان فى المعادن والمعدن الأصلى صحيح لكن قد يدخل عليه علل نفسية فى ظاهره فيعالج لتزول فكما أن المعدن فى أصله صحيح لايخرج عن معدنيته فكذا المؤمن الحقيقى أو الولى الحقيقى لايخرجه ماجرى على جوارحه من النقائص عن حقيقة إيمانه أو ولايته وقال بعضهم المراد أن كل من كان أصله عند الله مؤمنا فهو يرجع إلى أصله كالمعدن ومن كان عنده كافراً رجع إلى أصله كذلك وحقيقة الأمر مستورة عنا الآن لأنه تعالى يفعل مايشاء فيقلب التراب ذهبا وعكسه والجماد مائعا وعكسه والنبات حيوانا وعكسه (هب عن ابن عباس) قال ابن الجوزى حديث لايصح والحميدى تكلم فى محمد بن سليمان أحد رجاله

٩٣٠٧ - النَّاسُ تَبَعٌ لَكُمْ يا أَهْلَ الْمَدِينَةِ فِي الْعِلْمِ - ابن عساكر عن أبي سعيد - (ض)

٩٣٠٨ - النَّاكِحُ فِي قَوْمِهِ كَالْمُعْشِبِ فِي دَارِهِ - (طب) عن طلحة - (ض)

٩٣٠٩ - النَّبِيُّ لَا يُورَثُ - (ع) عن حذيفة - (ض)

٩٣١٠ - النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ، وَالشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ، وَالْمَوْلُودُ فِي الْجَنَّةِ، وَالْوَئِيدُ فِي الْجَنَّةِ - (حم د) عن رجل - (صح)

٩٣١١ - النَّبِيُّونَ وَالْمُرْسَلُونَ سَادَةُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَالشُّهَدَاءُ قُوَّادُ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَحَمَلَةُ الْقُرْآنِ عُرَفَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

٩٣١٢ - النُّجُومُ أَمَنَةٌ لِلسَّمَاءِ، فَإِذَا ذَهَبَتِ النُّجُومُ أَتَى السَّمَاءَ مَا تُوعَدُ، وَأَنَا أَمَنَةٌ لِأَصْحَابِي، فَإِذَا ذَهَبْتُ أَتَى

وقال النسائي ضعيف وابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه لا في سنده ولا في متنه وفي الميزان محمد بن سليمان ضعفه النسائي وابن أبي حاتم وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه متنا ولا إسناداً ومن ذلك هذا الخبر وساق هذا

(الناس تبع لكم يا أهل المدينة في العلم) كيف ومنهم الفقهاء السبعة المشهورون ولو لم يكن إلا الامام مالك لكفى (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي سعيد) الخدري.

(الناكح في قومه) أي من عشيرته وقرابته (كالمعشب في داره) العشب الكلأ الرطب (طب عن طلحة [1]) ابن عبيد الله قال الهيثمي فيه أيوب بن سليمان بن حر لم أجد من ذكره هو ولا أبوه وبقية رجاله ثقات

(النبي لا يورث) لأنه لو ورث لظن أن له رغبة في الدنيا لوارثه ولاحتمال أن يتمنى مورثه موته فيهلك وزعم أن خوف زكريا من مواليه يوم أن خوفه منهم كان من ماله إذ نبوته بعده لا يخاف عليها لأنها من فضله تعالى يعطيها من يشاء فيلزم كونه موروثا: مدفوعا بأن خوفه منهم لاحتمال شرتهم من جهة تغييرهم أحكام شرعه فطلب ولدا يرث نبوته ليحفظها (ع عن حذيفة) رمز المصنف لصحته

(النبي في الجنة والشهيد في الجنة والمولود في الجنة والوئيد في الجنة) لم يكتف بقوله عقب الكل في الجنة لأن المراتب فيها متفاوتة فابتدأ بالنبي، والمراد جميع الأنبياء. فأخبر بأنهم في أعلى المراتب في الجنة ودون ذلك الشهيد وبعده المولود أي الصغير تبعاً لأبويه في الإيمان فيلحق بدرجته في الجنة وإن لم يعمل بعمله تكرمة لأبيه، والوئيد بفتح الواو وكسر الهمزة المدفون حيا فعيل بمعنى مفعول (حم د عن رجل) من الصحابة وسببه قالت حسناء بنت معاوية حدثني عمي قلت للنبي صلى الله عليه وسلم من في الجنة؟ فذكره

(النبيون والمرسلون سادة أهل الجنة والشهداء قواد أهل الجنة وحملة القرآن) أي حفظته العاملون بأحكامه (عرفاء أهل الجنة) أي رؤساؤهم وفيه مغايرة بين النبي والرسول (حل عن أبي هريرة)

(النجوم) أي الكواكب سميت بها لأنها تنجم أي تطلع من مطالعها في أفلاكها (أمنة السماء) الأمنة بفتحات وقيل بضم ففتح مصدر بمعنى الأمن فوصفها بالأمنة من قبيل قولهم رجل عدل يعني أنها سبب أمن السماء فما دامت النجوم باقية لا تنفطر ولا تتشقق ولا يموت أهلها (فإذا ذهبت النجوم) أي تناثرت (أتى السماء ما توعد) من الانفطار والطي كالسجل قيل ويمكن كون أمنة جمع أمن وعليه فقوله (وأنا أمنة لأصحابي) من قبيل وإن إبراهيم كان

---

(١) وسببه أن رجلا من الأنصار استشار ممن ينكح؟ فذكره له: ووجه الشبه وجود الرفق فقرب الكلأ يحصل به رفق وعدم مشقة والتزوج من العشيرة

أَصْحَابِي مَايُوعَدُونَ ، وَأَصْحَابِي أَمَنَةٌ لِأُمَّتِي ، فَإِذَا ذَهَبَ أَصْحَابِي أَتَى أُمَّتِي مَا يُوعَدُونَ - (حم م) عن أبي موسى (صح)

٩٣١٣ — النُّجُومُ أَمَانٌ لِأَهْلِ السَّمَاءِ ، وَأَهْلُ بَيْتِي أَمَانٌ لِأُمَّتِي - (ع) عن سلمة بن الأكوع - (ح)

أمة قانتا لله» (فإذا ذهبت أتى أصحابي مايوعدون) من الفتن والحروب واختلاف القلوب وقدوقع (وأصحابي أمنة لأمتي) أمة الإجابة (فاذا ذهب أصحابي أتى أمتي مايوعدون) من ظهور البدع وغلبة الأهواء واختلاف العقائد وطلوع قرن الشيطان وظهور الروم وانتهاك الحرمين وكل هذه معجزات وقعت قال ابن الأثير فالإشارة في الجملة إلى مجيء الشر عند ذهاب أهل الخير فإنه لما كان بين أظهرهم كان يبين لهم ما يختلفون فيه وبموته جالت الآراء واختلفت الأهواء وقلت الأنوار وقويت الظلم وكذا حال السماء عند ذهاب النجوم وقال بعضهم الأمنة الوافر الأمانة الذي يؤتمن على كل شيء سمي المصطفى صلى الله عليه وسلم به لأنه ائتمنه على وحيه ودينه ثم هذا لاتعارض بينه وبين الحديث المار إن الله إذا أراد رحمة أمة قبض نبيها قبلها لاحتمال كون المراد برحمتهم أمنهم من المسخ والقذف والخسف ونحو ذلك من أنواع العذاب وباتيان ما يوعدون من الفتن بينهم بعد أن كان بابها منسدا عنهم بوجوده قال العامري عني هنا أئمة أصحابه الذين لازموا دوام صحبته سفرا وحضرا فتفقهوا في الدين وعلوم القرآن وساروا بهديه ظاهرا باطنا وهم القليل عدداً من أصحابه يقتدى بهم كل من وقع في عمياء الجهل وقال الترمذي الحكيم في حديث أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ليس كل من لقيه وتابعه أو رآه رؤية واحدة دخل فيه إنما هم من لازمه غدواً وعشيا فكان يتلقى الوحي منه طريا ويأخذ عنه الشريعة التي جعلت منهاجا للأمة وينظر منه إلى أدب الإسلام وشمائله فصاروا من بعده أئمة أدلة فبهم الاقتداء وعلى سيرتهم الاحتذاء وبهم الأمان والإيمان (حم عن أبي موسى) الأشعري قال صلينا المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قلنا نجلس حتى نصلي معك العشاء فجلسنا فخرج علينا وقال مازلتم ههنا قلنا صلينا معك المغرب ثم قلنا نجلس معك حتى نصلي العشاء قال أحسنتم وأصبتم قال فرفع رأسه إلى السماء وكان كثيرا مايرفع رأسه إليها ثم ذكره ولم يخرجه البخاري

(النجوم أمان) لفظ رواية الطبراني النجوم جعلت أمانا (لأهل السماء) بالمعنى المقرر (وأهل بيتي أمان لأمتي) شبههم بنجوم السماء وهي التي يقع بها الاهتداء وهي الطوالع والغوارب والسيارات والثابتات فكذلك بهم الاقتداء وبهم الأمان من الهلاك قال الحكيم الترمذي أهل بيته هنا من خلفه على منهاجه من بعده وهم الصديقون وهم الأبدال قال وذهب قوم إلى أن المراد بأهل بيته هنا أهل بيته في النسب وهذا مذهب لانظام له ولا وفاق ولامساغ لأن أهل بيته بنو هاشم والمطلب فمتى كان هؤلاء أمنا للأمة حتى إذا ذهبوا ذهبت الدنيا إنما يكون هذا لمن هم أدلة الهدى في كل وقت ومن قال أهل بيته ذريته فموجود في ذريته الميل والفساد كما يوجد في غيرها فمنهم المحسن والمسيء فبأي شيء صاروا أماناً لأهل الارض فإن قيل بحرمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فحرمته عظيمة وفي الأرض أعظم حرمة من حرمة ذريته وهو كتاب الله ولم يذكره فالحرمة لأهل التقوى قال العامري البغدادي في شرح الشهاب ذهب قوم غلب عليهم الجهل بالآيات والسنن والآثار إلى أن أهل البيت هنا أهل بيته لاغير وكيف يكونون أماناً مع ماوجد في كثير منهم من الفساد وتعدى الحدود، فان قيل فحرمة القرابة قلنا حرمتها جليلة لكن حرمة كتاب الله أعظم من حرمة الذرية وحرمة المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم بالنبوة والرسالة لابالعشيرة وإنما المراد بهم هنا أهل التقوى وأبدال الأنبياء الذين سلكوا طريقه وأحيوا سنته وفي حديث آل محمد كل تقي وقال السمهودي يحتمل أن المراد بأهل بيته هنا علماؤهم الذين يقتدى بهم كما يقتدى بالنجوم التي إذا خلت السماء منها جاء أهل الارض من الآيات مايوعدون وذلك عند موت المهدي لأن نزول عيسى لقتل الدجال في زمنه كما جاءت به الأخبار؛ ويحتمل أن المراد مطلق أهل بيته وهو الأظهر لأنه سبحانه وتعالى لما خلق الدنيا لأجل المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم جعل دوامها بدولته ثم بدوام أهل بيته (ع

٩٣١٤ — النَّخلُ والشَّجرُ بركةٌ على أهلِهِ، وعلى عقبِهم بعدَهُم، إذا كانوا للهِ شاكرينَ - (طب) عن الحسن بن على - (ض)

٩٣١٥ — النَّدمُ توبةٌ - (حم تخ ه ك) عن ابن مسعود (ك هب) عن أنس - (صح)

٩٣١٦ — النَّدمُ توبةٌ، والتَّائبُ مِنَ الذَّنبِ كمَنْ لاذَنْبَ لَه - (طب حل) عن أبى سعيد الأنصارى - (ض)

٩٣١٧ — النَّذرُ يمينٌ، وكفَّارتُه كفَّارةُ يمينٍ - (طب) عن عقبة بن عامر - (صح)

٩٣١٨ — النَّصرُ مَعَ الصَّبرِ، والفرجُ مَعَ الكَرْبِ، وإنَّ مَعَ العُسرِ يُسرًا - (خط) عن أنس - (ض)

عن سلمة بن الأكوع) رمز لحسنه ورواه عنه أيضا الطبرانى ومسدد وابن أبى شيبة بأسانيد ضعيفة لكن تعدد طرقه ربما يصيره حسنا

(النخل والشجر بركة على أهله، وعلى عقبهم) أى ذريتهم (بعدهم إذا كانوا لله شاكرين) لأن الشكر يرتبط به العتيد ويجتلب به المزيد «لئن شكرتم لأزيدنكم» (طب عن الحسن بن على) أميرالمؤمنين. قال الهيثمى: فيه محمد بن جامع العطار وهو ضعيف

(الندم توبة) أى هو معظم أركانها لأن الندم وحده كاف فيها من قبيل الحج عرفة وإنما كان أعظم أركانها لأن الندم شىء متعلق بالقلب والجوارح تبع له فاذا ندم القلب انقطع عن المعاصى فرجعت برجوعه الجوارح

(تتمة) قال فى الحكم من علامة موت القلب عدم الحزن على مافاتك من الموافقات وترك الندم على مافعلته من الزلات

(فائدة) من ألفاظهم البليغة مخلب المعصية يقص بالندامة وجناح الطاعة يوصل بالإدامة (حم تخ ه ك عن ابن مسعود ك هب عن أنس) بن مالك وفى الباب ابن عباس وأبو هريرة ووائل بن حجر وغيرهم قال فى شرح الشهاب هو حديث صحيح وقال ابن حجر فى الفتح حديث حسن

(الندم توبة والتائب من الذنب كمن لاذنب له) قال الغزالى: إنما نص على أن الندم توبة ولم يذكر جميع شروطها ومقدماتها لأن الندم غير مقدور للعبد فانه قد يندم على أمر وهو يريد أن لايكون والتوبة مقدورة له مأمور بها فعلم أن فى هذا الخبر معنى لايفهم من ظاهره وهو أن الندم لتعظيم الله وخوف عقابه مما يبعث على التوبة النصوح فاذا ذكر مقدمات التوبة الثلاث وهى ذكر غاية قبح الذنوب وذكر شدة عقوبة الله وأليم غضبه وذكر ضعف العبد وقلة حيلته يندم ويحمله الندم على ترك اختيار الذنب وتبقى ندامته بقلبه فى المستقبل فتحمله على الابتهال والتضرع ويجزم بعدم العود إليه وبذلك تتم شروط التوبة الأربعة فلما كان الندم من أسباب التوبة سماه باسمها (طب حل عن أبى سعيد الأنصارى) قال الهيثمى: وفيه من لم أعرفهم، وقال السخاوى: سنده ضعيف، وقال فى موضع آخر فى سنده اختلاف كثير

(النذر يمين، وكفارته كفارة يمين) أراد نذر اللجاج والغضب (طب عن عقبة بن عامر) الجهنى رمز المصنف لصحته وفيه أمران: الأول أن عدوله للطبرانى واقتصاره عليه يوهم أنه لايوجد مخرجاً لأعلى ولا أحق بالعزو منه وليس كذلك بل رواه أحمد فى المسند، وسبق عن الحافظ ابن حجر أن الحديث إذا كان فى مسند أحمد لايعزى لمثل الطبرانى؛ الثانى أن الحافظ العراقى قال إن الحديث حسن لاصحيح

(النصر) من الله للعبد على أعداء دينه ودنياه إنما يكون (مع الصبر) على الطاعة وعن المعصية فهما أخوان شقيقان متلازمان والثانى بسبب الأول وقد أخبر الله أنه مع الصابرين أى بهدايته ونصره المبين قال «ولئن صبرتم لهو خير للصابرين» ومن خيريته لهم كونه سبباً لنصرهم على أعدائهم وأنفسهم ولهذا لايحصل الظفر لمن انتصر لنفسه غالبا

٩٣١٩ - النَّظَرُ إِلَى عَلِيٍّ عِبَادَةٌ - (طب ك) عن ابن مسعود وعن عمران بن حصين - (صح)

٩٣٢٠ - النَّظَرُ إِلَى الْكَعْبَةِ عِبَادَةٌ - أبو الشيخ عن عائشة - (ض)

٩٣٢١ - النَّظَرُ إِلَى الْمَرْأَةِ الْحَسْنَاءِ وَالْخُضْرَةِ يَزِيدَانِ فِى الْبَصَرِ - (حل) عن جابر - (ض)

قال بعض العارفين الصبر أنصر لصاحبه من الرجال ومحله من الظفر محل الرأس من الجسد (والفرج) يحصل سريعاً (مع الكرب) فلا يدوم معه الكرب فعلى من نزل به أن يكون صابراً محتسباً راجيا سرعة الفرج حسن الظن بربه فإنه أرحم من كل راحم (وإن مع العسر يسرا) كما نطق به القرآن مرتين ولن يغلب عسر يسرين لأن النكرة إذا أعيدت تكون غير الأولى والمعرفة عينها غالبا قال البعض وجعل مع على بابها هو الظاهر إذ أواخر أوقات الصبر والكرب والعسر أوائل أوقات مقابلها فتحققت المقارنة وقيل إن نظر للعلم الأزلى فهى متقارنة إذ لاترتب فيه أو للوجود الحقيقى فمع بمعنى بعد لأن بينهما تضاداً فلا تتصور المقارنة اه . وأطيل فى رده بما لايلاقيه عند التأمل (خط عن أنس) وفيه عبد الرحمن بن زاذان قال فى الميزان متهم روى حديثا باطلا عن أنس ثم ساق هذا الخبر

(النظر إلى علىّ) أمير المؤمنين (عبادة) أى رؤيته تحمل النطق بكلمة التوحيد لما علاه من سيما العبادة قال الزمخشرى عن ابن الأعرابى إذا برز قال الناس لا إله إلا الله ماأشرق هذا الفتى ماأعلمه ماأكرمه ماأحلمه ماأشجعه فكانت رؤيته تحمل على النطق بالعبادة فيالها من سعادة (طب) عن محمد بن عثمان بن أبى شيبة عن أحمد بن بديل اليامى عن يحي الرملى عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال الهيثمى بعد ماعزاه له فيه أحمد بن بديل اليامى وثقه ابن حبان وقال مستقيم الحديث وقال ابن أبى حاتم فيه ضعف وبقية رجاله رجال الصحيح اه . وخرجه الطبرانى أيضا عن طليق بن محمد قال رأيت عمران بن حصين يحد النظر إلى علىّ فقيل له فقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يقول فذكره قال الهيثمى فيه عمران بن خالد الخزاعى ضعيف (ك) فى فضائل علىّ (عن ابن مسعود وعن عمران بن حصين) قال الحاكم صحيح فقال الذهبى فى التلخيص بل موضوع وفى الميزان هذا باطل فى نقدى اه . وأورده ابن الجوزى فى الموضوع من حديث أبى بكر وعثمان وابن مسعود والحبر ومعاذ وجابر وأنس وأبى هريرة وثوبان وعمران وعائشة ووهاها كلها وتعقبه المصنف وغيره بأنه ورد من رواية أحد عشر صحابيا بعدة طرق وتلك عدة التواتر عند قوم

(النظر إلى الكعبة عبادة) أى من العبادة المثاب عليها قال المصنف فى الساجعة وهو أفضل من الصلاة والقيام والجهاد وروى أن النظر إليها يعدل عبادة سنة وأن من نظر إليها خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه . قال :

قفوا واجتلوا من كعبة الله منظرا * فما لفوات منه فى الدهر تعويض

وقد لبست سود اللباس تواضعا * وكل لياليها بأنوارها بيض

وما من سماء ولا أرض إلا وفيها بيت بإزاء الكعبة ولكل بيت عمار وزوار فجملة البيوت أربعة عشر أوخمسة عشر كما ورد فى عدة آثار وإن استغرب ذلك زعيم «وفوق كل ذى علم عليم» قال الحكيم ورد فى خبر أن النظر إلى البحر عبادة والنظر إلى العالم عبادة والنظر إلى الكعبة عبادة والنظر إلى وجه الأبوين عبادة ، وإنما صار عبادة لأنه عبد الله بتلك النظرة فنظر إلى البحر بعين القدرة وإلى سعته وعرضه وأمواجه فاعتبر ، ونظر إلى وجه العالم وإلى ماألبس من نور العلم فأجله وهابه ووقره ، ونظر إلى الكعبة تلذذاً بها شوقا إلى ربها ، ونظر إلى أبويه فذل لهما ورق ، وشكر لله لتربيتهما إياه وتعظيما لحرمتهما (أبو الشيخ) ابن حبان فى الثواب (عن عائشة) وفيه زافر بن سليمان قال الذهبى فى الضعفاء قال ابن عدى لايتابع على حديثه

(النظر إلى المرأة) لفظ رواية أبى نعيم النظر فى وجه المرأة (الحسناء والخضرة) أى إلى الشىء الأخضر ويحتمل

٩٣٢٢ ـ النَّفَقَةُ كُلُّهَا فِى سَبِيلِ اللهِ، إِلاَّ الْبِنَاءَ فَلاَ خَيْرَ فِيهِ - (ت) عن أنس - (ح)

٩٣٢٣ ـ النَّفَقَةُ فِى الْحَجِّ كَالنَّفَقَةِ فِى سَبِيلِ اللهِ سَبْعُمِائَةِ ضِعْفٍ - (حم) والضياء عن بريدة - (صح)

٩٣٢٤ ـ النَّمِيمَةُ وَالشَّتِيمَةُ وَالْحَمِيَّةُ فِى النَّارِ لاَيَجْتَمِعْنَ فِى صَدْرِ مُؤْمِنٍ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٩٣٢٥ ـ النَّوْمُ أَخُو الْمَوْتِ، وَلاَ يَمُوتُ أَهْلُ الْجَنَّةِ - (هب) عن جابر - (ض)

أن المراد الزرع والشجر خاصة (يزيدان فى البصر) أى فى القوة الباصرة قال العامرى يحتمل أن يريد زيادة بصره ببهجة جمال الخضرة وحسن المرأة من جمالها وأن يريد زيادة قوة بصيرته بطرق الاعتبار بخضرة النبات وحياة الأرض بعد الممات، وكذا نظره إلى جمال حليلته يكف بصره عن غيرها فتقوى بصيرة هداه ويأمن ظلمة هواه والمراد بالمرأة الحليلة لا الأجنبية لأن النظر إليها يظلم البصر كما أنه يظلم البصيرة (حل) عن محمد بن حميد عن محمد بن أحمد البيرونى عن إبراهيم بن حبيب بن سلام عن ابن أبى فديك عن جعفر بن محمد عن أبيه (عن جابر) بن عبدالله قال فى الميزان خبر باطل وقال العامرى فى شرح الشهاب ضعيف غريب جدا

(النفقة كلها فى سبيل الله) فيؤجر المنفق عليها (إلا) النفقة فى (البناء فلا خير فيه) أى فى الإنفاق فيه فلا أجر فيه وهذا فى بناء لم يقصد به قربة كمسجد ورباط أوفيما زاد على الحاجة اللائقة بالبانى وعياله كما مر غير مرة (ت) فى الزهد (عن أنس) وقال غريب، قال الصدر المناوى: وفيه محمد بن حميد الرازى وزافر بن سليمان وشبيب بن بشر ومحمد قال البخارى فيه نظر وكذبه أبوزرعة وزافر فيه ضعف وشبيب لين اهـ؛ وبه يعرف مافى رمز المصنف لحسنه

(النفقة فى الحج كالنفقة فى سبيل الله) أى فى الجهاد لإعلاء الدين (بسبعمائة ضعف - حم والضياء) والبيهقى فى السنن (عن بريدة) قال الهيثمى بعد ماعزاه لأحمد فيه أبوزهير ولم أجد من ترجمه وقال الذهبى فى المهذب هذا ضعيف وفيه أبو زهير الضبعى لاأعرفه وهذا الحديث قد وهم فيه على العسكرى فى الصحابة وأبو موسى فجعلا صحابيه عبدالله بن زهر وهو خطأ وإنما هو عن أبى زهير الضبعى عن عبدالله بن بريدة عن أبيه؛ نبه عليه فى الإصابة

(النميمة والشتيمة) أى الشتم. قال الجوهرى: الشتم السب والاسم الشتيمة (والحمية) الأنفة والغيرة والمراد أهل هذه الصفات الثلاث (فى النار) نارجهنم أى يكونون فيها يوم القيامة إن لم يدركهم العفو (لايجتمعن) أى هذه الصفات (فى صدر مؤمن) أى فى قلب إنسان كامل الإيمان والمراد إذا صدر كل منها لغير مصلحة شرعية أما لها فيجوز بل قد يجب والأمثلة لاتخفى على من له ممارسة للأحكام الشرعية (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه عفير بن معدان أجمعوا على ضعفه وأورده فى الميزان فى ترجمة يزيد بن سنان وقال ضعفوه

(النوم أخو الموت) لانقطاع العمل فيه (ولا يموت أهل الجنة) فلاينامون، قاله لمن سأل أينام أهل الجنة؟ وفيه إشارة إلى ذم كثرة النوم لكثرة مفاسده الأخروية بل والدنيوية فانه يورث الغفلة والشبهات وفساد المزاج الطبيعى والنفسانى ويكثر البلغم والسوداء ويضعف المعدة وينتن الفم ويولد دود القرح ويضعف البصر والباه حتى لايكون له داعية للجماع ويفسد الماء ويورث الأمراض المزمنة فى الولد المتخلق من تلك النطفة حال تكوينه ويضعف الجسد، هذا فى النوم فى غير وقت العصر والصبح فانه فيهما أعظم ضرراً لأنه يفسد كيموس صحة حكم عين المزاج المادى والصورى ولا يمكن استقصاء مفاسده فى العقل والنفس والروح ومنها أنه يورث ضعف الحال بحكم الخاصية وعدم الإيمان بالبعث والنشور؛ قال بعضهم إياكم وكثرة النوم تبعاً لما ترونه من بعض العارفين فان لهم أحكاما خلافكم فان بعضهم يخلع عليه القوة على خلع نفسه عنه متى شاء وسراحها إلى أى وجه شاء من غير ارتباط بعالم الخيال

﴿تنبيه﴾ النوم بالنهار أكثر ضررا من النوم بالليل طبا. قال ابن سينا: النوم بالنهار ردىء جدا وتركه لمن

٩٣٢٦ - النِّيَّةُ الحَسَنَةُ تُدْخِلُ صَاحِبَهَا الجَنَّةَ - (فر) عن جابر - (ض)

٩٣٢٧ - النِّيَّةُ الصَّادِقَةُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ ؛ فَإِذَا صَدَقَ الْعَبْدُ نِيَّتَهُ تَحَرَّكَ الْعَرْشُ، فَيُغْفَرُ لَهُ - (خط) عن ابن عباس - (ض)

﴿ باب المنــــاهى ﴾

٩٣٢٨ - نَهَى رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الأُغْلُوطَاتِ (حم د) عن معاوية - (ح)

٩٣٢٩ - نَهَى عَنِ الاخْتِصَارِ فِي الصَّلَاةِ - (حم د ت) عن أبي هريرة - (صح)

اعتاده أردأ (هب عن جابر) بن عبدالله ، ورواه عنه أيضا بهذا اللفظ الطبرانى فى الأوسط والبزار . قال الهيثمى : ورجاله رجال الصحيح

(النية الحسنة تدخل صاحبها الجنة) قضية صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكماله وليس كذلك بل بقيته عند مخرجه الديلمى والخلق الحسن يدخل صاحبه الجنة والجوار الحسن يدخل صاحبه الجنة فقال رجل يارسول الله وإن كان رجل سوء قال نعم على رغم أنفك اه بنصه فحذف المصنف لذلك من سوء التصرف . قال ابن القيم : النية نوعان نوع يتعلق بالمعبود ونوع يتعلق بالعباد فالأول نية تتضمن إفراد المعبود وهى نية الإخلاص الذى هو روح العمل ومواكب العبودية وبها أمر الأولون والآخرون «وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين» والثانى تمييز العبادة عن العادة ومراتب العبادة اه (فر عن جابر) بن عبد الله وفيه عبد الرحيم الفارابى قال الذهبى فى الضعفاء متهم أى بالوضع عن إسماعيل بن يحيى بن عبيد الله قال الذهبى كذاب عدم اه . فكان ينبغى للمصنف حذفه

(النية الصادقة معلقة بالعرش فإذا صدق العبد نيته تحرك العرش فيغفر له) يحتمل أن المراد التحرك الحقيقى ويكون ذلك انبساطا وسرورا بذلك ويحتمل أن المراد تحرك الملائكة الذين عنده ويحتمل على مامر نظيره فى خبر اهتز العرش لموت سعد والقصد التنبيه على أنه ينبغى لكل عامل أن يقصد بعمله وجه الله لاسيما العلم فلا يقصد به توصلا إلى غرض دنيوى كمال أو جاه أو شهرة أو سمعة بل يمحض قصده لله قال الشريف السمهودى قال لى شيخنا شيخ الإسلام الشرف المناوى إنه كان كلما يخرج إلى الدرس يقف بدهليزه حتى يحصل النية ويصححها ثم يحضر (خط) من حديث قرة عن عطاء (عن ابن عباس) قال ابن الجوزى حديث لا يصح وفيه مجاهيل وقرة منكر الحديث وفيه أيضا القاسم بن نصر السامرى قال فى الميزان لا يعرف أتى بخبر عجيب ثم ساق هذا الخبر

﴿ باب المنــــاهى ﴾

(نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الأغلوطات) جمع أغلوطة كأعجوبة أى ما يغالط به العالم من المسائل المشكلة لتشوش فكره ويستنزل ويستسقط رأيه لما فيه من إيذاء المسئول وإظهار فضل السائل مع عدم نفعها فى الدين قال الأوزاعى إذا أراد الله أن يحرم عبده بركة العلم ألقى على لسانه المغاليط فلقد رأيتهم أقل الناس علما وكان أفاضل الصحابة إذا سئلوا عن شىء قالوا وقع؟ فإن قيل نعم أفتوا وإلا قالوا دع حتى يقع وقد انقسم الناس فى هذا الباب فمن ذاهب إلى كراهة المسائل مطلقا وسد بابها حتى قل فهمه وعلمه بحدود ما أنزل الله على رسوله فصار حامل فقه غير فقيه وهم اتباع أهل الحديث ومنهم من توسع فى البحث عما لم يقع وأكثر الخصومة والجدال حتى تولد منه الأهواء والبغضاء ويقترن ذلك بنية الغلو والمباهاة وهذا الذى ذمه العلماء ودلت السنة على قبحه وأما فقهاء الحديث فوجهوا هممهم إلى البحث عن معانى الكتاب والسنة وكلام السلف والزهد والدقائق ونحوها مما فيه صفاء القلوب والإخلاص لعلام الغيوب وهذا محمود مطلوب (حم د عن معاوية) بن أبى سفيان وفيه عبد الله بن سعد قال أبو حاتم مجهول قال

٩٣٣٠ - نَهى عَنِ الإِخْصَاء - ابن عساكر عن ابن عمر - (ض)

٩٣٣١ - نَهى عَنِ الإِقْرَان، إلاَّ أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ أَخَاهُ - (حم ق د) عن ابن عمر - (صح)

ابن القطان صدق أبو حاتم لولم يقله لقلناه وذكره الساجي في ضعفاء الشام

(نهى عن الاختصار في الصلاة) وهو وضع اليد على الخصر وهو المستدق فوق الورك وأعلى الخاصرة وهومافوق الطفطفة والشراسيف وتسمى شاكلة أيضا والطفطفة أطراف الخاصرة والشراسيف أطراف الضلع الذى يشرف على البطن أو هو من المخصرة وهى العصا بأن يتوكأ عليها أو من الاختصار ضد التطويل بأن يختصر السورة أو بعضها أو يخفف الصلاة بترك الطمأنينة يسرع بالصلاة بأن لا يمد قيامها وركوعها وسجودها وتشهدها أو يترك الطمأنينة فى محالها الأربع أو بعضها قال الغزالى والأول هو الصحيح لأن الاختصار فعل المتكبرين أو اليهود أوراحة أهل النار أو غير ذلك قال الزمخشرى وأما خبر المختصرون يوم القيامة على وجوههم نور فهم من تهجد فإذا تعب وضع يده على خصره أو المتوكل على عمله يوم القيامة (حم د ت عن أبى هريرة) قال الحاكم صحيح وقضية صنيع المصنف أن ذا ممالم يخرج فى الصحيحين ولا أحدهما وليس كذلك فقد قال الحافظ العراقى إنه متفق عليه بلفظ نهى أن يصلى الرجل مختصرا وقال الصدر المناوى رواه الشيخان فى الصلاة عن أبى هريرة ولفظ البخارى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخصر فى الصلاة

(نهى عن الاختصاء) تحريما للآدمى لتفويته النسل المطلوب لحفظ النوع وعمارة الأرض وتكثير الأمةولما فيه من تعذيب النفس والتشويه مع إدخال الضرر الذى ربما أفضى إلى الهلاك وتغيير خلق الله وكفر نعمة الرجولية لأن خلق الإنسان رجلا من النعم العظيمة فإذا زال ذلك فقد تشبه بالمرأة وفى غير الآدمى خلاف والأصح كما قاله النووى تحريم خصاء غير المأكول مطلقا وأما المأكول فيجوز فى صغيره لا كبيره ونظمه ابن الوردى فقال:

ولأجل طيب اللحم يخصى جائز الأكل صغيرا

قال ابن حجر فى الفتح اتفقوا يعنى الشافعية على منع الجب والاختصاء فيلحق به مافى معناه من التداوى لقطع شهوة النكاح فما فى شرح السنة للبغوى من جوازه محمول على دواء يسكن الشهوة ولا يقطعها أصالة (ابن عساكر) فى تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وفيه يوسف بن يونس الأفطس قال فى الميزان عن ابن عدى كل ما روى عن الثقات فهو منكر فمن ذلك هذا الحديث

(نهى عن الإقران) بهمزة مكسورة بين لام وقاف عند جمع وهى رواية مسلم كما ذكره عياض قال وكذا هو فى أكثر الروايات وقال القرطبى كذا وقعت اللفظة لجميع رواة مسلم وليست معروفة فإنها وقعت رباعية من أقرن وصوابه القران لأنه من قرن يقرن ثلاثيا كما فى رواية أخرى قال الفراء يقال قرن بين الحج ولا يقال أقرن قال القرطبى غير أنه جاء فى الصحاح أقرن الدم فى العرق واستقرن كثر فيحتمل حمل الإقران المذكور عليه فيكون معناه نهى عن الإكثار من أكل التمر إذا أكل مع غيره ويرجع معناه إلى القران المذكور فى الرواية الأخرى وقال ابن حجر الرواية الفصحى أنسب وهكذا جاء عند أحمد والطيالسى وهو أن يقرن تمرة بتمرة فيأكلها معا لأن فيه إجحافا برفيقه مع مافيه من الشره والنهى للتنزيه إن كان الآكل مالكا مطلق التصرف وإلا فللتحريم وقال ابن بطال هو للندب مطلقاً عند الجمهور لأن الذى يوضع للأكل سبيله سبيل المكارمة لا التشاح لاختلاف الناس فى الأكل والأرجح الأول ومثل التمرتين اللقمتان كما صرح به ابن العربى (إلا أن يستأذن الرجل أخاه) أى رفيقه المشارك له فى ذلك فيأذن له فيجوز لأنه حقه فله إسقاطه ويقوم مقام صريح إذنه قرينة يغلب على الظن رضاه فإن كان شريكه أكثر من واحد شرط إذن الكل قال ابن حجر وهذا يقوى مذهب من يصحح هبة المجهول (حم ق د عن ابن عمر)

٩٣٣٢ — نَهى عَنِ الْإِقْعَاء فى الصَّلَاة - (ك هق) عن سمرة - (صح)

٩٣٣٣ — نَهى عَنِ الْإِقْعَاء وَالتَّوَرُّك فى الصَّلَاة - (حم هق) عن أنس - (صح)

٩٣٣٤ — نَهى عَنِ الْأَكْل وَالشُّرْب فى إِنَاء الذَّهَب وَالْفِضَّة - (ن) عن انس - (ح)

٩٣٣٥ — نَهى عَن التَّبَتُّل - (حم ق د) عن سعد (حم ت ن ه) عن سمرة - (صح)

٩٣٣٦ — نَهى عَن التَّبَقُّر فى الْمَال وَالْأَهْل - (حم) عن ابن مسعود

٩٣٣٧ — نَهى عَن التَّحْرِيش بَيْنَ الْبَهَائِم - (د ت) عن ابن عباس (ح)

ابن الخطاب ورواه عنه أيضا الترمذى وابن ماجه فى الأطعمة والنسائى فى الوليمة فتخصيص المؤلف الثلاث من الستة غير جيد .

(نهى عن الإقعاء فى الصلاة) بأن يقعد علي وركيه ناصبا فخذيه قال البيهقى والإقعاء نوعان أحدهما هذا وهو المنهى عنه كما تقرر والثانى صح فعله عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يضع أطراف أصابع رجليه وركبتيه على الأرض وأليه علي عقبيه وهو سنة فى الجلوس بين السجدتين (ك هق عن سمرة) بن جندب قال الحاكم صحيح ورواه عنه أيضا الطبرانى فى الكبير قال الهيثمى وفيه سلام بن أبى حبرة متروك

(نهى عن الإقعاء) وهو نصب قدميه ووضع أليه على عقبيه (والتورك) بأن يجلس على كعب يسراه بعد أن يضجعها بحيث يلى ظاهر الأرض ويخرجها من جهة يمينه ويلصق وركه بالأرض (فى الصلاة حم هق عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا البزار باللفظ المزبور عن شيخه هارون بن سفيان قال الهيثمى لم أر من ذكره وبقية رجاله رجال الصحيح وفى مسلم عن عائشة كان ينهى عن قعية الشيطان قال النووى فى الخلاصة قال بعض الحفاظ ليس فى النهى عن الإقعاء حديث صحيح إلا حديث عائشة

(نهى عن الأكل والشرب فى إناء الذهب والفضة) النهى للتحريم فيحرم على الرجال والنساء الأكل فى إناء ذهب أو فضة إلا إن عجز عن غيره (ن عن أنس) بن مالك

(نهى عن التبتل) أى الانقطاع عن النكاح لأن القصد من هذا الدين بالذات تكثير أهله على سائر الأديان والتبتل فى حق عيسى ويحيى فضيلة عظيمة كما دل عليه القرآن وتركه فى حق نبينا أعظم لأن فضيلة القوة على النكاح والإكثار منه مع تقاله من الغذاء والملاذ المحرك له من أعظم المعجزات ومحل النهى فيمن اتخذ ذلك سنة يستن بها أما من تبتل لفقد القدرة على التزوج لفقد أو عدم موافقة فلا يدخل فى النهى (حم ق ن عن سعد) بن أبى وقاص (حم ت ن ه عن سمرة) بن جندب

(نهى عن التبقر فى المال والاهل) أى الكثرة والسعة والبقر الشق والتوسعة كذا قرره بعضهم وقال الزمخشرى التبقر تفعل من بقر بطنه شقه وفتحه أوضع موضع التفرق والتبدد والمعنى النهى عن أن يكون فى أهله وماله تفرق فى بلاد شتى فيؤدى إلى توزع قلبه (حم عن ابن مسعود) قال الهيثمى رواه بأسانيد وفيها رجل لم يسم اه وبه يعرف مافى رمز المصنف لحسنه من التوقف

(نهى عن التحريش بين البهائم) أى الإغراء بينها وتهييج بعضها على بعض وهل النهى للتحريم أو الكراهة قولان قال جدنا الإمام الزين العراقى ودخل فى ذلك مناطحة الثيران والكبوش ومناقرة الديوك ونحو ذلك (د ت) فى الجهاد (عن ابن عباس) رمز لحسنه وأصله قول الترمذى حسن صحيح

٩٣٣٨ - نَهَى عَنْ أَكْلِ الضَّبِّ - ابن عساكر عن عائشة - (د) عن عبد الرحمن بن شبل - (ض)

٩٣٣٩ - نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السِّبَاعِ - (ق ٤) عن أبي ثعلبة

٩٣٤٠ - نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السِّبَاعِ ، وَعَنْ كُلِّ ذِي مِخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ - (حم م د ن) عن ابن عباس - (صح)

٩٣٤١ - نَهَى عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ - (ق) عن البراء ، وعن جابر ، وعن علي ، وعن ابن عمر ، وعن أبي ثعلبة - (صح)

(نهى عن أكل) في رواية أبي داود لحم (الضب) دوية تشبه الحرذون لكن أكبر منه وذكر ابن خالويه أنه يعيش سبعمائة سنة وأخذ بهذا قوم فحرموا أكل الضب وعزى لعلي قال ابن حجر وهذا الحديث يعارضه ما في الحديث المتفق عليه أن خالدا سأل المصطفى صلى الله عليه وسلم أحرام هو؟ فقال لا، لكني أعافه فأكله خالد وهو ينظر اه وأجمع الجمهور على حله لكن بالكراهة التحريمية عند الحنفية وبدونها عند غيرهم (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) في الأطعمة (عن عبد الرحمن بن شبل) قال ابن الجوزي حديث لا يصح وفيه اسماعيل بن عياش ضعيف وقال العراقي تفرد به اسماعيل بن عياش وليس بحجة وقال المناوي فيه ضمضم بن زرعة فيه مقال وقال الهيثمي فيه اسماعيل بن عياش ضعيف في أهل الحجاز وقال ابن حجر في التخريج سنده شامي ولا يخلو عن مقال لكن قال في الفتح سنده حسن ولا يغتر بقول الخطابي ليس إسناده بذاك ولا بقول ابن الجوزي لا يصح ففيه تساهل لا يخفى ٥ (نهى عن أكل لحم كل ذي ناب من السباع) أي ما يعدو بنابه منها كأسد وذئب ونمر ويفسر هذا النهي ويبين أنه تحريم الخبر المار أكل كل ذي ناب من السباع حرام وإلى ذلك ذهب الأئمة الثلاث وعن مالك قولان كما مر (ق) عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه

(نهى عن أكل لحم كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب) بكسر الميم وفتح اللام (من الطير) كصقر وعقاب وغراب قال الطيبي وقوله وكل معطوف على قوله نهى عن أكل الخ فيلزم منه تحريم كل ذي مخلب منه لأن الواو تشرك بين المعطوف والمعطوف عليه في العامل ومعناه وقد صار إلى تحريم كل ذي مخلب الأئمة الثلاثة ومشهور مذهب مالك اباحته اه قال الحرالي وحكمة النهي عن أكل السباع وما في معناها لحماية سورة غضبها لشدة المعرة في ظهور الغضب في العبيد لأنه لا يصلح إلا لسيدهم وفيه رد على مالك في قوله لا يحرم كل ذي ناب ومخلب لآية قل لا أجد فيما أوحي إلي محرما على طاعم يطعمه، وقضية التقييد بذي المخلب منع أكل سباع الطير العادية كعقاب وغراب (حم م) في الصيد (د ه) من رواية ميمون بن مهران (عن ابن عباس) لم يخرجه البخاري وقول ابن القطان لم يسمعه ميمون من ابن عباس لما بينهما من سعيد بن جبير رده الخطيب بأن الصحيح أنه ليس بينهما أحد

(نهى) نهي تحريم (عن أكل لحوم الحمر الأهلية) التي تألف البيوت ولها أصحاب ترجع اليهم وهي كالأنسية ضد الوحشية وقال بعضهم سميت الأهلية بمعنى أنها مملوكة ولها أهل ترجع إليهم ويرجعون إليها بخلاف الوحشية فإنها لا أهل لها قال الحرالي وحكمته الحماية من بلادتها اه وذهب إلى تحريمها الأئمة الثلاثة وعن مالك روايتان أشهرهما يكره تنزيها وأحلها ابن عباس وعزى لعطاء تمسكا بخبر أبي داود أطعم أهلك من سمين حمرك وأجيب من جانب الجمهور بأنه حديث مضطرب وبأن في مساقه ما يشير إلى اضطرارهم وليس الكلام فيه قال النووي مال إلى تحريم الحمر الأهلية أكثر العلماء من الصحب فمن بعدهم ولم نجد عن أحد من الصحابة فيه خلافا إلا عن ابن عباس وعند المالكية ثلاث روايات ثالثها الكراهة (ق عن البراء) بن عازب (وعن جابر) بن عبدالله (وعن علي) أمير المؤمنين (وعن ابن عمر ابن الخطاب وعن أبي ثعلبة) الخشني وله طرق وألفاظ

٩٣٤٢ — نَهى عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْخَيْلِ وَالْبِغَالِ ، وَالْحَمِيرِ وَكُلِّ ذِى نَابٍ مِنَ السِّبَاعِ - (د ه) عن خالد بن الوليد - (ح)

٩٣٤٣ — نَهى عَنْ أَكْلِ الْجَلَّالَةِ وَأَلْبَانِهَا - (د ت ه ك) عن ابن عمر - (صح)

٩٣٤٤ — نَهى عَنْ أَكْلِ الْمُجَثَّمَةِ ، وَهِىَ الَّتى تُصْبَرُ بِالنَّبْلِ - (ت) عن أبى الدرداء - (ح)

٩٣٤٥ — نَهى عَنْ أَكْلِ الطَّعَامِ الْحَارِّ حَتّى يُمْكِنَ أَكْلُهُ - (هب) عن صهيب - (ح)

٩٣٤٦ — نَهى عَنْ أَكْلِ الرَّخَمَةِ - (عد هق) عن ابن عباس - (ض)

(نهى) يوم خيبر (عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير وكل ذى ناب من السباع) قد تقدم مافى الأخيرين من المذاهب،والبغال كالحمير فيما مر وأما الخيل فحرم، أكلها كثيرون من الحنفية واستظهروا عليه بآية «والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة» فدل على أنها لم تخلق لغير ذلك وكرهه مالك وأباحه الشافعى كالجمهور بلا كراهة وهذا الخبر متفق على ضعفه والآية مكية والإذن فى أكل الخيل بعد الهجرة بنحو سبع سنين (د) فى الأطعمة (ه) فى الذبائح (عن خالد بن الوليد) رمز المصنف لحسنه قال أبو داود منسوخ وقال البيهقى إسناده مضطرب وقال ابن حجر حديث شاذ منكر

(نهى عن أكل لحم الجلالة) بالفتح والتشديد التى تأكل الجلة بالكسر وهى البعر وزعم ابن حزم اختصاصها بذوات الأربع والمعروف التعميم فالجلة البعر فوضع موضع العذرة يقال جلت الدابة الجلة ومضت الإماء يجتللن أى يلتقطن الجلة والنهى للتنزيه عند جمهور الشافعية فيكره أكلها إذا تغير لحمها بأكل النجاسة وللتحريم عند بعضهم وهو مذهب الحنابلة وألبانها أى شرب ألبانها قال القاضى ولعله أراد بها البقرة اللبون فإنها تعتاد أكل الأرواث وتحرص عليها دون سائر الدواب وسائر الأحوال فسماها بوصفها الخاص بها غالباً والحق بلحمها ولبنها بيضها وتزول الكراهة أو الحرمة بزوال ريح النجاسة بعد علفها بطاهر وجاء فى خبر تقديره بأربعين يوما (د ت) فى الأطعمة (ه) فى الذبائح (ك) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم حسن غريب قال الصدر المناوى وفيه محمد بن إسحق

(نهى عن أكل) البهيمة (المجثمة) بالجيم والمثلثة المفتوحة (وهى التى تصبر بالنبل) أى تحبس يعنى تربط ويرمى إليها بها حتى تموت من جثم بالمكان توقف فيه فإذا ماتت بالرمى لم يحل أكلها لأنها موقوذة بخلاف مالو أخذت فذبحت «غريبة» فى معجم الأدباء زعموا أن المبرد ورد الدينور زائراً لعيسى بن ماهان فأول مادخل وقضى سلامه قال عيسى أيها الشيخ ما الشاة المجثمة التى نهى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن أكلها قال القليلة اللبن مثل اللحية فقال هل من شاهد قال نعم قول الراجز

لم يبق من آل الحميد نسمه ... إلا عنيز لحيــة مجثمه

فإذا بالخادم يستأذن لأبى حنيفة الدينورى فدخل فقال أيها الشيخ ما المجثمة التى نهى عنها قال التى جثمت على ركبها وذبحت من خلف قفاها قال كيف تقوله وهذا شيخ العراق يعنى المبرد يقول هى القليلة اللبن وأنشد البيتين،قال أبو حنيفة أيمان البيعة يلزمنى إن كان هذا التفسير سمعه هذا الشيخ أو رآه وإن كان البيتان إلا لساعتهما هذه فقال المبرد صدق أبو حنيفة فانى أنفت أن أرد عليك من العراق وذكرى ماقد شاع فأول ما تسألنى عنه لا أعرفه فاستحسن منه هذ الإقرار وترك البهت (ت) فى الصيد (عن أبى الدرداء) رمز لحسنه وقال غريب ورواه الدارمى عن ابن عباس

(نهى عن أكل الطعام الحار حتى يمكن أكله) بأن يبرد قليلا فان الحار لا بركة فيه كما فى الحديث المار والنهى للتنزيه إلا إن خيف ضرر فيكون للتحريم (هب عن صهيب)

(نهى عن أكل الرخمة) طائر أبقع معروف يأكل الجيف ولا يصيد والنهى للتحريم (عد هق عن ابن عباس) قال

٩٣٤٧ — نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَرَةِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهَا، وَعَنِ النَّخْلِ حَتَّى يَزْهُوَ - (خ) عن أنس - (صح)

٩٣٤٨ — نَهَى عَنْ بَيْعِ ضِرَابِ الْجَمَلِ، وَعَنْ بَيْعِ الْمَاءِ وَالْأَرْضِ لِتُحْرَثَ - (حم م ن) عن جابر - (صح)

٩٣٤٩ — نَهَى عَنْ بَيْعِ فَضْلِ الْمَاءِ - (م ن ه) عن جابر (حم ٤) عن إياس بن عبد - (صح)

٩٣٥٠ — نَهَى عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْوَرِقِ دَيْنًا - (حم ق ن) عن البراء وزيد بن أرقم - (صح)

٩٣٥١ — نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ نَسِيئَةً - (حم ٤) والضياء عن سمرة - (صح)

ابن حجر حديث ضعيف جدا فيه خارجة بن مصعب وهو ضعيف جدا

(نهى عن بيع الثمرة حتى يبدو) أى يظهر (صلاحها) بأن تصير على الصفة المطلوبة منه وبيعه قبل ذلك لا يصح إلا بشرط القطع (وعن بيع النخل حتى تزهو) بفتح التاء وبالواو وفى رواية تزهى أى تحمر وصوب الخطابى تزهى دون تزهو قال ابن الأثير منهم من أنكر تزهى كما أن منهم من أنكر تزهو والصواب الروايات على اللغتين زهت تزهو وأزهت تزهى أى تحمر وأفهم قوله حتى يبدو صلاحها أنه لا يكتفى بوقت بدو الصلاح بل لابد من حصوله بالفعل فى الكل أو البعض (خ عن أنس) ابن مالك

(نهى عن بيع ضراب الجمل) بالجيم بخطه أى أجرة ضرابه وهو عسب الفحل فاستئجاره لذلك باطل عند الشافعى وأبى حنيفة للضرر والجهالة وأجازه مالك للحاجة (وعن بيع الماء) من نحو بئر بفلاة أى بشرط أن لا يكون ثم ما يستقى منه وأن تدعو الحاجة له لسقى ماشية لا زرع وإن لا يحتاجه مالكه (والأرض لتحرث) يعنى عن إجارتها للزرع والنهى للتنزيه ليعتادوا إعارتها وإرفاق بعضهم بعضا وتصح إجارتها بغير ما يخرج منها اتفاقا وبما يخرج منها منعه مالك وأجازه الشافعى (م ت) فى البيوع المنهية (عن جابر) ولم يخرجه البخارى

(نهى عن بيع فضل الماء) أى عن بيع ما فضل عن حاجته من ذى حاجة لا ثمن له وإن كان له ثمن فالأولى إعطاؤه بلا ثمن فالنهى فى الأولى للتحريم وفى الثانى للتنزيه ذكره الشافعية وقال بعض المالكية ليس له منعه وله طلب القيمة كإطعام المضطر ورد بأن الطعام منقطع المادة غير مستخلف والماء مستخلف ما دام فى منبعه حتى لو جمعه فى نحو حوض أو إناء فله منعه كالطعام وتأويل بعضهم الخبر بأن المراد ماء الفحل فى النزو غير قويم لعطفه عليه فى رواية أخرى فيكون تكرارا (م ن ه عن جابر حم ٤ عن إياس بن عبد) بغير إضافة يكنى أبا عوف له صحبة يعد فى الحجازيين وشهد فتح مصر وصححه الترمذى وقال ابن دقيق العيد على شرطهما ولم يخرجه البخارى

(نهى عن بيع الذهب بالورق) بكسر الراء الفضة (دينا) أى غير حال حاضر بالمجلس قال النووى أجمعوا على تحريم بيع ذهب بذهب أو فضة مؤجلا وكذا بر ببر أو بشعير وكذا كل شيئين اشتركا فى علة الربا (حم ق ن عن البراء) بن عازب (و) عن (زيد بن أرقم).

(نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة) من الطرفين فيكون من بيع الكالئ بالكالئ لأن الربا يجرى فى الحيوان هكذا قرره الشافعى توفيقا بين هذا الحديث وخبر البخارى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم اقترض بكرا ورده رباعيا: وقال خياركم أحسنكم قضاء وتعلق الحنفية والحنابلة بظاهر الخبر فمنعوا بيع الحيوان بالحيوان وجعلوه ناسخا لحديث البخارى مع أن النسخ لا يثبت بالاحتمال وفصل مالك فقال يجوز إن اختلف الجنس ويحرم إن اتحد ونزل الخبرين على هذين (حم ٤) فى الربا (والضياء) فى المختارة كلهم من حديث الحسن (عن سمرة) بن جندب قال الترمذى حسن صحيح: وقال غيره رجاله ثقات إلا أن الحفاظ رجحوا ارساله لما فى سماع الحسن عن سمرة من النزاع لكن رواه ابن حبان والدارقطنى عن ابن عباس.

٩٣٥٢- نَهى عن بَيعِ السلَاحِ فِى الفِتنة - (طب هق) عن عمران - (ض)

٩٣٥٣ - نَهَى عَنْ بَيْعِ السِّنين - (حم م د ن ه) عن جابر - (صح)

٩٣٥٤ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الشَّاةِ بِاللَّحْمِ - (ك هق) عن سمرة (صح)

٩٣٥٥ - نَهَى عَنْ بَيْعِ اللَّحْمِ بِالْحَيَوَانِ - مالك والشافعى (ك) عن سعيد بن المسيب مرسلا ، البزار عن ابن عمر - (صح)

٩٣٥٦ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الْمَضَامِين ، وَالْمَلَاقِيحِ ، وَحَبَلِ الْحَبَلَةِ - (طب) عن ابن عباس - (صح)

٩٣٥٧ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الثِّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صَلَاحُهَا وَتَأْمَنَ العَاهَةَ - (حم) عن عائشة

٩٣٥٨ - نَهَى عَنْ بَيْعِ الطَّعَامِ حَتَّى يَجْرِى فِيهِ الصَّاعَانِ فَيَكُونَ لِصَاحِبِهِ الزِّيَادَةُ وَعَلَيْهِ النُّقْصَانُ - البزار عن أبى هريرة - (صح)

(نهى عن بيع السلاح) وهو كل نافع فى الحرب (فى الفتنة) أى لأهل الحرب (طب هق عن عمران) بن الحصين قال ابن الجوزى حديث لا يصح ؛ وقال الهيثمى بعد ماعزاه للطبرانى فيه يحي بن كثير السقاء وهو متروك اه ورواه عنه أيضا البزار وابن عدى قال ابن حجر وهو ضعيف والصواب وقفه كما قاله ابن عدى وعلقه البخارى .

(نهى عن بيع السنين) أى بيع ماتثمره نخله سنتين أو ثلاثا أو أربعا أو أكثر لأنه غرر (حم م د ن ه عن جابر) بن عبد الله ورواه عنه أيضا ابن حبان ه (نهى عن بيع الشاة باللحم) فيه أنه لا يباع حيوان أى ولو سمكا وجرادا بلحم ولو من سمك وجراد فيستوى فيه الجنس وغيره والمأكولات وغيرها (ك هق) من رواية الحسن (عن سمرة) بن جندب قال البيهقى وفى سماعه منه خلاف فمن أثبته عده موصولا .

(نهى عن بيع اللحم بالحيوان) ولو من سمك وجراد فيستوى فيه الجنس وغيره وسواء كان لحم الحيوان مأكولا أولا للربا قال سعيد بن المسيب كان من ميسر أهل الجاهلية (مالك) فى الموطأ (والشافعى) فى المسند (ك) كلهم (عن سعيد بن المسيب مرسلا) وهو عند أبى داود عن سهل بن سعد وحكم بضعفه لما أنه انفرد به مروان عن مالك ولم يتابع عليه وصوب الرواية المرسلة لكنه له شاهد بينه المصنف بقوله (البزار) فى مسنده (عن ابن عمر) ابن الخطاب مرفوعا قال ابن حجر وفيه ثابت بن زهير وهو ضعيف وأخرجه من رواية أبى أمية بن يعلى عن نافع وأبو أمية ضعيف .

(نهى عن بيع المضامين) وهى مافى البطون من الأجنة (والملاقيح وحبل الحبلة) بفتح الباء فيهما لكن الأول مصدر حبلت المرأة بكسر الباء والثانى اسم جمع حابل كظالم وظلمة . وقال الأخفش وهو جمع حابلة قال ابن الانبارى الهاء فى الحبلة للمبالغة (طب) وكذا البزار (عن ابن عباس) ورواه البزار عن ابن عمر قال الهيثمى فيه إبراهيم بن إسمعيل بن جبيبة وثقه أحمد وضعفه جمهور الائمة وأخرجه عبد الرزاق قال ابن حجر وسنده قوى اه ؛ ومن ثم رمز المصنف لصحته

(نهى عن بيع الثمار حتى يبدو) أى يظهر وهو بلا همزة وأخطأ من همزه: صلاحها . وفى رواية حتى تزهو وهو بمعناه ويكفى بدو صلاح بعض ثمر البستان (وتأمن العاهة - حم عن عائشة)

(نهى عن بيع الطعام حتى يجرى فيه الصاعان) صاع البائع وصاع المشترى (فيكون لصاحبه الزيادة وعليه النقصان) أفاد أنه لا يصح بيع المكيل قبل قبضه وهو مذهب الشافعى : وقال أبو حنيفة إلا العقار وخص مالك المنع بالطعام أخذا بمفهوم هذا الخبر (البزار) من طريق محمد الحموى عن مخلد بن حسين عن هشام بن محمد (عن أبى هريرة) وقال لا نعلمه إلا من هذا الوجه قال الهيثمى فيه مسلم بن أبى مسلم الحرمى ولم أجد من ترجمه وبقية رجاله رجال الصحيح

٩٣٥٩ — نَهَى عَنْ بَيْعِ الْمُحَفَّلَاتِ - البزار عن أنس - (صح)

٩٣٦٠ — نَهَى عَنْ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ - (ت ن) عن أبي هريرة - (صح)

٩٣٦١ — نَهَى أَنْ تُلَقَّى الْبُيُوعُ - (ت ه) عن ابن مسعود - (صح)

٩٣٦٢ — نَهَى عَنْ تَلَقِّي الْجَلَبِ - (ه) عن ابن عمر - (ح)

٩٣٦٣ — نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَعَنْ ثَمَنِ السِّنَّوْرِ - (حم ٤ ك) عن جابر - (صح)

قال ابن حجر وفى الباب أنس وابن عباس عند ابن عدى بسندين ضعيفين جدا: وقال روى من أوجه إذا ضم بعضها لبعض قوى مع ماثبت عن ابن عمر وابن عباس

(نهى عن بيع المحفلات) بفتح الفاء جمع محفلة من الحفل الجمع ومنه محفل للموضع الذى يجتمع فيه الناس والمراد المصراة وهى شاة أو بقرة أوناقة يترك صاحبها حلبها حتى يجتمع لبنها والنهى للتحريم للتدليس ومذهب الشافعى صحة البيع وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكماله وليس كذلك بل بقيته عند مخرجه البزار وقال من ابتاعهن فهو بالخيار إذا حلبهن (البزار) فى مسنده (عن أنس) بن مالك رمز المصنف لصحته وليس بصحيح فقد قال الهيثمى فيه اسماعيل بن مسلم المكى وهو ضعيف.

(نهى عن بيعتين) بكسر الباء نظراً للهيئة وبفتحها نظراً للمرة وقال الزركشى الأحسن ضبطه بالكسر (فى بيعة) بأن يبيعه شيئاً على أن يشترى منه شيئا آخر وأن يقول بعتك بعشرة نقداً وبعشرين نسيئة فخذ بأيهما شئت قال العراقى هذا لا يقتضى اختصاص النهى بالمذكور حتى يدل انتفاء النهى عن بيعة ثالثة فان هذا مفهوم بعت وقد اختلف الأصول فى أن مفهوم العدد حجة وأما هذا فسماه السبكى مفهوم المعدود وليس بحجة اتفاقا ويجىء مثله فى النهى عن لبستين فلا يقتضى النهى عن لبسة ثالثة (ت ن) فى البيوع المنهية (عن أبى هريرة) قال الترمذى حسن صحيح ورواه البيهقى أيضا وزاد صفقة واحدة.

(نهى أن تلقى البيوع) بضم التاء وفتح اللام وقاف مشددة مبنيا للمفعول والبيوع بالرفع نائب الفاعل وأصله تتلقى فحذفت إحدى التاءين والمعنى تستقبل أصحاب البيوع وهو أن تتلقى السلعة الواردة لمحل بيعها قبل وصولهاله والنهى معقول وهو منع الضرر ولا يعارضه النهى عن بيع الحاضر للبادى لأنه اقتضى عدم الاستقصاء للجالب وحديث التلقى يقتضى الاستقصاء له لأنا نقول الأحكام مبنية على المصالح ومنها تقديم مصلحة الجماعة على الواحد فكما روعى هنا مصلحة الجالب روعى ثم مصلحة أهل الحضر على مصلحة الواحد وهو الجالب فالحديثان متماثلان لا متعارضان (ت ه عن ابن مسعود) قضية تقرير المصنف أن هذا لم يخرج فى أحد الصحيحين وليس كذلك فقد رواه مسلم هكذا والبخارى موقوفا.

(نهى عن تلقى الجلب) محركا بمعنى مفعول مايجلب من بلد لبلد وهو المعبر عنه بتلقى الركبان فيحرم عند الشافعى ومالك وجوزه الحنفية إن لم يضر بالناس وشرط التحريم علم النهى (ه) فى البيوع المنهية (عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه، قضية صنيع المصنف تفرد زين به من بين الستة والأمر بخلافه بل خرجه الجماعة كلهم إلا البخارى بأكثر فائدة وهو لا تتلقوا الجلب فمن تلقاه فاشترى منه شيئا فإذا أتى سيده السوق فهو بالخيار كذا أورده فى البيوع المنهية عن أبى هريرة.

(نهى عن ثمن الكلب) نهى تحريم (وعن ثمن السنور) الذى لانفع فيه أو المتوحش الذى لا يمكن تسليمه أو النهى للتنزيه ولا بعد فى جمع الكلام الواحد نهيا تحريميا وآخر تنزيهيا (حم ٤ ك عن جابر) قضية صنيع المصنف

٩٣٦٤ — نَهَى عَنْ ثَمنِ الْكَلْبِ، إلاَّ الْكَلْبَ الْمُعَلَّمَ - (حم ن) عن جابر - (صح)

٩٣٦٥ — نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، إلاَّ كَلْبَ الصيْدِ - (ت) عن أبي هريرة - (ض)

٩٣٦٦ — نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ، وَثَمَنِ الدَّم، وَكَسْبِ الْبَغِيِّ - (خ) عن أبي جحيفة - (صح)

٩٣٦٧ — نَهَى أَنْ يُسْتَنْجَى بِبَعْرَةٍ أَوْ عَظْمٍ - (حم م د) عن جابر - (صح)

٩٣٦٨ — نَهَى أَنْ يُقْعَدَ عَلَى الْقَبْرِ، وَأَنْ يُقَصَّصَ، أَوْ يُبْنَى عَلَيْهِ - (حم م د ن) عن جابر

أن ذا لا يوجد فى أحد الصحيحين وهو ذهول فقد خرجه مسلم فى البيع عن جابر باللفظ المزبور

(نهى عن ثمن الكلب) لنجاسته عند الشافعية والنهى عن اتخاذه عند المالكية وهل النهى عندهم للتنزيه أو للتحريم قولان قال ابن العربى والصحيح دليلا جواز البيع (إلا الكلب المعلم) فإنه يجوز بيعه عند الحنفية للضرورة (حم ن عن جابر) قال ابن حجر رجاله ثقات وليس فى محله فقد قال ابن الجوزى فيه الحسين بن أبى جعفر قال يحيى ليس بشىء وضعفه أحمد وقال ابن حبان هذا الخبر بهذا الإسناد لا أصل له

(نهى عن ثمن الكلب إلا كلب الصيد) فإنه يحل أخذ ثمنه عند الحنفية لصحة بيعه عندهم للحاجة إليه وفيه لمالك قولان (ت عن أبى هريرة) قال ابن حجر هو من رواية أبى المهزم عنه وهو ضعيف

(نهى عن ثمن الكلب) نهى تحريم (وثمن الدم) هو على ظاهره فيحرم بيع الدم وأخذ ثمنه والمراد أجرة الحجامة (وكسب البغى) بفتح الموحدة وكسر المعجمة وشد الياء الزانية أى كسبها بالزنى أى ما تأخذه عليه (خ) منفردا به فى باب ثمن الكلب (عن أبى جحيفة) ولم يخرجه بجملته غيره من الستة قال المناوى: ووهم صاحب المنتقى فى عزوه لمسلم

(نهى أن يستنجى ببعرة أو عظم) نبه بالبعرة على جنس الجنس وبالعظم على كل مطعوم فأفاد منع الاستنجاء بكل نجس ومطعوم خلافا لأبى حنيفة حيث جوزه بنجس جامد وعظم ولا يجزئ بحجر نجس خلافا لابن حزم وجاء فى بعض الروايات تعليل المنع من العظم بأنه طعام إخواننا من الجن ومعناه أنه تعالى جعل لهم فيه رزقا فإنا نشاهد جوهر العظم ومايحمله من اللحم لاينقص منه شىء قال ابن عربى وأخبرنى بعض المكاشفين أنه رأى الجن يأتون إلى العظم فيشمونه كما تشم السباع ثم يرجعون وقد أخذوا أرزاقهم وغذاءهم من ذلك الشم (حم م د عن جابر)

(نهى أن يقعد على القبر) أى يجلس عليه لأن فى القعود عليه تهاونا بالميت والموت وقيل أراد الإحداد والحزن وقول مالك المراد القعود للحدث قالوا ضعيف (وأن يقصص) بقاف وصادين مهملتين وهو بمعنى يجصص الوارد فى أكثر الروايات أى يبيض بالجص وهو الجبس وقيل الجير والمراد بهما لأنه نوع زينة ولا يليق بمن صار إلى البلى قال الزمخشرى القصة الجصة وليس أحد الحرفين بدلا من صاحبه لاستواء التصريف لكن الفصحاء على القاف اه (وأن يبنى عليه) قبة أو غيرها فيكره كل من الثلاثة تنزيها فإن كان فى مسبلة أو موقوفة حرم بناؤه والبناء عليه ووجب هدمه قال ابن القيم والمساجد المبنية على القبور يجب هدمها حتى تسوى الأرض إذ هى أولى بالهدم من مسجد الضرار الذى هدمه النبى صلى الله عليه وسلم وكذا القباب والأبنية التى على القبور وهى أولى بالهدم من بناء الغاصب اه. وأفتى جمع شافعيون بوجوب هدم كل بناء بالقرافة حتى قبة إمامنا الشافعى رضى الله عنه التى بناها بعض الملوك والقول بكراهة التنزيه فى القعود على القبور هو ما عليه الشيخان حتى قال فى المجموع إن الشافعى وجمهور أصحابه عليه لكنه فى شرح مسلم قال إنها للتحريم واحتج بهذا الحديث (حم م د ن) فى الجنائز (عن جابر) بن عبد الله ولم يخرجه البخارى

٩٣٦٩ — نَهَى أَنْ يَطْرُقَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ لَيْلاً - (ق) عن جابر - (صح)

٩٣٧٠ — نَهَى أَنْ يُقْتَلَ شَيْءٌ مِنَ الدَّوَابِّ صَبْراً - (حم م ه) عن جابر

٩٣٧١ — نَهَى أَنْ يُكْتَبَ عَلَى الْقَبْرِ شَيْءٌ - (ه ك) عن جابر - (صح)

٩٣٧٢ — نَهَى أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ إِحْدَى يَدَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى وَهُوَ مُسْتَلْقٍ عَلَى ظَهْرِهِ - (حم) عن أبي سعيد

٩٣٧٣ — نَهَى أَنْ يَدْخُلَ الْمَاءَ إِلَّا بِمِئْزَرٍ - (ك) عن جابر - (صح)

(نهى أن يطرق الرجل أهله) بضم الراء من الطروق وهو المجيء ليلا فقوله (ليلا) تأكيد وإيضاح قال ابن جرير الطريق أصله الطرق ثم استعمل ما فى معناه كالضارب بالحصى ومنه مطرقة الحداد لأنه يطرق بها أى يضرب ومنه هذا الحديث فمعناه نهى أن يقدم عليهم ليلا لأن من شأن القارع ليلا قرع الباب وذلك كراهة أن يهجم من حليلته علي مايقبح عند اطلاعه عليه فيكون سببا لبغضها وفراقها فنبه المصطفى صلى الله عليه وسلم على ماتدوم به الألفة ويتأكد به المحبة فينبغى أن يجتنب مباشرة أهله فى حال البذاذة وعدم النظافة وأن لايتعرض لرؤية عورة منها وكلمة أن فى قوله أن يطرق مصدرية وليلا ينصب على الظرفية (ق عن جابر) بن عبد الله ورواه أحمد بن سعد بزيادة ولفظه نهى أن يطرق الرجل أهله ليلا بعد صلاة العشاء قال الهيثمى ورجاله رجال الصحيح إلا أن الزهرى لم يدرك سعدا

(نهى أن يقتل شيء من الدواب صبرا) مرّ عما قريب فراجعه (حم م عن جابر) بن عبدالله

(نهى أن يكتب على القبر شيء) فتكره الكتابة عليه ولو اسم صاحبه فى لوح أو غيره عند الثلاثة خلافا للحنفية وقول الحاكم العمل علي خلافه فالأئمة من الشرق إلى الغرب مكتوب علي قبورهم وهو عمل أخذه الخلف عن السلف: رده الذهبى بأنه لا طائل تحته ولا نعلم صحابيا فعله بل شيء أحدثه التابعون ولم يبلغهم النهى (ه ك) فى الجنائز (عن جابر) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي ورواه عنه الترمذى أيضا بلفظ نهى أن تجصص القبور وأن يكتب عليها وأن توطأ وقال حسن صحيح

(نهى أن يضع) فى رواية يرفع (الرجل إحدى رجليه علي الأخرى وهو مستلق على ظهره) تحريما إن لم يأمن انكشاف عورته وإلا فتنزيها وفعل النبى صلى الله عليه وسلم لذلك فى المسجد لضرورة أو لبيان الجواز وإلا فحاله فى المجامع كان علي خلاف ذلك من الوقار التام ومزيد الاحتشام والقول بأن هذا النهى منسوخ بفعله رده ابن حجر بأن النسخ لايثبت بالاحتمال على أن هذا النهى عام لأنه قول يتناول الجميع واستلقاؤه فى المسجد فعل قد يدعى قصره عليه (حم عن أبى سعيد) الخدرى ورواه الطبرانى أيضا ورمز المصنف لحسنه وهو تقصير بل حقه الرمز لصحته فقد قال الهيثمى رجاله ثقات اه. وظاهر صنيع المصنف أنه لايوجد مخرجا فى أحد الصحيحين بل ولا لأحد من الستة وإلا لما اقتصر علي غيره وهو غفلة فقد خرجه مسلم والبخارى فى اللباس باللفظ المذكور لكنه قال يرفع بدل يضع، وأبو داود فى الأدب والترمذى فى الاستئذان عن جابر والمؤلف كأنه تبع المازرى حيث قال هذا الحديث ليس فى الكتب الستة وذهل عن رد الحافظ ابن حجر له بأنه عند البخارى فى اللباس

(نهى أن يدخل) بالبناء للمفعول ويمكن للفاعل (الماء) للاغتسال ونحوه (إلا بمئزر) أى بشيء يستر عورته (ك) فى الطهارة (عن جابر) ثم قال الحاكم على شرطهما، وأقره الذهبى فى التلخيص لكنه ضعفه فى الميزان وعده من مناكير حماد بن شعيب الحمانى وقال قال يحى لايكتب حديثه والنسائى ضعيف وتبعه فى اللسان ونقل عن ابن الجارود عن البخارى بأنه قال منكر الحديث

٩٣٧٤ – نَهَى أَنْ يَمَسَّ الرَّجُلُ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ «وَأَنْ يَمْشِيَ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ، وَأَنْ يَشْتَمِلَ الصَّمَّاءَ، وَأَنْ يَحْتَبِيَ فِي ثَوْبٍ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ» - (ن) عن جابر - (صح)

٩٣٧٥ – نَهَى أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ فَوْقَ شَيْءٍ وَالنَّاسُ خَلْفَهُ - (د ك) عن حذيفة

٩٣٧٦ – نَهَى عَنِ التَّخَتُّمِ بِالذَّهَبِ - (ت) عن عمران بن حصين - (صح)

٩٣٧٧ – نَهَى عَنِ التَّرَجُّلِ إِلَّا غِبًّا - (حم ٣) عن عبد الله بن مغفل - (صح)

(نهى أن يمس الرجل ذكره بيمينه) أى بيده اليمنى فيكره تنزيهاً عند الشافعية وتحريماً عند الظاهرية وعلة النهى إظهار شرفها ومرتبتها على اليسار وهى فى أدب الشرع مرصدة للأكل والشرب والأخذ بخلاف اليسار فانها للقذر وأسافل البدن والمرأة كالرجل والدبر كالذكر كما مر وفيه شمول لحالة البول وغيرها لكن قيده فى رواية لمسلم بقوله وهو يبول والأصح عند الشافعية الأخذ بالإطلاق وأجيب عما أورد عليه من لزوم ترك حمل العام على الخاص بأنه لامحذور فيه هنا إذ ذاك محله فيما إذا لم يخرج القيد مخرج الغالب ولم يكن العام أولى بالحكم من الخاص وما هنا بخلافه إذ الغالب أن مس الذكر إنما يكون حال البول ولأنه إذا نهى عن المس باليمين حال الاستنجاء مع مظنة الحاجة إليه فعنه فى غيرها أولى مع أن كراهة مس الذكر لاتختص باليمين بل اليسار مثلها فى غير حالة البول والاستنجاء

﴿ تنبيه ﴾ قال الغزالى : على العبد شكر النعمة فى جميع أفعاله فمن استنجى بيمينه أو مس بها فرجه فقد كفر نعمة اليدين لأن الله تعالى خلقهما وجعل إحداهما أقوى من الأخرى فاستحقت الأقوى بمزيد رجحانها للتشريف والتفضيل وتفضيل الناقص عدول به عن العدل والله لا يأمر إلا بالعدل ، والأعمال بعضها شريف كأخذ المصحف وبعضها خسيس كإزالة الخبث فاذا أخذت المصحف باليسار وأزلت الخبث أو مسست الفرج باليمين فقد خصصت الشريف بالخسيس فنقصته حقه وظلمته وعدلت عن العدل (وأن يمشى فى نعل واحدة وأن يشتمل الصماء) افتعال من الشملة وهو كساء يغطى به الرأس ويلتف به قال الزركشى وهو فى قول الفقهاء أن يجلل بدنه بثوب ثم يرفع طرفيه على عاتقه الأيسر فربما تبدو منه عورته ، وعند اللغويين أن يتجلل به فلا يرفع منه جانباً فتكون الكراهة لعدم قدرته على الاستعمال بيدنه مما يعرض له فى الصلاة (وأن يحتبى فى ثوب ليس على فرجه منه شىء) فانه إذا كان كذلك بدت عورته والستر مأمور به وجوباً . قال الزركشى والاحتباء بالثوب أن يتحزم به على حقويه وركبتيه ؛ وكانت العرب تفعله لترتفق به فى الجلوس وكذا فسره البخارى فى باب اللباس ، وقال الخطابى : أن يجمع ظهره ورجليه بثوب (ن عن جابر) بن عبد الله

(نهى أن يقوم الإمام فوق شىء) أى عال كمصطبة (والناس) أى المأمومون (خلفه) يعنى أسفل كما فسر فى رواية فيكره أى تنزيها ارتفاع الإمام على المقتدين أى بلا حاجة (د ك عن حذيفة) قال ابن حجر له طريقان أحدهما فيه مجهولان والأخرى تفرد بها زياد وهو مختلف فى توثيقه

(نهى عن التختم بالذهب) وفى رواية عن خاتم الذهب وهذا فى حق الرجال وأما فى حق النساء فيجوز (ت عن عمران بن حصين) رمز المصنف لصحته

(نهى عن الترجل) أى التمشط أى تسريح الشعر فيكره لأنه من زى العجم (إلا غبا) أى يوما بعد يوم فلا يكره بل يسن فالمراد النهى عن المواظبة عليه والاهتمام به لأنه مبالغة فى التزيين وتهالك به وأما خبر النسائى عن أبى قتادة أنه كانت

٩٣٧٨ — نَهى عَنِ التَّكَلُّفِ لِلضَّيْفِ - (ك) عن سلمان - (صح)

٩٣٧٩ — نَهى عَنِ الْجُدَادِ بِاللَّيلِ وَالْحَصَادِ بِاللَّيْلِ - (هق) عن الحسين - (ح)

٩٣٨٠ — نَهى عَنِ الْجِدَالِ فِى الْقُرْآنِ - السجزى عن أبى سعيد - (ح)

٩٣٨١ — نَهى عَنِ الْجُلُوسِ عَلَى مَائِدَةٍ يُشْرَبُ عَلَيهَا الْخَمْرُ ، وَأَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ وَهُوَ مُنْبَطِحٌ عَلَى بَطْنِهِ - (د ه ك) عن ابن عمر - (صح)

٩٣٨٢ — نَهى عَنِ الْجُمَّةِ لِلْحُرَّةِ ، وَالْعِقْصَةِ لِلأَمَةِ - (طب) عن ابن عمرو - (ض)

له جمة فأمره أن يحسن إليها وأن يترجل كل يوم لحمل على أنه كان محتاجا لذلك لغزارة شعره أوهو لبيان الجواز قال الولى العراقى ولا فرق فى النهى عن التسريح كل يوم بين الرأس واللحية وأما حديث أنه كان يسرح لحيته كل يوم مرتين فلم أقف عليه بإسناد ، ولم أره إلا فى الإحياء ولا يخفى مافيها من الأحاديث التى لا أصل لها ولا فرق بين الرجل والمرأة لكن الكراهة فيها أخف لأن التزيين فى حقهن أوسع منه فى حق الرجال ومع هذا فترك الترفه والتنعم لهن أولى (حم) فى الترجل (٣) من حديث الحسن (عن عبد الله بن مغفل) قال الترمذى حسن صحيح قال أبو الوليد وهذا وإن رواه ثقات لكنه لا يثبت لأن رواية الحسن عن أبى مغفل فيها نظر وقال المنذرى فى الحديث اضطراب

(نهى عن التكلف للضيف) أى أن يتكلف المضيف له ضيافة فوق ما يليق بالحال لما فيه من الإضرار بل لا يمسك موجودا ولا يتكلف مفقوداً ولا يزيد على عادته قال الحرالى والتكلف أن يحمل المرء على أن يكلف بالأمر كلفة بالأشياء التى يدعو إليها طبعه (ك) فى الأطعمة (عن سلمان) الفارسى قال الذهبى سنده لين

(نهى عن الجذاذ بالليل) بالفتح والكسر صرام النخل وهو قطع ثمرها (والحصاد بالليل) قطع الزرع كانوا يجذون ويحصدون ليلا فرارا من الفقراء فنهوا عنه لقوله تعالى «وآتوا حقه يوم حصاده» ذكره الزمخشرى وخفى ذلك على من علله بأنه لأجل الهوام لئلا تصيب الناس (هق عن الحسين) بن على رمز لحسنه ورواه عنه أيضا الخطيب فى التاريخ

(نهى عن الجدال بالقرآن) قال الزمخشرى يعنى الجدال فى آيات الله بالكفر والمراد الجدال بالباطل من الطعن فيها والقصد إلى إدحاض الحق وإخفاء نور الله فقد دل على ذلك فى قوله تعالى «وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق» أما الجدال فيها لإيضاح ملتبسها وحل مشكلها ومقادحة أهل العلم فى استنباط معانيها ورد أهل الزيغ بها وعنها فأعظم جهاد فى سبيل الله (السجزى عن أبى سعيد) الخدرى رمز لحسنه

(نهى عن الجلوس على مائدة يشرب عليها الخمر) لأنه إقرار على معصية (وأن يأكل الرجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد الانسان ولو أنثى (وهو) أى والحال أنه (منبطح على وجهه) فى رواية على بطنه فيكره ذلك لأنه مع مافيه من قبح الهيئة يضر بالمعدة وأمعاء الجنب ويمنع من حسن الاستمراء لعدم بقاء المعدة على وضعها الطبيعى (د ه ك عن ابن عمر) بن الخطاب قال فى المطامح حديث ضعيف

(نهى عن الجمة) بضم الجيم وشدة الميم (للحرة) أى عن سدل الشعر وإرساله على كتفيها (و) نهى (عن العقصة) أى الشعر المعقوص (للأمة) للتشبيه بالحرائر (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمى ورواه الطبرانى فى الكبير والصغير ورجال الصغير ثقات اهـ وعجب من المصنف كيف أغفل الطريق الصحيحة وآثر المرجوحة

٩٣٨٣ — نَهى عَنِ الْجَلَّالَة أَنْ يُرْكَبَ عَلَيْهَا ، أَوْ يُشْرَبَ مِنْ أَلْبَانِهَا - (د ك) عن ابن عمر - (صح)

٩٣٨٤ — نَهى عَنِ الْحُبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَة وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ - (حم د ت ك) عن معاذ بن أنس - (صح)

٩٣٨٥ — نَهى عَنِ الْحُكْرَةِ بِالْبَلَد ، وَعَنِ التَّلَقِّي ، وَعَنِ السَّوْمِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْس ، وَعَنْ ذَبْحِ قَنِيِّ الْغَنَمِ (هب) عن علي - (ض)

٩٣٨٦ — نَهى عَنِ الْخَذْف - (حم ق د ه) عن عبد الله بن مغفل - (صح)

(نهى عن الجلالة) التى تأكل الجلة أى العذرة من الأنعام (أن يركب عليها) حتى يتيقن ذهاب النجاسة منها وزوال اسم الجلالة عنها ولفظ أبى داود نهى عن الجلالة فى الابل أن يركب عليها فلعل المؤلف سقط من قلمه فى الابل سهوا (أو يشرب من ألبانها) أو يؤكل من لحمها بالأولى وأخذ بظاهره جمع من السلف فمنعوا ركوبها قال عمر لرجل له إبل جلالة لا تحج عليها ولا تعتمر وقال ابنه لا أصاحب أحدا ركبها وحمل ذلك فى المطامح على التغليظ قال وليس فى ركوبها معنى يوجب التحريم اه ومن زعم أن ذلك لنجاسة عرقها فينجسه فقد وهم إذ الرواية مقيدة فى الصحيح بالابل وعرقها طاهر (د ك عن ابن عمر) بن الخطاب قال النووى بعد عزوه لأبى داود إسناده صحيح

(نهى عن الحبوة) بكسر الحاء وضمها من الاحتباء وهو ضم ساقيه لبطنه بشىء مع ظهره وقد يكون الاحتباء باليدين عوض الثوب قال الزمخشرى وهى للعرب خاصة كان يقال حى العرب حيطانها وعمائمها تيجانها وجاء فى خبر إن الاحتباء حيطان أى ليس فى البرارى حيطان فإذا أرادوا الاستناد احتبوا لأن الاحتباء يمنعهم من السقوط ويصير لهم كالجدر (يوم الجمعة والامام يخطب) لأنه مجلبة للنوم وتعرض الطهر للنقض لعدم التمكن معها وجاء فى رواية النهى عن الاحتباء مطلقا غير مقيد بيوم الجمعة فالظاهر أن ذكرها هنا لاختصاص الكراهة بل لكونه أشد كراهة قال ابن الأثير وإنما نهى عنه مطلقا لأنه إذا لم يكن عليه إلا ثوب واحد ربما تحرك أو زال الثوب فتبدو عورته (حم د ت ك) فى الجمعة (عن معاذ بن أنس) قال الترمذى حسن وقال الحاكم صحيح وقال عبد الحق إسناده ضعيف قال ابن القطان وذلك لأن فيه عبد الرحيم بن ميمون ضعفه ابن معين قال ولعل عبد الحق عنى بقوله سنده ضعيف جميع من فيه وتسامح فيه لكونه من الفضائل اه وقال المنذرى ابن ميمون ذكر أبو حاتم أنه لا يحتج به . وقال الذهبى فى المهذب فيه ابن ميمون ضعيف وفى الميزان ضعفه يحيى : وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به ثم أورد له هذا الخبر ، وقال المناوى وفيه أيضا سهل بن معاذ ضعفوه

(نهى عن الحكرة بالبلد) أى اشتراء القوت وحبسه ليقل فيغلو والفرق بين الاحتكار والادخار إنما كان لصلاح خاصة الماسك فهو ادخار وما كان لغيره فهو احتكار ذكره الحرالى (وعن التلقى) للركبان خارج البلد (وعن السوم قبل طلوع الشمس) أى أن يساوم بسلعة حالتئذ لأنه وقت ذكر الله فلا يشتغل بغيره ويمكن كونه من رعى الإبل لأنها إذا رعت قبل طلوعها والمرعى ندى أصابها منه وباء وربما قتلها (وعن ذبح قنى الغنم) بالقاف قال الزمخشرى هو الذى يقتنى للولد والنهى فى هذه للتنزيه (هب عن علي) أمير المؤمنين

(نهى عن الخذف) بخاء وذال معجمتين وفاء: الرمى بحصاة أو نواة بين سبابتيه أو غيرهما لأنه يفقأ العين ولا ينكا العدو ولا يقتل الصيد قال المهلب أباح الله الصيد على صفة فقال «تناله أيديكم ورماحكم» وليس الرمى بالبندقة ونحوها من ذلك إنما هو قيد وأطلق الشارع أن الخذف لا يصاد به لكونه ليس مجهزا ؛ وقد اتفق العلماء إلا من شذ على تحريم أكل ما قتله البندقة أو الحجر لأنه يقتل الصيد بقوة رامية لا بحده وفيه تحريم الرمى بنحو البندق إن خيف

٩٣٨٧ — نَهَى عَنِ الدَّوَاءِ الْخَبِيثِ - (حم د ت ه ك) عن أبي هريرة - (صح)

٩٣٨٨ — نَهَى عَنِ الدِّيبَاجِ وَالْحَرِيرِ وَالْإِسْتَبْرَقِ - (ه) عن البراء - (صح)

٩٣٨٩ — نَهَى عَنِ الذَّبِيحَةِ أَنْ تُفْرَسَ قَبْلَ أَنْ تَمُوتَ - (طب هق) عن ابن عباس - (ض)

٩٣٩٠ — نَهَى عَنِ الرُّقَى، وَالتَّمَائِمِ، وَالتِّوَلَةِ - (ك) عن ابن مسعود - (صح)

٩٣٩١ — نَهَى عَنِ الرُّكُوبِ عَلَى جُلُودِ النِّمَارِ - (د ن) عن معاوية - (صح)

ادخال الضرر منه على حيوان محترم فان أمن ذلك كأن كان بنحو فلاة جاز كما قال النووى وغيره : وقال القرطبي وينكأ عند أكثر الرواة بالهمز وروى بدونه وهو أشبه وأوجه (حم ق) فى الذبائح (د) فى الادب (ه) فى تعظيم الحديث من حديث سعيد بن جبير (عن عبدالله بن مغفل) قال سعيد كان جالسا إلى جنبه ابن أخ له يخذف فنهاه وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها ، وقال إنها لاتصيد صيدا ولا تنكأ عدوا وتكسر السن وتفقأ العين فعاد ابن أخيه يخذف فقال أحدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها ثم تخذف؟ لا أكلمك أبدا؛ ورواه عنه النسائى فى الديات أيضا وكأن المصنف أغفله سهوا.

(نهى عن الدواء الخبيث) أى السم أو النجس أو الخمر ولحم غير المأكول وروثه وبوله فلا تدافع بينه وبين حديث العرنيين : وقيل أراد الخبيث المذاق لمشقته على الطباع والادوية وإن كانت كلها كريهة لكن بعضها أقل كراهة (حم د ت ه ك) فى الطب (عن أبى هريرة) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى فى التلخيص ، وقال فى المهذب إسناده صحيح .

(نهى عن الديباج) أى الثياب المتخذة من الإبريسم (والحرير والاستبرق) غليظ الديباج أو رقيقه وذكر الحرير بعد الديباج من ذكر العام بعد الخاص وذكر الاستبرق بعد الحرير من ذكر الخاص بعد العام دفعا لتوهم أن اختصاصها باسم لايخرجها عن حكم العام (ه عن البراء) بن عازب .

(نهى عن الذبيحة أن تفترس قبل أن تموت) أى أن يبان رأسها قبل أن تبرد ذكره الزمخشرى والنهى للتنزيه (طب هق عن ابن عباس) ورواه عنه أيضا ابن عدى وغيره

(نهى عن الرقى) بوزن العلى جميع رقية بالضم يقال رقاه أى عوذه والنهى عن الرقية بغير القرآن واسماء الله وصفاته (والتمائم) جمع تميمة ومر أنها خرزت تعلقها العرب على الطفل لدفع العين ثم اتسع فيها فسموا بها كل عوذة (والتولة) بكسر ففتح مايحبب المرأة للرجل من سحر وغيره كذا جزم ابن الاثير ونقله غيره عن الأصمعى وأقروه لكن الزمخشرى اقتصر على أنه التفريق بين الأم وولدها فانه لما ذكر أن معنى قول المصطفى صلى الله عليه وسلم لاتوله والدة بولدها أى لا تعذر عنه قل ومنه نهى عن التولة هذا كلامه والمعنى الاول أنسب بالسياق وأما الرقية بالقرآن أو بالاسماء أو بالصفات فجائز كما قال ابن التين الرقى بذلك هو الطب الروحانى إذا كان على لسان الأبرار حصل الشفاء بإذن الله تعالى فلما عز هذا النوع فزع الناس إلى الطب الجسمانى وتلك الرقى المنهى عنها التى يستعملها المعزم ممن يزعم تسخير الجن تأتى مركبة من حق وباطل يجمع إلى ذكر أسماء الله وصفاته مايشوبه من ذكر الشياطين والاستعانة بهم والتعوذ من مردتهم فلذلك نهى عن الرقى بما جهل معناه ليكون بريئا من شوب الشرك وفى الموطأ أن أبا بكر قال لليهودية التى كانت ترقى عائشة ارقيها بكتاب الله (ك عن ابن مسعود)

(نهى عن الركوب على جلود النمار) لمافيه من الخيلاء والزينة أو لأنه زى العجم أو غير ذلك (د ن عن معاوية)

٩٣٩٢ — نَهى عَنِ الزور - (ن) عنه - (صح)

٩٣٩٣ — نَهى عَنِ السَّدْل فِي الصَّلَاة ، وَأَنْ يُغَطِّيَ الرَّجلُ فَاهُ - (حم ٤ ك) عن أبي هريرة - (صح)

٩٣٩٤ — نَهَى عَنِ السِّوَاكِ بِعود الريحان ، وَقَالَ إِنَّهُ يُحَرِّكُ عِرْقَ الجُذَام - الحرث عن ضمرة بن حبيب مرسلا - (ض)

٩٣٩٥ — نَهى عَنِ السَّوم قَبْلَ طُلوع الشَّمْس ؛ وَعَنْ ذَبْح ذَوَات الدَّرِّ - (ه ك) عن على - (صح)

٩٣٩٦ — نَهَى عَنِ الشُّرْب قَائِمًا : وَالأَكْل قَائِماً - الضياء عن أنس - (صح)

(نهى عن الزور) قال قتادة يعنى ما يكثر به النساء أشعارهن من الخرق (ق عنه) أى عن معاوية وأصله كما فى البخارى ومسلم إنه أعنى معاوية قال ذات يوم إنكم قد أحدثتم زى سوء وأن نبى الله نهى عن الزور وفى رواية البخارى ومسلم والنسائى عن ابن المسيب قال قدم معاوية المدينة فخطبنا وأخرج كبة من شعر فقال ما كنت أرى أن أحداً يفعله إلا اليهود إن رسول الله صلي الله عليه وسلم بلغه فسماه الزور

(نهى عن السدل فى الصلاة) أى إرسال الثوب حتى يصيب الارض وخص الصلاة مع أنه منهى عنه مطلقا لأنه من الخيلاء وهى فى الصلاة أقبح فالسدل مكروه مطلقا وفى الصلاة أشد والمراد سدل اليد وهو إرسالها أو أن يلتحف بثوبه فيدخل يديه من داخله فيركع ويسجد وهو كذلك كما هو شأن اليهود أو أراد سدل الشعر فإنه ربما ستر الجبهة وغطى الوجه قال العراقى ويدل عليه قوله (وأن يغطى الرجل فاه) لأنه من فعل الجاهلية كانوا يتلثمون بالعمائم فيغطون أفواههم فنهوا عنه لأنه ربما منع من إتمام القراءة أو اكمال السجود قال البغوى فإن عرض له تثاؤب غطى فمه بثوب أو يد لخبر فيه (حم ٤ ك) فى الصلاة من حديث عطاء (عن أبى هريرة) قال الحاكم علي شرطهما وأقره الذهبى وظاهر صنيع المصنف أن الكل رووا الكل والترمذى إنما اقتصر علي الجملة الأولى وقال لايعرف من حديث عسل بن سفيان اه . قال المناوى وعسل هو اليربوعى أبو فروة ضعيف وقال الذهبى فى المهذب هذا منكر

(نهى عن السواك بعود الريحان وقال إنه يحرك الجذام) لخاصية فيه علمها الشارع وهذا الحديث هو فى نسخ الكتاب كما ترى لكن رأيت المؤلف ساقه بعينه فى الموضوعات بلفظ نهى عن السواك بعود الريحان والرمان وقال إنه يحرك عرق الجزام فزاد الرمان فاما أن يكون سقط من قلم النساخ هنا أومن قلم المؤلف نفسه وفى شرح أبى داود للولى العراقى روى ابن أبى شيبة فى مصنفه من طريق ضمرة بن حبيب نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السواك بعود الريحان والرمان وقال يحرك عرق الجذام ،هذه عبارته (الحرث) بن أبى أسامة فى مسنده من حديث الحكم ابن موسى عن عيسى بن يونس عن أبى بكر بن أبى مريم (عن ضمرة بن حبيب) بن صهيب الزبيدى بضم الزاى أبى عتبة الضمرى تابعى ثقة (مرسلا) قال ابن حجر هذا مرسل وضعيف اه . وهذا أسنده أبو نعيم عن سمرة بلفظ نهى رسول الله صلي الله عليه وسلم عن التخلل بعود الريحان والرمان وقال إنه يحرك عرق الجذام قال ابن محمود شارح أبى داود وهو ضعيف بل أورده ابن الجوزى فى الموضوعات وأخرجه الازدى عن محمد بن الحسين الحافظ عن قبيصة ابن ذؤيب نهى عن السواك بعود الريحان والرمان

(نهى عن السوم قبل طلوع الشمس) أى سوم السلعة لكونه وقت ذكر وشغل بالعبادة أوعن الرعى ويقويه قوله (وعن ذبح ذوات الدر) أى ذوات اللبن وهو مصدر در اللبن إذا جرى (ه ك عن على) أمير المؤمنين ورواه عنه أيضا ابن أبى شيبة قال المطامح وسنده ضعيف

(نهى عن الشرب قائما) فيكره تنزيها لما فيه من الآفات العديدة التى منها عدم استقراره فى المعدة حتى يقسمه

٩٣٩٧ — نَهى عَنِ الشُّرْبِ مِنْ فِى السِّقَاءِ - (د ت خ ه) عن ابن عباس - (صح)

٩٣٩٨ — نَهى عَنِ الشُّرْبِ مِنْ فِى السِّقَا، وَعَنْ رُكُوبِ الجَلَّالَةِ وَالمُجَثَّمَةِ - (حم ٣ ك) عنه - (صح)

٩٣٩٩ — نَهى عَنِ الشُّرْبِ مِنْ ثُلْمَةِ القَدَحِ، وَأَنْ يُنْفَخَ فِى الشَّرَابِ - (حم د ك) عن أبي سعيد - (صح)

الكبد على الأعضاء وينزل بسرعة وحدة فيخاف منه أن يبرد حرارة المعدة ويسرع النفوذ إلى الأسافل بغير تدريج وكل ذلك مضر ولا ينافيه أنه فعله لأنه فعله نادرا أو لحاجة أو ليرى الناس أنه غير صائم ولا يعترض بالعوائد لأنها بمنزلة الخارج عن القياس إذ هى تهدم أصولا وتبنى أصولا قال ابن العربى ولله ثمانية أحوال قائم ماش مستند راكع ساجد متكئ قاعد مضطجع كلها يمكن الشرب فيها وأمناها وأكثرها استعمالا القعود والقيام فنهى الشرع عنه لما فيه من الاستعمال المؤذى للبدن قال فى المفهم لم يصر أحد إلى أن النهى فى الحديث للتحريم ولا التفات لابن حزم وإنما حمل على الكراهة والجمهور على عدم الكراهة فمن السلف الشيخان والمرتضى ثم مالك تمسك بشربه من زمزم قائما وكأنهم رأوه متأخرا عن النهى فإنه فى حجة الوداع فهو ناسخ وحقق ذلك حكم الخلفاء الثلاثة بخلافه ويبعد أن يخفى عليهم النهى مع شدة ملازمتهم له وتشديدهم فى الدين وهذا وإن لم يصلح للنسخ يصلح لترجيح أحد الحديثين ومن قال بالكراهة جمع بأن فعله بين الجواز ونهيه يقتضى التنزيه (والأكل قائما) قال قتادة قلنا لأنس فالأكل قائما فقال هو أيسر من الشرب ووجهه بعضهم بأنه يورث داء فى الجوف قال فى المفهم وهذا شىء لم يقل به أحد فيما علمت وعلى ما حكاه النقلة الحفاظ فهو رأيه لا روايته والأصل الإباحة والقياس خلى عن الجامع أى فلا يكره بحال (الضياء) من حديث قتادة (عن أنس) بن مالك

(نهى عن الشرب من فى السقاء) أى فم القربة لأن انصباب الماء دفعة واحدة فى المعدة ضار جدا وقد يكون فيه مالا يراه الشارب فيدخل جوفه فيؤذيه ولأنه قد ينتنه بتردد أنفاسه فيعاف ولأن الشرب كذلك يملأ الجوف من الهواء فيضيق عن أخذ حظه من الماء ويزاحمه أو يؤذيه قال ابن القيم أما الكرع بالفم فتكاد الأطباء تحرمه ويقولون مضر بالمعدة جدا ثم إن ما تقرر لا ينافيه ما فى الشمائل أن المصطفى صلى الله عليه وسلم قام إلى قربة معلقة فشرب من فمها فقطعت ميمونة أو أم سليم موضع فمه فاتخذته عندها تبركا لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم ليس كغيره تبركا وطهارة وعطرية وأمنا من الغوائل والحوادث (خ د ت ه عن ابن عباس) ظاهره أنه لم يروه من الستة إلا هؤلاء الثلاثة لكن الصدر المناوى قال رواه الجماعة كلهم فى الأشربة إلا مسلما

(نهى عن الشرب من فى السقاء) لا يعارضه ما قبله وخبر الترمذى أنه دعى بأداوة يوم أحد فاختنث فمها ثم شرب منها لأن التعارض إنما يكون بين خبرين صحيحين وخبر الباب صالح للاحتجاج به وأما خبر الترمذى فقال فيه الترمذى نفسه ليس إسناده بصحيح وبفرض صحته فهو لبيان الجواز أو لكونه فى حال الضرورة عند الحرب أو لفقد الإناء أو لكونه لم يتمكن من التفريغ فيه لشغله بأمر العدو أو كان لعذر آخر اقتضاه المقام (وعن ركوب الجلالة) لأنها تعرق فيتلوث الراكب بعرقها كما مر (والمجثمة) هى كل حيوان يربط ويرمى ليقتل سميت به لأنها إذا رميت تجثم بالأرض أى تلزمها وتلصق بها وجثم الطائر جثوما (حم ٣ ك) فى الجهاد (عنه) أى عن ابن عباس قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(نهى عن الشرب) ألحق به الأكل (من ثلمة القدح) بضم المثلثة محل الكسر منه لأن الوسخ والقذى والزهومة يجتمع فى الثلمة ولا يصل إليه الغسل ومن ثم جاء فى رواية أنه مقعد الشيطان وأنه لا يتماسك عليه الفم فربما انصب على الشارب (وأن ينفخ فى الشراب) أى المشروب بنحو تنفسه فيه ثم يفصل القدح عن فيه ثم يتنفس فقد يسقط من ريقه فيه ما يقذره والنفخ فى الطعام كهو فى الشراب والنفخ أشد كراهة من التنفس فيه (حم د ك) فى الأشربة (عن

٩٤٠٠ — نهى عن الشرب في آنية الذهب والفضة، ونهى عن لبس الذهب والحرير، ونهى عن جلود النمور أن يركب عليها، ونهى عن المتعة، ونهى عن تشييد البناء - (طب) عن معاوية - (صح)

٩٤٠١ — نهى عن الشراء والبيع في المسجد؛ وأن ينشد فيه ضالة، وأن ينشد فيه شعر، ونهى عن التحلق قبل الصلاة يوم الجمعة - (حم ٤) عن ابن عمرو - (ح)

٩٤٠٢ — نهى عن الشغار - (حم ق ٤) عن ابن عمر - (صح)

٩٤٠٣ — نهى عن الشهرتين: دقة الثياب وغلظها، ولينها وخشونتها، وطولها وقصرها؛ ولكن سداد فيما بين ذلك، واقتصاد - (هب) عن أبي هريرة، وزيد بن ثابت - (ض)

أبي سعيد) الخدري وفيه قرة بن عبدالرحمن بن جبريل المصري خرج له مسلم مقرناً بغيره وقال أحمد منكر الحديث وابن معين ضعيف

(نهى عن الشرب في آنية الذهب والفضة) والنهي للتحريم لثبوت الوعيد عليه بالنار في عدة أخبار ونقل ابن المنذر الإجماع عليه لكن نوزع بأن معاوية بن قرة أحد التابعين حمله على التنزيه ونقل عن نص الشافعي في القديم وأخذ منه منع الأكل بالأولى وجاء التصريح به في رواية لأحمد وألحق بالشرب والأكل مافي معناهما من نحو تطيب وتكحل وسائر وجوه الاستعمال العرفي والرجال والنساء في ذلك سواء عند الشافعية والمالكية والكلام فيما كله ذهب أو فضة أما نحو مخلوط منهما أومضبب أو مموه فورد فيه خبر الدارقطني والبيهقي من شرب في آنية الذهب والفضة أوفي إناء فيه شيء من ذلك فإنما يجرجر في جوفه نار جهنم قال البيهقي المشهور وقفه (ونهى عن لبس الذهب والحرير) ولوديباجا وهوما غلظ منه أورق (ونهى عن جلود النمور أن يركب عليها ونهى عن المتعة ونهى عن تشييد البناء) أي رفعه وأعلاه فوق الحاجة (طب عن معاوية) ورواه الدارقطني بنحوه عن علي

(نهى عن الشراء والبيع في المسجد) ومثلهما مافي معناهما من العقود فيكره كراهة تنزيه لأن المساجد لم تبن لذلك كما في حديث مسلم (وأن ينشد فيه ضالة وأن ينشد فيه شعر) وورد في غير ماخبر الترخيص فيه وجمع بحمل النهي على التنزيه والرخصة على بيان الجواز وبأن المرخص فيه الشعر المحمود كالذي في الزهد ومكارم الأخلاق والمنهي عنه خلافه. مر رجل بالمسجد يبيع فقال له عطاء عليك بسوق الدنيا فإنما هذا سوق الآخرة (ونهى عن التحلق قبل الصلاة يوم الجمعة) لأنه ربما قطع الصفوف مع كونهم مأمورين يوم الجمعة بالتبكير والتراص في الصفوف الأول فالأول (حم) في الصلاة (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي حسن لكن عمرو بن شعيب أي أحد رجاله احتج به قوم ووهاه آخرون

(نهى عن الشغار) بالكسر أي نكاح الشغار وهو أن يزوجه موليته على أن يزوجه موليته معاوضة من شغر الكلب رفع رجله ليبول وشغر البلد من السلطان خلا والنهي للتحريم إجماعا على ما حكاه ابن عبد البر والنووي ونوزعا ويبطل العقد عند الثلاثة للتشريك في البضع أوللشرط أو للخلو عن المهر أوالتعليق وقال الحنفية يصح ويلزم مهر المثل (حم ق ٤) في النكاح (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه الطبراني عن أبي بن كعب مرفوعا وزاد قالوا وما الشغار قال نكاح المرأة بالمرأة لاصداق بينهما

(نهى عن الشهرتين دقة الثياب وغلظها ولينها وخشونتها وطولها وقصرها ولكن سداد بين ذلك واقتصاد) أي توسط يقال قصد في الأمر قصدا توسط وطلب الأسد ولم يجاوز الحد وهو على قصد أي رشد وإن خير الأمور

٩٤٠٤ — نَهى عَنِ الصَّرف قَبلَ مَوته بِشَهرينِ - البزار (طب) عن أبي بكرة - (ح)

٩٤٠٥ — نَهى عَنِ الصَّماء ، وَالاحْتِباء في ثَوبٍ واحِد - (د) عن جابر - (صح)

٩٤٠٦ — نَهى عَنِ الصُّورة - (ت) عن جابر - (ح)

٩٤٠٧ — نَهى عَنِ الصَّلاة عَلى القُبُور - (حب) عن أنس - (صح)

٩٤٠٨ — نَهى عَنِ الصَّلاة بَعدَ الصُّبح حَتّى تَطلُعَ الشَّمسُ ؛ وَبعدَ العَصْر حَتّى تَغرُبَ - (ق ن) عن عمر - (صح)

أوساطها (هب عن أبي هريرة وزيد بن ثابت)

(نهى عن الصرف) أى بيع أحد النقدين بالآخر (قبل موته بشهرين) قال بعض شراح مسلم : الصرف بيع ذهب بفضة أو أحدهما بفلوس ، وقد كرهه جماعة من السلف تمسكا بهذا النهى ، وسببه ضيق الأمر وكثرة حرجه وعسر التوقى والتخلص فيه من الربا إلا مع سعة العلم وثخانة الدين وقال بعضهم حكم الصرف أنه مباح الأصل لجنسه الذى هو البيع لكن يكره العمل به لما فيه من الخطر ، ولهذا ذكر أصبغ من المالكية أنه يكره الاستظلال بحانوت صيرفى (البزار) فى مسنده (طب عن أبي بكرة) قال الهيثمى فيه بحر بن كثير السقاء وهو ضعيف والحديث فى الصحيح من غير ذكر تاريخ اه . ورمز المصنف لحسنه ولعله لتعدد طرقه

(نهى عن الصماء) بالمد أى اشتمالها بأن يخلل نفسه بثوبه ولا يرفعه شيئا من جوانبه ولا يمكنه إخراج يديه إلا من سفله فيخاف ظهور عورته ، سمى صماء لسد المنافذ كلها كالصخرة الصماء (والاحتباء فى ثوب واحد) بأن يقعد على أليته وينصب ساقيه ويلف عليهما ثوباً أو نحوه وهذه القعدة تسمى الحبوة بضم الحاء وكسرها وكان ذلك عادة العرب وحكمة النهى خوف كشف العورة (د عن جابر) بن عبدالله

(نهى عن الصورة) أى عن نقش صورة حيوان تام الخلقة على نحو سقف وجدار أو ممتهن كبساط لأنه تشبه بخلق الله وعلى هذا التقرير فالنهى عن نفس التصوير فهو الحرام بالاتفاق وقد عد من الكبائر وأما كون الصورة فى البيت فاختلف فى تحريمه والجمهور على التحريم ؛ فإن قيل إذا كان التصوير حراما فكيف روى أنه لما وجد خاتم دانيال وجد عليه أسد ولبؤة بينهما صبى يلحسانه وذلك أن بختنصر قيل له يولد له مولود يكون هلاكك على يده فجعل يقتل من يولد فلما ولدت أم دانيال إياه ألقته فى غيضة رجاء أن يسلم فقيض الله أسداً يحفظه ولبؤة ترضعه فنقشه بمرأى منه ليتذكر نعمة الله؟ قلنا شرع من قبلنا ليس شرعا لنا (ت عن جابر) بن عبدالله

(نهى عن الصلاة إلى القبور) تحذيراً لأمته أن يعظموا قبره أو قبر غيره من الأولياء فربما تغالوا فعبدوه فنهى أمته عنه غيرة عليهم من ركونهم إلى غير الله فيتأكد الحذر لما فيه من المفاسد التى منها إيذاء أصحابها فإنهم يتأذون بالفعل عند قبورهم من اتخاذها مساجد وإيقاد السرج فيها ويكرهونه غاية الكراهة كما كان المسيح يكره ما يفعله النصارى معه (حب عن أنس) بن مالك

(نهى) نهى تحريم وقيل تنزيه (عن الصلاة) فى غير حرم مكة سوى الجمعة بحديثين فيها (بعد) فعل صلاة (الصبح حتى تطلع) وفى رواية تشرق (الشمس) أى وترتفع كرمح كما تقيده رواية حتى ترتفع فالمراد طلوع مخصوص (و) نهى عن الصلاة (بعد) فعل (العصر حتى تغرب) الشمس وفى رواية تغيب فلو أحرم بما لا سبب له أو بما له سبب متأخر أثم ولم تنعقد كصوم العيد بخلاف ماله سبب متقدم أو مقارن فلا يكره عند الشافعية ، وقال أبو حنيفة : يحرم فعل كل صلاة فى الأوقات الثلاثة مطلقا إلا عصر يومه عند الاصفرار ، وقال مالك يحرم النفل لا الفرض ووافقه أحمد لكنه جوز ركعتى الطواف وكما تكره الصلاة بعد هاتين تكره من الطلوع إلى الارتفاع كرمح ومن الاستواء إلى الزوال فى غير

٩٤٠٩ - نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ نِصْفَ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ ؛ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - الشافعى عن أبى هريرة - (ح)

٩٤١٠ - نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ فِى الْحَمَّامِ ؛ وَعَنِ السَّلَامِ عَلَى بَادِى الْعَوْرَةِ - (عق) عن أنس - (ض)

٩٤١١ - نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ فِى السَّرَاوِيلِ - (خط) عن جابر - (ض)

يوم الجمعة ومن الاصفرار إلى الغروب قال ابن حجر : ومحصل ماورد من الاخبار فى تعيين الأوقات التى يكره فيها الصلاة خمسة عند طلوع الشمس وعند غروبها وبعد الصبح والعصر وعند الاستواء ، وترجع بالتحقيق إلى ثلاثة من بعد صلاة الصبح إلى ارتفاع الشمس فشمل الصلاة عند الطلوع ، وكذا من صلاة العصر إلى الغروب ولا يعكر عليه أن من لم يصل الصبح مثلا حتى تغرب يكره له التنفل حينئذ لأن الكلام أجرى على الغالب المعتاد وهذه صورة نادرة لامقصودة ﴿ فائدة ﴾ فرق ابن جرير وابن سيرين فى الصلاة بعد الصبح والعصر والصلاة عند الطلوع والغروب فقالا تكره فى الأولين وتحرم فى الآخرين وقال ابن حزم تبعاً لابن عمر تحرم الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس وتباح بعد العصر حتى تصفر تمسكا بما رواه أبوداود قال ابن حجر بإسناد قوى إنه نهى عن الصلاة بعد العصر إلا والشمس مرتفعة ﴿تنبيه﴾ أخذ بعمومه الجمهور وخصه الشافعى بخبر الحاكم وابن حبان عن جبير ابن مطعم لاتمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار . قال بعضهم : وبين الحديثين عموم وخصوص فالأول عام فى المكان خاص بالزمان والثانى بالعكس فليس عموم أحدهما على خصوص الآخر بأولى من عكسه (ق ن عن عمر) بن الخطاب

(نهى عن الصلاة نصف النهار) عند استواء الشمس فى قبة الفلك لأن ذلك هو أعلى أمكنتها والسجود فى الوقت إذا توهم مضافاً إليها كان تعظيما لشأنها وإكبارا لقدرها فنهواعن الصلاة حينئذ حتى لايجرى هذا الوهم ولا يظن هذا الخيال . قال الطيبى ونصف ظرف للصلاة على تأويل أن يصلى ويستمر على ذلك (حتى تزول الشمس) أى تأخذ فى الميل إلى جهة الغرب فى رأى العين وجاء عند مسلم تعليل النهى بأنها ساعة تسجر فيها جهنم واستشكل بأن فعل الصلاة مظنة وجود الرحمة ففعلها مظنة لطرد العذاب فكيف أمر بتركها وأجيب بأن التعليل إذا جاء من جهة الشارع وجب قبوله وإن لم يفهم معناه وبأن وقت ظهور الغضب لاينجع فيه الطلب إلا ممن أذن له فيه والصلاة لاتنفك عن كونها طلباً ودعاء فناسب الإمساك عنها حينئذ فتكره تحريماً حال الاستواء عند الأئمة الثلاثة كالجمهور وخالف مالك فعمم الجواز واستثنى الشافعى يوم الجمعة ويدل له قوله (إلا يوم الجمعة) فانها لاتكره فيه عند الاستواء وهو وإن كان ضعيفاً لكن له شواهد جمة (الشافعى) فى مسنده فى كتاب الجمعة عن إبراهيم بن أبى يحى عن إسحاق بن عبد الله بن أبى فروة عن سعيد (عن أبى هريرة) قال ابن حجر وإبراهيم وسعيد ضعيفان اه ، وقال البيهقى فى إسناده من لايحتج به لكن إذا انضمت رواياته فطرقه أحدثت بعض قوة ، وقال ابن سيد الناس فيه من لاتقوم به الحجة لكن الشافعى لم يعتمد عليه فقط بل احتج بأشياء منها خبر ابن شهاب عن ثعلبة عن أبى مالك أنه قال النهى عن الصلاة عند الاستواء صحيح لكنه خص منه يوم الجمعة بما روى من العمل المستفيض فى زمن عمر وهو لايكون إلا عن توقيف اه ، وهذا الخبر رواه أيضا أبو داود من حديث أبى الخليل عن أبى قتادة بلفظ كان النبى صلى الله عليه وسلم يكره الصلاة نصف النهار حتى تزول الشمس إلا فى يوم الجمعة وقال إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة . قال أبوداود وأبو الخليل لم يلق أبا قتادة وقال فى الفتح فى إسناده انقطاع لكن ذكر له البيهقى شواهد ضعيفة إذا ضمت قوى الخبر اه . وبذلك يتجه رمز المؤلف لحسنه فهو حسن لغيره

(نهى عن الصلاة فى الحمام) داخلها ومسلخها والنهى للتنزيه لاللتحريم (وعن السلام على بادى العورة) أى كاشفها عبثا أو لحاجة كقاضى الحاجة فيكره أيضا تنزيها (عق عن أنس) بن مالك

(نهى عن الصلاة فى السراويل) وفى رواية فى البخارى فى سراويل قال النيسابورى معناه على تقدير صحته نهى عن الصلاة

٩٤١٢ — نَهَى عَنِ الضَّحِكِ مِنَ الضَّرْطَةِ - (طس) عن جابر - (ض)

٩٤١٣ — نَهَى عَنِ الطَّعَامِ الحَارِّ حَتَّى يَبْرُدَ (هب) عن عبد الواحد بن معاوية بن خديج مرسلا - (ض)

٩٤١٤ — نَهَى عَنِ العَبِّ نَفَسًا وَاحِدًا ، وَقَالَ : ذَلِكَ شُرْبُ الشَّيْطَانِ - (هب) عن ابن شهاب مرسلا - (ض)

٩٤١٥ — نَهَى عَنِ الْعُمْرَةِ قَبْلَ الْحَجِّ - (د) عن رجل - (ض)

٩٤١٦ — نَهَى عَنِ الغِنَاءِ ، وَالاَسْتِمَاعِ إِلَى الْغِنَاءِ . وَعَنِ الْغِيبَةِ ، وَالاَسْتِمَاعِ إِلَى الْغِيبَةِ ، وَعَنِ النَّمِيمَةِ ، وَالاَسْتِمَاعِ إِلَى النَّمِيمَةِ - (طب خط) عن ابن عمر - (ض)

٩٤١٧ — نَهَى عَنِ الْكَيِّ - (طب) عن سعيد الظفرى (ت ك) عن عمران - (صح)

فيه وحده من غير رداء قال ابن الجوزى ويدل له ما رويناه عن أبى بريدة عن أبيه مرفوعا نهى أن يصلى الرجل فى السروال الواحد ليس عليه غيره (خط) وكذا الطبرانى فى الأوسط (عن جابر) بن عبد الله وفيه الحسين بن وردان أورده الذهبى فى الضعفاء وقال لا يعرف وحديثه منكر فى ذم السراويل اه . وفى الميزان نحوه وقال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال العقيلى لا يعرف إلا بحسين بن وردان ولا يتابع عليه وقال الهيثمى فيه حسين بن وردان قال أبو حاتم غير قوى

(نهى عن الضحك من الضرطة) لفظ رواية الطبرانى الضراط أى نهاهم عن الضحك إذا سمعوا صوت الريح وقال لم يضحك أحدكم مما يفعل؟أى أن كل إنسان لايخلو من ذلك (طس عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد أعله الهيثمى بأن فيه عبد الله بن عصمة النصيبى وقد قال ابن عدى له مناكير اه وفى الميزان تركه ابن حبان وقال لا تحل الرواية عنه ثم أورد له هذا الخبر

(نهى عن الطعام الحار) أى عن أكله (حتى يبرد) أى يصير بين الحرارة والبرودة كما تشير اليه حتى يذهب بخاره (هب عن عبد الواحد بن معاوية بن خديج مرسلا) وفيه الحسن بن هانئ ويحيى بن أيوب وهما ضعيفان وقضية كلام المصنف أن ذا لايوجد مسندا وإلا لما عدل لرواية إرساله واقتصر عليه وليس كما ظن بل خرجه البيهقى نفسه من حديث صهيب مرفوعا بلفظ نهى عن أكل الطعام الحار حتى يمكن

(نهى عن العب نفسا) بفتح الفاء بضبطه (واحدا) لأنه ربما اختنق به ولأنه يورث وجع الكبد كما مر (وقال ذلك شرب الشيطان) نسب اليه لأنه الآمر به والحامل عليه وذكر فى حديث آخر أنه شرب البعير قال الحافظ وذلك لأنها شبيهة بالشياطين فى نفارها وفى حديث آخر على ذروة كل بعير شيطان (هب عن ابن شهاب) الزهرى مرسلا

(نهى عن العمرة) أى فعلها (قبل) فعل (الحج) لايعارضه أنه اعتمر قبل الحج ثلاث عمر وبعد ذلك عمرته فى الحجة التى حجها لأنه إنما نهى عن ذلك لسبب وقد زال بإكمال الدين أو يحمل النهى على الندب جمعا بينهما أو أنه إنما نهى عنه لئلا يميل الناس إلى التمتع وخفته فيضيع الإفراد الأفضل عند قوم (د عن رجل) من الصحابة قال الخطابى وفى إسناده مقال

(نهى عن الغناء) بالكسر والمد صوت معروف وقد يقصر واصطلاحا رفع الصوت بنحو شعر أو زجر على نحو مخصوص (والاستماع إلى الغناء وعن الغيبة والاستماع إلى الغيبة وعن النميمة والاستماع إلى النميمة - طب خط عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحافظ العراقى سنده ضعيف وقال الهيثمى فيه فرات بن السائب وهو متروك

(نهى عن الكى) نهى تنزيه حيث أمكن الاستغناء عنه بغيره لأنه يشبه التعذيب بعذاب الله الذى نهى عنه ولما فيه من الألم الذى ربما زاد على ألم المرض أما عند تعينه طريقا فلا يكره فقد كوى النبى صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ

٩٤١٨ — نَهى عَنِ الْمُتْعَةِ - (حم) عن جابر - (خ) عن على - (صح)

٩٤١٩ — نَهَى عَنِ الْمُثْلَة - (ك) عن عمران (طب) عن ابن عمرو عن المغيرة - (صح)

٩٤٢٠ — نَهَى عَنِ الْمجْرِ - (هق) عن ابن عمر - (ض)

الذى اهتز لموته عرش الرحمن وأبى بن كعب المخصوص بأنه أقرأ الأمة وأما قوله فى وصف السبعين ألفا لايكتوون محمول على ما إذا لم يضطر إليه ومن اعتقد أن مثل سعد بن معاذ وأبىّ بن كعب لايصلح أن يكون منهم فقد أخطأ كما ذكره القرطبى وأخرج مسلم عن ابن سعد إن الملائكة كانت تسلم على عمران بن حصين فلما اكتوى انقطع التسليم فلما تركه عاد اليه ؛ وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته فاكتوينا فما أفلحنا ولا نجحنا (طب عن سعيد الظفرى) بفتح الظاء المعجمة والفاء وآخره راء نسبة إلى ظفر بطن من الأنصار قال الذهبى الأصح أنه سعد بن النعمان بدرى (ت ك عن عمران) بن الحصين قال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكى فابتلينا فاكتوينا فلا أفلحنا ولا نجحنا قال الترمذى حسن صحيح وقال ابن حجر فى الفتح سنده قوى

(نهى عن المتعة) أى عن نكاح المتعة كما هو لفظ رواية أحمد وهو النكاح المؤقت بمدة معلومة أو مجهولة سمى به لأن الغرض منه مجرد التمتع دون النسل وغيره قال بعض الأئمة هذا من غريب الشريعة فانه تداوله النسخ مرتين أبيح ثم حرم ثم أبيح ثم حرم فانه كان جائزا فى صدر الدين ثم نسخ فى خيبر أو عمرة القضاء أو الفتح أو أوطاس أو تبوك أو حجة الوداع والأصح عند جمع الفتح والنووى الصواب أن تحريمها وإباحتها وقعا مرتين فكانت مباحة قبل خيبر ثم حرمت فيها ثم أبيحت عام الفتح وهو عام أوطاس ثم حرمت مؤبدا قال عياض كابن المنذر وقد جاء عن الأوائل الرخصة ثم فيها وقع الإجماع على تحريمها إلا من لايلتفت إليه من الروافض وأجمعوا على أنه متى وقع الآن أبطل، هبه قبل الدخول أو بعده إلا أن زفر جعلها كالشروط الفاسدة ولا عبرة بقوله ﴿تنبيه﴾ أخرج الطبرانى عن سعيد بن جبير قلت لابن عباس لما أفتى بحل المتعة أتدرى ماصنعت ربما أفتيت فسارت بفتياك الركبان وقالت فيه الشعراء. قال ماقالوا قلت قالوا

قد قال لى الشيخ لما طال مجلسه ياصاح هل لك فى فتيا ابن عباس
هل لك فى رخصة الأطراف آنسة تكون مثواك حتى مصدر الناس

فقال إنا لله وإنا إليه راجعون مابهذا أفتيت ولا هذا أردت ولا أحللت منها إلا ما أحل الله من الميتة والدم ولحم الخنزير قال الهيثمى فيه الحجاج بن أرطاة ثقة يدلس وبقية رجاله رجال الصحيح (حم عن جابر) بن عبد الله (خ) فى المغازى والذبائح والنكاح (عن على) أمير المؤمنين ورواه عنه الطبرانى فى الأوسط بلفظ نهى عن متعة النساء فى حجة الوداع .

(نهى عن المثلة) بضم فسكون قطع أطراف الحيوان أو بعضها وهو حى للتشويه به وحديث تحريم المثلة خاص بغير من مثل وإن تمثيل المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بالعرنيين كان أول الإسلام ثم نسخ أو أنهم مثلوا بالرعاة (ك عن عمران) بن حصين (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (وعن المغيرة) بن شعبة ؛ قضية تصرف المؤلف أن هذا لم يخرج فى شىء من الكتب الستة وهو غفلة فقد خرجه أبو داود عن عمران بلفظ ماقام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا إلا أمرنا بالصدقة ونهانا عن المثلة اه

(نهى عن المجر) كذا فيما وقفت عليه من نسخ الكتاب والثابت فى الأصول الصحيحة نهى عن بيع المجر وهو بفتح الميم وسكون الجيم آخره راء مهملة مافى بطن الحيوان أى عن بيعه وشرائه والشراء به قال الزمخشرى ويجوز تسمية بيع المجر مجرا اتساعا ومجازا ولا يقال لما بالبطن مجرا إلا إذا ثقلت الحامل وأما المجر محركا فداء فى الشاة انتهى كلامه (هق عن ابن عمر) بن الخطاب بسند فيه موسى بن عبيد الربذى وقال إنه تفرد به وأنه ضعف بسببه

٩٤٢١ — نَهَى عَنِ الْمُحَاقَلَةِ ، وَالْمُخَاضَرَةِ ، وَالْمُلَامَسَةِ ، وَالْمُنَابَذَةِ ، وَالْمُزَابَنَةِ - (خ) عن أنس - (ض)

٩٤٢٢ — نَهَى عَنِ الْمُخَابَرَةِ - (حم) عن زيد بن ثابت - (صح)

٩٤٢٣ — نَهَى عَنِ الْمَرَاثِى - (ه ك) عن ابن أبى أوفى - (صح)

٩٤٢٤ — نَهَى عَنِ الْمُزَابَنَةِ - (ق ن ه) عن ابن عمر - (صح)

٩٤٢٥ — نَهَى عَنِ الْمُزَابَنَةِ ، وَالْمُحَاقَلَةِ - (ق) عن أبى سعيد - (صح)

٩٤٢٦ — نَهَى عَنِ الْمُزَارَعَةِ - (حم م) عن ثابت بن الضحاك - (صح)

ووافقه على ذلك الذهبى .

(نهى) النبى صلى الله عليه وسلم (عن المحاقلة) بيع الحنطة فى سنبلها بالبرصافيا لعدم التماثل (و) نهى عن بيع (المخاضرة) بخاء فضاد معجمتين مفاعلة من الخضرة لان البيع وقع على شىء أخضر وهو الثمار والحبوب قبل بدو صلاحها (والملامسة) بأن يلمس ثوبا مطويا أو فى ظلمة ثم يشتريه على أنه لاخيار له إذا رآه أو يقول إذا لمسته فقد بعتكه (والمنابذة) بأن يجعلا النبذ بيعاً (والمزابنة) مفاعلة من الزبن الدفع الشديد لأن كلا من المتبايعين يزبن الآخر أى يدفعه عن حقه بما يزداد منه فإذا وقف أحدهما على مايكره تدافعا فيحرص أحدهما على فسخ البيع والآخر على إمضائه ومنه الزبانية لأنهم يزبنون الكفرة فى النار وهى بيع تمر يابس برطب وبيع زبيب بعنب كيلا (خ عن أنس) بن مالك .

(نهى عن المخابرة) هى المزارعة على المخبرة أى النصيب ذكره الزمخشرى وقال القاضى هى المزارعة بالنصيب بأن يستأجر الارض بجزء من ريعها وفساد هذا العقد لجهالة الأجرة وقدرها واشتقاقها من الخبر بالضم وهو النصيب ومن الخبر وهو الزراعة ومنه الخبر للنبات والاكار والخبر الارض اللينة اه والمراد النهى عن العمل فى الأرض ببعض مايخرج منها والبدن من العامل وفى رواية نهى عن المخاضرة قال ابن الأثير وهو بيع الثمار خضرا لم يبد صلاحها (حم عن زيد بن ثابت) كلام المصنف كالصريح أن ذا لم يخرج فى الصحيحين ولا أحدهما وهو ذهول فقد قال الحافظ ابن حجر إنه متفق عليه من حديث جابر قال واخرجه أبوداود من حديث زيد بن ثابت

(نهى عن المراثى) أن يندب الميت فيقال نحو واكهفاه واجبلاه فيحرم لأنه فعل الجاهلية (د ك عن ابن أبى أوفى)

(نهى عن المزابنة) مفاعلة من الزبن وهو الدفع لان كلا من المتبايعين يزبن صاحبه عن حقه أو لأن أحدهما إذا وقف على مافيه من الغبن أراد دفع البيع عن نفسه وأراد صاحبه دفعه عن هذه الارادة بإمضاء البيع فيتزابنان (تنبيه) هذا الحديث رواه أحمد بلفظ نهى عن المزابنة التمر بالتمر قال أبو البقاء يجوز فيه الجر على البدل والنصب على إضمار أعنى والرفع على إضمار هى بيع التمر بالتمر (ق ن ه) فى البيع (عن ابن عمر) بن الخطاب

(نهى عن المزابنة والمحاقلة) بضم الميم وفتح المهملة من الحقل وهو الزرع إذا تشعب ورقه ولم يغلظ ساقه وأصله الساحة الطيبة التربة الصالحة للزرع ومنه حقل إذا زرع والمحقلة المزرعة وعرفا بيع البر فى سنبله بكيل معلوم من بر خالص والمانع فيه عدم العلم بالمماثلة (ق عن أبى سعيد) الخدرى قال ابن حجر وفى الباب ابن عمر وابن عباس وأنس وأبو هريرة وكلها فى الصحيحين أو أحدهما اه .

(نهى عن المزارعة) العمل فى الأرض ببعض مايخرج منها والبزر من المالك قال الجمهور لاتصح المزارعة والمخابرة وحملوا الآثار الواردة بخلافه على المساقاة (حم) فى البيع (عن ثابت بن الضحاك) الأشهلى قيل هو ممن بايع تحت الشجرة وقد مر وظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته فى صحيح مسلم وأمر بالمؤاجرة

٩٤٢٧ - نَهى عَنِ الْمُزَايَدَة - البزار عن سفيان بن وهب - (صح)

٩٤٢٨ - نَهى عَنِ الْمُفْدَم - (ه) عن ابن عمر

٩٤٢٩ - نَهى عَنِ الْمُنَابَذَة وَعَنِ الْمُلَامَسَةِ - (حم ق د ن ه) عن أبي سعيد - (صح)

٩٤٣٠ - نَهى عَنِ الْمُوَاقعة قبلَ الْمُلَاعَبة - (خط) عن جابر - (صح)

٩٤٣١ - نَهى عَنِ الْمَيَاثِر الْحُمْر، وَالْقَسِّيّ - (خ ت) عن البراء - (صح)

٩٤٣٢ - نُهِيَ عَنِ الْمِيثَرة الْأُرْجُوَان - (ت) عن عمران - (ح)

وقال لا بأس بها اه بنصه

(نهى عن المزايدة) أى أن يزيد فى ثمن السلعة لا لرغبة فيها والنهى للتحريم (البزار) فى مسنده (عن سفيان بن وهب) الخولانى شهد حجة الوداع وشهد فتح مصر رمز لصحته

(نهى عن المفدم) بفاء ودال مهملة الثوب المشبع حمرة بالعصفر كأنه الذى لا يقدر علي الزيادة عليه لتناهى حمرته فهو كالممتنع من قبول الصبغ، وفيه حجة لمن ذهب إلى تحريم لبس المعصفر على الرجل وعليه الحليمى والبيهقى من أصحابنا وحمل الشافعى النهى على الكراهة وكرهه مالك للرجال والنساء (ه) من رواية يزيد بن أبى زياد عن الحسن بن سهيل (عن ابن عمر) بن الخطاب قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم عن المفدم قال يزيد قلت للحسن ما المفدم قال المشبع بالعصفر

(نهى عن المنابذة) وهو أن يجعل نبذ المبيع بيعا أو قاطعا للخيار (وعن الملامسة) وهو أن يكتفى باللمس عن النظر ولا خيار بعده ويجعلا اللمس بيعا أو قاطعا للخيار (حم ق د ن ه عن أبى سعيد) الخدرى

(نهى عن المواقعة) وفى رواية الوقاع أى الجماع (قبل الملاعبة) كذا هو فى نسخة المصنف بخطه باللام وفى نسخ وهو رواية بالدال بدل اللام (خط) فى ترجمة المظهرى الشيرازى (عن جابر) بن عبد الله وفيه خلف بن محمد الخيام قال فى الميزان قال الحاكم سقط بروايته حديث نهى عن الوقاع قبل الملاعبة وقال الخليلى خلط وهو ضعيف جدا روى متونا لا تعرف وفيه عبد الله العتكى أدخله البخارى فى الضعفاء ونوزع

(نهى) نهى تحريم أو تنزيه (عن المياثر الحمر) جمع ميثرة بالكسر مفعلة من الوثارة بالمثلثة وهى لبدة الفرس تتخذ من حرير أحمر وهى وسادة السرج يعنى نهى عن الركوب على دابة على سرجها وسادة حمراء لأنهما من مراكب الأعاجم المتكبرين (والقسى) بفتح القاف وكسر السين المشددة أى ونهى عن لبس القسى نوع من الثياب فيه خطوط من حرير منسوبة إلى قس قرية بمصر علي ساحل البحر قال الحافظ العراقى فإن كان حريره أكثر فالنهى للتحريم وإلا للتنزيه (خ ت) فى اللباس (عن البراء) بن عازب ورواه ابن ماجه عن علىّ فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد ذينك به من بين الستة غير جيد

(نهى) قال ابن حجر هكذا عندهم علي البناء للمجهول وهو محمول على الرفع اه (عن الميثرة الأرجوان) بضم الهمزة وسكون الراء وضم الجيم: صبغ أحمر أو صوف أحمر يتخذ كالفرش الصغير ويحشى بنحو قطن أو صوف يجعله الراكب تحته فوق الرحل أو السرج فإن كان من حرير فالنهى للتحريم أو من غيره فللتنزيه لما فيه من الترفه والتشبه بعظماء الفرس فإنه كان شعارهم فى ذلك الوقت فلما لم يصر شعارهم زال ذلك المعنى فزالت الكراهة ذكره الزين العراقى وليس علة النهى كونه أحمر لما تبين فى عدة أخبار من حل لبسه وقد لبسه المصطفى صلى الله عليه وسلم (ن عن عمران) بن حصين رمز لحسنه وقضية تصرف المؤلف أن الترمذى تفرد بإخراجه من بين الستة والأمر بخلافه بل هو عند أبي داود أيضا عن علىّ بلفظ نهى عن مياثر الأرجوان قال ابن حجر وسنده صحيح

٩٤٣٣ — نَهى عَن النَّجش - (ق ن ه) عن ابن عمر - (صح)

٩٤٣٤ — نَهى عَنِ النَّذْر - (ق د ن ه) عن ابن عمر - (صح)

٩٤٣٥ — نَهى عَنِ النَّعْى - (حم ت ه) عن حذيفة - (ح)

٩٤٣٦ — نَهى عَنِ النَّفْخ فِى الشَّراب - (ت) عن أبى سعيد - (ح)

٩٤٣٧ — نَهى عَنِ النَّفْخ فِى الطَّعَام وَالشَّرَاب - (حم) عن ابن عباس - (صح)

٩٤٣٨ — نَهى عَنِ النُّهْبى وَالْمُثْلَة - (حم خ) عن عبد الله بن زيد - (صح)

(نهى عن النجش) بنون مفتوحة وجيم ساكنة وشين معجمة وضبطه المطرزى بتحريك الجيم وجعل السكون رواية وهو الزيادة فى الثمن لا لرغبة بل ليخدع غيره من نجشت الصيد إذا أثرته كأن الناجش يثير كثرة الثمن بنجشه وحرم إجماعا على العالم بالنهى وإن لم يواطئ البائع لأنه خداع وغش والنهى للبطلان عند قوم وللتحريم فقط عند الشافعى وفسر النجش بأعم من ذلك وهو المكر والخداع والاحتيال للأذى (ق ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب

(نهى عن النذر) لأن من لا ينقاد إلى الخير إلا بقائد من نحو نذر أو يمين فليس بصادق فى التقرب إلى ربه وعلله فى خبر آخر بأنه لا يغنى من الله شيئا وإنما يستخرج به من مال البخيل؛ وهو يفهم أن النذر المنهى عنه ما قصد به تحصيل غرض ودفع مكروه على ظن أن النذر يرد عنه القدر وليس مطلق النذر منهيا عنه إذ لو كان كذا لما لزم الوفاء به (ق د ن ه) فى النذور (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه الطبرانى وزاد وأمر بالوفاء به وسنده صحيح

(نهى عن النعى) أى نعى الجاهلية أى إذاعة موت الميت والنداء به وندبه وتعديد شمائله، كانت العرب إذا مات منهم شريف أو قتل بعثوا راكبا إلى القبائل ينعاه يقول نعاء فلانا أى أنع فلانا وفيه تحريم النعى وهو النداء بموت الشخص وذكر مآثره ومفاخره كما تقرر أما الإعلام بموته والثناء عليه فلا ضير فيه لما فى الصحيحين أن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم نعى النجاشى فى اليوم الذى مات فيه وخرج بهم إلى المصلى فصف بهم وكبر عليه أربعا (حم ت ه عن حذيفة) رمز المصنف لحسنه

(نهى عن النفخ فى الشراب) لأنه يغير رائحة الماء وقد يقع فيه شىء من الريق فيعافه الشارب ويستقذره والنهى للتنزيه قال ابن العربى لكن إن علم أنه يناوله لغيره بعده حرم لأنه إضرار به وقال الحافظ العراقى فيه كراهة النفخ فى الإناء الذى يشرب فيه سواء فيه الماء واللبن والنهى للتنزيه لا للتحريم ولا فرق بين كون النفخ فيه لحاجة أولا كما دل عليه حديث يارسول الله القذاة أراها فى الإناء فلم يرخص له فى النفخ (ت عن أبى سعيد) الخدرى وقال صحيح

(نهى عن النفخ فى الطعام) لأنه يؤذن بالعجلة وشدة الشره وقلة الصبر قال المهلب ومحل ذلك إذا أكل مع غيره فإن أكل وحده أو مع من لا يتقذر منه شيئا كزوجته وولده وخادمه وتلميذه فلا بأس ونوزع بأن الأولى ما دل عليه الخبر من التعميم إذ لا يؤمن مع ذلك أن يفضل فضلة أو يحصل التقذر من الإناء أو نحو ذلك (و) فى (الشراب) لما ذكر لاشتراكهما فى العلة المذكورة (حم عن ابن عباس) رمز لحسنه ورواه البزار عن أبى هريرة باللفظ المزبور قال الحافظ العراقى وهو فى أبى داود والترمذى أيضا لكنهم قالوا فى الإناء

(نهى عن النهبى) بضم النون وسكون الهاء مقصورا أى أخذ ما ليس له قهرا جهرا فنهب مال الغير غير جائز ويجوز بالإذن فى الموهوب المشاع كالطعام يقدم للقوم فلكل أن يأكل مما يليه ولا يجذب من غيره إلا برضاه وبنحو ذلك فسره النخعى وغيره إلا أنه ليس على ما ينبغى فإن أصل الحديث كما فى شروح الصحيحين وغيرهما أنه كان من شأن الجاهلية انهاب ما يحصل من الغارات فوقعت البيعة على الزجر عن ذلك وتشديد النهى (والمثلة) بضم فسكون

٩٤٣٩ — نَهى عَنِ النَّفخ فِى السُّجود، وَعَنِ النَّفخ فِى الشَّراب - (طب) عن زيد بن ثابت - (ح)

٩٤٤٠ — نَهى عَنِ النُّهْبَة وَالْخَلِيسَة - (حم) عن زيد بن خالد - (ح)

٩٤٤١ — نَهى عَنِ النَّوْح، وَالشِّعْر، وَالتَّصَاوِير، وَجُلُودِ السِّبَاع؛ وَالتَّبَرُّج، وَالْغِنَاء، وَالذَّهَب، وَالْخَزِّ، وَالْحَرِير - (حم) عن معاوية - (ح)

٩٤٤٢ — نَهى عَنِ النَّوم قَبْلَ الْعِشاء، وَعَنِ الْحَدِيث بَعْدَهَا - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٩٤٤٣ — نَهى عَنِ النِّيَاحَة - (د) عن أم عطية - (صح)

مصدر مثل بالمقتول أى جدعه أو قطع عضوه والمثلة المروية فى قصة العرنيين منسوخة أو مؤولة كما سبق (حم خ) فى المظالم (عن عبدالله بن زيد) بن عبد ربه الأنصارى صحابى مشهور وهذا مما انفرد به البخارى عن الستة وهذا الحديث لم أره فى نسخة المؤلف التى بخطه

(نهى عن النفخ فى السجود) تنزيها إن لم يظهر منه شىء من الحروف وتحريما إن بان منه حرفان أو حرف مفهم لبطلان الصلاة بذلك (وعن النفخ فى الشراب) بل إن كان حارا صبر حتى يبرد وإن كان قذاة أزالها بنحو خلال أو أمال القدح لتسقط أو أبدل الماء إن أمكن قال الحافظ العراقى كراهة هذا النفخ فى ثلاثة مواضع فى الشراب والطعام والسجود والعلة مختلفة لمعان مختلفة أما فى الشراب فبين سؤال الرجل الذى يرى القذاة ويراد به فى الطعام تبريده ولم يأذن بالنفخ فيه للتبريد بل نهى عن أكله حارا وأما النفخ فى السجود فالظاهر أن النهى عنه خشية أن يخرج مع النفخ حرفان نحو أف فتبطل الصلاة أو خوف أن يكون فمه متغيرا فيتأذى به الملك (طب عن زيد بن ثابت) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الزين العراقى فيه خالد بن إلياس وهو متروك وقال البيهقى حديث زيد بن ثابت مرفوعا ضعيف بمرة

(نهى عن النهبة) أى أخذ المال بالغارة يعنى أن يأخذ كل واحد من الجيش ماوجد من الغنيمة من الكفار بل يلزمهم جمع الغنيمة عند الامام ليقسم بينهم بحكم الشرع (والخليسة) بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام وفتح السين مايستخلص من السبع فيموت قبل ذكاته فعيلة بمعنى مفعولة (حم عن زيد بن خالد) الجهنى رمز المصنف لحسنه

(نهى عن النوح) على الميت (والشعر) أى إنشاؤه أو إنشاده (والتصاوير) التى للحيوان التام الخلقة بخلاف نحو الشجر والقمرين وحيوان مقطوع الرأس أو اليدين (وجلود السباع) أن تفرش لأنه دأب الجبابرة وحلية المترفين (والتبرج) إظهار المرأة زينتها ومحاسنها لأجنبى (والغناء) أى فعله أو استماعه (والذهب) أى التحلى به للرجال (والخز والحرير) أى لبسه للرجال بلا عذر (حم عن معاوية) الخليفة رمز لحسنه

(نهى عن النوم قبل العشاء) أى قبل صلاة العشاء لتعريضها للفوات باستغراق النوم أو تفويت جماعتها كسلا أو تأخيرها عن وقتها المختار أو عن قيام الليل وكان عمر يضرب الناس على ذلك ويقول اسهروا أول الليل فيكره تنزيها لا تحريما لا يقال إذا كانت العلة ماذكر فينبغى أن يفرق بين الليل الطويل والقصير لأنا نقول الأولى إطلاق الكراهة لأن الشىء إذا شرع لكونه مظنة قد يستمر فيصير هيئة (وعن حديث بعدها) أى بعد صلاتها فيما لا مصلحة فيه (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه أبو سعد عود المكى ولم أر من ذكره

(نهى عن النياحة) وهى قول واويلاه واحسرتاه؛ والندبة على عدّ شمائل الميت فيحرم (د عن أم عطية) رمز المصنف لصحته

٩٤٤٤ — نَهَى عَنِ الْوَحْدَةِ : أَنْ يَبِيتَ الرَّجُلُ وَحْدَهُ - (حم) عن ابن عمر - (ح)

٩٤٤٥ — نَهَى عَنِ الْوَسْمِ فِي الْوَجْهِ . وَالضَّرْبِ فِي الْوَجْهِ - (حم م ت) عن جابر - (صح)

٩٤٤٦ — نَهَى عَنِ الْوَشْمِ - (حم) عن أبي هريرة - (صح)

٩٤٤٧ — نَهَى عَنِ الْوِصَالِ (ق) عن ابن عمر ، وعن أبي هريرة . وعن عائشة - (صح)

٩٤٤٨ — نَهَى عَنْ إِجَابَةِ طَعَامِ الْفَاسِقِينَ - (طب هب) عن عمران - (ض)

٩٤٤٩ — نَهَى عَنْ اخْتِنَاثِ الْأَسْقِيَةِ - (حم ق د ت ه) عن أبي سعيد - (صح)

(نهى عن الوحدة) وهى (أن يبيت الرجل) ومثله المرأة (وحده) أى فى دار ليس فيها أحد (حم عن ابن عمر) ابن الخطاب رمز المصنف لحسنه وهو تقصير بل حقه الرمز لصحته فقد قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(نهى عن الوسم) بسين مهملة وقد رواه بعضهم بمعجمة وهو وهم (فى الوجه) أى الكى فيه بنار من السمة وهى العلامة بنحو كى فيحرم وسم الآدمى لكرامته وكذا غيره على الأصح عند الشافعية أما وسم غير الآدمى فى غير وجهه فسائغ اتفاقا بل يسن فى نعم الجزية والزكاة وهو مستثنى من تعذيب الحيوان بالنار للمصلحة الراجحة لكن ينبغى كما قال القرطبى أن يقتصر فيه على خفيف يحصل به المقصود ولا يبالغ فى التعذيب ولا التشويه (والضرب فى الوجه) من كل حيوان محترم ولو غير آدمى لكنه فيه أشد لأنه مجمع المحاسن ولطيف يظهر فيه أثر الضرب فربما شانه وربما أعدم بعض الحواس قال جدنا للأم الزين العراقى وفيه دليل على تحريم ما اعتاده الحبشة من الكى والشروط فى الوجه بل يحرم الكى فى جميع بدن الآدمى كما فى شرح مسلم للنووى (حم م ن عن جابر) بن عبد الله

(نهى عن الوشم) بالشين المعجمة فيحرم فى الوجه بل وفى جميع البدن لما فيه من النجاسة المجتمعة وقد جاء فى عدة طرق لعن فاعله كما سبق (حم عن أبى هريرة) رمز لحسنه

(نهى عن الوصال) تتابع الصوم فرضا أو نفلا من غير فطر ليلا ودخول الليل وقت فطر وليس بفطر وخبر إذا أقبل الليل من ههنا محمول على وقته وإلا لم يتصور الوصال فلم يحرم وقيل صوم السنة من غير أن يفطر الأيام المنهية وموجب النهى إيراث الضعف والملل والعجز عن المواظبة على بقية العبادات والنهى للتحريم على الأصح عند الشافعية وللتنزيه عند مالك والحنابلة وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكماله وليس كذلك بل بقيته فقال له رجل من المسلمين إنك تواصل قال وأيكم مثلى؟ إنى أبيت يطعمنى ربى ويسقينى فلما أبوا أن ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر لزدتكم ، كالتنكيل لهم حين أبوا أن ينتهوا اه . واللفظ للبخارى قال البيضاوى يريد بقوله أيكم مثلى : الفرق بينه وبين غيره لأنه تعالى يفيض عليه ما يسد مسد طعامه وشرابه من حيث إنه يشغله عن احتباس الجوع والعطش ويقوم على الطاعة ويحرسه عن تحليل يفضى إلى هلاك القوى وضعف الأعضاء (ق عن ابن عمر) بن الخطاب (وعن عائشة وعن أبى هريرة)

(نهى عن إجابة طعام) أى الإجابة إلى أكل الطعام (الفاسقين) لأن الغالب عدم تجنبهم للحرام ولا ينافيه الأمر بإحسان الظن بالمسلم وظاهر حاله تجنب الحرام لأن الكلام فى الفسقة المعلنين بفسقهم فنهى عن الإجابة إلى طعامهم زجرا لهم ليرتدعوا نهو من قبيل انصر أخاك ظالما أو مظلوما ومنه أخذ عدم لزوم إجابة وليمة العرس إذا كان هناك منكر (طب عن عمران) بن حصين قال الهيثمى بعد ما عزاه للطبرانى فيه أبو مروان الواسطى ولم أجد من ترجمه اه . وأقول فيه من طريق البيهقى أبو عبد الرحمن السلمى وقد سبق أنه كان يضع الحديث

(نهى عن اختناث الأسقية) أى أن تكسر أفواه القرب ويشرب منها لأنه ينتنها بما يصيبه من نفسه وبخار معدته

٩٤٥٠ — نَهَى عَنِ اسْتِئْجَارِ الأَجِيرِ حَتَّى يبين له أجره - (حم) عن ابن سعيد - (ح)

٩٤٥١ — نَهَى عَنْ أَكْلِ الثُّوم - (خ) عن ابن عمر - (صح)

٩٤٥٢ — نَهَى عَنْ أَكْلِ الْبَصَل - (طب) عن أبي الدرداء - (صح)

٩٤٥٣ — نَهَى عَنْ أَكْلِ الْبَصَلِ وَالْكُرَّاثِ وَالثُّوم - الطيالسى عن أبى سعيد - (ح)

٩٤٥٤ — نَهَى عَنْ أَكْلِ الْهِرَّة، وَعَنْ أَكْلِ ثَمَنِهَا - (ت ه ك) عن جابر - (صح)

٩٤٥٥ — نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْب، وَثَمَنِ الْخِنْزِير، وَثَمَنِ الْخَمْرِ، وَعَنْ مَهْرِ الْبَغِيِّ، وَعَنْ عَسْبِ الْفَحْل - (طس) عن ابن عمرو - (صح)

وقد لا تطيب نفس أحد للشرب منه بعده أو لأنه ينصب بقوة فيشرق به فتقطع العروق الضعيفة التى بإزاء القلب أو لغير ذلك فكره تنزيها لا تحريما اتفاقا ولأحاديث الرخصة فى ذلك وإباحته ذكره النووى والاختناث الإمالة والتكسر ومنه المخنث من الرجال وهو الذى يتكسر فى مشيه وكلامه كما مر، وفعل النبى صلى الله عليه وسلم للاختناث يوم أحد إنما كان للضرورة لكونها حالة حرب قال فى المفهم وأصل هذه اللفظة التكسر والتثنى ومنه المخنث وهو من يتكسر فى كلامه تكسر النساء ويتثنى فى مشيه مثلهن ولا ينافيه نهيه هنا أنه قام إلى قربة فخنثها وشرب منها على أنه علم أنه لم يكن فيها شىء يضر وأنه لم يستقذر منه شىء (حم ق د ت ه عن أبى سعيد) الخدرى زاد مسلم فى رواية عنه أن يشرب من أفواهها وفى أخرى عنه أيضا واختناثها أن يقلب رأسها ثم يشرب منها

(نهى عن استئجار الأجير حتى يبين له) المستأجر (أجره) بأن يقول له اعمل وأنا أراضيك أو أعطيك ما يطيب خاطرك ولم يذكر قدرا معلوما فلا يصح (حم عن أبى سعيد) الخدرى رمز لحسنه ورواه أبو داود فى مراسيله والنسائى موقوفا وقال أبو زرعة الموقوف هو الصحيح قال ابن حجر وإبراهيم النخعى لم يدرك أبا سعيد أى فهو منقطع وقال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح إلا أن النخعى لم يسمع من أبى سعيد فيما أحسب

(نهى عن أكل الثوم) بضم المثلثة لنتن ريحه فالنهى للتنزيه قال ابن حجر هذا النهى كان يوم خيبر وهو محمول على مريد حضور المسجد (خ عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه الترمذى عن على وزاد إلا مطبوخا

(نهى عن أكل البصل) أى النىء كما بينه البخارى وجاء عن ابن عمر أنه كان يأكله مطبوخا وظاهر الأخبار أن أكله غير حرام على الإطلاق بل فى خبر أبى داود عن عائشة أن آخر طعام أكله النبى صلى الله عليه وسلم فيه البصل زاد البيهقى كان مستويا فى قدر وأبو داود يعنى غير النضيج (طب عن أبى الدرداء) رمز المصنف لحسنه

(نهى عن أكل البصل والكراث) بضم الكاف وشد الراء آخره مثلثة (والثوم) أى النىء سواء كان أكله من الجوع أو غيره كما فى البخارى كالأكل للتشهى والتأدم بالخبز (الطيالسى) أبو داود (عن أبى سعيد) الخدرى رمز لصحته

(نهى عن أكل) لحم (الهرة) فيحرم عند الشافعية لأن لها نابا تعدو به وقال المالكية يكره أكلها (وعن أكل ثمنها) أخذ بقضيته جمع فحرموا بيعها وحمله الجمهور على هرة لا ينتفع بها لنحو صيد فالشافعى يجوز بيعه وأكل ثمنه (ت ه ك) فى البيع من حديث عبد الرزاق عن عمر بن زيد الصنعانى عن ابن الزبير (عن جابر) قال الحاكم صحيح ورده الذهبى بأن عمر واه ورواه عنه النسائى أيضا وقال الترمذى حسن غريب اه، وقال جمع ليس كما قال فقد قال النسائى حديث منكر وقال غيره فيه عمر بن زيد الصنعانى قال ابن حبان تفرد بالمناكير عن المشاهير حتى خرج عن حد الاحتجاج وقال ابن عبد البر حديث بيع السنور لا يثبت رفعه

(نهى عن ثمن الكلب وثمن الخنزير وثمن الخمر وعن مهر البغى) أى ما تأخذه على زناها سماه مهرا مجازا (وعن

٩٤٥٦ — نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ ، وَمَهْرِ الْبَغِيِّ ، وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ - (ق ٤) عن ابن مسعود - (صح)

٩٤٥٧ — نَهَى عَنْ جَلْدِ الْحَدِّ فِي الْمَسَاجِدِ - (ه) عن ابن عمرو - (ض)

٩٤٥٨ — نَهَى عَنْ جُلُودِ السِّبَاعِ - (ك) عن والد أبي المليح - (صح)

٩٤٥٩ — نَهَى عَنْ حَلْقِ الْقَفَا ، إِلَّا عِنْدَ الْحِجَامَةِ - (طب) عن عمر - (ض)

٩٤٦٠ — نَهَى عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

عسب الفحل) أى عن ثمن عسبه قال القاضى العسب الكراء المأخوذ على النزو يقال عسبت الرجل عسباً إذا أعطيته الكراء على ذلك والموجب للنهى مافيه من الغرر لأن مقصود المكترى منه هو الإلقاح والفحل قد يضرب وقد لا وقد يلقح الأنثى وقد لا (طس عن ابن عمرو) بن العاص قال الهيثمى بعد ماعزاه للأوسط وفيه ضرار بن صرد أبو نعيم وهو ضعيف جدا اه ، وعزاه فى محل آخر للكبير وقال رجاله رجال الصحيح

(نهى عن ثمن الكلب ومهر البغى وحلوان الكاهن) أى مايأخذه على كهانته عن إخباره عن الكائنة المستقبلة بزعمه وهو بضم الحاء وسكون اللام من حلوت الرجل حوته بشىء أعطيته إياه أو من الحلاوة شبه مايعطى الكاهن بشىء حلو لأخذه إياه سهلا بلا كلفة يقال حلوته أطعمته الحلو والنهى يشمل الآخذ والمعطى وفى الأحكام السلطانية ينهى المحتسب من يتكسب بالكهانة واللهو ويؤدب عليه الآخذ والمعطى (ق ٤) فى البيوع (عن أبى مسعود) الأنصارى

(نهى عن جلد الحد فى المسجد) فيكره تنزيهاً وقيل تحريماً احتراما للمسجد (ه عن ابن عمرو) بن العاص

(نهى عن جلود السباع) أن تفرش كما صرح به فى رواية الترمذى يعنى ويجلس عليها والنهى للسرف والخيلاء أو لأن افتراشها دأب الجبابرة وسجية المترفين أو لنجاسة ماعليها من الشعر والشعر ينجس بالموت ولا يطهر بالدباغ عند الشافعية وخبث الملبس يكسب القلب هيئة خبيثة كما أن خبث المطعم يكسبه ذلك فان الملابسة الظاهرة تسرى إلى الباطن ومن ثم حرم على الذكر لبس الحرير والذهب لما يكسب القلب من الهيئة التى تكون لمن ذلك لبسه من النساء وأهل الفخر والخيلاء وفيه أنه يحرم الجلوس على جلد كسبع ونمر وفهد أى به شعر وإن جعل على الأرض على الأوجه لكونه من شأن المتكبرين كما تقرر (ك عن والد أبى المليح) بفتح الميم وكسر اللام وآخره حاء مهملة عامر بن أسامة وظاهر عدول المصنف للحاكم واقتصاره عليه أنه لم يخرج فى شىء من دواوين الإسلام الستة وهو ذهول فقد خرجه عنه أيضا أبو داود فى اللباس والنسائى فى الذبائح والترمذى وزاد أن تفرش كما تقرر وليست هى فى رواية غيره ورواه الترمذى أيضا مرسلا وقال المرسل أصح قال المناوى فتلخص أن إرسال هذا الحديث أصح من إسناده

(نهى عن حلق القفا) وحده لأنه نوع من القزع وهو مكروه تنزيها (إلا عند الحجامة) فإنه لايكره لضرورة توقف الحجم أو كماله عليه (ونهى عن خاتم الذهب) أى للرجال فيحرم بإجماع من يعتد به (م عن أبى هريرة)

(نهى عن خاتم الذهب) أى لبسه واتخاذه للرجال بدليل خبر هذان حرام على ذكور أمتى حل لإناثهم (وعن خاتم الحديد) لأنه حلية أهل النار أى زى الكفار وهم أهل النار أو لنهوكة ريحه والنهى عن خاتم الذهب للتحريم وعن الحديد للتنزيه عند الجمهور وذهب شرذمة فى أن النهى أيضا فى الذهب للتنزيه وقضيته إثبات خلاف فى التحريم وهو يناقض القول بالإجماع على التحريم للرجل ولا بد من اعتبار وصف كونه خاتما قال ابن حجر والتوفيق أن يقال إن القائل بالتنزيه انقرض واستقر الإجماع بعده على التحريم وهذا الحديث قد عورض بالحديث المار التمس ولو خاتما من حديد وأجيب بأنه لايلزم من جواز الالتماس والاتخاذ جواز اللبس فيحتمل أنه أراد تحصيله لينتفع بقيمته المرأة على أن بعضهم حمل النهى على الحديد الصرف لما أخرجه ابن سعد وغيره أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان

٩٤٦١ — نَهَى عَنْ خَاتَمِ الذَّهَب ، وَعَنْ خَاتَمِ الْحَدِيد - (هب) عن ابن عمرو - (ض)

٩٤٦٢ — نَهَى عَنْ خِصَاءِ الْخَيْلِ وَالْبَهَائِمِ - (حم) عن ابن عمر - (ض)

٩٤٦٣ — نَهَى عَنْ ذَبَائِحِ الْجِنِّ - (هق) عن الزهرى مرسلا

٩٤٦٤ — نَهَى عَنْ ذَبِيحَةِ الْمَجُوسِيِّ ، وَصَيْدِ كَلْبِهِ وَطَائِرِهِ - (قط) عن جابر - (ض)

٩٤٦٥ — نَهَى عَنْ ذَبِيحَةِ نَصَارَى الْعَرَب - (حل) عن ابن عباس - (ض)

٩٤٦٦ — نَهَى عَنْ رُكُوبِ النُّمُور - (ه) عن أبى ريحانة - (ض)

٩٤٦٧ — نَهَى عَنْ سَبِّ الْأَمْوَات - (ك) عن زيد بن أرقم - (صح)

خاتمه من حديد ملوى عليه فضة قال النقاشى فى كتاب الأحجار خاتم الفولاذ مطردة للشيطان إذا لوى عليه فضة فهذا يؤيد المغايرة فى الحكم (هب عن ابن عمرو) بن العاص ورواه الطبرانى فى الأوسط باللفظ المذكور عن ابن عمرو المزبور وقال الهيثمى ورجاله ثقات وروى النهى عن الذهب وحده مسلم وفيه أيضا أنه رأى خاتما من ذهب فى يد رجل فنزعه وطرحه وقال يعمد أحدكم إلى جمرة من نار فيجعلها فى يده فقيل للرجل بعد ماذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ خاتمك فانتفع به قال لا والله لا آخذه أبدا وقد طرحه رسول الله صلى الله عليه وسلم

(نهى عن خصى الخيل والبهائم) عطف عام على خاص والنهى للتحريم إلا فى صغير المأكول فيجوز قال ابن الوردى ولأجل طيب اللحم يخصى جائز الأكل صغيرا (حم عن ابن عمر) بن الخطاب

(نهى عن ذبائح الجن) قال الزمخشرى كانوا إذا اشتروا دارا أو بنوها أو استخرجوا عينا ذبحوا ذبيحة خوفا أن تصيبهم الجن فأضيفت الذبائح إليهم لذلك (هق) من طريق عمر بن هرون عن يونس (عن) ابن شهاب (الزهرى مرسلا) ظاهر صنيع المصنف انه لاعلة فيه غير الإرسال وليس كذلك فقد قال الحافظ ابن حجر هو من رواية عمر بن هارون وهو ضعيف مع انقطاعه وقد أورده الذهبى فى الضعفاء والمتروكين وقال عمر بن هارون البلخى هذا تركوه وكذبه ابن معين اه ، ورواه ابن حبان فى الضعفاء من وجه آخر موصولا عن الزهرى عن أبى هريرة وفيه عنده عبدالله بن أذينة عن ثور ولا يجوز الاحتجاج به اه ، وقال ابن حبان عبدالله يروى عن ثور ماليس من حديثه ومن ثم أورده ابن الجوزى فى الموضوع

(نهى عن ذبيحة المجوسى) ونحوه ممن لا كتاب له كوثنى ومرتد (وصيد كلبه وطائره) والنهى للتحريم لمفهوم «وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم» (قط عن جابر) بن عبدالله قال الذهبى فى التنقيح فى إسناده من لا يحتج به

(نهى عن ذبيحة نصارى العرب) ممن دخل فى ذلك الدين بعد نسخه وتحريفه أو بعد تحريفه ولم يجتنب المبدل هذا مذهب الشافعى وجوزها الحنفية (حل) من حديث محمد بن فيروز عن بقية عن إبراهيم بن أدهم عن أبيه أدهم عن ابن جبير (عن ابن عباس) قال الذهبى لم يصح اه . وخرجه البيهقى فى سننه عن ابن عباس أيضا باللفظ المزبور وقال سنده ضعيف

(نهى عن ركوب النمور) أى الركوب على ظهورها كما تركب الخيل ونحوها أو الركوب على جلودها لما مر أن استعمالها يكسب القلب هيئة مشابهة لتلك الحيوانات (ه عن أبى ريحانة) واسمه شمعون

(نهى عن سب الأموات) لما فيه من المفاسد التى منها أنه يؤذى الأحياء ومحله فى غير كافر ومتظاهر بفسق أو بدعة فلا يحرم سب هؤلاء ولا ذكرهم بشر بقصد التحذير من طريقتهم والاقتداء بآثارهم كما يدل عليه عدة أحاديث مرت (ك عن زيد بن أرقم) ورواه أحمد من حديث زياد بن علاقة

٩٤٦٨ — نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ حَتَّى يَطِيبَ - (حم ق) عن جابر - (صح)

٩٤٦٩ — نَهَى عَنْ بَيْعِ الصُّبْرَةِ مِنَ التَّمْرِ لَا يُعْلَمُ مَكِيلُهَا بِالْكَيْلِ الْمُسَمَّى مِنَ التَّمْرِ - (حم من) عن جابر (صح)

٩٤٧٠ — نَهَى عَنْ بَيْعِ الْكَالِيءِ بِالْكَالِيءِ - (ك هق) عن ابن عمر - (صح)

٩٤٧١ — نَهَى عَنْ بَيْعِ حَبَلِ الْحَبَلَةِ - (حم ق ٤) عن ابن عمر - (صح)

٩٤٧٢ — نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ بِالتَّمْرِ - (ق د) عن سهل بن أبي حثمة - (صح)

(نهى عن بيع الثمر حتى يطيب) يفسره رواية نهى عن بيع الثمرة حتى يبدوصلاحها (حم ق عن جابر) بن عبد الله

(نهى عن بيع الصبرة من التمر لايعلم مكيلها بالكيل المسمى من التمر) تصريح بتحريم بيع تمر بتمر حتى تعلم المماثلة لأن الجهل بالمماثلة هنا كحقيقة المفاضلة (حم م ت) فى الربا (عن جابر) بن عبدالله ووهم الطبرى فعزاه للبخارى وليس فيه ووهم أيضا الحاكم حيث استدركه

(نهى عن بيع الكالئ بالكالئ) بالهمز أى النسيئة بالنسيئة بأن يشترى شيئاً إلى أجل فإذا حل وفقد مايقتضى به يقول بعنيه لأجل آخر بزيادة فيبيعه بلا تقابض يقال كلأ الدين كلوءاً فهو كالئ إذا تأخر ومنه بلغ الله بك أكلأ العمر أى أطوله وأشده تأخرا قال ابن الأعرابى

تعففت عنها فى العصور التى خلت * فكيف التصابى بعد ما أكلأ العمر

ذكره الزمخشرى (ك هق) فى البيع (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه الحاكم من طريق عبد العزيز الدراوردى عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمرو قال على شرط مسلم قال ابن حجر ووهم فان راويه موسى بن عبيدة الزيدى لا موسى بن عقبة وقال أحمد ليس فى هذا حديث يصح لكن الإجماع على أنه لا يجوز بيع دين بدين وقال الشافعى أهل الحديث يوهنون هذا الحديث

(نهى عن بيع حبل الحبلة) بفتح الباء فيهما قال ابن حجر وغلط من سكنها قال القاضى وقرنه بأل إشعارا بمعنى الانوثة إذ المراد بيع مافى البطون وأدخلت فيه الهاء للمبالغة اه، وذهب ابن كيسان إلى أن المراد به بيع العنب قبل أن يطيب والحبلة بالتحريك الكرمة من الحبل لأنها تحبل بالعنب كما جاء فى حديث آخر نهى عن بيع الثمر قبل أن يبدو صلاحه قال السهيلى وهو غريب لم يسبقه اليه أحد فى تأويل الحديث وقيل دخلت التاء للجماعة وقيل للمبالغة وهذا كله ينعكس عليهم بأنه لم تدخل التاء إلا فى أحد اللفظين دون الآخر وإنما النكتة فيه أن الحبل مادام حبلا لايدرى أذكر أم أنثى فيعبر عنه بالمصدر من حبلت المرأة حبلا إذا حملت فإذا ولد الحبل وعلم أذكر أم أنثى لم يسم حبلا فإذا كانت أنثى وبلغت حد الحمل فحبلت فذلك الحبل هو المنهى عنه من بيعه والاول علمت أنوثته بعد الولادة فعبر عنه الحبلة وصار المعنى نهى عن بيع حبل الجنينة التى كانت حبلا لايعرف ماهى ثم عرف بعد الوضع وكذا فى الآدميين فإذن لايقال لها حبلة إلا بعد المعرفة بأنها أنثى وعند ذكر الحبل الثانى لأن الانثى قبل أن تحبل تسمى حائلا فإذا حبلت وذكر حبلها وازدوج ذكره مع الحالة الأولى التى كانت فيها حبلى فرق بين اللفظين بتاء التأنيث قال وهذا كلام فصيح بليغ لايقدر قدره فى البلاغة (حم ق ٤) فى البيع (عن ابن عمر) بن الخطاب واللفظ للبخارى

(نهى عن بيع الثمر) بثليث المثلثة وفتح الميم (بالتمر) بالمثناة وسكون الميم أى بيع الرطب بالتمر زاد فى رواية ورخص فى بيع العرايا أن تباع بخرصها قال النووى فيحرم بيع رطب بتمر وهو المزابنة من الزبن وهو الدفع والتخاصم كأن كلا من المتبايعين بالوقوع فى الغبن يدفع الآخر عن حقه وحاصلها عند الشافعى بيع مجهول بمجهول أو بمعلوم من جنس يحرم الربا فى نقده وخالفه مالك فى القيد الأخير فقال سواء كان ربويا أم غيره أما العرايا وهى بيع رطب على النخل

٩٤٧٣ — نَهَى عَنْ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَعَنْ هِبَتِهِ - (حم ق ٤) عن ابن عمر - (صح)

٩٤٧٤ — نَهَى عَنْ بَيْعِ الْحَصَاةِ، وَعَنْ بَيْعِ الْغَرَرِ - (حم م) عن أبى هريرة - (صح)

٩٤٧٥ — نَهَى عَنْ بَيْعِ النَّخْلِ حَتَّى يَزْهُوَ، وَعَنِ السُّنْبُلِ حَتَّى يَبْيَضَّ وَيَأْمَنَ الْعَاهَةَ - (م د ت) عن ابن عمر - (صح)

٩٤٧٦ — نَهَى عَنْ بَيْعِ الثِّمَارِ حَتَّى تَنْجُوَ مِنَ الْعَاهَةِ - (طب) عن زيد بن ثابت - (صح)

٩٤٧٧ — نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّمَرِ بِالتَّمْرِ كَيْلًا، وَعَنْ بَيْعِ الْعِنَبِ بِالزَّبِيبِ كَيْلًا وَعَنْ بَيْعِ الزَّرْعِ بِالْحِنْطَةِ كَيْلًا - (د) عن ابن عمر - (صح)

بتمر على الأرض فأجازه الشافعى فيما دون خمسة أوسق على العموم ومالك على الخصوص من المهرى دون غيره (ق د عن سهل بن أبى حثمة بفتح المهملة وسكون المثلثة عبد الله وقيل عامر بن ساعدة الأنصارى صحابى صغير ورواه عنه أيضا الشافعى وأحمد وغيرهما

(نهى عن بيع الولاء) أى ولاء العتق وهو إذا مات المعتق ورثه معتقه كانت العرب تبيعه فنهوا عنه (وعن هبته) لأنه حق كالنسب فكما لايجوز نقل النسب لايجوز نقله إلى غير المعتق والنهى للتحريم فيبطلان لما ذكر (حم ق ٤) فى البخارى (عن ابن عمر) بن الخطاب

(نهى عن بيع الحصاة) بأن يقول البائع للمشترى فى العقد إذا نبذت اليك الحصاة فقد أوجب البيع والخلل فيه إثبات الخيار وشرطه إلى أجل مجهول أو بأن يرمى حصاة فى قطيع غنم فأى شاة أصابتها فهى المبيعة والخلل فيه جهالة المعقود عليه أو أنه يجعل الرمى بيعا والخلل فى نفس العقد (وعن بيع الغرر) وهو ماخفى عليك أمره من الغرور وبيع الغرر كل بيع كان المعقود عليه فيه مجهولا أو معجوزا عنه وقيل هو مااحتمل أمرين أغلبهما أخوفها أو ما انطوت عنا عاقبته وذا يشمل جميع البيوع الباطلة وإنما نص عليها ولم يكتف به لأنها من بيوع الجاهلية (حم م عن أبى هريرة) ورواه عنه أيضا ابن حبان ورواه البيهقى عن ابن عمر

(نهى عن بيع النخل) أى ثمره (حتى يزهو) أى يتموه ويحمر أو يصفر لما حذف المضاف أسند الفعل إلى المضاف اليه فأنث وحتى غاية النهى المخصوص ذكره الطيبى وقال الزمخشرى يقال زهى الثمر وأزهى إذا احمر واصفر وأبى الأصمعى الإزهاء ولم يعرف أزهى وفى كتاب العين يزهو خطأ إنما هو يزهى اه‍. (وعن السنبل) أى بيعه (حتى يبيض) أى يشتد حبه (ويأمن العاهة) أى الآفة التى تصيب الزرع قال الحرالى السنبل مجتمع الحب فى أكمامه لأنه آية استحقاق اجتماع أهل ذلك الرزق فى تعاونهم فى أمرهم وفسر ابن راهويه أمن العاهة بطلوع الثريا قيل وفيه نظر لأن طلوعها وإن كان فى وقت واحد من العام لكن البلاد تختلف حكم نضج ثمارها بسبب الحر والبرد وإنما اكتفى به فى الثمار بأول الطيب ولم يجز فى الزرع حتى يتم طيبه لأن الثمر يؤكل غالبا أول الطيب والزرع لا يؤكل غالبا إلا بعده ذكره الأبى (م د ت) فى البيوع المنهية (عن ابن عمر) بن الخطاب

(نهى عن بيع الثمار حتى تنجو من العاهة) وفسره فى رواية مسلم بظهور الصلاح وذلك مناسب فان الصلاح ضد الفساد والعاهة نوع من الفساد فإذا ذهبت عاهة الثمر وأمن فساده لم يعرض له ما يمنعه من النضج (طب عن زيد بن ثابت) شهد بدراً وقيل أحدا قتل باليمامة ورواه إمام الأئمة الشافعى عن ابن عمر بلفظ نهى عن بيع الثمار حتى تذهب العاهة والدارقطنى فى العلل عن عائشة

(نهى عن بيع الثمر بالتمر) الأول بالمثلثة والثانى بالمثناة أى الرطب بالتمر (كيلا وعن بيع العنب بالزبيب كيلا

٩٤٧٨ — نَهى عَنْ بيعِ الْمُضْطَرِّ ، وَبَيْعِ الغَرَرِ ، وَبَيْعِ الثَّمَرَةِ قَبْلَ أَنْ تُدْرِكَ - (حم د) عن على - (صح)

٩٤٧٩ — نَهى عَنْ بَيْعِ الْعُرْبَانِ - (حم د ه) عن ابن عمرو

٩٤٨٠ — نَهى عَنْ سَلَفٍ وبَيْعٍ ، وَشَرْطَيْنِ فِي بَيْعٍ ، وَبَيْعِ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ ، وَرِبْحِ مَالَمْ تَضْمَنْ - (طب) عن حكيم بن حزام - (ح)

٩٤٨١ — نَهى عَنْ شَرِيطَةِ الشَّيْطَانِ - (د) عن ابن عباس وأبى هريرة - (ح)

٩٤٨٢ — نَهى عَنْ صَبْرِ الرُّوحِ ، وَخِصَاءِ الْبَهَائِمِ - (هق) عن ابن عباس - (ض)

٩٤٨٣ — نَهى عَنْ صَوْمِ سِتَّةِ أَيَّامٍ مِنَ السَّنَةِ ثَلَاثَةِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ، وَيَوْمِ الْفِطْرِ ، وَيَوْمِ الْأَضْحَى ، وَيَوْمِ

وعن بيع الزرع بالحنطة كيلا - د عن ابن عمر) بن الخطاب

(نهى عن بيع المضطر) إلى العقد بنحو إكراه عليه بغير حق فانه باطل أو إلى البيع لنحو دين لزمه أو مؤنة ترهقه فيبيع بالوكس للضرورة فينبغى أن يعان ويمهل أو يقرض إلى ميسرة أو يشترى منه بالقيمة فان عقد مع الضرورة صح فالنهى فى الصورة الأولى للتحريم وفى الثانية للتنزيه (وبيع الغرر) بفتح الغين المعجمة كبيع آبق أو معدوم أو مجهول أو غير مقدور على تسليمه فكلها باطلة إلا مادعت إليه حاجة كأس دار وحشو جبة ونحو ذلك (وبيع الثمرة قبل أن تدرك) وفى رواية قبل أن تطعم أى تصلح للأكل (حم د) من حديث صالح بن عامر عن شيخ من بنى تميم (عن علي) قال خطبنا على فذكره قال عبد الحق حديث ضعيف وقال ابن القطان صالح بن عامر لايعرف والتميمى لا يعرف وفى الميزان صالح بن عامر نكرة بل لا وجود له ذكر فى حديث لعلىّ مرفوعا أنه نهى عن بيع المضطر والحديث منقطع اه .

(نهى عن بيع العربان) بضم العين المهملة بضبط المصنف أى بيع يكون فيه العربان ويقال العربون بأن يدفع للبائع شيئاً فإن رضى البيع فمن الثمن وإلا فهبة فيبطل عند الأكثر للشرط والتردد والغرر قال الزمخشرى يقال أعرب فى كذا وعرب وعربن كأنه سمى به لأن فيه إعراباً لعقد البيع أى إصلاحا وإزالة فساد وإمساكا له لئلا يملكه آخر اه . (حم د ه) من حديث مالك أنه بلغه عن عمرو بن شعيب (عن) أبيه عن جده (ابن عمرو) بن العاص قال الصدر المناوى فى كلامه على حديث أبى داود : هذا منقطع وقال ابن حجر فى كلامه على حديث ابن ماجه : حديث ضعيف

(نهى عن سلف وبيع) كأن يقول بعتك ذا بألف على أن تقرضنى ألفا لأنه إنما يقرضه ليحابيه فى الثمن فيدخل فى الجهالة (وشرطين فى بيع) كبعتك نقداً بدينار ونسيئة بدينارين (وبيع ما ليس عندك) قال الخطابى يريد العين لا الصفة (وربح مالم يضمن) بأن يبيعه لو اشتراه ولم يقبضه (طب عن حكيم بن حرام) رمز المصنف لحسنه

(نهى عن شريطة الشيطان) قال الزمخشرى هى الشاة التى شرطت أى أثر فى حلقها أثر يسير كشرط الحجام من غير قطع الأوداج وتترك حتى تموت وكانوا فى الجاهلية يفعلون ذلك وأضافها إلى الشيطان لأنه الحامل على ذلك اه وهذا التفسير صرح به ابن عباس راوى الخبر كما فى علل الترمذى وقال الترمذى إنما يسمى ذلك شريطة لأنه من أفعال الجاهلية المؤدى إلى إزهاق الروح من غير حل (د عن ابن عباس وأبى هريرة) وفيه عمرو بن عبد الله قال ابن القطان هو عمرو بن برق لم تثبت عدالته بل ربما توهمت جرحه وذكر ابن عدى أن أحاديثه لايتابعه عليها الثقات

(نهى عن صبر الروح) هو كما فى النهاية الخصى والخصى صبر شديد (وخصاء البهائم) بالمد فعيل بمعنى مفعول (هق عن ابن عباس) ورواه عنه أيضاً البزار باللفظ المزبور وزاد فى آخره نهياً شديدا قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(نهى عن صوم ستة أيام من السنة ثلاثة أيام التشريق ويوم الفطر ويوم الأضحى ويوم الجمعة مختصة من الأيام)

الْجُمُعَةِ مُخْتَصَّةً مِنَ الْأَيَّامِ - الطيالسى عن أنس - (ح)

٩٤٨٤ — نَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ - (حم د ه ك) عن أبى هريرة - (صح)

٩٤٨٥ — نَهَى عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْفِطْرِ وَالنَّحْرِ - (ق) عن عمر وعن أبي سعيد - (صح)

٩٤٨٦ — نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمٍ قَبْلَ رَمَضَانَ وَالْأَضْحَى وَالْفِطْرِ وَأَيَّامِ التَّشْرِيقِ - (هق) عن أبى هريرة - (ح)

٩٤٨٧ — نَهَى عَنْ صِيَامِ رَجَبٍ كُلِّهِ - (ه طب هب) عن ابن عباس - (ض)

فيحرم صوم التشريق بالعيدين ولا ينعقد ويكره إفراد يوم الجمعة بالصوم واختلف فى علة النهى فقال المظهر ترك موافقة اليهود فى يوم من الاسبوع حين عظموا السبت فلا نعظم الجمعة بصيام وقيام ورده الطيبى بأنه لو كانت العلة مخالفتهم كان الصوم أولى لأنهم يستريحون فيه ويتنعمون بالأكل والشرب بل العلة ورود النص وتخصيص كل يوم بعبادة ليست ليوم آخر فإنه تعالى استأثر الجمعة بفضائل لم يستأثر بها غيرها فجعل الاجتماع فيه للصلاة فرضاً فلم ير أن يخصه بشىء من الأعمال سوى ماخصه به ثم خص بعض الأيام بعمل دون ماخص به غيره ليخص كلا منها بعمل ليظهر فضيلة كل بما يختص به ﴿ تنبيه ﴾ قسم الشارع الأيام باعتبار الصوم ثلاثة أقسام قسم شرع تخصيصه بالصيام إما إيجابا كرمضان أو استحبابا كعرفة وعاشوراء وقسم نهى عن صومه مطلقا كالعيدين وقسم إنما نهى عن تخصيصه كيوم الجمعة وبعد النصف من شعبان فهذا النوع لوصيم مع غيره لم يكره فان خص بالفعل نهى عنه سواء قصد الصائم التخصيص أم لا اعتقد الرجحان أم لا (الطيالسى) أبو داود (عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا أبو يعلى قال البيهقى وهو ضعيف من طرقه كلها وتبعه ابن حجر فقال سنده ضعيف

(نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة) لأن يوم عرفة يوم عيد لأهل عرفة فيكره صومه لذلك وليقوى على الإجتهاد فى الدعاء وفى السنن خبر يوم عرفة ويوم النحر وأيام منى عيدنا أهل الإسلام قال ابن تيمية وإنما يكون يوم عرفة عيداً لأهل عرفة لاجتماعهم فيه بخلاف أهل الأمصار فإنما يجتمعون يوم النحر فكان هو يوم عيدهم (حم د ه ك) من حديث مهدى بن حرب الهجرى عن عكرمة (عن أبى هريرة) قال الحاكم على شرط البخارى ورده بأنه وهم إذ مهدى ليس من رجاله بل قال ابن معين مجهول، وقال العقيلي لايتابع عليه لضعفه، وقال ابن القيم علة هذا الحديث مهدى مجهول وروى بأسانيد جياد أنه لم يصم يوم عرفة بها ولم يصح عنه قال ابن حجر قلت صححه ابن خزيمة ووثق مهديا :

(نهى عن صوم يوم الفطر والنحر) والأضحى قال الطيبى عدل عن قوله نهى عن صوم العيدين إلى الفطر والنحر إشعارا بأن علة الحرمة هى الوصف بكونه يوم فطر ويوم نحر والصوم ينافيهما فيحرم صومهما ولا ينعقد نذره ولا يجب قضاؤهما عند الشافعية وأوجبته الحنفية وقضية صنيع المؤلف أن هذا هو الحديث بكماله والأمر بخلافه بل بقيته وعن الصماء وأن يحتبى الرجل فى ثوب واحد وعن صلاة بعد الصبح والعصر هذا نص البخارى (ق) فى الصوم (عن عمر) بن الخطاب (وعن أبى سعيد) الخدرى ورواه عن الثانى أبو داود والترمذى واللفظ للبخارى .

(نهى عن صيام يوم قبل رمضان) ليتقوى بالفطر له فيدخله بقوة ونشاط أو لأن الحكم علق بالرؤية فتقدمه يوم أو بيومين محاولة للطعن فى ذلك الحكم أو لغير ذلك (والأضحى والفطر وأيام التشريق) فلا يصح صومهما وبه قال الشافعى وأبو حنيفة وجوزه أحمد ومالك وجمع لمتمتع فقد الهدى (هق عن أبى هريرة) ورواه الطبرانى بلفظ نهى عن صيام ثلاثة أيام يوم التروية ويوم الأضحى والفطر .

(نهى عن صيام رجب كله) أخذ به الحنابلة فقالوا يكره إفراده بالصوم قال فى الإنصاف وهو من مفردات المذهب

٩٤٨٨ — نَهى عَنْ صِيَامِ يَوم الْجُمُعَةِ (حم ق ه) عن جابر - (صح)

٩٤٨٩ — نَهى عَنْ صِيَامِ يَوْمِ السَّبْت - (ن) والضياء عن بشر المازنى

٩٤٩٠ — نَهى عَنْ ضَرْب الدُّفِّ ، وَلِعْبِ الصَّنج ، وَضَرْب الزَّمَّارَة - (خط) عن على - (ض)

وهل الإفراد المكروه أن يصومه كله ولا يقرن به شهرا آخر؟ وجهان عندهم واحتج من كرهه بأن المفسدة تنشأ من تخصيص مالاخصيصة له كما أشعر به لفظ الرسول فى عدة أخبار فان نفس الفعل المنهى عنه والمأمور به قد يشتمل علي حكمة الأمر والنهى فالفساد ناشئ من جهة الاختصاص فإذا كان يوم الجمعة أو رجب يوما أو شهرا فاضلا يسن فيه الصلاة والدعاء والذكر والقراءة ما لا يسن فى غيره كان ذلك فى مظنة أن يتوهم أن صومه أفضل من غيره فنهى عن تخصيصه دفعا لهذه المفسدة اه . أما صوم بعضه فلا يكره اتفاقا قال المؤلف ويسن فطر بعضه خروجا من الخلاف (ه طب هب عن ابن عباس) قال الذهبى كابن الجوزى حديث لا يصح تفرد به داود بن عطاء . وقد ضعفوه ، وقال البخارى وغيره متروك اه . ومن ثم رمز المصنف لضعفه .

(نهى عن صيام يوم الجمعة) أى إفراده بالصوم فيكره تنزيها لأنه عيد والعيد لا يصام أو لئلا يضعف عن وظائف العبادة التى فيه أو خوف اعتقاد وجوبه أو المبالغة فى تعظيمه فيعتنى به ولا يعارضه خبر الترمذى عن ابن مسعود قلما كان يفطر يوم الجمعة لأنه كان لا يقصد افراده لوقوعه خلال الأيام التى كان يصومها (حم ق ه عن جابر) ابن عبد الله .

(نهى عن صيام يوم السبت) أى إفراده بالصوم فيكره تنزيها لأن اليهود تعظمه واتخذته عيدا فلو اتخذه المؤمن للصوم لكان الاتخاذ يشبه الاتخاذ فى الجملة وإن كان العمل متباينا فالمجانبة أسلم وفى أيام الأسبوع سعة ولهذا لما أتى على كرم الله وجهه بفالوذج بالعراق قال ماهذا قال يوم عيد النوروز قال نوروزنا كل يوم ولا يعارضه خبر جويرية أنه دخل عليها يوم السبت وهى صائمة فقال أصمت أمس قالت لا قال فأفطرى لأن النهى إنما هو عن إفراده فلو لم تفرده لم يمنعها عن صومه قال القاضى ويستثنى ما إذا وافق سنة مؤكدة كأن كان السبت يوم عرفة أو عاشوراء اه وأفاد ابن حجر فى الفتح أن أبا داود صرح بأن النهى عن صيام السبت منسوخ بحديث أم سلمة أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يصوم السبت والأحد أخرجه أحمد والنسائى (ق والضياء) المقدسى (عن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة (المازنى) بكسر الزاى والنون نسبة إلى مازن بن عمر وهى قبيلة منها الأعشى وجمع كثيرون ورواه أبو داود بلفظ لا تصوموا يوم السبت إلا فيما فرض عليكم

(نهى عن ضرب الدف) حديث ضعيف يرده خبر صحيح فصل بين الحلال والحرام الضرب بالدف وقال لمن قال نذرت إن ردك الله سالما أضرب بين يديك بالدف أوف بنذرك رواهما ابن حبان وغيره (ولعب الصنج) العربى يتخذ من صفر يضرب أحدهما بالآخر أو العجمى وهو ذو الأوتار وكل منهما حرام (وضرب الزمارة) أى المزمار العراقى أو اليراع وهو الشبابة وكلاهما حرام ﴿تنبيه﴾ سئل جدى شيخ الإسلام قاضى القضاة محيى الدين يحيى المناوى رحمه الله تعالى عن جماعة يجتمعون يضربون بالدفوف المشتملة على الصراصير النحاس والمزامير وآلات الطرب فما يجب عليهم إذا اعتقدوا حله أو تحريمه وما يجب على من حضرهم وهو يعتقد التحريم ولم ينكره وهل لكل مسلم الإنكار عليهم والتعرض لمنعهم وهل يثاب ولى الأمر على منعهم؟ فأجاب بما نصه أما الأوتار فإنهم يمنعون منها ويأثم الفاعل والحاضر والقادر علي الإنكار ولم ينكر ويثاب ولىّ الأمر على منعهم (خط) فى ترجمة نصر المعدل (عن على) أمير المؤمنين وفيه اسماعيل بن عياش وقد مر ضعفه وعبد الله بن ميمون القداح قال أبو حاتم متروك ومطر ابن أبى سالم مجهول .

٩٤٩١ - نَهَى عَنْ طَعَامِ الْمُتَبَارِيَيْنِ أَنْ يُؤْكَلَ - (د ك) عن ابن عباس (صح)

٩٤٩٢ - نَهَى عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ - (حم خ ٣) عن ابن عمر - (صح)

٩٤٩٣ - نَهَى عَنْ عَسْبِ الْفَحْلِ ، وَقَفِيزِ الطَّحَّانِ - (قط) عن أبي سعيد - (ح)

٩٤٩٤ - نَهَى عَنْ عَشْرٍ : الْوَشْرِ ، وَالْوَشْمِ ، وَالنَّتْفِ ، وَمُكَامَعَةِ الرَّجُلِ الرَّجُلَ بِغَيْرِ شِعَارٍ ، وَمُكَامَعَةِ الْمَرْأَةِ الْمَرْأَةَ بِغَيْرِ شِعَارٍ ، وَأَنْ يَجْعَلَ الرَّجُلُ فِي أَسْفَلِ ثِيَابِهِ حَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ ، وَأَنْ يَجْعَلَ عَلَى مَنْكِبَيْهِ حَرِيرًا مِثْلَ الْأَعَاجِمِ ، وَعَنِ النُّهَى ، وَرُكُوبِ النُّمُورِ ، وَلُبْسِ الْخَاتَمِ إِلَّا لِذِي سُلْطَانٍ - (حم د ن) عن أبي ريحانة - (ح)

(نهى عن طعام المتباريين) أى المتعارضين بالضيافة فخرا ورياء والمباراة المفاخرة (أن يؤكل) أى الفاعل كل منهما فوق فعل صاحبه ليكون طعامه أكبر وآنق رياء ومباهاة ليغلب ويريد أحدهما تعجيز الآخر لأنه للرياء لا لله وفى رواية للعقيلى فى الضعفاء عن ابن عباس أيضا نهى عن طعام المتباهيين (دك) فى الأطعمة (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى فى التلخيص لكن فى الميزان صوابه مرسل قال أبو داود وأكثر من رواه عن جرير لا يذكر ابن عباس يريد أن الأكثر أرسلوه

(نهى عن عسب الفحل) أى عن بذله ثمنا أو أجرة وهو ضرابه وماؤه فتحرم المعاوضة عليه ولا تصح عند الشافعية وجوزه مالك والحديث حجة عليه (حم خ) فى الإجارة (ت) فى البيوع المنهية (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا أبو داود والترمذى باللفظ المزبور فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد النسائى به عن الأربعة غير جيد قال ابن حجر وغفل من قصر فى عزوه على أصحاب السنن الثلاثة كما وهم الحاكم فى استدراكه

(نهى عن عسب الفحل) بالمعنى المقرر فيما قبله (و) عن (قفيز الطحان) هو أن يقول للطحان اطحنه بكذا وقفيز منه أو اطحن هذه الصبرة المجهولة بقفيز منها والقفيز مكيال معروف (ع قط عن أبى سعيد) الخدرى قال فى الميزان هذا حديث منكر وهشام أبو كليب أحد رواته لا يعرف اهـ وأورده عبد الحق فى الأحكام بلفظ نهى النبى صلى الله عليه وسلم فتبعه المصنف غافلا عن تعقب ابن القطان له بأنه لم يجده إلا بلفظ البناء لما لم يسم فاعله وفيه هشام أبو كليب قال ابن القطان لا يعرف والذهبى حديثه منكر ومغلطاى هو ثقة وجزم ابن حجر بضعف سنده

(نهى عن عشر : الوشر) بمعجمة وراء تحديد الأسنان وترقيقها إيهاما لحداثة السن لما فيه من تغيير خلق الله (والوشم) أى النقش وهو غرز الجلد بإبرة ثم يذر عليه مايخضره أو يسوده (والنتف) للشيب فيكره لأنه نور الإسلام أو الشعر عند المصيبة أو للحية أو للحاجب للزينة والمقتضى للنهى فى الثلاثة تغيير الخلقة (ومكامعة الرجل الرجل) بعين مهملة مضاجعته له فى ثوب واحد (ومكامعة المرأة المرأة) والمكامعة المضاجعة والكميع الضجيع والمكاعمة القبلة من كعام البعير وهو سد فمه إذا هاج (بغير شعار) أى بغير ثوب يغطى به فيحول بينهما أما إن فعل ذلك بحليلته فغير منهى بل محبوب (وأن يجعل الرجل فى أسفل ثيابه حريرا مثل الاعاجم) أى من لبس ثوب حرير تحت ثيابه كلها لتلى نعومته الجسد كما هو عادة جهال العجم (وأن يجعل الرجل على منكبيه حريرا) أى للزينة مما يحصل الخيلاء والتفاخر (مثل الاعاجم) وقد ورد النهى عن لبس زى الأعاجم مطلقا قال ابن تيمية النهى عن هذا وماقبله من حيث كونه شعارا الأعاجم لا لكونه حريرا يعم الثوب والأصل فى الصفة أن تكون لتقييد الموصوف لا لتوضيحه (وعن النهى) بضم النون مقصورا بمعنى النهب أى عن الإغارة على المسلمين أو على الغنائم على مامر (وركوب النمور) أى الركوب على جلودها لما فيه من الخيلاء أو لأنه زى العجم (ولبس الخاتم إلا لذى سلطان) قال الطيبى اللام فى لذى

٩٤٩٥ — نَهَى عَنْ فَتْحِ التَّمْرَةِ ، وَقَشْرِ الرُّطْبَةِ - عبدان وأبو موسى عن إسحق - (ض)

٩٤٩٦ — نَهَى عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ - (ق) عن ابن عمر - (صح)

٩٤٩٧ — نَهَى عَنْ قَتْلِ الصَّبْرِ - (د) عن أبي أيوب - (صح)

٩٤٩٨ — نَهَى عَنْ قَتْلِ أَرْبَعٍ مِنَ الدَّوَابِّ : النَّمْلَةِ ، وَالنَّحْلَةِ ، وَالْهُدْهُدِ ، وَالصُّرَدِ - (حم د ه) عن ابن عباس - (ح)

للتأكيد تقديره نهى عن لبس الخاتم إلا ذا سلطان ومن فى معناه ممن يحتاج للختم به فإنه فى معنى السلطان قال ابن حجر وهذا الحديث لم يصح وفى إسناده رجل متهم أى فلا يعارض الأخبار الصحيحة الصريحة فى حل لبسه لكل أحد وقال القاضى والمراد بالنهى فى الحديث التنزيه أو القدر المشترك بين التنزيه والتحريم وقيل إنه منسوخ ويدل عليه أن الصحابة كانوا يتختمون فى عصره وعصر خلفائه من غير إنكار اه والقول بالنسخ هو الأولى وأما ماذكره من الكراهة تنزيها أو تحريما فممنوع لتصريحهم بأن لبسه سنة فقد ورد من عدة طرق تكاد تبلغ التواتر أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يتختم فى يمينه وكذا يساره اه وقال بعض شراح الترمذى النهى فى هذا الحديث تناول أشياء يختلف حكم النهى فيها ففى بعضها محمول على التحريم وفى بعضها على الكراهة وصفة النهى واحدة فإما أن تكون مشتركا بين المعنيين أو حقيقة فى التحريم مجازا فى الكراهة ففيه استعمال المشترك فى معنييه أو اللفظ الواحد فى حقيقته ومجازه وما جوز من ذلك فعلى خلاف الأصل (حم د) فى اللباس (ن) فى الزينة من حديث عياش بن عباس (عن أبي ريحانة) واسمه شمعون بشين معجمة وعين مهملة أنصارى أو قرشى أو مولى للنبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قال الذهبي فى المهذب له طرق حسنة .

(نهى عن فتح التمرة) ليفتش مافيها من السوس (وقشر الرطبة) لتوكل قال الحرالى الفتح توسعة الضيق حسا ومعنى (عبدان وأبو موسى) كلاهما فى تاريخ الصحابة (عن إسحاق) صحابى قال الذهبى له نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فتح التمرة من إسناد واه مجهل اه .

(نهى عن قتل النساء والصبيان) أى نساء أهل الحرب وصبيانهم إن لم يقاتلوا فإن قاتلوا قتلوا وفى إفهامه أن الشيوخ والرهبان يقتلون وإن لم يقاتلوا وهو مذهب الشافعى ومنعه أبو حنيفة ومالك ﴿تنبيه﴾ هذا الحديث مع حديث البخارى السابق من بدل دينه فاقتلوه كل منهما عام من وجه خاص من وجه فهذا الحديث خاص بالنساء عام فى الحربيات والمرتدات وذاك عام فى الرجال والنساء خاص بأهل الردة ومذهب أصحابنا فى مثله وجوب الترجيح من خارج لتعادلها تقارناً أو تأخر أحدهما وقال الحنفية المتأخر ناسخ وهو هذا الحديث (ق) فى الجهاد (عن ابن عمر) بن الخطاب قال وجدت امرأة مقتولة فى بعض المغازى فنهى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عن قتلهن قال المصنف وهذا متواتر .

(نهى عن قتل الصبر) وهو أن يمسك الحيوان ويرمى بشىء حتى يموت أو هو كل من قتل بغير معركة ولا حرب ولا خطأ وللحديث قصة أخرجها ابن المقرى فى فوائد حرملة عن ابن وهب قال غزونا مع عبد الرحمن بن خالد فأتى بأربعة أعلاج من العدو فأمر بهم فقتلوا صبراً بالنبل فبلغ ذلك أبا أيوب فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الصبر ولو كانت لجاجة ماصبرتها فبلغ ذلك عبد الرحمن فأعتق أربع رقاب (د عن أبي أيوب) الانصارى رمز المصنف لصحته وقال ابن حجر فى الفتح سنده قوى

(نهى عن قتل أربع من الدواب : النملة) بالجر والرفع وكذا ما عطف عليه قال الخطابى أراد النمل السليمانى الكبار ذوات الأرجل الطوال فإنها قليلة الأذى (والنحلة) لكثرة منافعها فيخرج منها العسل وهو شفاء والشمع

٩٤٩٩ - نَهَى عَنْ قَتْلِ الضِّفْدَعِ لِلدَّوَاءِ - (حم د ن ك) عن عبد الرحمن بن عثمان التيمى - (ح)

٩٥٠٠ - نَهَى عَنْ قَتْلِ الصُّرَدِ وَالضِّفْدَعِ وَالنَّمْلَةِ وَالْهُدْهُدِ - (ه) عن أبى هريرة - (ح)

٩٥٠١ - نَهَى عَنْ قَتْلِ الْخَطَاطِيفِ - (هق) عن عبد الرحمن بن معاوية المرادى مرسلا - (ح)

٩٥٠٢ - نَهَى عَنْ قَتْلِ كُلِّ ذِى رُوحٍ ، إِلَّا أَنْ يُؤْذِىَ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٩٥٠٣ - نَهَى عَنْ قِسْمَةِ الضِّرَارِ - (هق) عن نصير مولى معاوية مرسلا - (ض)

وهو ضياء (والهدهد) لأنه لايضر ولا يحل أكله (والصرد) بصاد مهملة مضمومة وراء مفتوحة طائر فوق العصفور نصفه أبيض ونصفه أسود لتحريم أكله ولا منفعة فى قتله وقيل كانت العرب تتشاءم به فنهى عن قتله لينخلع عن قلوبهم ماثبت فيها له من اعتقادهم الشؤم به والنهى فى الأربعة للتحريم لكن مقيد فى النمل بالكبار كما تقرر أما الصغير فلا يحرم قتله كما عليه البغوى وغيره من الشافعية (حم د) فى الأدب (ه) فى الصيد (عن ابن عباس) قال ابن حجر رجاله رجال الصحيح قال البيهقى هو أقوى ماورد فى هذا الباب

(نهى عن قتل الضفدع) بكسر الضاد والدال على وزان خنصر قال البيضاوى والعامة تفتح الدال وقال فتحها غير جيد (للدواء) لا لحرمتها بل لنجاستها أو لقذارتها ونفرة الطبع منها أو أنه عرف منها من المضرة فوق ماعرفه الطبيب من المنفعة وأما تعليله بأنها تسبح فغير صواب لأن الحيوانات المأمور بقتلها تسبح أيضاً «وإن من شىء إلا يسبح بحمده» قال المؤلف فى المرقاة وقوله للدواء لامفهوم له (حم د) فى أواخر السنن (ن) فى الصيد (ك) فى الطب (عن عبد الرحمن بن عثمان التيمى من مسلمة الفتح شهد اليرموك قال سأل طبيب النبى صلى الله عليه وآله وسلم عن ضفدع يجعله فى دواء فنهاه قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى قال البيهقى هذا أقوى ماورد فى النهى عنه

(نهى عن قتل الصرد) طائر فوق العصفور أبقع ضخم الرأس قال ابن العربى إنما نهى عنه لأن العرب تتشاءم به فنهى عن قتله لينخلع عما ثبت فيها من اعتقاد الشؤم لا أنه حرام اه والأصح عند الشافعى حرمته (والضفدع والنملة والهدهد) قال الحكيم إنما نهى عن قتلها لأن لكل واحد منها سالف عمل مرضى وفى خلقته جوهر يتقدم الجواهر (ه عن أبى هريرة) رواه عنه البيهقى أيضاً قال ابن حجر وفيه إبراهيم بن المفضل وهو متروك

(نهى عن قتل الخطاطيف) واحده خطاف بضم فتشديد ويسمى زوار الهند وعصفور الجنة لزهده عما فى أيدى الناس من القوت ويحرم أكله وقضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكماله والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه البيهقى قال لاتقتلوا هذه العوذ إنها تعوذ بكم من غيركم (هق) عن الحسين بن بشران عن أبى عمرو بن السماك عن جندب ابن إسحاق عن الحسين عن أبى أويس عن عبد الرحمن بن إسحاق (عن عبد الرحمن بن معاوية) بن الحويرث (المرادى) بضم الميم وفتح الراء وبعد الألف دال مهملة نسبة إلى مراد قبيلة معروفة ينسب إليها خلق كثير من الجاهلية والصحابة فمن بعدهم (مرسلا) قال الذهبى ضعف وظاهر صنيع المصنف أنه لاعلة فيه سوى الإرسال وليس كما قال فقد قال مخرجه البيهقى نفسه إنه منقطع أيضا ورواه أبو داود فى مراسيله من حديث عباد بن إسحاق عن أبيه وابن حبان فى الضعفاء من حديث ابن عباس بلفظ نهى عن الخطاطيف فإنها عوذ البيوت قال البيهقى وفيه أيضا انقطاع والحديث أورده ابن الجوزى فى الموضوعات

(نهى عن قتل كل ذى روح إلا أن يؤذى) كالفواسق الخمس فيجوز بل قد يجب قتله (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه جوهر بن سعيد وهو ضعيف لكنه فى الصحيح بمعناه خلا قوله إلا أن يؤذى

(نهى عن قسمة الضرار) يحتمل أنه أراد القسمة التى تضر بأحد المالكين بأن يتلف المال أو يدخل بسببها النقص

٩٥٠٤ — نَهَى عَنْ كَسْبِ الْإِمَاءِ - (خ د) عن أبي هريرة - (صح)

٩٥٠٥ — نَهَى عَنْ كَسْبِ الْأَمَةِ حَتَّى يُعْلَمَ مِنْ أَيْنَ هُوَ - (د ك) عن رافع بن خديج - (صح)

٩٥٠٦ — نَهَى عَنْ كَسْبِ الْحَجَّامِ - (ه) عن أبي مسعود - (ح)

٩٥٠٧ — نَهَى عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ وَمُفَتِّرٍ - (حم د) عن أم سلمة - (صح)

علي العين كجوهرة تتلف بذلك وسيف يكسر ومابيطل مقصوده كخام صغير ويحتمل أنه أراد القسم بين الزوجات كأن يجعل لواحدة ليلة وأخرى ثلاثاً مثلا أو قسمة النفقة بينهن بالتفاضل (هق عن نصير مولى معاوية مرسلا) قال فى المنار ونصير لايعرف ولا وجدت له ذكرا اه وظاهر صنيع المصنف أن هذا من مرويات البيهقى بسنده وهو باطل وإنما نقله عن البيهقى عن مراسيل أبي داود فكان حق المصنف العزو لأبى داود لا البيهقى

(نهى عن كسب الإماء) أى أجر البغايا كانوا فى الجاهلية يأمرونهن بالزنا ويأخذون أجرهن فأنزل الله «ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء» (خ د عن أبي هريرة)

(نهى عن كسب الأمة) هكذا جاء مطلقا فى رواية البخارى وقيده فى رواية أبي داود بقوله (حتى يعلم من أين هو) وفى رواية البيهقى حتى يعرف وجهه، وفى رواية الطبرانى إلا أن يكون لها عمل واجب يعرف وفى رواية لأبى داود إلا ماعملت بيدها وقال بأصابعه هكذا نحو المغزل والنفش يعنى نفش الصوف وذلك لأنهن إذا كان عليهن ضرائب لم يؤمن أن يكون فيهن فجور أو المراد كسب البغى منهن أو المراد التنزيه خوفاً من مواقعة الحرام (تنبيه) هذا الحديث ورد من طريق آخر بلفظ نهى عن كسب الأمة إلا ماعملت بيدها فقد أخرج أحمد وأبوداود عن طارق بن عبد الرحمن جاء رافع بن رفاعة إلى مجلس الأنصار فقال: لقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كراء الأرض وكسب الحجام وكسب الأمة إلا ماعملت بيدها نحو الخبز والغزل قال أبو عمر رافع بن رفاعة لاتصح صحبته والحديث غلط قال فى الإصابة وأخرجه ابن منده من وجه آخر عن رفاعة بن رافع الأنصارى الصحابى (د ك) فى الربا (عن رافع بن خديج) قال الحاكم أخرجناه شاهدا اه. وظاهر سكوته عليه تصحيحه قال ابن القطان وما مثله يصحح فانه عند أبي داود من رواية عبيدالله بن هرمز عن أبيه عن جده. قال البخارى عبيد الله مجهول حديثه ليس بالمشهور وكذا قاله أبو حاتم

(نهى عن كسب الحجام) تنزيهاً لاتحريماً فانه احتجم وأعطى الحجام أجرته فلو لاحله مافعله (فائدة) أخرج ابن منده فى المعرفة من حديث حرام بن سعد بن محيصة عن أبيه عن جده محيصة بن مسعود أنه كان له غلام حجام يقال له أبوطيبة فكسب كسباً كثيرا فلما نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن كسب الحجام استشار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فأبى عليه فلم يزل يكلمه ويذكر له الحاجة حتى قال ليكن كسبه فى بطن بهيمته (ه عن أبي مسعود) الأنصارى ورواه أيضا النسائى عن أبي هريرة والإسنادان صحيحان كما أفاده الحافظ العراقى فما أوهمه صنيع المصنف من تفرد ابن ماجه به عن الستة غير جيد ورواه أحمد عن أبي هريرة بسند. قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح ولعل المصنف ذهل عنه وإلا فعادته أنه إذا كان الحديث فى أحمد ذكره مع الشيخين وقدمه عليهما

(نهى عن كل مسكر ومفتر) بالفاء ومن جعله بالقاف فقد صحف أى كل شراب يورث الفتور أى ضعف الجفون والخدر كالحشيش قال الحرالى الحق المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم بتحريم الخمر الذى سكرها مطبوع تحريم المسكر الذى سكره مصنوع اه (تتمة) حضر عجمى القاهرة وطلب دليلا لتحريم الحشيش وعقد له مجلس حضره أكابر علماء العصر فاستدل الزين العراقى بهذا فأعجب من حضر (حم د عن أم سلمة) رمز المصنف لصحته وهو كذلك فقد قال الزين العراقى إسناده صحيح

٩٥٠٨ — نَهى عَنْ لِبْسَتَيْنِ: الْمَشْهُورَةِ فى حُسْنِهَا، وَالْمَشْهُورَةِ فى قُبْحِهَا - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٩٥٠٩ — نَهى عَنْ لَبَنِ الْجَلاَّلَةِ - (د ك) عن ابن عباس - (صح)

٩٥١٠ — نَهى عَنْ لُقَطَةِ الْحَاجِّ - (حم م د) عن عبد الرحمن بن عثمان التيمى - (صح)

٩٥١١ — نَهى عَنْ مَحَاشِّ النِّسَاءِ - (طس ن) عن جابر - (ض)

٩٥١٢ — نَهى عَنْ نَتْفِ الشَّيْبِ - (ت ن ه) عن ابن عمرو - (ح)

٩٥١٣ — نَهى عَنْ نَقْرَةِ الْغُرَابِ، وَافْتِرَاشِ السَّبُعِ، وَأَنْ يُوطِنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ فى الْمَسْجِدِ كَمَا يُوطِنُ الْبَعِيرُ - (حم د ن ه ك) عن عبد الرحمن بن شبل - (صح)

(نهى عن لبستين) بكسر اللام نظرا للهيئة وفتحها نظراً للمرة وبضمها على اسم الفعل قال أبوزرعة والأول هنا أوجه (المشهورة فى حسنها والمشهورة فى قبحها) قال الماوردى يشير إلى أن من المروءة أن يكون الإنسان معتدل الحال فى مراعاة لباسه من غير إكثار ولا إطراح فان اطرح مراعاتها وترك تفقدها مهانة وكثرة مراعاتها وصرف الهمة إلى العناية بها دناءة وخير الأمور أوساطها. قال ابن عطاء الله: طريقة العارف الشاذلى الإعراض عن لبس زى ينادى على مس اللابس بالإفشاء ويفصح عن طريقه بالإبذاء، وقال ابن العربى: أصل اللباس أن يكون مختصرا وعلى حالة القصد جنساً وقيمة فانه إذا كان الملبوس رفيعاً إن صانه لايلبسه كان عبده، تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الخميصة تعس عبد القطيفة؛ وإن امتهنه كان مسرفا وأحوجه إلى تكلف قيمة الآخر وخير الأمور أوساطها (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فيه بزيغ وهو ضعيف

(نهى عن لبن الجلالة) لتولده من النجاسة ومثله البيض والنهى للتنزيه عند الشافعى (د ك عن ابن عباس)

(نهى عن لقطة الحاج) قال القاضى يحتمل أن المراد النهى عن أخذ لقطتهم فى الحرم وفى آخبر خر مابدل عليه ويحتمل أن المراد النهى عن أخذها مطلقا لتترك مكانها وتعرف بالندى عليها لانه أقرب طريقا إلى ظهور صاحبها لأن الحاج لايلبثون مجتمعين إلا أياماً معدودة ثم يتفرقون ويصدرون مصادرشتى فلا يكون للتعريف بعد تفرقهم جدوى (حم م) فى القضاء (د) فى اللقطة (عن عبدالرحمن بن عثمان) بن عبد الله (التيمى) بن أخى طلحة وروى عنه النسائى أيضا ولم يخرجه البخارى

(نهى عن محاشّ النساء) أى عن إتيانهن فى أدبارهن وهو بحاء مهملة وشين معجمة، ويقال بمهملة كنى به عن أدبارهن كما كنى بالحش عن محل الغائط والنهى للتحريم بل هو كبيرة، ووهم من نقل عن مالك جوازه ومالك إنما جوز الوطء من الدبر لافى الدبر، ولعل من نقله عنه أخذه من قياس قوله فغلط فان المجتهد قد يذكر مسألة ولايطرد حكمها فيما يشبهها ولو سئل لأبدى فارقا (طس عن جابر) بن عبدالله قال الهيثمى رجاله ثقات

(نهى عن نتف الشيب) من نحو لحية أو رأس لأنه نور ووقار والرغبة عنه رغبة عن النور ولانه فى معنى الخضاب بالسواد كذا ذكره حجة الإسلام وقضيته أن النهى للتحريم واختاره النووى لثبوت الزجرفى عدة أخبار وأطلق بعضهم الكراهة وقضية صنيع المصنف أن هذا هوالحديث بكماله والأمر بخلافه بل بقيته وقال إنه نورالمسلم هكذا حكاه أئمة كثيرون منهم المنذرى وهكذا هو فى الأصول (ت ن ه عن ابن عمرو) بن العاص وحسنه الترمذى ورواه عنه أبو داود بلفظ لاتنتفوا الشيب فانه نور يوم القيامة وفى رواية له فإنه نورالمؤمن اه. وهومن رواية عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده

(نهى عن نقرة الغراب) أى تخفيف السجود وعدم المكث فيه بقدر وضع الغراب منقاره الأكل (وافتراش

٩٥١٤ — نَهَى أَنْ يَتَبَاهَى النَّاسُ فِى الْمَسَاجِد - (حب) عن أنس - (صح)

٩٥١٥ — نَهَى أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا - (م د ت) عن أنس - (صح)

٩٥١٦ — نَهَى أَنْ يَتَزَعْفَرَ الرَّجُلُ - (ق ٣) عن أنس

٩٥١٧ — نَهَى أَنْ تُصْبَرَ الْبَهَائِمُ - (ق د ن ه) عن أنس - (صح)

السبع) بأن يبسط ذراعيه فى سجوده ولا يرفعهما عن الأرض (وأن يوطن الرجل المكان فى المسجد كما يوطن البعير) أى يألف محلا منه يلازم الصلاة فيه لايصلى فى غيره كالبعير لايلوى عن عطنه إلا لمبرك قد اتخذه مناخا لايبرك إلا فيه (تنبيه) قال ابن القيم نهى المصطفى صلى الله عليه وسلم فى الصلاة عن التشبه بالحيوانات فنهى عن بروك كبروك البعير والتفات كالتفات الثعلب وافتراش كافتراش السبع وإقعاء كإقعاء الكلب ونقر كنقر الغراب ورفع الأيدى وقت السلام كأذناب الخيل فهدى المصلى مخالف لهدى الحيوانات (حم د ن ه ك) من حديث تميم بن محمود (عن عبدالرحمن بن شبل) قال الحاكم صحيح تفرد به تميم عن ابن شبل

(نهى أن يتباهى الناس فى المساجد) أى يتفاخروا بها بأن يقول الرجل مسجدى أحسن فيقول الآخر مسجدى أو المراد المباهاة فى إنشائها وعمارتها أو غير ذلك، وذلك لأن المباهاة بها من دأب أهل الكتاب (حب عن أنس) بن مالك

(نهى أن يشرب الرجل) ذكر الرجل وصف طردى والمراد الإنسان رجلا أو امرأة أوخنثى أوصبيا أوصبية وفى رواية لمسلم زجر عن الشرب (قائما) أى حال كونه قائما قال القاضى هذا النهى من قبيل التأديب والإرشاد إلى ماهو الأخلق والأولى وليس نهى تحريم حتى يعارضه أنه فعل ذلك مرة أو مرتين وفى حديث أنه أمر فى خبر من شرب قائما أن يستقئه وشربه قائما مؤول بأنه لم يجد محلا للقعود لازدحام الناس على زمزم أو ليرى الناس أنه غير صائم أو لابتلال المحل أو لبيان الجواز وقال الطيبى وزعم النسخ أو الضعف غلط فاحش وكيف يصار إليه مع إمكان الجمع وبفرض عدمه يحتاج لثبوت التاريخ وأنى به أو إلى الضعف مع صحة الكل (م د ت) كلهم فى الأشربة من حديث قتادة (عن أنس) بن مالك تمامه عند مسلم قال قتادة فقلنا فالأكل فقال ذلك أشد وأخبث

(نهى أن يتزعفر الرجل) أى يفعل الزعفران فى ثوبه أو بدنه لأنه شأن النساء. قال الزمخشرى: التزعفر التطلى بالزعفران والتطيب به ولبس المصبوغ به وزعفر ثوبه، ومنه قيل للأسد المزعفر لضرب وردته إلى الصفرة، وفيه تحريم لبس المزعفر، ومثله المعصفر لما فيهما من الزينة والخيلاء وقضية الحديث حرمة استعمال الزعفران فى البدن وبه صرح جمع شافعية قال البيهقى لكن روى أبو داود أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان يصبغ لحيته بالزعفران فإن صح احتمل أن يكون مستثنى غير أن حديث النهى عن الزعفران مطلقا أصح وهو مصرح حتى بحرمة استعماله فى اللحية وحمل بعض العلماء الحل على اللحية والحرمة على بقية البدن وخرج بالرجل وألحق به الخنثى المرأة فيحل لها ذلك مطلقا (ق) فى اللباس (٣) فى الحج (عن أنس) بن مالك وقضية صنيع المصنف تفرد الثلاثة به عن الستة والأمر بخلافه بل رواه عنه أبو داود فى الترجل والترمذى فى الاستئذان

(نهى أن تصبر البهائم) بضم أوله أى أن يمسك شىء منها ثم ترمى بشىء إلى أن تموت من الصبر وهو الإمساك فى ضيق يقال صبرت الدابة إذا حبستها بلا علف ومنه قتل الصبر للمسك حتى يقتل والنهى للتحريم للعن فاعله فى خبر مسلم واللعن فيه دلائل التحريم وفى خبر أحمد عن ابن عمر رفعه من مثل بذى روح ثم لم يتب مثل الله به يوم القيامة قال فى الفتح رجاله ثقات (ق د ن ه عن أنس) بن مالك ورواه العقيلى أيضا عن سمرة وزاد وأن يؤكل لحمها ثم قال والنهى عن أكلها لايعرف إلا فى هذا وبفرض ثبوته حمل على أنها ماتت بغير تذكية

٩٥١٨ — نَهَى أَنْ يَمْشِىَ الرَّجُلُ بَيْنَ الْبَعِيرَيْنِ يَقُودُهُمَا - (ك) عن أنس

٩٥١٩ — نهى أَنْ يُصَلَّى عَلَى الْجَنَائِزِ بَيْنَ الْقُبُورِ - (طس) عن أنس (ض)

٩٥٢٠ — نَهَى أَنْ يَنْتَعِلَ الرَّجُلُ وَهُوَ قَائِمٌ (ت) والضياء عن أنس

٩٥٢١ — نهى أَنْ يُبَالَ فِى الْمَاءِ الرَّاكِدِ - (م ن ه) عن جابر - (صح)

٩٥٢٢ — نَهَى أَنْ يُبَالَ فِى الْمَاءِ الْجَارِى - (طس) عن جابر - (ض)

(نهى أن يمشى الرجل بين البعيرين يقودهما) يحتمل أنه لما يقال إنه يورث الفقر وهل مثل البعيرين الفرسين مثلا؟ فيه احتمال والكراهة للتنزيه (ك) فى الأدب (عن أنس) بن مالك قال الحاكم صحيح ورده الذهبى قال محمد بن ثابت البنانى أحد رجاله ضعفه النسائى وغيره

(نهى أن يصلى علي الجنائز بين القبور) فإنها صلاة شرعية والصلاة فى المقابر مكروهة أى تنزيها (طس عن أنس) ابن مالك قال الهيثمى إسناده حسن

(نهى أن ينتعل الرجل وهو قائم) فى رواية قائما والأمر للإرشاد لأن لبسها قاعداً أسهل وأمكن ومنه أخذ الطيبى وغيره تخصيص النهى بما فى لبسه قائما تعب كالتاسومة والخف لا كقبقاب وسرموزة (ت والضياء) فى المختارة (عن أنس) بن مالك،وقضية صنع المؤلف أن الترمذى خرجه وأقره والأمر بخلافه بل خرجه أولا عن جابر ثم قال هذا حديث غريب ثم عن أنس وقال كلا الحديثين لا يصح عند أهل الحديث وقال فى حديث أنس بخصوصه قال محمد ابن اسماعيل يعنى البخارى لا يصح هذا الحديث وقال أعنى الترمذى فى العلل سألت عنه محمدا يعنى البخارى فقال ليس هذا بصحيح ورواه باللفظ المزبور من طريق أخرى عن أبى هريرة وذكر أنه سأل عنه البخارى فقال فيه الحارث ابن نبهان منكر الحديث لا يبالى ماحدث وضعفه جدا اه . وقضية تصرف المؤلف أن الترمذى تفرد بإخراجه من بين الستة والأمر بخلافه فقد خرجه أبو داود من رواية إبراهيم بن طهمان عن أبى الزبير عن جابر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينتعل الرجل قائما قال الحافظ العراقى فى شرح الترمذى ورجال إسناده ثقات وقال النووى فى رياضه إسناده حسن

(نهى أن يبال فى الماء الراكد) وفى رواية الدائم أى الساكن وزاد فى رواية الذى لا يجرى وهو للتأكيد قال الزمخشرى هو الساكن ، دام الماء يدوم وأدمته أنا ومنه تدويم الطائر وهو أن يترك الخفقان بجناحيه فى الهواء ودوام الشىء مكثه وسكونه اه ، فيكره البول فى الماء الراكد مالم يستبحر بحيث لايعاف البتة والنهى للتنزيه وهو فى القليل أشد لتنجيسه بل قيل يحرم فيه وأطلق المالكية الكراهة فإن تغير به فنجس إجماعا واتفق العلماء على أن الغائط ملحق بالبول وأنه لا فرق بين البول فى نفس الماء أو فى إناء يصبه فيه أويبول بقربه فيجرى إليه وأنه لافرق فى نجاسة الماء بين البائل وغيره وزعم الظاهرية أن كل من بال بماء راكد وإن كثر امتنع عليه دون غيره استعماله فى الطهارة وغيرها وأعظم الناس الشناعة عليهم (م ن ه عن جابر) بن عبد الله ولم يخرجه عنه البخارى

(نهى أن يبال فى الماء الجارى) أى القليل أما الكثير فلا يكره فيه لقوته وكالبول الغائط والكراهة فى القليل للتنزيه لا للتحريم وبحث النووى أنها للتحريم لأن فيه إتلافا للماء عليه وعلى غيره أجيب عنه بأن الكلام فى مملوك له أو مباح يمكن طهره بالمكاثرة ، نعم إن دخل الوقت وتعين لطهره حرم كإتلافه ويحرم فى مسبل وموقوف مطلقا وما هو واقف فيه إن قل لحرمة تنجيس البدن (طس عن جابر) بن عبد الله قال المنذرى إسناده جيد وقال الهيثمى رجاله ثقات .

٩٥٢٣ — نَهَى أَنْ يُسَمَّى كَلْبٌ أَوْ كُلَيْبٌ - (طب) عن بريدة - (ض)

٩٥٢٤ — نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ فِي لِحَافٍ لَا يَتَوَشَّحُ بِهِ ، وَنَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ فِي سَرَاوِيلَ وَلَيْسَ عَلَيْهِ رِدَاءٌ - (د ك) عن بريدة - (صح)

٩٥٢٥ — نَهَى أَنْ يَقْعُدَ الرَّجُلُ بَيْنَ الظِّلِّ وَالشَّمْسِ - (ك) عن أبي هريرة (ه) عن بريدة - (صح)

٩٥٢٦ — نَهَى أَنْ يُتَعَاطَى السَّيْفُ مَسْلُولًا - (حم د ت ك) عن جابر - (صح)

٩٥٢٧ — نَهَى أَنْ يُقَامَ الرَّجُلُ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ آخَرُ - (خ) عن ابن عمر - (صح)

(نهى أن يسمى كلب أو كليب) لأن الكلب من الفواسق الخمس فكأنه قال لا تسموا المؤمن فاسقا لا للتطير بل كراهة النسبة للكلاب الفواسق والنهى وارد على أصل وضع الاسم فلو وضع لإنسان واشتهر به لم يكره دعاؤه به بل لا يجوز تسميته بغيره بغير رضاه كما جزم به الغزالى وجعله أصلا مقيسا عليه فإنه قال أسماؤه تعالى توقيفية لأنه اذا امتنع فى حق آحاد الخلق أن يسمى باسم لم يسمه به أبواه ففى حق الله أولى قال وهو نوع قياس فقهى تبنى على مثله الأحكام الشرعية (طب) وكذا فى الأوسط (عن بريدة) قال الهيثمى وفيه صالح بن حبان وهو ضعيف

(نهى أن يصلى) بفتح اللام المشددة (فى لحاف) هو كل ثوب يتغطى به (لا يتوشح به) التوشيح أن يأخذ الطرف الأيسر من تحت يده اليسرى فيلقيه على منكبه الأيمن ويلقى الطرف الأيمن من تحت اليمنى على منكبه الأيسر (ونهى أن يصلى الرجل فى سراويل) أعجمى أو عربى لا ينصرف (وليس عليه رداء) لأن السراويل بمفرده يصف الأعضاء ولا يتجافى عن البدن والنهى للتنزيه عند الشافعية (د ك عن بريدة) قال ابن عبد البر لا يحتج بهذا الحديث لضعفه

(نهى أن يقعد الرجل بين الظل والشمس) لأنه ظلم للبدن حيث فاضل بين أبعاضه وهذا من كمال محبة الله ورسوله عليه الصلاة والسلام للعدل أن أمر به حتى فى حق الإنسان مع نفسه قال ابن القيم وفيه تنبيه على منع النوم بينهما فإنه ردىء (ك) فى الأدب (عن أبى هريرة ه عن بريدة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(نهى أن يتعاطى) أى يتناول (السيف مسلولا) فيكره تنزيها مناولته كذلك لأنه قد يخطئ فى تناوله فينجرح شىء من بدنه أو يسقط منه على أحد فيؤذى وفى معناه السكين ونحوها فلا يرميها له ولا يناولها والحد من جهته (حم د) فى الجهاد (ت) فى الفتن (ك) فى الأدب (عن جابر) بن عبد الله وقال الترمذى حسن غريب وقال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى وقال ابن حجر سنده صحيح

(نهى أن يقام الرجل) يعنى الإنسان المسلم (من مقعده) بفتح الميم محل قعوده (ويجلس) عطف على يقام أو حال وتقديره وهو يجلس فعلى الأول كل من الإقامة والجلوس منهى عنه وعلى الثانى المنهى عنه الجمع حتى لو أقام ولم يجلس (فيه آخر) لم يرتكب النهى ذكره الطيبى والأول أصوب فقد قال القرطبى يستوى هنا أن يجلس فيه بعد إقامته أولا غير أن الحديث خرج على أغلب ما يفعل فانه إنما يقيم غيره من مجلسه ليجلس فيه غالبا قال النووى والنهى للتحريم فمن سبق إلى مباح من مسجد أو غيره يوم جمعة أو غيره لصلاة أو غيرها تحرم إقامته منه لكن يستثنى ما لو ألف موضعا من مسجد لنحو إفتاء أو إقراء أو قراءة فهو أحق به فان قعد فيه غيره فله أن يقيمه وقال ابن أبى جمرة هذا اللفظ عام مخصوص بالمجالس المباحة إما عموما كالمساجد ومجالس الحكام والعلم أو خصوصا كمن يدعو قوما بأعيانهم إلى منزله لنحو وليمة أما مجالس لا ملك لشخص فيها ولا إذن فيقام ويخرج ثم هو فى المجالس العامة ليس عاما بل خاص بغير نحو مجانين ومن يحصل منه أذى كأكل ثوم إذا دخل مسجدا وسفيه دخل مجلس حكم أو علم وحكمة النهى انتقاص حق المسلم الموجب للضغائن والحث على التواضع الموجب للمودة وأيضا الناس فى المباح سواء فمن سبق استحق فإزعاجه غصب

٩٥٢٨ — نَهَى أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ - (ق د ه) عن ابن عمر - (صح)

٩٥٢٩ — نَهَى أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَتَيْنِ بِبَوْلٍ أَوْ غَائِطٍ - (حم د ه) عن معقل الاسدى

والغصب حرام اه وقال النووى هذا فى حق من جلس بمحل من نحو مسجد ثم فارقه ليعود (خ) فى كتاب الجمعة (عن ابن عمر) بن الخطاب

(نهى أن يسافر بالقرآن) أى بالمصحف أو بما فيه قرآن وإن قل لا فى ضمن غيره فلا ينافى كتابته إلى هرقل ويا أهل الكتاب، (إلى أرض) أى بلاد (العدو) أى الكفار خوفا من الاستهانة به والباء فى بالقرآن زائدة والقرآن أقيم مقام الفاعل وليست كما فى خبر لا تسافروا بالقرآن فانها حال فيكره عند الشافعى ويحرم عند مالك حمل ذلك إلى بلاد الكفر كما يشير إليه تعليله فى خبر ابن ماجه بقوله مخافة أن يناله العدو فان أمنت العلة زال المنع قال المظهر كان جميع القرآن محفوظا للصحابة فلو مشى بعض القراء إلى أرض العدو ومات ضاع ذلك القدر قال الطيبى وذهب فى هذا الكتابة لأن المصحف لم يكن فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم فنقول لم لا يجوز أن يراد بالقرآن بعض ما كتب فى عهده أو يكون إخبارا عن الغيب اه. قيل وفيه منع بيع المصحف من كافر لوجود العلة (ق د ه) فى الجهاد (عن ابن عمر) بن الخطاب وفى رواية لمسلم كان ينهى ..

(نهى أن نستقبل القبلتين) قال الحافظ العراقى ضبطناه بفتح النون ولا يصح كونه بضم الياء على أنه مبنى للمفعول لنصب القبلتين والمراد بهما الكعبة وبيت المقدس فهو من قبيل المجاز بالنسبة لما كان أو هو للتغليب كالقمرين والعمرين (ببول أو غائط) تحريما بالنسبة للكعبة بشرطه وتنزيها بالنسبة لبيت المقدس بنقل النووى الإجماع على عدم التحريم ولا يمتنع مع ذلك جمعهما فى لفظ واحد فغاية مافيه الجمع بين الحقيقة والمجاز بناء على الأصح أن النهى حقيقة فى التحريم مجاز فى الكراهة وأما إذا جعل حقيقة فيهما فلا يلزم ذلك، هذا أظهر الأجوبة وهو الذى عول عليه النووى، وأما الجواب بأن النهى منسوخ وبأنه نهى عن استقبال بيت المقدس حين كان قبلة ثم عن استقبال الكعبة حين صارت قبلة فجمعهما الراوى ظنا منه أن النهى مستمر وبأن المراد بالنهى أهل المدينة ومن على سمتها فقط لأن استقبالهم بيت المقدس يستلزم استدبار الكعبة فنهيهم لاستدبار الكعبة لا لحرمة استقبال بيت المقدس كما نقله الماوردى فرد الأول بأن النسخ لا يثبت إلا بدليل والثانى بأن فيه توهيم الراوى فى جمعه بينهما بلا مستند وكلام أحمد بن حنبل يقتضى اجتماع النهيين فى زمن واحد وعن الثالث بأن الأصل عدم تخصيص الحكم ببعض البلاد والنهى عن استقبالهما ورد فى وقت واحد وهو عام لجميع المدن وقول الحافظ ابن حجر أخذ بظاهر هذا الحديث جمع منهم ابن سيرين فحرموا استقبال القبلة المنسوخة وهى بيت المقدس بذلك وهو حديث ضعيف فى حيز المنع كيف ولم يصرح منهم أحد بالتحريم وإنما الوارد عن مجاهد وابن سيرين والنخعى أنهم كرهوا ذلك ومرادهم كراهة التنزيه لنقل النووى فى المجموع كالخطابى الإجماع على عدم التحريم وزعمه أعنى ابن حجر أن بعض الشافعية قال به أى التحريم غلط وإنما نقل الرويانى عن أصحابنا الكراهة لكونه كان قبلة ومراده كراهة التنزيه فإنهم إذا أطلقوا الكراهة إنما يعنونها وظاهر الحديث أنه لا فرق فى الكراهة بين الصحراء والبنيان وقد أطلق فى الروضة الكراهة أيضا قال المحقق أبو زرعة وقياس مذهبنا اختصاصها بالصحراء (حم د ه عن معقل) بن أبى معقل بفتح الميم وسكون المهملة وكسر القاف فيهما وهو معقل ابن الهيثم ويقال ابن أبى الهيثم (الأسدى) بفتح السين حليف لبنى زهرة بن خزيمة، وقيل إنما هو الأزدى بزاى لا بسين صحابى مدنى له عن المصطفى صلى الله عليه وسلم حديثان هذا أحدهما وسكت عليه أبو داود فهو عنده صالح بل قال ابن محمود شارحه فى اسناده جيد وخالفه الذهبى فقال فى المهذب فيه عند أبى داود أبو زيد مولى بنى ثعلبة لا يدرى من هو وقال مغلطاى فى شرح ابن ماجه إسناده ضعيف للجهل بحال راويه أبى زيد فانى لم أر من تعرض لمعرفة حاله وسماه

٩٥٣٠ — نَهَى أَنْ يَتَخَلَّى الرَّجُلُ تَحْتَ شَجَرَةٍ مُثْمِرَةٍ ، وَنَهَى أَنْ يَتَخَلَّى عَلَى ضَفَّةِ نَهَرٍ جَارٍ - (عد) عن ابن عمر - (ض)

٩٥٣١ — نَهَى أَنْ يُبَالَ فِي الْجُحْرِ - (د ك) عن عبد الله بن سرجس - (صح)

٩٥٣٢ — نَهَى أَنْ يُبَالَ فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ - (د) فى مراسيله عن أبى مجلز مرسلا - (ض)

٩٥٣٣ — نَهَى أَنْ يُبَالَ بِأَبْوَابِ الْمَسَاجِدِ - (د) فى مراسيله عن مكحول مرسلا - (ض)

أبو داود الوليد وذكره ابن عبد البر فى الاستقصاء ولم يسمه وسكوت أبى داود والمنذرى عليه لا يكفى وينضم لجهالته انقطاع حديثه فيما ذكره العسكرى من أن معقلا مات زمن النبى صلى الله عليه وسلم فيكون منقطعا لأنه غير صحابى ولا ذكره فيهم أحد لكن قال ابن سرور مات زمن معاوية فهو متصل والقلب إليه أميل اه . لكن قال النووى فى الخلاصة إسناده حسن وفى شرحه لأبى داود جيد ومراده حسن لغيره لوروده من طرق أخرى عند البيهقى فى الخلافيات وابن عدى عن ابن عمر بإسناد ضعيف .

(نهى أن يتخلى الرجل) وصف طردى فالمرأة كذلك (تحت شجرة مثمرة) أى من شأنها ذلك وإن لم تثمر وفى غير وقت الثمرة فيكره تنزيها (ونهى أن يتخلى على ضفة نهر جار) ضفة النهر والبئر جانبه تفتح فتجمع على ضفات كجنة وجنات وتكسر فتجمع على ضفف كعدة وعدد (عد عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا الطبرانى فى الأوسط وقال لم يروه عن ميمون إلا فرات بن السائب تفرد به الحكم بن مروان الكوفى قال الهيثمى فرات قال البخارى منكر الحديث تركوه وقال الولى العراقى ضعيف لضعف فرات

(نهى أن يبال فى الجحر) بضم الجيم وسكون الحاء وهو كل شىء يحتفره الهوام والسباع لأنفسها كذا فى المحكم وقيل هو الثقب وهو ما استدار ومثله السرب بفتحتين ما استطال والنهى للتنزيه قال الولى العراقى فيه كراهة البول فى الجحر، هبه ثقبا نازلا فى الأرض أو مستطيلا تحتها، قال وعللوه بعلتين أحدهما أنه مسكن الجن ويؤيده الأثر الصحيح أن سعد بن عبادة بال فى جحر فخر ميتا فسمعت الجن تقول

نحن قتلنا سيد الخزرج ☆ سعد بن عباده رميناه بسهم ☆ فلم يخط فؤاده

الثانية أذى الهوام بلسعها أو بعود الرشاش عليه أو تأذى ذلك الحيوان إذ كان ضعيفا (د ك) فى الطهارة كلاهما من حديث معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة (عن عبد الله بن سرجس) بفتح السين المهملة وسكون الراء وكسر الجيم غير مصروف صحابى معروف الصحبة والرواية لفظ أبى داود قال يعنى هشام قالوا لقتادة ما تكره من البول فى الجحر قال كان يقال إنها مساكن الجن ولفظ رواية الحاكم أنها مساكن الجن دون قوله يقال، قال وهذا صحيح على شرطهما وسكت عليه أبو داود والمنذرى قال الحاكم على شرطهما ورواه عنه أيضا النسائى وغيره

(نهى أن يبال فى قبلة المسجد) لفظ أبى داود عن أبى مجلز أن النبى صلى الله عليه وسلم أمر عمر أن ينهى أن يبال فى قبلة المسجد والنهى للتحريم وفى بقية المسجد كذلك وإنما خص القبلة لأنه فيها أغلظ وأشد وأبو مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام بعدها زاى اسمه لاحق بن حميد تابعى (د فى مراسيله عن أبى مجلز) المذكور (مرسلا)

(نهى أن يبال بأبواب المساجد) أى إن سرى البول إلى جدر المسجد أو شىء من أجزائه فالكراهة حينئذ للتحريم ويحتمل أنها للتنزيه وأن المراد البول بقرب باب المسجد لئلا يستقذره الداخلون أو يعود ريحه عليهم أو على من بالمسجد (د فى مراسيله عن مكحول مرسلا) وهو الشامى

٩٥٣٤ — نَهَى أَنْ يَسْتَنْجِيَ أَحَدٌ بِعَظْمٍ أَوْ رَوْثَةٍ ، أَوْ حُمَمَةٍ - (د قط هق) عن ابن مسعود - (صح)

٩٥٣٥ — نَهَى أَنْ يَبُولَ الرَّجُلُ فِي مُسْتَحَمِّهِ - (ت) عن عبد الله بن مغفل - (صح)

٩٥٣٦ — نَهَى أَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدٌ عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى ، وَقَالَ : إِنَّهَا صَلَاةُ الْيَهُودِ - (ك هق) عن ابن عمر - (صح)

٩٥٣٧ — نَهَى أَنْ يُقْرَنَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ - (د) عن معاوية - (صح)

٩٥٣٨ — نَهَى أَنْ يُقَدَّ السَّيْرُ بَيْنَ أُصْبُعَيْنِ - (د ك) عن سمرة - (صح)

(نهى أن يستنجى أحد بعظم أوروثة أوحممة) بضم المهملة وفتح الميمين الفحم وما احترق من نحو خشب وعظم قال الخطابى نهيه عن الاستنجاء بها يدل على أن أعيان الحجارة غير مختصة بهذا المعنى فما عدا الثلاثة من كل جامد طاهر يدخل فى الإباحة وقال غيره ملحق بها كل مطعوم للآدمى قياساً أولويا وكذا المحترم كورق كتب العلم ومن قال علة النهى عن الروث كونه نجسا ألحق به كل نجس ومتنجس وعن العظم كونه لزجا فلا يزيل إزالة تامة وألحق به ما فى معناه كزجاج أملس ويؤيده رواية الدارقطنى عن أبى هريرة نهى أن يستنجى بروث أوعظم وقال إنهما لايطهران وفيه رد على زاعم إجزاء الاستنجاء بهما وإن كان منهيا عنهما (د قط هق عن ابن مسعود) رمز المصنف لصحته وليس بسلم فقد قال مخرجه الدارقطنى إسناده شامى وليس بثابت قال وفى إسناد غير ثابت أيضا جلد بدل حممة وقال يستطيب بدل يستنجى خرجه الطحاوى

(نهى أن يبول الرجل فى مستحمه) المحل الذى يغتسل فيه بالحميم وهو فى الأصل الماء الحار ثم قيل الاغتسال بأى ماء كان استحمام وذلك لجلبه الوسواس ولأنه قد يصيبه شىء من الجن لأن المغتسل محل حضور الشياطين لما فيه من كشف العورة فهو فى معنى البول فى الجحر ذكره الولى العراقى وحمل جمع هذا الحديث على ما إذا كان المستحم لينا ولا منفذ فيه بحيث لو نزل فيه البول شربته الأرض واستقر فيها فان كان صلبا كنحو بلاط بحيث يجرى عليه البول أو كان فيه منفذ كبالوعة فلا نهى وقال النووى محل النهى عن الاغتسال فيه إذا كان صلبا يخاف إصابة رشاشه فان كان له نحو منفذ فلا كراهة قال الولى العراقى وهذا عكس ماذكره أولئك الجماعة فإنهم حملوا النهى على الأرض اللينة وحملها على الصلبة لأنها فيها معنى آخر وهو أنه فى الصلب يخاف عود الرشاش بخلاف الرخوة وهم نظروا إلى أنه فى الرخوة يستقر محله وفى الصلبة لا فإذا صب عليه الماء ذهب أثره (ت عن عبد الله بن مغفل) وقال غريب لا نعرفه مرفوعا إلا من حديث أشعث بن عبد الله ذكر فى العلل أنه سأل عنه البخارى فقال لا أعرفه مرفوعا إلا من هذا الوجه قال ابن سيد الناس ومع غرابته يحتمل كونه من قسم الحسن لأن أشعث مستور اه . ولذلك جزم النووى بأنه حسن .

(نهى أن يجلس الرجل فى الصلاة وهو معتمد على يده اليسرى وقال إنها صلاة اليهود) أى وقد أمرنا بمخالفتهم فى هديهم قال ابن تيمية وفيه تنبيه على أن كل مايفعله المشركون من العبادات ونحوها مما يكون معصية بالنية نهى المؤمنون عن ظاهره وإن لم يقصدوا به قصد الكافرين حسما للباب (ك هق عن ابن عمر) بن الخطاب قال الذهبى فى المهذب هذا إسناد قوى .

(نهى أن يقرن بين الحج والعمرة) نهى تنزيه أو إرشاد لما فى القرآن من النقص المجبور بدم (د عن معاوية) قال للصحابة هل تعلمون أن النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن كذا وكذا وركوب جلود النمر قالوا نعم قال فتعلمون أنه نهى أن يقرن قالوا أما هذا فلا قال أما إنها معهن ولكن نسيتم سنده جيد .

(نهى أن يقد السير) أى يقطع ويشق (بين أصبعين) لئلا يعقر الحديد يده وهو يشبه نهيه عن تعاطى السيف

٩٥٣٩ — نَهَى أَنْ يُضَحَّى بِعَضْبَاءِ الْأُذُنِ وَالْقَرْنِ - (حم ٤ ك) عن على - (صح)

٩٥٤٠ — نَهَى أَنْ تُكْسَرَ سِكَّةُ الْمُسْلِمِينَ الْجَائِزَةُ بَيْنَهُمْ، إِلَّا مِنْ بَأْسٍ - (حم د ه ك) عن عبد الله المزنى (صح)

٩٥٤١ — نَهَى أَنْ يُعْجَمَ النَّوَى طَبْخًا - (د) عن أم سلمة - (صح)

٩٥٤٢ — نَهَى أَنْ يُتَنَفَّسَ فِي الْإِنَاءِ، أَوْ يُنْفَخَ فِيهِ - (حم د ت ه) عن ابن عباس - (ح)

٩٥٤٣ — نَهَى أَنْ يَمْسَحَ الرَّجُلُ يَدَهُ بِثَوْبِ مَنْ لَمْ يَكْسُهُ - (حم د) عن أبى بكرة - (ح)

٩٥٤٤ — نَهَى أَنْ يُسَمَّى أَرْبَعَةَ أَسْمَاءٍ: أَفْلَحَ، وَيَسَارًا وَنَافِعًا، وَرَبَاحًا - (د ه) عن سمرة - (ح)

مسلولا قال القاضى القد قطع الشىء طولا كالشق والسير مايقد من الجلد نهى عنه حذرا من أن يخطىء القداد فيجرح أصبعه (د ك) فى الأدب (عن سمرة) بن جندب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى فى التلخيص لكنه فى الميزان قال هذا حديث منكر.

(نهى أن يضحى بعضباء الأذن والقرن) بعين مهملة وضاد معجمة أى مقطوعة الأذن ومكسورة القرن واستعمال العضب فى القرن أكثر منه فى الأذن وفى رواية نهى أن يضحى بجدعاء الأذن أى مقطوعتها (حم ٤ ك) فى باب الأضحية (عن على) أمير المؤمنين قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(نهى أن تكسر سكة المسلمين) أى الدراهم والدنانير المضروبة (الجائزة بينهم) يسمى كل واحد منها سكة لأنه طبع بسكة الحديد أى لاتكسر وذلك لما فيها من اسم الله أو لإضاعة المال (إلا من بأس) أى إلا من أمر يقتضى كسرها كزوالها وشك فى صحة نقدها فلا نهى عن كسرها حينئذ قال بعض الشافعية والوجه أنه لايحرم إلا إذا كان فيه نقص لقيمتها (حم د ه ك عن عبد الله المزنى) زاد الحاكم أن تكسر الدراهم فتجعل فضة أو تكسر الدنانير فتجعل ذهبا قال الحافظ العراقى ضعيف ضعفه ابن حبان اه وقال فى المهذب فيه محمد بن فضاء ضعيف وفى الميزان ضعفه ابن معين وقال النسائى ضعيف وقال العقيلى لايتابع على حديثه ثم أورد له أخبارا هذا منها وقال عبد الحق الحديث ضعيف لضعف محمد بن فضاء قال فى المنار وترك ولده وهو خالد الجهنى وخالد مجهول لايعرف بغير هذا

(نهى أن نعجم) بنون أوله بخط المصنف (النوى طبخا) أى نبالغ فى نضجه حتى يتفتت وتفسد قوته التى يصلح معها للغنم أو المعنى إذا طبخ لتؤخذ حلاوته طبخ عفواً لئلا يبلغ الطبخ النوى ولايؤثر فيه تأثير من يعجمه أى يلوكه لأنه يفسد الحلاوة (د عن أم سلمة) رمز لحسنه

(نهى أن يتنفس فى الإناء) عند الشرب (أو ينفخ فيه) لأن التنفس فيه يورث ريحا كريها فى الإناء فيعاف والنفخ فى الطعام الحار يدل على العجلة الدالة على الشره وعدم الصبر وقلة المروءة (حم د ت ه عن ابن عباس) وروى عنه مسلم الجملة الأولى وقد رمز المصنف لحسنه

(نهى أن يمسح الرجل يده بثوب من لم يكسه) بضم السين المهملة وكسرها والمراد أنه لايمسح يده إلا فى ثوب من له عليه نعمة كثوب كساه لنحو حليلته أو خادمه ممن يحب ذلك ولا يتقذره وهذا إن غلب على ظنه ذلك لا أن شك كأكل طعام صديقه ثم رأيت العسكرى قال أراد المصطفى صلى الله عليه وسلم بهذا أن يستبذل أحداً من المؤمنين وإن كان فقيرا فإن الله يطعمه ويكسوه (حم د) فى الأدب (عن أبى بكرة)

(نهى أن يسمى أربعة) أى بأربعة (أسماء أفلح ويساراً) هو اليسر والغنى وسعة الحال (ونافعا ورباحا) هو الربح فيكره التسمية بذلك لأنه قد يقال أفلح هنا فيقال لا فيتطير بذلك وكذا البقية (د ه عن سمرة) بن جندب رمز لحسنه.

٩٥٤٥ — نَهَى أَنْ تَحْلِقَ المَرْأَةُ رَأْسَهَا - (ت ن) عن على - (ض)

٩٥٤٦ — نَهَى أَنْ يَتَّخِذَ شَيْءٌ فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا - (حم ت ن) عن ابن عباس - (صح)

٩٥٤٧ — نَهَى أَنْ يَجْمَعَ أَحَدٌ بَيْنَ اسْمِهِ وَكُنْيَتِهِ - (ت) عن أبي هريرة - (صح)

٩٥٤٨ — نَهَى أَنْ يَنَامَ الرَّجُلُ عَلَى سَطْحٍ لَيْسَ بِمَحْجُورٍ عَلَيْهِ - (ت) عن جابر - (ض)

٩٥٤٩ — نَهَى أَنْ يَسْتَوْفِزَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ - (ك) عن سمرة - (صح)

٩٥٥٠ — نَهَى أَنْ يَكُونَ الْإِمَامُ مُؤَذِّنًا - (هق) عن جابر

٩٥٥١ — نَهَى أَنْ يَمْشِيَ الرَّجُلُ بَيْنَ الْمَرْأَتَيْنِ - (د ك) عن ابن عمر - (صح)

(نهى أن تحلق المرأة رأسها) فيكره لها ذلك كما فى المجموع عن جمع لأنه مثلة فى حقها وألحق بها الخنثى وقال بعضهم يحرم تمسكا بظاهر النهى (ت) فى الحج (ن عن على) أمير المؤمنين قال الترمذى وفيه اضطراب قال النووى فلا دلالة فيه لضعفه لكن يستدل بعموم خبر من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد وقال ابن حجر رواته موثقون لكن اختلف فى وصله وإرساله اه‍ . وعدول المصنف عن عزوه للبزار وابن عدى لأن فيه عندهما معلى بن عبد الرحمن وهو ضعيف

(نهى أن يتخذ شىء فيه الروح غرضا) بغين وضاد معجمتين بينهما راء محركا ماينصب ليرمى إليه لما فيه من الجرأة والاستهانة بخلق الله والتعذيب عبثا (حم ت ن عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه

(نهى أن يجمع أحد بين اسمه وكنيته) بأن يسمى محمداً ويكنى بأبى القاسم فيحرم ذلك حتى بعد وفاته (ت عن أبى هريرة) رمز المصنف لصحته

(نهى أن ينام الرجل على سطح ليس بمحجور عليه) أى ليس عليه حاجز يمنع من وقوع النائم من نحو جدار والحجر المنع (ت عن جابر) بن عبدالله

(نهى أن يستوفز الرجل فى صلاته) أى أن يقعد فيها منتصبا غير مطمئن ففى المصباح استوفز فى قعدته قعد منتصبا غير مطمئن (ك عن سمرة) بن جندب

(نهى أن يكون الامام مؤذنا) أى أن يجمع بين وظيفتى الامامة والأذان واختلف السلف فى الجمع بينهما فقيل يكره تمسكا بهذا الحديث لكن الجمهور على عدم الكراهة فقد صح عن عمر لو أطيق الأذان مع الخلافة لأذنت رواه سعد بن منصور وغيره وقيل هو خلاف الأولى وقيل يستحب وصححه النووى (هق عن جابر) بن عبدالله وقضية صنيع المصنف أن مخرجه البيهقى خرجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل قال وتبعه الذهبى فى المهذب إسناده ضعيف بمرة وقال ابن الجوزى لايصح فيه كذاب وقال ابن حجر فى الفتح سنده ضعيف

(نهى أن يمشى الرجل بين المرأتين) عن يمينه وشماله ولو محارم لئلا يساء به الظن أو بهما بل يمشيان بحافة الطرق حذرا من الاختلاط المؤدى إلى المفسدة، وأخذ من مفهوم العدد إن مشى رجال بينهما ومشى رجل بين نساء غير منهى لبعد المفسدة ويحتمل شمول النهى كالومشت واحدة أمامه وأخرى خلفه وفى معنى المشى القعود بنحو مسجد أو طريق (د) فى آخر سننه (ك) فى الأدب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح وشنع عليه به الذهبى وقال فيه داود ابن أبى صالح قال ابن حبان يروى الموضوعات اه‍ وهو فى طريق أبى داود أيضا وقال المناوى داود منكر الحديث وذكر البخارى الحديث فى تاريخه الكبير من رواية داود هذا وقال لايتابع عليه

٩٥٥٢ — نَهَى أَنْ يُقامَ عَنِ الطَّعامِ حَتَّى يُرْفَعَ - (ه) عن عائشة - (ح)

٩٥٥٣ — نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ وَرَأْسُهُ مَعْقُوصٌ - (طب) عن أم سلمة - (ح)

٩٥٥٤ — نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ وَهُوَ حَاقِنٌ - (ه) عن أبي أمامة - (ح)

٩٥٥٥ — نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ خَلْفَ الْمُتَحَدِّثِ وَالنَّائِمِ - (ه) عن ابن عباس - (ح)

٩٥٥٦ — نَهَى أَنْ يَبُولَ الرَّجُلُ قَائِمًا - (ه) عن جابر - (ح)

(نهى أن يقام عن الطعام حتى يرفع) هذا فى غير مائدة أعدت لجلوس قوم بعد قوم كما ذكروه (ه) من حديث الوليد بن مسلم عن منير بن الزبير عن مكحول (عن عائشة) ومنير هذا قال فى الميزان عن ابن حبان يأتى عن الثقات بالمعضلات ثم أورد له هذا الخبر وهو مع ذلك منقطع فيما بين مكحول وعائشة فرمز المصنف لحسنه غير حسن

(نهى أن يصلى الرجل ورأسه معقوص) لأن شعره إذا نثر سقط علي الأرض عند السجود فيعطى صاحبه ثواب السجود به قال الزين العراقى فيه كراهة صلاة الرجل وهو معقوص الشعر أو مكفوفه تحت عمامته أو كف شىء من ثيابه كالكم وهى كراهة تنزيه وسواء فعله للصلاة أو لغيرها خلافا لمالك قال والنهى خاص بالرجل دون المرأة لأن شعرها عورة يجب ستره فى الصلاة فاذا نقضته لايستر ويتعذر ستره فتبطل صلاتها (طب عن أم سلمة) رمز المصنف لحسنه وهو تقصير وإنما حقه الرمز لصحته فقد قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح ورواه أبو داود من حديث أبى رافع بلفظ نهى أن يصلى الرجل وهو عاقص شعره

(نهى أن يصلى الرجل وهو حاقن) وفى رواية وهو حقن حتى يتخفف والحاقن والحقن من حبس بوله كالحاقب بموحدة للغائط (ه عن أبى أمامة) الباهلى رمز المصنف لحسنه

(نهى أن يصلى خلف المتحدث والنائم) أى أن يصلى وواحد منهما بين يديه لأن المتحدث يلهى بحديثه والنائم قد يبدو منه مايلهى وقد يراد بالنائم المضطجع ولا فرق بين الليل والنهار لوجود المعنى والنهى كما أشار إليه الذهبى وغيره للتنزيه جمعا بينه وبين خبر أنه كان يصلى وعائشة معترضة بينه وبين القبلة فسقط مالابن حبان هنا من زعم التعارض أو لأنه كان هناك نجاسة رطبة تناله إذا قعد لا إذا قام أو لأنه كان بين الناس ولم يمكنه غير ذلك أو لكونه كان أيسر من القعود فى تلك الحالة وقال ابن حجر أحاديث النهى محمولة إن ثبتت على ما إذا حصل شغل الفكر به فإن أمن من ذلك فلا كراهة (ه عن ابن عباس) رمز لحسنه قال مغلطاى فى شرح ابن ماجه سنده ضعيف لضعف راويه أبى المقدام هشام بن زياد الأموى ضعفه البخارى وقال ابن مهدى تركوه وابن خزيمة لايحتج بحديثه وابن حبان لا يجوز الاحتجاج به اه. وقال عبد الحق خرجه أبو داود بسند منقطع قال ابن القطان ولو كان متصلا ماصح للجهل براويين من رواته وبسطه وقال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال ابن حجر فى المختصر حديث النهى عن الصلاة إلى النائم خرجه أبو داود وابن ماجه من حديث ابن عباس وقال أبو داود طرقه كلها واهية وفى الباب عن ابن عمر أخرجه ابن عدى وعن أبى هريرة أخرجه الطبرانى فى الأوسط وهما واهيان

(نهى عن أن يبول الرجل قائماً) فيكره تنزيها لا تحريماً وأما بوله قائماً لبيان الجواز أو لكونه لم يجد مكانا يصلح للقعود أو لأن القيام حالة لايمكن معها خروج الريح بصوت ففعله لكونه كان بقرب الناس أو لأن العرب تستشفى به لوجع القلب فلعله كان به أو لجرح كان بمأبضه بهمزة ساكنة فموحدة فمعجمة باطن ركبتيه فلم يمكنه لأجله القعود أو أن البول عن قيام منسوخ لخبر عائشة مابال قائماً منذ أنزل عليه القرآن وخبرها من حدثكم أنه كان يبول قائماً فلا تصدقوه ماكان يبول إلا قاعداً قال ابن حجر والصواب أنه غير منسوخ وعائشة إنما تعلم ماوقع بالبيوت قال

٩٥٥٧ — نَهَى أَنْ تَتبعَ الجنازةَ معها رَانّةٌ - (٥) عن ابن عمر - (ض)

٩٥٥٨ — نَهَى أَنْ يُنفخَ فى الشَّرَابِ ، وَأَنْ يشربَ مِنْ ثُلمَةِ القَدحِ ، أَوْ أُذُنِهِ - (طب) عن سهل ابن سعد - (ح)

٩٥٥٩ — نَهَى أَنْ يَمشِىَ الرَّجُلُ فى نَعْلٍ وَاحِدَةٍ ، أَوْ خُفٍّ وَاحِدَة - (حم) عن أبى سعيد - (ح)

٩٥٦٠ — نَهَى أَنْ تُكَلَّمَ النِّسَاءُ إِلَّا بِإِذنِ أَزوَاجِهِنَّ - (طب) عن عمرو - (ض)

٩٥٦١ — نَهَى أَنْ تُلقى النَّوَاةُ عَلى الطَّبَقِ الَّذِى يُؤْكَلُ مِنْهُ الرُّطَبُ أَو التَّمْرُ - الشيرازى عن على - (ض)

٩٥٦٢ — نَهَى أَنْ يُسمَّى الرَّجُلُ حَرْبًا أَو وَلِيدًا ، أَوْ مُرَّةَ ، أَو الحَكَمَ ؛ أَو أَبَا الحَكَمِ ، أَوْ أَفْلَحَ ، أَوْ نَجِيحًا ، أَوْ يَسَارًا - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

وقد ثبت عن جمع من الصحابة منهم عمر وعلى أنهم بالوا قياما وهو دال للجواز بغير كراهة إذا أمن الرشاش ولم يثبت فى النهى عنه شىء كما بينته فى أوائل شرح الترمذى (٥ عن جابر) بن عبد الله رمز لحسنه قال مغلطاى فى سنده ضعف لضعف رواته فمنهم عدى بن الفضل قال أبو حاتم والنسائى والدارقطنى متروك الحديث وابن حبان ظهرت المناكير فى حديثه وأبو داود ضعيف

(نهى أن تتبع الجنازة معها رانة) بالنون المشددة أى امرأة صائحة صياحا شديداً ومن رواه بالياء فقد صحف (٥ عن ابن عمر) بن الخطاب قال عبد الحق إسناده ضعيف وقال الذهبى أبو يحيى ضعف.

(نهى أن ينفخ فى الشراب وأن يشرب من ثلمة القدح أو أذنه) لما مر مفصلا (طب عن سهل بن سعد) الساعدى قال الهيثمى فيه عبد المهيمن بن عباس بن سهل وهو ضعيف اه ورمز المصنف لحسنه

(نهى أن يمشى الرجل) ذكره وصف طردى والمراد الإنسان والنهى للتنزيه (فى نعل واحدة أو خف واحدة) لما تقدم؛ قال الغزالى إذا لبس الإنسان خفه فابتدأ باليسرى فقد ظلم وكفر النعمة لأن الخف وقاية للرجل وللرجل فيه حظ وبالبداءة بالحظوظ ينبغى أن يكون الأشرف فهو العدل والوفاء بالحكمة ونقيضه ظلم وكفران نعمة الرجل والخف قال وهذا عند العارفين كبيرة وإن سماه الفقيه مكروهاً حتى أن بعضهم جمع أكراراً من حنطة وتصدق بها فسئل عن سببه قال لبست المداس مرة فابتدأت بالرجل اليسرى سهواً فكفرت بالصدقة؛ نعم الفقيه لايقدر على تفخيم الأمر فى هذه الأمور ونحوها فانه مسكين بلى باصلاح العوام الذين تقرب درجتهم من درجة الأنعام وهم منغمسون منطمسون فى ظلمات أطم وأعظم من أن يظهر أمثال هذه الظلمات بالإضافة اليها (حم عن أبى سعيد)

(نهى أن تكلم النساء إلا بإذن أزواجهن) لأنه مظنة الوقوع فى الفاحشة بتسويل الشيطان ومفهومه الجواز بإذنه وحمله الولى العراقى على ما إذا انتفت مع ذلك الخلوة المحرمة والكلام فى رجال غير محارم (طب عن عمرو) ابن العاص رمز المصنف لحسنه وعدل عن عزوه للدارقطنى لكونه غير موصول الإسناد عنده

(نهى أن يلقى النوى على الطبق الذى يؤكل منه الرطب أو التمر) لئلا يختلط بالتمر والنوى مبتل من ريق الفم عند الأكل بل يلقى النوى على ظهر أصبعه حتى يجتمع فيلقيه خارج الطبق (الشيرازى عن على) أمير المؤمنين

(نهى أن يسمى الرجل حرباً أو وليدا أو مرة أو الحكم أو أبا الحكم أو أفلح أو نجيحا أو يسارا) لما فيه من الفأل السوء وتزكية النفس (طب) وكذا فى الأوسط (عن ابن مسعود) قال الهيثمى وفيه محمد بن محصن العكاشى وهو متروك اه وبه يعرف ما فى رمز المصنف لحسنه

٩٥٦٣ — نَهَى أَنْ يُخصَى أَحَدٌ مِنْ وَلَدِ آدَمَ - (طب) عن ابن مسعود - (ح)

٩٥٦٤ — نَهَى أَنْ يَتَمَطَّى الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ ، أَوْ عِنْدَ النِّسَاء ، إِلَّا عِنْدَ امْرَأَتِهِ أَوْ جَوَارِيهِ - (قط) فى الأفراد عن أبى هريرة - (ض)

٩٥٦٥ — نَهَى أَنْ يُضَحَّى لَيْلًا - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٩٥٦٦ — نَهَى أَنْ تُقَامَ الصِّبْيَانُ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ - ابن نصر عن راشد بن سعد مرسلا - (ض)

٩٥٦٧ — نَهَى أَنْ يُنْفَخَ فِي الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالتَّمْرَةِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٩٥٦٨ — نَهَى أَنْ يُفَتَّشَ التَّمْرُ عَمَّا فِيهِ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٩٥٦٩ — نَهَى أَنْ يُصَافِحَ الْمُشْرِكُونَ ، أَوْ يُكْنَوْا ، أَوْ يُرَحَّبَ بِهِمْ - (حل) عن جابر

٩٥٧٠ — نَهَى أَنْ يُفْرَدَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ بِصَوْمٍ - (حم) عن أبى هريرة - (ح)

٩٥٧١ — نَهَى أَنْ يُجْلَسَ بَيْنَ الضَّحِّ وَالظِّلِّ ، وَقَالَ مَجْلِسُ الشَّيْطَانِ - (حم) عن رجل - (ح)

(نهى أن يخصى أحد من ولد آدم) فالخصى لهم حرام شديد التحريم (طب عن ابن مسعود) رمز لحسنه قال الهيثمى فيه معاوية بن عطاء الخزاعى ضعيف

(نهى أن يتمطى الرجل) حال كونه (فى الصلاة) أى يمدد أعضاءه (أو عند النساء إلا عند امرأته أو جواريه) اللاتى يحل له وطؤهن (قط فى الأفراد عن أبى هريرة)

(نهى أن يضحى ليلا) لأنه لا يأمن الخطأ فى الذبح ولعدم حضور الفقراء قال الشافعية يكره الذبح ليلا مطلقا وللأضحية أشد (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه سليمان بن سلمة الخبائرى وهو متروك

(نهى أن يقام) بضم الياء التحتية بضبطه (الصبيان فى الصف الأول) إذا حضروا بعد تمام الصف الأول (ابن نصير) فى كتاب الصلاة (عن راشد بن سعد) المقرئ بفتح الميم وسكون القاف وفتح الراء ثم همزة ثم ياء النسب الحمصى ثقة كثير الإرسال فلذلك قال (مرسلا) أرسل عن عوف بن مالك وغيره

(نهى أن ينفخ فى الطعام والشراب والتمرة) وألحق بها الفا كهانى الكتاب تنزيها له والتنفس فى معنى النفخ (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى وفيه محمد بن جابر وهو ضعيف ورواه أبو داود بدون قوله والتمرة رمز لحسنه

(نهى أن يفتش التمر عما فيه) نحو دود وسوس (طب عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه

(نهى أن يصافح المشركون أو يكنوا أو يرحب بهم) لقوله تعالى «ياأيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى» الآية ولهذا أخرج البيهقى بسند قال ابن حجر حسن من طريق عياض الأشعرى عن أبى موسى والله ما توليته وإنما كان يكتب فقال أما وجدت فى أهل الإسلام من يكتب لا تدنهم إذ أقصاهم الله ولا تأتمنهم إذ أخونهم الله ولا تعزهم بعد أن أذلهم الله (حل عن جابر) بن عبد الله

(نهى أن يفرد يوم الجمعة بصوم) زاد فى رواية إلا أن يصوم يوما قبله أو بعده وعلته الضعف به عما تميز به من العبادات الكثيرة الفاضلة مع كونه يوم عيد فإن ضم إليه غيره لم يكره وكذا إذا وافق عادة أو نذرا أو قضاء كما ورد فى خبر (حم عن أبى هريرة) رمز المصنف لحسنه

(نهى أن يجلس بين الضح) هو ضوء الشمس إذا استمكن من الارض (والظل) أى أن يكون نصفه فى الشمس

٩٥٧٢ — نَهَى أَنْ يمنع نقع البِئْر - (حم) عن عائشة - (صح)

٩٥٧٣ — نَهَى أَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ بينَ الرَّجُلَيْنِ إِلَّا باذنِهِمَا - (هق) عن ابن عمرو - (ح)

٩٥٧٤ — نَهَى أَنْ يشار إِلَى الْمَطَرِ - (هق) عن ابن عباس - (ض)

٩٥٧٥ — نَهَى أَنْ يُقَالَ لِلْمُسْلِمِ: صرورة - (هق) عن ابن عباس - (ض)

٩٥٧٦ — نهى أَنْ تُسْتَرَ الْجُدُرُ - (هق) عن على بن الحسين مرسلا - (ض)

حرف الهاء

٩٥٧٧ — هَاجِرُوا تورّثوا أبناءكم مجدًا - (خط) عن عائشة - (ض)

٩٥٧٨ — هَاجِرُوا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا - (حل) عن عائشة - (ض)

ونصفه فى الظل (وقال) إنه (مجلس الشيطان) أى هو مقعده أضاف المجلس اليه لأنه الباعث على والقعود فيه القعود فيه إذ ذاك مضر لأن الانسان إذا قصد ذلك المقعد فسد مزاجه لاختلاف حال البدن من المؤثرين المتضادين (حم) عن أبى عياض (عن رجل) من الصحابة رمز لحسنه قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى إسناده جيد

(نهى أن يمنع نقع البئر) أى فضل مائها لأنه ينقع به العطش أى يروى وشرب حتى نقع أى روى وقيل النقع الماء الناقع أى المجتمع (حم عن عائشة) رمز لحسنه

(نهى أن يجلس الرجل بين الرجلين إلا بإذنهما) فيكره بدونه تنزيها وتشتد الكراهة بين نحو والد وولده وأخ وأخيه وصديق وصديقه (هق عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه

(نهى أن يشار إلى المطر) حال نزوله باليد أو بشىء فيها (هق عن ابن عباس)

(نهى أن يقال للمسلم صرورة) هو بالفتح الذى لم يحج فعولة من الصر الحبس والمنع قيل أراد من قتل بالحرم قتل ولا يقبل منه إنى صرورة ما حججت وما عرفت حرمة الحرم كان الرجل فى الجاهلية إذا قتل فلجأ إلى الكعبة لم يهج فاذا لقيه ولى الدم قيل له صرورة فلا تهجه (هق عن ابن عباس)

(نهى أن تستر الجدر) أى جدر البيوت تحريما إن كان بحرير وتنزيها إن كان بغيره قال ابن حجر وقد جاء النهى عن ستر الجدر بالثياب عند أبى داود وغيره من حديث ابن عباس بلفظ لا تستروا الجدر بالثياب وفى إسناده ضعف وفى سنن سعيد بن منصور عن سلمان موقوفا أنه أنكر ستره البيت وقال أمحموم بيتكم أو تحولت الكعبة عندكم ثم قال لا أدخله حتى يهتك وأخرج الحاكم والبيهقى عن عبد الله بن يزيد الخطمى أنه رأى بيتا مستورا فقعد وبكى وذكر حديثا عن النبى صلى الله عليه وسلم فيه كيف بكم إذا سترتم بيوتكم وأصله فى النسائى (هق عن على بن الحسين مرسلا) هو زين العابدين قال الزهرى ما رأيت قرشيا أفضل منه

(حرف الهاء)

(هاجروا تورثوا أبناءكم مجدا) عزا وشرفا من بعدكم والمهاجرة مفاعلة من الهجرة وهى التخلى عما شأنه الاغتباط به لإمكان ضرر منه ذكره الحرالى (خط عن عائشة) ورواه عنها أيضا الديلمى وغيره

(هاجروا من الدنيا وما فيها) أى اتركوها لأهلها أو هاجروا من المعاصى إلى التوبة (حل عن عائشة) وفيه سعيد ابن عثمان التنوخى قال فى اللسان عن الدارقطنى متروك

٩٥٧٩ — هٰذا القرعُ نُكثّرُ به طَعَامَنا - (حم ن ه) عن جابر بن طارق - (ح)

٩٥٨٠ — هٰذهِ النَّارُ جزءٌ مِن مِائَةِ جزءٍ مِن جهنَّمَ - (حم) عن أبي هريرة - (صح)

٩٥٨١ — هٰذهِ الحشوشُ محتضرةٌ؛ فإذا دخلَ أحدُكم فليقل: بِاسْمِ اللهِ - ابن السنى عن أنس - (صح)

٩٥٨٢ — هَاشِمٌ والمطَّلِبُ كَهَاتَيْنِ، لَعَنَ اللهُ مَنْ فَرَّقَ بينهما، ربَّونا صِغَارًا، وَحَمَلُونا كِبَارًا - (هق) عن زيد بن علي مرسلا - (ض)

٩٥٨٣ — ههنا تُسكَبُ العَبَرَاتُ، يَعْنِي عِنْدَ الحَجَرِ - (ه ك) عن ابن عمر - (صح)

٩٥٨٤ — هجاهم حسَّانُ فشفى واشتفى - (م) عن عائشة

(هذا القرع نكثر به طعامنا) أي نصيره بطبخه معه كثيراً ليكفي العيال والأضياف (حم عن جابر بن طارق) بالقاف صحابي مقل قال دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم في بيته وعنده الدباء فقلت أي شيء هذا فذكره رمز لحسنه.

(هذه النار جزء من مائة جزء من) نار (جهنم) وورد أقل وأكثر والقصد من الكل الإعلام بعظيم نار جهنم وأنه لا نسبة بين نار الدنيا ونار الآخرة في شدة الإحراق (حم عن أبي هريرة) قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح

(هذه الحشوش) بضم الحاء المهملة وشينين معجمتين جمع حش بتثليث الحاء كما في المشارق من الحش بالفتح وهو البستان كني به عن الخلاء لأنهم كانوا يتغوطون بين النخيل قبل اتخاذ الكنف ثم كني به عن المستراح والإشارة يحتمل كونها لقربها فلعله أشار إلى حشوش قريبة منه ويحتمل كونها للتحقير كما في حديث من ابتلي بشيء من هذه القاذورات وكما قيل في «أهذا الذي يذكر آلهتكم» ذكره الولي العراقي (محتضرة) أي يحضرها الشيطان لأنها محل الخبث وكشف العورة وعدم ذكر الله والخبيث للخبيث (فإذا دخل أحدكم) إليها (فليقل) عند دخوله ندبا (بسم الله) لتدرأ التسمية عنه شرهم قال الولي العراقي فيه أنه ينبغي للمعلم والمفتي ذكر العلة مع الحكم لأنه أدعى للقبول والمبادرة وكأنه إنما ذكرها لاستبعادهم عن ذكر الله في محل قضاء الحاجة وفيه أيضا تقديم ذكر العلة على الحكم لمصلحة تقتضيه (ابن السني) في عمل يوم وليلة (عن أنس) بن مالك رمز لحسنه ورواه أصحاب السنن الأربعة عن زيد بن أرقم بلفظ إن هذه الحشوش محتضرة فإذا أتى أحدكم الخلاء فليقل أعوذ بالله من الخبث والخبائث قال الترمذي في إسناده اضطراب قال مغلطاي وليس قادحا ومال أبو حاتم البستي إلى تصحيحه وأخرجه الحاكم من طريقين وقال كلاهما على شرط الصحيح

(هاشم والمطلب كهاتين) وأشار بأصبعيه (لعن الله من فرق بينهما) أي طرده وأبعده عن منازل الأخيار والظاهر أن المراد بهما بنيهما وأن المراد التفريق بالإفساد بينهم بفتنة ونحوها (ربونا صغارا وحملونا كبارا) أي حملوا أثقالنا (هق عن) أبي الحسين (زيد بن علي) بن الحسين بن علي أمير المؤمنين من ثقات التابعين وهو الذي ينسب إليه الزيديون خرج في خلافة هشام فقتل بالكوفة (مرسلا) هو أبو الحسين العلوي

(ههنا تسكب العبرات) جمع عبرة وهي الدمع أو انهماله أو قبل أن يفيض أو هي تردد البكاء في الصدر والحزن بغير بكاء والمراد هنا الأول أو الثاني (يعني عند الحجر) بالتحريك أي الأسود (ه ك عن ابن عمر) بن الخطاب قال استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر ثم وضع شفتيه عليه يبكي طويلا ثم التفت فاذا هو بعمر يبكي فقال ياعمر ههنا الخ وفيه محمد بن عون الخراساني قال في الميزان عن النسائي متروك وعن البخاري منكر الحديث وعن ابن معين ليس بشي ثم أورد له هذا الخبر

(هجاهم حسان) أي هجا كفار قريش (فشفى واستشفى) هما إما بمعنى والجمع للتاكيد أي شفى عنه من الغيظ بما أمكنه

٩٥٨٥ — هَجْرُ المُسْلِمِ أَخَاهُ كَسَفْكِ دَمِهِ - ابن قانع عن أبى حدرد - (ح)

٩٥٨٦ — هَدَايَا العُمَّالِ غُلُولٌ - (حم هق) عن أبى حميد الساعدى - (ض)

٩٥٨٧ — هَدَايَا العُمَّالِ حَرَامٌ كُلُّهَا - (ع) عن حذيفة - (ض)

٩٥٨٨ — هَدِيَّةُ اللهِ إِلَى المُؤْمِنِ السَّائِلِ عَلَى بَابِهِ - (خط) فى رواة مالك عن ابن عمر - (ض)

٩٥٨٩ — هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى؟ إِنِّى لأَرَى مَوَاقِعَ الفِتَنِ خِلَالَ بُيُوتِكُمْ كَمَوَاقِعِ القَطْرِ - (حم ق)

من الميسور من القول والمعسور أوهما متغايران أى شنى غيره وأشفى نفسه أى وجد الشفاء بهجاء المشركين وأفاد جواز هجو الكفار وإيذائهم مالم يكن لهم أمان وأنه لا غيبة لهم (م عن عائشة)

(هجر المسلم أخاه) فى الإسلام (كسفك دمه) أى مهاجرة الأخ المسلم خطيئة توجب العقوبة كما أن سفك دمه يوجبها فهى شبيهة بالسفك من حيث حصول العقوبة بسببها لا أنه مثلها فى العقوبة لأن القتل من العظائم وليس بعد الشرك أعظم منه فشبه الهجر به تأكيدا للمنع منه والمشابهة فى بعض الصفات كافية إذ التشبيه إنما يصار إليه للمبالغة ولا يقصد به المساواة ولا بد (ابن قانع) الحافظ أحمد فى المعجم (عن أبى حدرد) رمز لحسنه ورواه عنه أيضا ابن لال والطبرانى والديلمى

(هدايا العمال) وفى رواية بدله الأمراء (غلول) بضم اللام والغين أصله الخيانة لكنه شاع فى الغلول فى الغنى فالمراد أنه إذا أهدى العامل للإمام أو نائبه فقبله فهو خيانة منه للمسلمين فلا يختص به دونهم (حم) والطبرانى (هق) كلاهما من حديث إسماعيل بن عياش عن يحيى عن عروة (عن أبى حميد الساعدى) قال ابن عدى وابن عياش ضعيف فى الحجازيين وقال الهيثمى رواه أحمد والطبرانى من طريق إسماعيل بن عياش عن أهل الحجاز وهى ضعيفة وجزم الحافظ ابن حجر بضعفه قال ورواه الطبرانى بإسناد أشد ضعفا منه فقال فى موضع آخر بعد ما عزاه لأحمد فيه إسماعيل ابن عياش وروايته عن غير أهل بلده ضعيفة وهذا منها قال وفى الباب أبو هريرة وابن عباس وجابر ثلاثتهم فى الأوسط للطبرانى بأسانيد ضعيفة

(هدايا العمال حرام كلها) قال ابن بطال فيه أن هدايا العمال تجعل فى بيت المال وأن العامل لا يملكها إلا إن طيبها له الإمام واستنبط منه المهلب رد هدية من كان ماله حراما أو عرف بالظلم وخرج أبو نعيم وغيره أن عمر ابن عبد العزيز اشتهى تفاحا ولم يكن معه مايشترى به فركب فتلقاه غلمان الدير بأطباق تفاح فتناول واحدة فشمها ثم ردها فقيل له ألم يكن المصطفى صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه يقبلون الهدية فقال إنها لأولئك هدية وهى للعمال بعدهم رشوة (ع عن حذيفة) بن اليمان

(هدية الله إلى المؤمن السائل على بابه) أى وجود فقير يسأله شيئا من ماله وهو واقف ببابه وذلك لأن الله تعالى دل السائل عليه وأمال قلبه إليه وندبه إلى بابه وذكره نعمه لديه حيث أحوج غيره إليه والقصد الحث على قبول هدية الله بالإكرام بالبذل عاجلا من غير من ولا مطل هذا فيمن يسأل الدنيا فكيف بسائل يستفتى أو يتعلم علما ينفعه (خط) من حديث أبى أيوب الخبائرى عن سعيد بن موسى الأزدى (فى رواة مالك) عن نافع (عن ابن عمر) ابن الخطاب ثم قال الخطيب وسعيد مجهول والخبائرى مشهور بالضعف قال فى الميزان قلت هذا موضوع وسعيد هالك اه. وأعاده فى محل آخر وقال هذا كذب اه. وقال ابن الجوزى حديث لا يصح وسعيد بن موسى اتهمه ابن حبان بالوضع

(هل ترون ما أرى) قيل الرؤية هنا علمية وقيل بصرية بأن مثلت له الفتن حتى نظر إليها كما مثلت له الجنة والنار

عن أسامة - (صح)

٩٥٩٠ — هَلْ تُنْصَرُونَ وَتُرْزَقُونَ إِلَّا بِضُعَفَائِكُمْ ؟ - (خ) عن سعد - (صح)

٩٥٩١ — هَلْ تُنْصَرُونَ إِلَّا بِضُعَفَائِكُمْ : بِدَعْوَتِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ ؟ - (حل) عن سعد - (صح)

٩٥٩٢ — هَلْ مِنْ أَحَدٍ يَمْشِى عَلَى الْمَاءِ إِلَّا ابْتَلَّتْ قَدَمَاهُ ؟ كَذَلِكَ صَاحِبُ الدُّنْيَا : لَا يَسْلَمُ مِنَ الذُّنُوبِ - (هب) عن أنس - (ض)

٩٥٩٣ — هَلَاكُ أُمَّتِى عَلَى يَدَىْ غِلْمَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ - (حم خ) عن أبى هريرة

فى الجدار (إنى لأرى مواقع الفتن) أى مواضع سقوطها (خلال) جمع خلل وهو الفرجة بين شيئين (بيوتكم) أى نواحيها (كمواقع القطر) أى المطر شبه سقوط الفتن وكثرتها بالمدينة بسقوط القطر فى الكثرة والعموم وهذا من آيات نبوته فقد ظهر مصداقه من قتل عثمان وهلم جرا (حم ق عن أسامة بن زيد) أبى أمامة

(هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم) الاستفهام للتقرير أى ليس النصر وإدرار الرزق إلا ببركتهم فأبرزه فى صورة الاستفهام ليدل على مزيد التقرير والتوبيخ وذلك لأنهم أشد إخلاصا فى الدعاء وأكثر خضوعا فى العبادة لجلاء قلوبهم عن التعلق بزخرف الدنيا واستدل به الشافعية على ندب إخراج الشيوخ والصبيان فى الاستسقاء (خ) فى الجهاد من حديث مصعب بن سعد بن أبى وقاص (عن) أبيه (سعد) ولم يصرح مصعب بسماعه من سعد فيما رواه البخارى فهو مرسل عنده اه‍ . وكان ينبغى للمؤلف التنبيه على ذلك كما صرح به جمع منهم النووى فى الرياض فقال رواه البخارى عن مصعب بن سعد بن أبى وقاص هكذا مرسلا فإن مصعب بن سعد تابعى قال وأخرجه البرقانى فى صحيحه متصلا عن مصعب عن أبيه

(هل تنصرون إلا بضعفائكم) لفظ رواية البخارى هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم أى بدعوتهم وإخلاصهم لأن عبادة الضعفاء أشد إخلاصا لخلاء قلوبهم عن التعلق بالدنيا وصفاء ضمائرهم مما يقطعهم عن الله فجعلوا همهم واحدا فزكت أعمالهم وأجيب دعاؤهم وبين بقوله بدعوتهم أنه لا يلزم من الضعف والصعلكة عدم القوة فى البدن ولا عدم القوة فى القيام بالأوامر الإلهية فلا يعارض الأحاديث التى مدح فيها الأقوياء ولا خبر إن المؤمن القوى أحب إلى الله من المؤمن الضعيف ثم إن المراد أن ذلك من أعظم أسباب الرزق والنصر وقد يكون لذلك أسباب أخر فإن الكفار والفجار يرزقون وقد ينصرون استدراجا وقد يخذل المؤمنون ليتوبوا ويخلصوا فيجمع لهم بين غفر الذنب وتفريج الكرب وليس كل إنعام كرامة ولا كل امتحان عقوبة (حل) من حديث الحسن بن عمارة عن طلحة بن مصرف عن مصعب (عن سعد) بن أبى وقاص ورواه النسائى بلفظ هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم بصومهم وصلاتهم ودعائهم فما اقتضاه صنيع المؤلف من أن هذا لم يخرجه أحد من الستة غير صحيح .

(هل من أحد يمشى على الماء إلا ابتلت قدماه) استثناء من أعم عام الأحوال تقديره هل يمشى أحد فى حال من الأحوال إلا فى حال ابتلال قدميه (كذلك صاحب الدنيا لا يسلم من الذنوب) فيه تخويف شديد منها وحث على الزهد فيها وإيثار الآخرة على الأولى (هب عن أنس) بن مالك

(هلاك أمتى) الموجودين إذ ذاك أو من قاربهم لا كل الأمة إلى يوم القيامة (على يدى) بالتثنية وروى بلفظ الجمع (غلمة) كفتية جمع غلام وهو الطار الشارب أى صبيان وفى رواية أغيلمة تصغير أغلمه قياسا ولم يجز ولم يستعمل كذا ذكره الزمخشرى قال والغلام هو الصغير إلى حد الالتحاء فإن قيل له بعد الالتحاء غلام فهو مجاز اه‍ . وهذا محتمل لتحقير شأن الحاصل منه هذا الهلاك من حيث إنه حدث ناقص العقل ويحتمل التعظيم باعتبار الحاصل منهم

٩٥٩٤ — هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ - (حم م د) عن ابن مسعود - (صح)

من الهلاك وكيفما كان ليس المراد هنا الحقيقة اللغوية فان الغلام فيها ذكر غير بالغ ووروده للبالغ على لسان الشارع غير عزيز كما فى خبر الاسراء وغيره (من قريش) قال جمع منهم القرطبى منهم يزيد بن معاوية وأضرابه من أحداث ملوك بنى أمية فقد كان منهم ما كان من قتل أهل البيت وخيار المهاجرين والأنصار بمكة والمدينة وسبى أهل البيت قال القرطبى وغير خاف ماصدر عن بنى أمية وحجاجهم من سفك الدماء وإتلاف الأموال وإهلاك الناس بالحجاز والعراق وغيرهما قال وبالجملة فبنو أمية قابلوا وصية المصطفى صلى الله عليه وسلم فى أهل بيته وأمته بالمخالفة والعقوق فسفكوا دماءهم وسبوا نساءهم وأسروا صغارهم وخربوا ديارهم وجحدوا شرفهم وفضلهم واستباحوا نسلهم وسبهم مخالفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وصيته وقابلوه بنقيض قصده وأمنيته . فيا خجلهم إذا التقوا بين يديه ويافضيحتهم يوم يعرضون عليه وهذا الخبر من المعجزات : وقال ابن حجر وتبعه القسطلانى وفى كلام ابن بطال إشارة إلى أن أول الأغيلمة يزيد كان فى سنة ستين قال وهو كذلك فان يزيد بن معاوية استخلف فيها وبقى إلى سنة أربع وستين فمات ، ثم ولى ولده معاوية ومات بعد أشهر قال الطيبى رآهم المصطفى صلى الله عليه وسلم فى منامه يلعبون على منبره والمراد بالأمة هنا من كان فى زمن ولايتهم ﴿ تتمة ﴾ من أمثالهم الباروخ على اليافوخ أهون من ولاية بعض الفروخ (حم خ) فى الفتن وغيرها (عن أبى هريرة) قال سمعت الصادق المصدوق يقول فذكره كان ذلك بحضرة مروان بن الحكم فقال لعنة الله عليهم غلمة فقال أبو هريرة لو شئت أن أقول بنى فلان وفلان لفعلت وقد ورد فى عدة أخبار لعن الحكم والد مروان وماولد

(هلك المتنطعون) أى المتعمقون المتقعرون فى الكلام الذين يرومون بجودة سبكه سبى قلوب الناس يقال تنطع الرجل فى عمله إذا تنطس فيه قال أوس

وحشو جفير من فروع غرائب تنطع فيها صانع وتأملا

ذكره الزمخشرى قال وأراد النهى عن التمارى والتلاحى فى القراآت المختلفة وأن مرجعها إلى وجه واحد من الحسن والصواب اه . وقال النووى فيه كراهة التقعر فى الكلام بالتشدق وتكلف الفصاحة واستعمال وحشى اللغة ودقائق الإعراب فى مخاطبة العوام ونحوهم اه . وقال غيره المراد بالحديث الغالون فى خوضهم فيما لايعنيهم وقيل المتعنتون فى السؤال عن عويص المسائل الذى يندر وقوعها : وقيل الغالون فى عبادتهم بحيث تخرج عن قوانين الشريعة ويسترسل مع الشيطان فى الوسوسة ﴿ تنبيه ﴾ قال ابن حجر قال بعض الأئمة التحقيق أن البحث عما لايوجد فيه نص قسمان أحدهما أن يبحث عن دخوله فى دلالة النص على اختلاف وجوهها فهذا مطلوب لامكروه بل ربما كان فرضا على من تعين عليه الثانى أن يدقق النظر فى وجوه الفروق فيفرق بين متماثلين بفرق لاأثر له فى الشرع مع وجود وصف الجمع أو بالعكس بأن يجمع بين مفترقين بوصف طردى مثلا فهذا الذى ذمه السلف وعليه ينطبق خبر هلك المتنطعون فرأوا أن فيه تضييع الزمان بما لاطائل تحته ومثله الإكثار من التفريع على مسألة لا أصل لها فى كتاب ولاسنة ولا إجماع وهى نادرة الوقوع فيصرف فيها زمنا كان يصرفه فى غيرها أولى سيما إن لزم منه إغفال التوسع فى بيان مايكثر وقوعه وأشد منه البحث عن أمور معينة ورد الشرع بالإيمان بها مع ترك كيفيتها ومنها مالايكون له شاهد فى عالم الحس كالسؤال عن الساعة والروح ومدة هذه الأمة إلى أمثال ذلك مما لايعرف إلا بالنقل الصرف وأكثر ذلك لم يثبت فيه شىء فيجب الإيمان به بغير بحث وقال بعضهم مثال التنطع إكثار السؤال حتى يفضى بالمسئول إلى الجواب بالمنع بعد أن يفتى بالإذن كأن يسأل عن السلع التى فى الأسواق هل يكره شراؤها ممن بيده قبل البحث عن مصيرها إليه فيجاب بالجواز فإن عاد فقال أخشى أن يكون من نهب أو غصب ويكون ذلك الزمن وقع فيه شىء من ذلك فى الجملة فيجاب بأنه إن ثبت شىء من ذلك حرم وإن تردد كره

٩٥٩٥ — هَلَكَ الْمُتَقَذِّرُونَ - (حل) عن أبى هريرة - (صح)

٩٥٩٦ — هَلَكَتِ الرِّجَالُ حِينَ أَطَاعَتِ النِّسَاءَ - (حم طب ك) عن أبى بكرة - (ح)

٩٥٩٧ — هَلُمَّ إِلَى جِهَادٍ لَاشَوْكَةَ فِيهِ : الْحَجُّ - (طب) عن الحسين

٩٥٩٨ — هِمَّةُ الْعُلَمَاءِ الرِّعَايَةُ ؛ وَهِمَّةُ السُّفَهَاءِ الرِّوَايَةُ - ابن عساكر عن الحسن مرسلا - (ض)

أو كان خلاف الاولى ولو سكت السائل عن هذا التنطع لم يزد المفتى على جوابه بالجواز قال ابن حجر فمن سد باب المسائل حتى فاته معرفة كثير من الاحكام التى يكثر وقوعها قل فهمه وعلمه ومن توسع فى تفريع المسائل وتوليدها سيما فيما يقل وقوعها أو يندر فإنه يذم فعله (حم م) فى القدر (د) فى السنة (عن ابن مسعود) قال قال ذلك ثلاثا هكذا هو فى مسلم .

(هلك المتقذرون) أى الذين يأتون القاذورات جمع قاذورة وهى الفعل القبيح والقول السيئ ذكره ابن الاثير وغيره وأما قول مخرجه أبو نعيم عن وكيع يعنى المرق يقع فيه الذباب فيهراق فإن كان يريد به أنه السبب الذى ورد عليه الحديث فمسلم وإلا ففى حيز الخفاء (حل عن أبى هريرة) ثم قال تفرد به عبد الله بن سعيد بن أبى هند اه وقد أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ثقة ضعفه أبو حاتم ورواه أيضا الطبرانى فى الأوسط قال الهيثمى وفيه عبد الله ابن سعيد المقبرى بن أبى هند ضعيف جدا

(هلكت الرجال) أى فعلت مايؤدى إلى الهلاك (حين أطاعت النساء) فإنهن لايأمرن بخير والحزم والنجاة فى خلافهن وقد روى العسكرى عن عمر خالفوا النساء فإن فى خلافهن البركة وروى ابن لال والديلمى عن أنس يرفعه لايفعلن أحدكم أمراً حتى يستشير فإن لم يجد من يستشيره فليستشر امرأة ثم ليخالفها فإن فى خلافها البركة وروى العسكرى عن معاوية عودوا النساء لا فإنها ضعيفة وإن أطعتها أهلكتك (حم طب ك) فى الأدب كلهم من طريق بكار بن عبد العزيز بن أبى بكرة عن أبيه (عن) جده (أبى بكرة) قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشير يبشر بظفر خيل له ورأسه فى حجر عائشة رضى الله عنها فقام فخر ساجدا فلما انصرف أنشأ يسأل الرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم فحدثه فكان فيما حدثه أمر العدو وكانت عليهم امرأة فقال هلكت الخ قال الحاكم صحيح وأقول بكار بن عبد العزيز بن أبى بكرة أورده الذهبى فى الضعفاء وقال قال ابن عدى أرجو أنه لابأس به قال وهو من جملة الضعفاء الذين يكتب حديثهم .

(هلم) قال الرضى مما جاء متعديا ولازما هلم بمعنى أقبل فيتعدى بإلى وبمعنى أحضر فى نحو قوله تعالى « هلم شهداءكم » وهو عند الخليل ها التنبيه ركب معها لم أمر من قولك لم الله شعثه أى جمع نفسه إلينا فلما ركب غير معناه عند التركيب لأنه صار بمعنى أقبل أو أحضر بعدما كان بمعنى أجمع صار اسما كجميع أسماء الأفعال المنقولة عن أصلها (إلى جهاد لاشوكة فيه الحج) أى لاقتال فيه وشوكة القتال شدته وحدته ومنه حديث أنس قال لعمر حين قدم عليه الهرمزان لقد تركت بعدى عددا كثيرا وشوكة شديدة أى قتالا شديدا وقوة ظاهرة (طب عن الحسين) بن عليّ رضى الله عنهما قال جاء رجل إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم فقال إنى جبان وإنى ضعيف فقال هلم الخ وقال القرقشندى وثق المنذرى رواته اه . ومن ثم رمز المصنف لحسنه

(همة العلماء الرعاية) أى التفهم والتدبر والإتقان (وهمة السفهاء الرواية) أى مجرد التلقى عن المشائخ وحفظ مايلقوه بغير فهم معناه قال الماوردى يشير إلى أنه ربما عنى المتعلم بالحفظ من غير تصور ولافهم حتى يصير حافظاً لألفاظ المعانى قيما بتلاوتها وهو لايتصورها ولا يفهم ماتضمنها ، يروى من غير روية ويخبر عن غير خبرة فهو كالكتاب

٩٥٩٩ — هُنَّ أَغْلَبُ ، يَعْنِى النِّسَاءَ - (طب) عن أم سلمة - (ض)

﴿ فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

٩٦٠٠ — الْهَدِيَّةُ إلَى الْإِمَامِ غُلُولٌ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٩٦٠١ — الْهَدِيَّةُ تَذْهَبُ بِالسَّمْعِ وَالْقَلْبِ وَالْبَصَرِ - (طب) عن عصمة بن مالك - (ض)

٩٦٠٢ — الْهَدِيَّةُ تُعَوِّرُ عَيْنَ الْحَكِيمِ - (فر) عن ابن عباس - (ض)

الذى لايدفع شبهة ولا يؤيد حجة وربما استثقل المتعلم الدرس والحفظ فاتكل على الرجوع إلى الكتب ومطالعتها عند الحاجة فما هو إلا كمن أطلق ماصاده ثقة بالقدرة عليه بعد الامتناع منه ولا تعقبه الثقة إلا خجلا والتفريط إلا ندما وهذه حالة قد يدعو إليها ثلاثة أشياء إما الضجر عن معاناة الحفظ ومراعاته أو طول الأمل فى التوفر عليه عند نشاطه أو فساد الرأى فى عزمانه وما درى أن الضجور خائب وطويل الأمل مغرور وفاسد الرأى مصاب والعرب تقول فى أمثالها حرف فى قلبك خير من ألف فى كتبك وقالوا لاخير فى علم لايعبر معك الوادى ولايخبر بك النادى (ابن عساكر) فى تاريخه (عن الحسن مرسلا) وهو البصرى

(هن أغلب) يعنى النساء أى أن النساء يغلبن الرجال لأن النساء ألطف كيداً وأنفذ حيلة ولهن فى ذلك رفق يغلبن به الرجال ومن أمثالهم النساء متى عرفن قلبك بالغرام ألصقن أنفك بالرغام وقد قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لأمهات المؤمنين لما راجعنه فى تقديم الصديق إنكن صواحب يوسف يريد أن النساء شأنهن مغالبة ذى اللب كما قال فى الحديث الآخر مارأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذى اللب من إحداكن ولما أنشد الأعشى أبياته التى يقول فيها :

* وهن شر غالب لمن غلب * جعل المصطفى صلى الله عليه وسلم يرددها وهو يقول * وهن شر غالب لمن غلب *

ولذلك امتن الله على زكريا عليه الصلاة والسلام بقوله «وأصلحنا له زوجه» (طب عن أم سلمة) قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى فمر بين يديه عبد الله أو عمرو بن أبى سلمة فقال بيده فرجع فمرت زينب بنت أم سلمة فقال بيده هكذا فمضت فلما صلى ذكره وقضية كلام المصنف أن هذا لم يخرج فى أحد الكتب الستة وهو ذهول فقد خرجه ابن ماجه باللفظ المذكور وأعله ابن القطان بأن محمد بن قيس فى طبقته جماعة باسمه ولا يعرف من هو منهم وأن أمه لاتعرف البتة قيل هذا مبنى على أن محمداً هذا قال عن أمه لكن لم يوجد فى كتاب ابن ماجه إلا عن أبيه وأما كونه لايعرف فقد عرفه ابن ماجه بقوله قاضى عمر بن عبدالعزيز وفى الكمال والتهذيب خرج له مسلم

فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف

(الهدية إلى الامام) أى الأعظم ومثله نوابه (غلول) أى خيانة، نقل أن عمر رضى الله تعالى عنه أهدى إليه رجل فخذ جزور ثم أتاه بعد مدة ومعه خصمه فقال ياأمير المؤمنين اقض لى قضاء فصلا كما يفصل الفخذ من الجزور فضرب بيده على فخذه وقال : الله أكبر اكتبوا إلى الآفاق هدايا العمال غلول (طب عن ابن عباس) قال الحافظ العراقى سنده ضعيف

(الهدية تذهب بالسمع والقلب) فى رواية بالسمع والبصر أى قبول الهدية تورث محبة المهدى إليه للمهدى فيصير كأنه أصم عن سماع القدح فيه أعمى عن رؤية عيوبه لأن النفس مجبولة على حب من أحسن إليها ومن ثم حرم على القاضى قبولها (طب عن عصمة بن مالك) قال الهيثمى فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف جدا وقال الذهبى قال أبوحاتم مجهول يحدث بالأباطيل وقال السخاوى سنده ضعيف فرمز المؤلف لحسنه غير حسن

(الهدية تعور عين الحكيم) أى تصيره أعور لايبصر إلا بعين الرضى فقط وتعمى عين السخط ولهذا كان من

٩٦٠٢ — الْهِرَّةُ لَاتَقْطَعُ الصَّلَاةَ ، لِأَنَّهَا مِنْ مَتَاعِ الْبَيْتِ - (ه ك) عن أبي هريرة - (صح)

٩٦٠٤ — الْهَوَى مَغْفُورٌ لِصَاحِبِهِ ، مَالَمْ يَعْمَلْ بِهِ ، أَوْ يَتَكَلَّمْ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

دعاء السلف اللهم لاتجعل لفاجر عندى نعمة يرعاه بها قلبى فيصير ذلك كأنه أعور أوهو كناية عن كون قبولها يعود عليه بالذم والعيب أى إذا كان حاكما قال ابن الأثير يقولون للردىء من كل شىء من الأخلاق والأمور أعور ومنه قول أبى طالب لأبى لهب لما اعترض على النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فى إظهار الدعوة ياأعور ماأنت وهذا ولم يكن أبولهب بأعور (فر عن ابن عباس) وفيه عبد الوهاب بن مجاهد قال الذهبى قال النسائى وغيره متروك

(الهرة لاتقطع الصلاة لأنها من متاع البيت) زاد فى رواية للطبرانى فى الأوسط لن تقذر شيئا ولا تنجسه وفيه جواز اقتناء الهرة مع مايكون منها من تنجس وإفساد (ه ك عن أبى هريرة) قال عبد الحق فيه عبدالرحمن بن أبى الزناد يكتب حديثه على ضعفه قال ابن القطان فيه أيضاً من لايعرف اه . وخالفهما مغلطاى فقال لابأس به وفى الميزان عبدالرحمن أحد العلماء الكبار ووثقه مالك وضعفه ابن معين والنسائى وقال يحيى وأبو حاتم لايحتج به وقال أحمد مضطرب الحديث قال ومن مناكيره هذا الخبر

(الهوى مغفور لصاحبه) بالقصر مايهواه العبد أى يحبه ويميل إليه فحقيقته شهوة النفس وهو ميلها لملائمها ويستعمل عرفا فى الميل إلى خلاف الحق وهو المراد هنا «ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله» وذهب بعضهم إلى أن المراد العشق أى لايؤاخذ به العاشق لأنه فعل الله بالعبد بغير سبب لأنه وإن كان مبدأه النظر فليس موجباً له قال أفلاطون لاأعلم ماالهوى غير أنى أعلم أنه جنون إلهى لامحمود صاحبه ولا مذموم فقال يحيى بن معاذ لووليت خزائن العذاب ماعذبت عاشقاً قط لأنه اضطرار لااختيار ولهذا جاء فى الخبر من هم بسيئة لاتكتب عليه لأنه شبيه الضرورى ولذلك نص فى الخبر المار على أن من عشق فعف فكتم فمات فهو شهيد لكنه علق الشهادة بشرطين كما تقرر وعلق عدم المؤاخذة هنا بشرطين أشار إليهما بقوله (مالم يعمل به) فإذا عمل به مايؤدى إلى الوقوع فى محظور كنظر ومجالسة ودنو من مواضع الاستراحة بنوع من التأويل صار ملوماً (أو يتكلم) بما فيه راحة قلب ومتابعة هوى نفسه وإظهار حاله إلى أقرانه وبثه حزنه إلى إخوانه أو ترنم بشعر فى خلاء أو سكب دمع فى ملإ فهو ملام وإن كان فى غير محرم فما لم يعمل به يغفر له ما كان من الهنات فى طلب الاستراحة ويستحق وعد الله بقوله «وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى» لكن رتبة الشهادة سنية لاتنال إلا بفضيلة من الله كاملة أو بلية شاملة وإنما تقارب أوصاف القتيل فى سبيل الله أوصاف من عف لايثار ترك لذة النفس كما تعرض للقتل فى سبيل الله معرضاعن نفسه باذلا مهجته فالأول جاهد نفسه فى مخالفة هواها إيثارا لمحبة القديم على الحديث وعلم مما سبق أن من عف وعجز عن الكتمان شمله الوعد بالجنان قال بعض الصوفية رأيت عند خاق المطاف فى الثلث الأخير امرأة كأنها شمس على قضيب فى كثيب متعلقة بأستار الكعبة وهى تقول :

رأيت الهوى حلواً إذا اجتمع الشمل * ومراً على الهجران لا بل هو القتل
ومن لم يذق للهجر طعما فإنه * إذا ذاق طعم الوصل لم يدر ماالوصل
وقد ذقت طعميه على القرب والنوى * فأبعده قتل وأقربه خبل

ثم التفتت فرأتنى فقالت ياهذا ظن خيراً فإن من ضعفت قوته عن حمل شىء ألقاه طلباً للراحة وفراراً من ثقل المحبة وقد نطقت بما علمه الله وأحصاه الملكان فإن تعف عن أهل السرائر أكرمتهم وإن يعاقبوا فياخيبة المذنبين ثم بكت فما رأيت دراً قطع سلكه فانتثر بأحسن من دموعها ففررت منها خوفا أن أصبو إليها رحمة الله عليها كذا قرره بعض العارفين قال والغرض من حكاية هذا : التنبيه لمن عساه أن تسمو همته إلى الأمر العظيم والخطب الجسيم من محبة من ليس

حرف الواو

٩٦٠٥ - وَاللهِ مَا الدُّنيا فى الآخِرَةِ إلَّا مِثْلُ مَا يجعلُ أحَدُكُم أصبعه هذه فى اليم، فلينظر بم يرجع - (حم م ه) عن المستورد - (صح)

٩٦٠٦ - وَاللهِ لأن يهدى بهداك رجل واحد خير لك من حمر النعم - (د) عن سهل بن سعد - (صح)

٩٦٠٧ - وَاللهِ إنى لأستغفر الله وأتوب إليه فى اليوم أكثر من سبعين مرة - (خ) عن أبى هريرة - (صح)

٩٦٠٨ - وَاللهِ لا يلقى الله حبيبه فى النار - (ك) عن أنس - (صح)

كمثله شىء فمن شاهد ذلك من نفسه فليعرضها على أحوال هؤلاء فى شأن محدث لايضر ولا ينفع (حل عن أبى هريرة) ثم قال تفرد به المسيب بن واضح عن ابن عيينة اه. والمسيب بن واضح قال الدارقطنى ضعيف

حـــرف الواو

(والله) أقسم تقوية للحكم وتأكيداً له (ما الدنيا فى الآخرة) أى فى جنب الآخرة (إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه) زاد فى مسلم السبابة (هذه) وأشار بالسبابة وقيل بالإبهام ويحتمل أنه أشار بكل منهما مرة (فى اليم) البحر (فلينظر) نظر اعتبار وتأمل (بم يرجع) وضعه موضع قوله فلا يرجع بشىء استحضار التلك الحالة بأن يستحضر مشاهدة السامع ثم يأمره بالتأمل والتفكر هل يرجع بشىء أم لا وهذا تمثيل تقريبى وإلا فأين المناسبة بين المتناهى وغيره والمراد أن نعيم الدنيا بالنسبة لنعيم الآخرة فى المقدار كذلك أو ما الدنيا فى قصر مدتها وفناء لذتها بالنسبة للآخرة فى دوام نعيمها إلا كنسبة الماء الذى يعلق بالأصابع إلى باقى البحر (حم م) فى صفة الدنيا والآخرة (ه) فى الزهد (عن المستورد) بن شداد

(والله لأن) بفتح اللام وفتح همزة أن المصدرية الناصبة للمضارع (يهدى) بضم أوله مبنى للمفعول (بهداك) أى لأن ينتفع بك (رجل واحد) ياعلىّ بشىء من أمر الدين بما يسمعه منك إذ يراك تعلمه فيقتدى بك (خير لك من حمر) بسكون الميم جمع أحمر (النعم) بفتح النون أى الإبل وخص حمرها لأنها أكرمها وأعلاها وبها يضرب المثل فى النفاسة وتشبيه أمور الآخرة فى أعراض الدنيا إنما هو تقريب للفهم وإلا فذرة من الآخرة لا يعدلها ملك الدنيا (د عن سهل بن سعد) الساعدى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فأعطاها علياً وهو أرمد فقال علىّ أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما عليهم من حق الله تعالى فوالله الخ

(والله إنى لأستغفر الله) أى أطلب منه المغفرة (وأتوب إليه) ظاهره أنه يطلب ويعزم على التوبة والمراد أنه يقول هذا (فى اليوم أكثر من سبعين مرة) تصفية للقلب وإزالة للغاشية وهو وإن لم يكن له ذنب لكنه يجب أن يكون دائم الحضور فاذا التفتت نفسه إلى ما هو صورة حظ بشرى كأكل وشرب ونحو ذلك مما قد يخل بكمال الحضور عده ذنبا واستغفر الله منه والمراد بالسبعين التكثير لا التحديد كما مر غير مرة وفيه كالذى قبله وبعده جواز القسم بالله وإن نجح السعى المتطوع به أن يجمع المرء فيه بين الحقيقة وأدب الشريعة فإذا فعل ذلك نجح لأنه الصادق بغير يمين فكيف باليمين (خ) فى الدعوات (عن أبى هريرة) ورواه عنه أيضاً الترمذى ولم يخرجه مسلم

(والله لا يلقى الله حبيبه فى النار) قال ذلك لما مر فى نفر من أصحابه وصبىّ فى الطريق فلما رأت أمه القوم خشيت على ولدها أن يوطأ فأقبلت تسعى وتقول ابنى ابنى فأخذته فقالوا يارسول الله ما كانت هذه لتلقى ولدها فى النار فذكره (ك عن أنس) بن مالك

٩٦٠٩ — وَٱللهِ لَا تَجِدُونَ بَعْدِي أَعْدَلَ عَلَيْكُمْ مِنِّي - (طب ك) عن أبي هريرة (حم) عن أبي سعيد - (صح)

٩٦١٠ — وَاكِلِي ضَيْفَكِ، فَإِنَّ الضَّيْفَ يَسْتَحِي أَنْ يَأْكُلَ وَحْدَهُ - (هب) عن ثوبان - (ض)

٩٦١١ — وَالشَّاةُ إِنْ رَحِمْتَهَا يَرْحَمْكَ اللهُ (طب) عن قرة بن إياس، وعن معقل بن يسار - (ض)

٩٦١٢ — وَأَيُّ دَاءٍ أَدْوَأُ مِنَ الْبُخْلِ - (حم ق) عن جابر (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٩٦١٣ — وَأَيُّ وُضُوءٍ أَفْضَلُ مِنَ الْغُسْلِ - (ك) عن ابن عمر - (صح)

٩٦١٤ — وَأْيُ الْمُؤْمِنِ حَقٌّ وَاجِبٌ - (د) في مراسيله عن زيد بن أسلم مرسلا - (ض)

(والله لا تجدون بعدى) أى بعد وفاتى (أعدل عليكم منى) قاله ثلاثا وقد جاء اليه مال فقسمه فقال رجل ما عدلت منذ اليوم فى القسمة فغضب ثم ذكره (طب ك عن أبى بردة) الأسلمى (حم عن أبى سعيد) الخدرى قال الهيثمى فيه الأزرق بن قيس وثقه ابن حبان وبقية رجاله رجال الصحيح

(واكلى) يا عائشة (ضيفك) ندبا مؤكدا (فإن الضيف يستحى أن يأكل وحده) وكما تسن مؤاكلة الضيف يسن أن لا يقوم رب الطعام عنه مادام الضيف يأكل: أخرج الخطيب فى تاريخه من حديث جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أكل مع القوم كان آخرهم أكلا (هب عن ثوبان) مولى النبى صلى الله عليه وسلم

(والشاة إن رحمتها رحمك الله) قاله لقرة والد معاوية المزنى لما قال له يارسول الله إنى لآخذ الشاة لأذبحها فأرحمها ولهذا ورد النهى عن ذبح حيوان بحضرة آخر ومن عجيبه مانقله ابن عربى عن والده أنه رأى صائدا صاد قمرية فذبحها وزوجها ينظر إليها فطار فى الجو حتى كاد يختفى ثم ضم جناحيه وتكفن بهما وجعل رأسه مما يلى الأرض ونزل نزولا له دوى إلى أن وقع عليها فمات حالا (طب عن قرة بن إياس) المزنى والد معاوية (وعن معقل ابن يسار) ورواه أحمد أيضا عن قرة قال الهيثمى ورجاله ثقات اهـ لكن رواه الحاكم عن قرة أيضا فتعقبه الذهبى بأن عدى بن الفضل أحد رواته هالك انتهى فليحرر

(وأى داء أدوى) أى أقبح قال عياض كذا روى غير مهموز من دوى إذا كان به مرض فى جوفه والصواب أدوأ بالهمز من الداء لكنهم سهلوا الهمزة (من البخل) أى عيب أقبح منه وأى مرض أعظم منه لا شىء أعظم منه لأن من ترك الانفاق خشية الإملاق لم يصدق الشارع فهو داء مؤلم لصاحبه فى العقبى وإن لم يكن مؤلما فى الدنيا فتشبيه بالدواء من حيث كونه مفسدا للدين مورثا له سوء الثناء كما أن الداء يؤول إلى طول الضنى وشدة العناء ومن ثم عد بعضهم هذا الحديث من جوامع الكلم والبخل بفتح الباء والخاء وبضم الباء وسكون الخاء كذا فى التنقيح (حم عن جابر) بن عبدالله (ك) فى المناقب (عن أبى هريرة) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سيدكم يابنى سلمة قالوا الجد بن قيس وإنا لنبخله فذكره ثم قال بل سيدكم عمرو بن الجموح وفى رواية بشر بن البراء وذكر الماوردى أن للسبب تتمة وهو أنهم قالوا وكيف يا رسول الله قال إن قوما نزلوا بساحل البحر فكرهوا لبخلهم نزول الأضياف بهم فقالوا نبعد النساء عنا لنعتذر للأضياف ببعدهن وتعتذر النساء ببعد الرجال ففعلوا فطال عليهم الأمد فاشتغل الرجال بالرجال والنساء بالنساء فذكره

(وأى وضوء أفضل من الغسل) قاله وقد سئل عن الوضوء بعد الغسل لكن ذهب الشافعى إلى أن الغسل يسن له وضوء وله تقديمه وتأخيره وتوسيطه لأدلة أخرى (ك عن ابن عمر) بن الخطاب.

(وأى المؤمن) أى وعده (حق واجب) أى بمنزلة الحق الواجب عليه فى تأكد الوفاء (د فى مراسيله عن زيد بن أسلم) بفتح الهمزة واللام (مرسلا) ورواه ابن وهب عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم قال فى المنار وهشام ضعيف

٩٦١٥ — وَجَبَتْ مَحَبَّةُ اللهِ عَلَى مَنْ أُغْضِبَ فَحَلُمَ - ابن عساكر عن عائشة - (ض)

٩٦١٦ — وَجَبَ الْخُرُوجُ عَلَى كُلِّ ذَاتِ نِطَاقٍ فِي الْعِيدَيْنِ - (حم) عن عمرة بنت رواحة - (ح)

٦٩١٧ — وَدِدْتُ أَنِّي لَقِيتُ إِخْوَانِي الَّذِينَ آمَنُوا بِي وَلَمْ يَرَوْنِي - (حم) عن أنس - (ح)

٩٦١٨ — وَرَسُولُ اللهِ مَعَكَ يُحِبُّ الْعَافِيَةَ - (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

(وجبت محبة الله على من أغضب) بالبناء للمفعول (فحلم) فلم يؤاخذ من أغضبه وهذا فى الغضب لغير الله (ابن عساكر) فى تاريخه والأصبهانى فى ترغيبه (عن عائشة) قال المنذرى: فيه أحمد بن داود بن عبد الغفار المصرى وقد وثقه الحاكم وقال فى الميزان كذبه الدارقطنى وغيره ثم ساق من أكاذيبه هذا الخبر وقال فى اللسان قال ابن طاهر كان يضع الحديث

(وجب الخروج على كل ذات نطاق فى العيدين) قال فى الفردوس النطاق أن تلبس المرأة ثوباً ثم يشد وسطها بحبل ثم يرسل الأعلى على الأسفل والمراد بقوله وجب أنه متأكد يقرب من الوجوب فلا يجب الخروج حقيقة (حم م عن عمرة بنت رواحة) الأنصارى رمز لحسنه ورواه البيهقى عنها وأبونعيم فى الحلية باللفظ المزبور من طريق محمد بن النعمان عن طلحة اليمامى عن امرأة من عبد القيس عن عمرة

(وددت أنى لقيت إخوانى) قالوا يارسول الله ألسنا إخوانك قال بلى أنتم أصحابى وإخوانى (الذين آمنوا بى ولم يرونى) لعله أراد أن ينقل أصحابه من علم اليقين إلى عين اليقين فيراهم هو وهم معه فإن قلت: كيف يتمنى رؤيتهم وهم حينئذ فى علم الله لاوجود لهم فى الخارج فالجواب أن علم الأنبياء المستمد من علم الله وعلمه لايختلف باختلاف النسب الزمانية فكذا علم أنبيائه حالة التجلى والكشف فهم لما خلقوا عليه من التطهير والتجرد عن الأدناس صارت مرا آت الكون تتجلى فى سرائرهم وصار الكون كله كأنه جوهرة واحدة وهم مرآته المصقولة التى تتجلى فيها الحقائق والدقائق لكن ذلك لا يكون إلا فى مقام الجمع ووقت التجلى والتفريد وربما كان ذلك فى أقل من لمحة ثم بعدها يرجع العبد لوطنه ويستقر فى مركزه ويرجع إلى شهود تفرقته وأحكام حسه بمرأى من مشهده فلما لم يكن ذلك الحال غير مستمر تمنى أن يراهم رؤية كشف وإدراك فى ذلك الآن ومن يتأمل ذلك يعرف أنه لاتعارض بين ذا وبين خبر تجلى لى علم مابين المشرق والمغرب وخبر زويت لى الأرض ذكره بعض العارفين وقد دل إثبات الأخوة لهؤلاء على علو مرتبتهم وأنهم حازوا فضيلة الأخروية كما حاز المصطفى صلى الله عليه وسلم فضيلة الأولية وهم الغرباء الذين أشار اليهم بخبر بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريبا فطوبى للغرباء وهم الخلفاء الذين أشار اليهم بقوله رحم الله خلفائى وهم القابضون على دينهم عند الفتن كالقابض على الجمر وهم النزاع من القبائل وهم المؤمنون بالغيب إلى غير ذلك مما لا يعسر على الفطن استخراجه من الأحاديث (حم) وكذا أبو يعلى (عن أنس) بن مالك لكن لفظ أبى يعلى متى ألقى إخوانى الخ قال الهيثمى وفى رجال أبى يعلى محتسب أبوعائذ وثقه ابن حبان وضعفه غيره وبقية رجاله رجال الصحيح غير الفضل بن الصباح وهو ثقة وفى إسناد أحمد حسن وهو ضعيف اهـ. وبه يعرف مافى رمز المصنف لحسنه

(ورسول الله معك يحب العافية) قاله لأبى الدرداء وقد قال يارسول الله لأن أعافى فأشكر أحب إلىّ من أن أبتلى فأصبر وبذلك يعلم أن العافية من أجل نعم الله على عبده وأوفر عطاء وأجل منحة، وفيه حجة لمن فضل الشاكر على الصابر قال الغزالى: النعمة إنما تعطى لمن يعرف قدرها، وإنما يعرف قدرها الشاكر (طب عن أبى الدرداء) قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم العافية وما أعد لصاحبها من الثواب إذا هو شكر وذكر البلاء وما أعد لصاحبه من الثواب إذا هو صبر فقلت يارسول الله لأن أعافى فأشكر الخ ماتقدم فذكره. قال الذهبى: هذا حديث منكر قال

٩٦١٩ — وُزِنَ حِبْرُ الْعُلَمَاءِ بِدَمِ الشُّهَدَاءِ فَرَجَحَ عَلَيْهِمْ - (خط) عن ابن عمر - (ض)

٩٦٢٠ — وَسِّطُوا الْإِمَامَ، وَسُدُّوا الْخَلَلَ - (د) عن أبي هريرة - (ح)

٩٦٢١ — وَصَبُ الْمُؤْمِنِ كَفَّارَةٌ لِخَطَايَاهُ - (ك هب) عن أبي هريرة - (صح)

٩٦٢٢ — وُضِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأُ وَالنِّسْيَانُ، وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ - (هق) عن ابن عمر - (صح)

٩٦٢٣ — وَعَدَنِي رَبِّي فِي أَهْلِ بَيْتِي: مَنْ أَقَرَّ مِنْهُمْ بِالتَّوْحِيدِ وَلِي بِالْبَلَاغِ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمْ - (ك) عن أنس (صح)

٩٦٢٤ — وَفْدُ اللَّهِ ثَلَاثَةٌ: الْغَازِي، وَالْحَاجُّ، وَالْمُعْتَمِرُ - (ن حب ك) عن أبي هريرة - (صح)

الهيثمي ضعيف جداً اه، وذلك لأن فيه إبراهيم بن البراء قال العقيلي حدث عن الثقات بالبواطيل، وقال ابن عدى حدث بالبواطيل وهو ضعيف جدا وأحاديثه كلها مناكير موضوعة كذا في الميزان

(وزن حبر العلماء بدم الشهداء فرجح عليهم) أى فرجح ثواب حبر العلماء على ثواب دم الشهيد كما جاء مبينا هكذا عند الديلمي في مسنده، والحديث يشرح بعضه بعضا ثم هذا خرج مخرج ضرب المثل بما يفيد أفضلية العلماء علي المجاهدين وبعد مابين درجتيهما لأنه إذا كان مداد العلماء أفضل من دم الشهداء وأعظم ماعند المجاهد دمه وأهون ماعند العالم مداده فما ظنك بأشرف ماعند العالم من المعارف والتفكر في آلاء الله وتحقيق الحق وبيان الأحكام وهداية الخلق (خط) من جهة محمد بن جعفر بإسناده إلى نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب؛ ثم قال مخرجه الخطيب محمد بن جعفر غير ثقة يروى الموضوعات عن الثقات، وروى له حديثا آخر ثم قال: الحديثان مما صنعت يداه. قال ابن الجوزى: حديث لايصح، وأورده في الميزان في ترجمة محمد بن الحسن بن أزهر من حديثه وقال: اتهمه الخطيب بوضع الحديث

(وسطوا الإمام) بالتشديد: أى اجعلوه وسط الصف لينال كل أحد عن يمينه وشماله حظه من نحو سماع وقرب كما أن الكعبة وسط الأرض لينال كل منها حظه من البركة أو المراد اجعلوه من واسطة قومه أى من خيارهم (وسدوا الخلل) بخاء معجمة ولام مفتوحة مايكون بين الاثنين من الاتساع عند عدم التراص (د عن أبي هريرة) قال في المهذب سنده لين اه. وأصله قول عبد الحق ليس إسناده بقوى ولا مشهور قال ابن القطان ولم يبين علته وهى أن فيه يحيي ابن بشير بن خلاد وأمه وهما مجهولان

(وصب المؤمن) أى دوام تعبه أو وجعه (كفارة لخطاياه) وهذا إذا صبر واحتسب قال في الفردوس الوصب الوجع اللازم وجمعه أوصاب (ك) في الجنائز (هب عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي

(وضع) ببنائه للمفعول والواضع الله كما صرح به في الرواية المارة (عن أمتى) أمة الإجابة (الخطأ) بفتحتين مهموز ضد الصواب (والنسيان) وهو ترك الشيء علي ذهول وغفلة (وما استكرهوا عليه) من قول أو فعل قالوا وهذا حديث عظيم الشأن يحسن أنه يعد ربع الإسلام (هق عن ابن عمر) بن الخطاب

(وعدنى ربى في أهل بيتى من أقر منهم بالتوحيد) أى أن الله تعالى إله واحد لاشريك له (ولى بالبلاغ) أى بأنى بلغت ما أرسلت به (أن لايعذبهم) بنار جهنم والله تعالى «لايخلف الميعاد» سيما مع وعده رسله (د) وكذا الحاكم (عن أنس) بن مالك قال الحاكم صحيح فتعقبه الذهبي في المهذب فقال قلت هذا منكر لايصح

(وفد الله ثلاثة: الغازى والحاج والمعتمر) زاد البيهقي في روايته «أولئك الذين يسألون الله فيعطيهم سؤلهم» ثم أخرج عن ابن عباس لو يعلم المقيمون مالحاج عليهم من الحق لأتوهم حين يقدمون حتى يقبلوا رواحلهم لأنهم وفد الله من جميع الناس (ن حب ك) في الحج (عن أبي هريرة) وقال على شرط مسلم وأقره الذهبي

٩٦٢٥ — وَفِّرُوا اللِّحى ، وَخُذُوا مِنَ الشَّوارِب ، وَانْتِفُوا الإِبط ؛ وَقُصُّوا الأَظَافِيرَ - (طس) عن أبي هريرة - (ض)

٩٦٢٦ — وَفِّرُوا عَثَانِينَكُمْ ؛ وَقُصُّوا سِبَالَكُمْ - (هب) عن أبي أمامة

٩٦٢٧ — وَقْتُ الْعِشَاءِ إِذَا مَلأَ اللَّيلُ بَطْنَ كُلِّ وَادٍ - (طس) عن عائشة - (ض)

٩٦٢٨ — وَقِّرُوا مَنْ تَعَلَّمُونَ مِنْهُ الْعِلْمَ ، وَوَقِّرُوا مَنْ تُعَلِّمُونَهُ الْعِلْمَ - ابن النجار عن ابن عمر - (ض)

٩٦٢٩ — وُكِّلَ بِالشَّمْسِ تِسْعَةُ أَمْلاكٍ يَرْمُونَهَا بِالثَّلْجِ كُلَّ يَوْمٍ ، وَلَوْلَا ذٰلِكَ مَا أَتَتْ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَحْرَقَتْهُ (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٩٦٣٠ — وَلَدُ الرَّجُلِ مِنْ كَسْبِهِ ، مِنْ أَطْيَبِ كَسْبِهِ ، فَكُلُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ - (د ك) عن عائشة - (صح)

(وفروا اللحى) أى لاتأخذوا منها شيئا (وخذوا من الشوارب) حتى تبين الشوارب بياناً ظاهراً (وانتفوا الإبط) أى أزيلوا شعره بأى وجه كان والنتف أولى لمن قوى عليه (وقصوا الأظافير) عند الاحتياج إليه والكل على جهة الندب المؤكد والأولى فى كل أسبوع مرة (طس عن أبى هريرة) قال الهيثمى وفيه سليمان بن داود اليمامى ضعفوه

(وفروا عثانينكم) بعين مهملة فمثلثة جمع عثنون وهو اللحية (وقصوا سبالكم) ندباً لما فى توفيرها من التشبه بالأعاجم بل بالمجوس وأهل الكتاب ، وفى خبر ابن حبان مايصرح بذلك . قال الزين العراقى : هذا أولى بالصواب فلا اتجاه لقول الإحياء وغيرها لابأس بترك سباله اه . وذكر نحوه الزركشى (هب عن أبى أمامة) الباهلى ، وفى صحيح ابن حبان عن عمر نحوه

(وقت العشاء) أى أول وقت صلاتها (إذا ملأ الليل) يعنى الظلام (بطن كل واد) والذى عليه العمل أن وقتها بمغيب الشفق الأحمر عند الشافعى لدليل آخر (طس عن عائشة) قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت العشاء فذكره قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح ورواه أحمد أيضا بسند رجاله موثقون

(وقروا من تعلمون) بحذف إحدى التائين للتخفيف (منه العلم ووقروا من تعلمونه العلم) فحق المعلم أن يجرى متعلميه مجرى بنيه فانه لهم فى الحقيقة أشرف الأبوين وأبو الإفادة أعظم حقامن أبى الولادة فيوقرهم كما يوقر أولاده ويوقروه كما يوقروا آباءهم كما قال الاسكندر وقد سئل أمعلمك أكرم عليك أم أبوك قال بل معلمى لأنه سبب حياتى الباقية ووالدى سبب حياتى الفانية فهو أحق بالتوقير من الأب وعلى العالم أن يعاملهم بالارشاد والشفقة ويتحنن عليهم وعليه أن يصرفهم عن الرذائل إلى الفضائل بل بلطف فى المقال وتعريض فى الخطاب والتعريض أبلغ من التصريح (ابن النجار) فى تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب ورواه عنه أيضا الديلمى وغيره

(وكل بالشمس تسعة أملاك يرمونها بالثلج كل يوم ولولا ذلك ما أتت على شىء إلا أحرقته) فيه دلالة على أن فى الملائكة كثرة واختصاص كل واحد أو طائفة منهم بعمل ينفرد به وفى خبر أن الانسان موكل به ثلاثمائة وستون ملكا يذبون عنه مالم يقدر عليه من ذلك البصر سبعة أملاك يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب فى اليوم الصائف ولو وكل العبد إلى نفسه طرفة عين لاختطفته الشياطين (طب عن أبى أمامة) قال الهيثمى فيه عفير بن معدان وهو ضعيف جدا اه وتعصيبه الجناية برأس عفير وحده يوهم أنه ليس فيه مما يحمل عليه سواه والأمر بخلافه ففيه مسلمة بن على الخشنى قال فى الميزان شامى واه تركوه واستنكروا حديثه ثم ساق له أخبارا هذا منها وقال ابن الجوزى لا يرويه غير مسلمة وقد قال يحيى ليس بشىء والنسائى متروك

(ولد الرجل من كسبه من أطيب كسبه) إيضاح بعد إبهام للتأكيد على وزان «كل أمة جاثية كل أمة» بنصب كل الثانية

٩٦٣١ — وَلَدُ الزِّنَا شَرُّ الثَّلاثَةِ - (حم دك هق) عن أبي هريرة

٩٦٣٢ — وَلَدُ الزِّنَا شَرُّ الثَّلاثَةِ ، إذا عَمِلَ بِعَمَلِ أَبَوَيْهِ - (طب هق) عن ابن عباس - (ض)

٩٦٣٣ — وَلَدُ المُلاعَنَةِ عَصَبَتُهُ عَصَبَةُ أُمِّهِ - (ك) عن رجل - (صح)

٩٦٣٤ — وَلَدُ آدَمَ كُلُّهُمْ تَحْتَ لِوائِي يَوْمَ القِيامَةِ ، وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يُفتَحُ لَهُ بَابُ الْجَنَّةِ - ابن عساكر عن حذيفة (ح)

٩٦٣٥ — وَلَدُ نوحٍ ثَلاثَةٌ : سَامٌ ، وَحَامٌ ، وَيَافِثُ - (حم ك) عن سمرة (صح)

٩٦٣٦ — وَلَدُ نوحٍ ثَلاثَةٌ : فَسَامٌ أَبُو العَرَبِ ، وَحَامٌ أَبُو الْحَبَشَةِ ، وَيَافِثُ أَبُو الرُّومِ - (طب) عن سمرة وعمران - (ح)

أبدلت الثانية من الأولى لأن فى الثانية زيادة ذكر الجثو ولم يذكر ولد فى المرة الثانية إذ لو ظهر فقيل ولد الرجل أطيب كسبه انقطع الثانى عن الأول بالكلية (فكلوا من أموالهم) أى فكلوا أيها الأصول من أموال فروعكم إذ كنتم فقراء لوجوب نفقتكم عليهم حينئذ (د) من حديث عمارة بن عمير فقال مرة عن عمته ومرة عن أمه عن عائشة (ك) فى الربا من حديث عمارة المذكور عن أبيه (عن عائشة) قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى ونوزعا بأنه اختلف فيه عن عمارة فمرة عن عمته وأخرى عن أمه وأخرى عن أبيه كما تقرر وعمته وأمه لا يعرفان كما قاله ابن القطان

(ولد الزنا شر الثلاثة) أى هو وأبواه لأن الحد قد يقام عليهما فيمحص ذنبهما وهذا لا يدرى ما يفعل به وقيل إنما ورد فى معين موسوم بالشر أو النفاق أو فيمن قالت له أمه لست لأبيك فقتلها إذا عمل بعمل أبويه أو أنه شر الثلاثة أصلا وعنصرا ونسبا لأنه خلق من ماء الزنا وهو خبيث والعرق دساس وقد قضى بفساد الأصل على فساد الفرع فى آية «وما كانت أمك بغيا» (حم د) فى العتق (هق عن أبى هريرة)

(ولد الزنا شر الثلاثة إذا عمل بعمل أبويه) أى وزاد عليهما بالمواظبة عليه فالحديث على ظاهره ولا يحتاج لتأويل ﴿تتمة﴾ فى مصنف عبد الرزاق عن الربعى أنه قرأ فى بعض الكتب إن ولد الزنا لا يدخل الجنة إلى سبعة آباء فخفف الله عن هذه الأمة جعلها إلى خمسة آباء (طب) وكذا فى الأوسط عن ابن عباس قال الهيثمى وفيه محمد بن أبى ليلى سيء الحفظ ومندل وثق وفيه ضعف (هق عن ابن عباس) قال الذهبى فى المهذب إسناده ضعيف وروى يعنى البيهقى مثله من حديث عائشة وليس بالقوى اه

(ولد الملاعنة عصبته عصبة أمه) فليس له عصبة من جهة أبيه لانتفائه عنه باللعان (ك عن رجل) من الصحابة

(ولد آدم كلهم تحت لوائى يوم القيامة وأنا أول من يفتح له باب الجنة) وقد مر ما فيه أول الكتاب مبسوطا فتذكر (ابن عساكر) فى تاريخه (عن حذيفة) بن اليمان

(ولد نوح) رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثلاثة) من الرجال (سام وحام ويافث) وسيأتى بيانهم فى الحديث بعده (حم ك) فى أخبار الأنبياء (عن سمرة) بن جندب قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(ولد نوح ثلاثة فسام أبو العرب وحام أبو الحبشة ويافث أبو الروم) قال الزين العراقى فى كتاب القرب فى فضل العرب وقع لنا من حديث أبى هريرة مخالفا لحديث سمرة هذا فى بعض وهو مارواه أبو بكر البزار فى مسنده عن أبى هريرة مرفوعا ولد نوح سام وحام ويافث فولد سام العرب وفارس والروم والخير فيهم وولد يافث يأجوج ومأجوج والترك والصقالبة ولا خير فيهم وولد حام القبط والبربر والسودان اه . قال وهذا مخالف لحديث سمرة

٩٦٣٧ - وُلِدَ لِي اللَّيْلَةَ غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ بِاسْمِ أَبِي إِبْرَاهِيمَ (حم ق د) عن أنس (صح)

٩٦٣٨ - وَهَبَتْ خَالَتِي فَاخِتَةُ بِنْتُ عَمْرٍو غُلَامًا، وَأَمَرْتُهَا أَنْ لَا تَجْعَلَهُ جَازِرًا، وَلَا صَائِغًا، وَلَا حَجَّامًا - (طب) عن جابر - (ح)

٦٩٣٩ - وَيْحُ الْفِرَاخِ فِرَاخِ آلِ مُحَمَّدٍ مِنْ خَلِيفَةٍ مُسْتَخْلَفٍ مُتْرَفٍ - ابن عساكر عن سلمة بن الأكوع - (ض)

٩٦٤٠ - وَيْحَ عَمَّارٍ: تَقْتُلُهُ الْفِئَةُ الْبَاغِيَةُ، يَدْعُوهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيَدْعُونَهُ إِلَى النَّارِ - (حم خ) عن أبي سعيد - (صح)

وحديث سمرة أولى بما هو الصواب (طب عن سمرة) بن جندب (و) عن (عمران) بن الحصين رمز المصنف لحسنه وحقه الرمز لصحته فقد قال الهيثمي رجاله موثقون

(ولد لي الليلة) في ذي الحجة سنة ثمان (غلام) من مارية القبطية (سريته فسميته باسم أبي إبراهيم) قال أبو زرعة إن ذلك عقب ولادته اه وأخذ منه بعض المالكية أنه يسن أن يسمى ساعة ولادته وذهب الجمهور إلى أن السنة تأخيرها إلى يوم السابع تعلقا بخبر يوم سابعه وجمع ابن بزيزة بأن التسمية يوم الولادة والدعاء يوم السابع اه. وهو ركيك (حم ق د عن أنس) بن مالك تمامه عند مسلم ثم دفعه إلى أم سيف امرأة قين يقال له أبو سيف فانطلق يأتيه فتبعته فانتهينا إلى أبي سيف وهو ينفخ كيره وقد امتلأ البيت دخانا فأسرعت المشي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت أمسك جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمسك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالصبي فضمه إليه وقال ماشاء الله أن يقول فقال أنس لقد رأيته وهو يكيد نفسه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فدمعت عيناه فقال تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضى ربنا والله يا إبراهيم إنا بك لمحزونون

(وهبت خالتي فاختة بنت عمرو) الزهرية (غلاما) في رواية أبي داود وأنا أرجو أن يبارك لها فيه (وأمرتها أن لا تجعله جازرا ولا صائغا ولا حجاما) لأن الجازر والحجام يخامران النجاسة ويباشرانها والصائغ في صنعته الغش وفيه كراهة الاحتراف بهذه الصنائع الثلاثة لما ذكر (طب عن جابر) بن عبد الله رمز لحسنه ورواه الدارقطني عن عمر قال الهيثمي فيه عثمان بن عبد الرحمن الوقاصي متروك اه. فرمز المؤلف لحسنه لا يحسن وقال عبد الحق لا يصح لأن فيه أبا ماجدة وقال ابن القطان أبو ماجدة لا يعرف وغيره هذا منكر

(ويح) كلمة رحمة لمن وقع في هلكة لا يستحقها كما أن ويل كلمة عذاب لمن يستحقه وهما منصوبان إذا أضيفا بإضمار فعل وكذا إذا نكر أو يجوز ويح لزيد وويل له بالرفع على الابتداء قال الزمخشري ويح وويب وويس ثلاثتها في معنى الترحم وقيل ويح رحمة لنازل به بلية وويس رأفة واستملاح وويب كويح وأما ويل فشتم ودعاء بالهلكة وعن الفراء أن ويح كلمة شتم ودعاء استعملوها استعمال قاتله الله في محل الاستعجاب ثم استعظموها فكنوا عنها بويح وأخويه اه (الفراخ فراخ آل محمد من خليفة مستخلف مترف) قالوا المراد يزيد بن معاوية وأضرابه من خلفاء بني أمية (ابن عساكر) في تاريخه (عن سلمة بن الأكوع) ورواه عنه أبو نعيم والديلمي باللفظ المزبور

(ويح عمار) بالجر على الإضافة وهو ابن ياسر (تقتله الفئة الباغية) قال القاضي في شرح المصابيح يريد به معاوية وقومه اه وهذا صريح في بغي طائفة معاوية الذين قتلوا عمارا في وقعة صفين وأن الحق مع علي وهو من الإخبار بالمغيبات (يدعوهم) أي عمار يدعو الفئة وهم أصحاب معاوية الذين قتلوه بوقعة صفين في الزمان المستقبل (إلى الجنة) أي إلى سببها وهو طاعة الإمام الحق (ويدعونه إلى) سبب (النار) وهو عصيانه ومقاتلته قالوا وقد وقع ذلك في يوم صفين دعاهم فيه إلى الإمام الحق ودعوه إلى النار وقتلوه فهو معجزة للمصطفى وعلم من أعلام نبوته وإن قول بعضهم المراد أهل مكة الذين عذبوه أول الإسلام فقد تعقبوه بالرد قال القرطبي وهذا الحديث من أثبت الأحاديث وأصحها ولما لم يقدر معاوية على إنكاره قال إنما قتله من

٩٦٤١ — وَيْحَكَ! أَوَلَيْسَ الدَّهْرُ كُلُّهُ غَدًا ؟ - ابن قانع عن جعال بن سراقة

٩٦٤٢ — وَيْحَكَ! إِذَا مَاتَ عُمَرُ؛ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَمُوتَ فَمُتْ - (طب) عن عصمة بن مالك

٩٦٤٣ — وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ - (ق د ن ه) عن ابن عمرو (حم ق ت ه) عن أبي هريرة - (صح)

٩٦٤٤ — وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ وَبُطُونِ الْأَقْدَامِ مِنَ النَّارِ - (حم ك) عن عبد الله بن الحرث - - (صح)

أخرجه فأجابه على بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذن قتل حمزة حين أخرجه قال ابن دحية وهذا من على إلزام مفحم لاجواب عنه وحجة لااعتراض عليها وقال الامام عبد القاهر الجرجانى فى كتاب الإمامة أجمع فقهاء الحجاز والعراق من فريقى الحديث والرأى منهم مالك والشافعى وأبو حنيفة والاوزاعى والجمهور الأعظم من المتكلمين والمسلمين أن عليا مصيب فى قتاله لأهل صفين كما هو مصيب فى أهل الجمل وأن الذين قاتلوه بغاة ظالمون له لكن لايكفرون ببغيهم وقال الإمام أبو منصور فى كتاب الفرق فى بيان عقيدة أهل السنة أجمعوا أن عليا مصيب فى قتاله أهل الجمل طلحة والزبير وعائشة بالبصرة وأهل صفين معاوية وعسكره اه. (تتمة) فى الروض الأنف أن رجلا قال لعمر رضى الله تعالى عنه رأيت الليلة كأن الشمس والقمر يقتتلان ومع كل نجوم قال عمر مع أيهما كنت قال مع القمر قال كنت مع الآية الممحوة اذهب ولا تعمل لى عملا أبدا فعزله فقتل يوم صفين مع معاوية واسمه حابس بن سعد (حم خ عن أبي سعيد) الخدرى قال كنا نحمل فى بناء المسجد لبنة لبنة وعمار لبنتين فرآه النبى صلى الله عليه وآله وسلم فجعل ينفض التراب عنه ويقول ويح الخ قال المصنف فى الخصائص هذا الحديث أى حديث عمار متواتر ورواه من الصحابة بضعة عشرة

(ويحك أوليس الدهر كله غدا) قاله لابن سراقة وقد قال له وهو متوجه إلى أحد يارسول الله قيل لى إنك تقتل غدا فذكره فإن قيل ويح كلمة تقال لمن وقع فى هلكة لايستحقها كما تقرر فما وجه الترحم على هذا القائل الجانى قلت الترحم عليه من حيث النظر لقلة فهمه وبلادة ذهنه وجمود طبعه حيث لم يتفطن إلى أن المراد بغدا مايستقبل من الزمان (ابن قانع) فى المعجم (عن جعال) وقيل جعيل (ابن سراقة) الغفارى أو الضمرى من أهل الصفة شهد أحدا

(ويحك إذا مات عمر) بن الخطاب الذى يفر منه الشيطان (فإن استطعت أن تموت فمت) قاله لرجل باعه إبلا بتأخير فلقيه على فأخبره فقال ارجع إليه فقل يارسول الله إن حدث بك حدث فمن يقضينى ففعل فقال أبو بكر فقال له فقل له فإن حدث بأبى بكر ففعل فقال عمر ففعل فقال قل له إن حدث بعمر ففعل (طب عن عصمة بن مالك) قال قدم رجل من أهل البادية بإبل فاشتراها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقيه على فقال ماأقدمك قال قدمت بإبل فاشتراها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فنقدك قال لا لكن بعتها بتأخير قال ارجع إليه وقل له إن حدث بك حادث فمن يقضينى قال أبو بكر قال فإن حدث بأبى بكر قال عمر فقال إذا مات عمر فمن يقضى فذكره قال الهيثمى فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف جدا اه فرمز المؤلف لحسنه غير حسن.

(ويل) أى تحسر وهلك وهو فى الأصل مصدر لافعل له وإنما ساغ الابتداء به نكرة لأنه دعاء ذكره القاضى والخبر قوله (للأعقاب) أى التى لاينالها ماء الطهر فاللام للعهد كما عليه البيضاوى كالباجى واحتمال إرادة الجنس بعيد لأنه يخرجه عن كونه وعيدا على الإخلال ببعض الوضوء وعلى هذا التقرير فالعقاب مخصوص بالأعقاب التى وقع التقصير فى غسلها وقيل بل التقدير ويل لأصحاب الأعقاب المقصرين فى غسلها (من النار) فى محل رفع صفة لويل ذكره الزركشى وغيره ومنع أبو البقاء تعلقه بويل من أجل الفصل بينهما وقال ابن فرحون هو متعلق بمتعلق الخبر ومثل الأعقاب مايشاركها فى ذلك من بقية الأعضاء وهذا الحديث ورد على سبب وهو أنه رأى قوما يمسحون على أرجلهم فنادى بأعلى صوته ويل الخ مرتين أو ثلاثا ولو كان المسح مؤديا للفرض لما توعد بالنار فبطل مذهب الشيعة الموجبين للمسح

٩٦٤٥ — وَيْلٌ لِلْأَغْنِيَاءِ مِنَ الْفُقَرَاءِ - (طس) عن أنس - (ض)

٩٦٤٦ — وَيْلٌ لِلْعَالِمِ مِنَ الْجَاهِلِ وَوَيْلٌ لِلْجَاهِلِ مِنَ الْعَالِمِ - (ع) عن أنس - (ض)

٩٦٤٧ — وَيْلٌ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرٍّ قَدِ اقْتَرَبَ ، أَفْلَحَ مَنْ كَفَّ يَدَهُ - (د ك) عن أبي هريرة - (صح)

(حم ق دن ه عن ابن عمرو) بن العاص (حم ق ت ه عن أبي هريرة) ورواه أيضا مسلم عن عائشة وزاد قصته فقال عن سالم مولى شداد دخلت على عائشة يوم توفى سعد بن أبي وقاص فدخل عبد الرحمن بن أبي بكر فتوضأ عندها فقالت له أسبغ الوضوء فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكرته قال المصنف حديث متواتر .

(ويل) قيل أصله وى فوصلوه باللام وقدروا أنها منه فأعربوه يقال وى لفلان أى حزن له وقيل ويلك وهو قبيح على المخاطب فعله (للأعقاب وبطون الأقدام) جمع قدم وهو مايقوم عليه الشىء ويعتمد (من النار) فمن توضأ كما توضأ المبتدعة فلم يغسل باطن قدميه ولا عقبه بل يمسح ظهرهما فالويل لعقبه و باطن قدميه من النار أو الويل لفاعل ذلك على ماتقرر فعلم منه أن فرض الرجلين الغسل لا المسح وأن الجسد يعذب خلافا لبعض الفرق الزائغة . قيل نظر أبوهريرة إلى شاب وضىء فقال أرى لك قدمين نظيفين فابتغ بينهما موقفا صالحا يوم القيامة ، وإنما خص الأعقاب وبطون الأقدام لغلبة التساهل فيها والتهاون بها (حم ك) فى الطهارة ، وكذا الدارقطنى (عن عبد الله بن الحارث) بن جزء الزبيدى قال الحاكم صحيح ولم يخرج بطون الأقدام وأقروه عليه . قال الذهبى فى المهذب . حديث أحمد صحيح وقال الهيثمى : رجال أحمد ثقات

(ويل) كلمة عذاب أو واد بجهنم أو صديد أهل النار قال ابن جماعة لم يجئ فى القرآن إلا وعيداً لأهل الجرائم (للأغنياء من الفقراء) ظاهر صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الطبرانى يقولون يوم القيامة ربنا ظلمونا حقوقنا التى فرضت لنا عليهم فيقول الله عز وجل وعزتى لأدنينكم ولأباعدنهم ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « والذين فى أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم » اه بنصه ، ومن كلامهم البليغ ويل للمساكين - بتشديد السين من المساكين - (طس عن أنس) بن مالك وفيه جنادة بن مروان قال الذهبى فى الضعفاء ضعفه أبوحاتم فيقال ليس بقوى واتهم بحديث

(ويل للعالم من الجاهل) حيث لم يعلمه معالم الدين ويرشده إلى طريقه المبين مع أنه مأمور بذلك (وويل للجاهل من العالم) حيث أمره بمعروف أونهاه عن منكر فلم يأتمر بأمره ولم ينته بنهيه إذ العالم حجة الله على خلقه قال الشافعى العلم جهل عند أهل الجهل كما أن الجهل جهل عند أهل العلم (ع عن أنس) بن مالك ورواه عنه أيضا فى مسند الفردوس قال الحافظ العراقى وسنده ضعيف

(ويل) كلمة تقال لمن وقع فى هلكة ولا يترحم عليه بخلاف ويح كذا فى التنقيح (للعرب) يعنى المسلمين (من شر قد اقترب) وهو الفتن التى حدثت بينهم من قتل عثمان وخروج معاوية على علىّ قال ابن حجر ثم توالت الفتن حتى صارت العرب بين الأمم كالقصعة بين الأكلة كما وقع فى حديث آخر : يوشك أن تداعى عليكم الأمم كما تداعى الأكلة على قصعتها ، والخطاب للعرب (أفلح من كف يده) عن القتال ولسانه عن الكلام فى الفتن لكثرة الخطر أو أراد مايقع من مفسدة يأجوج ومأجوج أو من التتار من المفاسد الهائلة التى قالوا إنه لم يسمع وقوع مثلها فى العالم من بدء الدنيا إلى الآن ، وقال القرطبى : أخبر بما يكون بعده بين العرب ، وقد وجد ذلك بما استؤثر عليهم من الملك والدولة وصار ذلك فى غيرهم من الترك والعجم وتشتتوا فى البوادى بعد أن كان العز والملك والدنيا لهم ببركته عليه الصلاة والسلام وما جاءهم به من الإسلام فلما كفروا النعمة فقتل بعضهم بعضاً وساب بعضهم أموال بعض سلبها الله منهم ونقلها لغيرهم « وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم » (د ك) فى الفتن (عن أبى هريرة) قال خرج النبى

٩٦٤٨ — وَيْلٌ لِلَّذِى يُحَدِّثُ فَيَكْذِبُ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ ، وَيْلٌ لَهُ ، وَيْلٌ لَهُ - (حم د ت ك) عن معاوية ابن حيدة - (صح)

٩٦٤٩ — وَيْلٌ لِلْمَالِكِ مِنَ الْمَمْلُوكِ ، وَوَيْلٌ لِلْمَمْلُوكِ مِنَ الْمَالِكِ - البزار عن حذيفة - (ض)

٩٦٥٠ — وَيْلٌ لِلْمُتَأَلِّينَ مِنْ أُمَّتِى : الَّذِينَ يَقُولُونَ : «فُلَانٌ فِى الْجَنَّةِ وَفُلَانٌ فِى النَّارِ» - (تخ) عن جعفر العبدى مرسلا - (ض)

٩٦٥١ — وَيْلٌ لِلْمُكْثِرِينَ إِلَّا مَنْ قَالَ بِالْمَالِ هٰكَذَا وَهٰكَذَا - (ه) عن أبى سعيد - (ح)

٩٦٥٢ — وَيْلٌ لِلنِّسَاءِ مِنَ الْأَحْمَرَيْنِ : الذَّهَبُ ، وَالْمُعَصْفَرُ - (هب) عن أبى هريرة - (ض)

صلى الله عليه وسلم يوما فزعا محمرا وجهه يقول لا إله إلا الله ويل للعرب الخ قال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبى بأن فيه انقطاعا ثم إن هذا الحديث قد رواه الشيخان فى صحيحيهما بزيادة ونقص ولفظه ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق بأصبعيه الإبهام والتى تليها ، قيل يارسول الله أنهلك وفينا الصالحون قال نعم إذا كثر الخبث

(ويل للذى يحدث فيكذب) فى حديثه (ليضحك به القوم ويل له ويل له) كرره إيذانابشدة هلكته وذلك لأن الكذب وحده رأس كل مذموم وجماع كل فضيحة فاذا انضم إليه استجلاب الضحك الذى يميت القلب ويجلب النسيان ويورث الرعونة كان أقبح القبائح ، ومن ثم قال الحكماء إيراد المضحكات على سبيل السخف نهاية القباحة (حم د) فى الأدب (ت) فى الزهد (ك) فى الإيمان (عن) بهز بن حكيم عن أبيه عن جده (معاوية بن حيدة) وبهز بن حكيم سبق بيان حاله ورواه عنه أيضا النسائى فى التفسير

(ويل للمالك من المملوك) حيث كلفه على الدوام مالايطيقه على الدوام أو قصر فى القيام بحقه من نفقة وغيرها ونحو ذلك(وويل للمملوك من المالك) حيث لم يقم بما فرض عليه من حسن خدمته والجهد فى نصيحته وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بكماله والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه البزار وويل للغنى من الفقير وويل للشديد من الضعيف وويل للضعيف من الشديد اه . بنصه (البزار) فى مسنده (عن حذيفة) بن اليمان قال الهيثمى ورواه البزار عن شيخه محمد بن الليث : وقد ذكره ابن حبان فى الثقات قال يخطئ ويخالف وبقية رجاله رجال الصحيح ورواه أيضاً أبو يعلى وغيره

(ويل للمتألين من أمتى) قيل من هم قال (الذين يقولون فلان فى الجنة وفلان فى النار) أو ليكونن كذا أو ليغفرن الله لفلان أو لا يغفر له (تخ عن جعفر العبدى) بفتح العين وكسر الدال المهملتين بينهما موحدة ساكنة نسبة إلى عبد القيس من ربيعة ينسب إليه خلق كثير (مرسلا) ورواه القضاعى مسندا

(ويل للمكثرين إلا من قال بالمال هكذا وهكذا) أى فرقه على من عن يمينه وشماله من الفقراء وأهل الحاجة والمسكنة وهذا من أدلة من فضل الفقر على الغنى (ه عن أبى سعيد) الخدرى رمز لحسنه :

(ويل للنساء من الأحمرين الذهب والمعصفر) قال فى مسند الفردوس يعنى يتحلين بحلى الذهب ويلبسن الثياب المزعفرة ويتبرجن متعطرات متبخترات كأكثر نساء زمننا فيفتن بهن اه . (هب عن أبى هريرة) وفيه عباد بن عباد وثقه ابن معين ، وقال ابن حبان يأتى بالمناكير فاستحق الترك نقله الذهبى ورواه أيضا أبو نعيم فى الصحابة بهذا اللفظ لكنه قال الزعفران بدل المعصفر قال الحافظ العراقى سنده ضعيف .

٩٦٥٣ — وَيْلٌ لِلْوَالِي مِنَ الرَّعِيَّةِ، إِلَّا وَالِيًا يَحُوطُهُمْ مِنْ وَرَائِهِمْ بِالنَّصِيحَةِ - الروياني عن عبد الله ابن مغفل - (ض)

٩٦٥٤ — وَيْلٌ لِأُمَّتِي مِنْ عُلَمَاءِ السُّوءِ - (ك) في تاريخه عن أنس - (ض)

(ويل للوالي من الرعية إلا واليا يحوطهم من ورائهم بالنصيحة) أى يحفظهم بها يقال حاطه يحوطه حوطا وحيطة وحياطة إذا كلأه ورعاه قال القاضى والمراد بالنصيحة إرادته الخير لهم والصلاح ومنه سمى الخياط ناصحا لأنه يصلح (الروياني) فى مسنده (عن عبدالله بن مغفل)

(ويل لأمتي من علماء السوء) وهم الذين قصدهم من العلم التنعم بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمنزلة فالواحد منهم أسير الشيطان أهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته ومن هذا حاله فضرره على الأمة من وجوه كثيرة منها الاقتداء به فى أفعاله وأقواله ومنها تحسينه للحكام ظلم الأنام وتساهله فى الفتوى لهم وإطلاقه القلم واللسان بالجور وبالبهتان استكبارا أن يقول فيما لاعلم عنده به لاأدرى قال الغزالى آفة العلم الخيلاء فلم يلبث العالم أن يتعزز بالعلم ويستعظم نفسه ويحتقر الناس وينظر إليهم نظره إلى البهائم ويستجهلهم ويترفع أن يبدأه بالسلام فان بدأ أحدهم بالسلام أو رد عليه ببشر أوقام له أو أجاب له دعوة رأى ذلك صنيعة عنده وبرا عليه يلزمه شكره واعتقد أنه أكرمهم وفعل بهم مالا يستحقونه وأنه ينبغي أن يخدموه شكرا له على صنيعته بل الغالب أنهم يبرونه ولا يبرهم ويزورونه ولا يزورهم ويستخدم من خالطه منهم ويسخره فى حوائجه فان قصر استنكره كأنهم عبيده أو أجراؤه وكأن تعلمه العلم صنيعة منه لديه ومعروف إليه أو استحقاق حق عليه . وقال الماوردى الدنيا دار مرضى إذ ليس فى بطن الأرض إلا ميت ولا على ظهرها إلا سقيم ومرض القلوب أكثر من مرض الأبدان والعلماء أطباء القلوب ، وقد مرضوا فى هذه العصور مرضا شديدا عجزوا عن علاجه وصارت لهم أسوة فى عموم المرض حتى ظهر نقصانهم فاضطروا إلى إغراء الخلق وإرشادهم إلى مايزيدهم مرضا وهو حب الدنيا الذى تلبسوا به لما لم يقدروا على التحذير منه حذرا أن يقال لهم فما بالكم تأمرون بالعلاج وتنسون أنفسكم ؟ فلذلك عم الداء وعظم الوباء وانقطع الدواء وهلك الخلق لفقد الأطباء بل اشتغل الأطباء بفنون الإغواء فليتهم إذ لم يصلحوا لم يفسدوا وليتهم سكتوا ومانطقوا فإنهم لم يهمهم فى مواعظهم إلا مايزعق العوام ويستميل قلوبهم من تسجيع الكلام وتغليب أسباب الرجاء وذكر دلائل الرحمة لأن ذلك ألذ فى الأسماع وأخف على الطباع لينصرف الخلق عن مجالس الوعظ وقد استفادوا مزيد جراءة على المعاصى ومتى كان الطبيب جاهلا أو خائنا يضع الدواء فى غير موضعه فالرجاء والخوف دواءان لكن لشخصين متضادى العلة (تتمة) قال الحكيم علماء السوء ضربان ضرب مكب على حطام الدنيا لايسأم ولا يمل قد أخذ بقلبه حبها وألزمه خوف الفقر فهو كالهمج يتقلب فى المزابل من عذرة إلى عذرة ولا يتأذى بسوء رائحتها وإكبابه عليها كإكباب الخنازير فمسخوا فى صورة الخنازير وضرب أهل تصنع ودهاء ومخادعة وتزين للمخلوقين شحا على رياساتهم يتبعون الشهوات ويلتقطون الرخص ويخادعون الله بالحيل فى أمور دينهم فاطمأنوا إلى الدنيا وأسبابها ورضوا من العلم بالقول دون الفعل فإذا حل بهم السخط مسخوا قردة فان القردة جبلت على الخداع واللعب والبطالة وشأن الخنزير الاكباب على المذابل والعذرة . واعلم أن قضية كلام المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الحاكم يتخذون هذا العلم تجارة يبيعونها من أمراء زمانهم ربحا لأنفسهم لا أربح الله تجارتهم اه بنصه (فائدة) روى سحنون عن ابن وهب عن عبد العزيز بن أبي حازم سمعت أبي يقول كان العلماء فيما مضى إذا لقى العالم من هو فوقه فى العلم يقول هذا يوم غنيمة وإذا لقى مثله ذاكره وإذا لقى دونه لم يزه عليه واليوم يعيب الرجل من فوقه ابتغاء أن ينقطع عنه حتى يرى الناس أنه ليس بهم حاجة اليه ولا يذاكر مثله ويزهو على من هو دونه فهلك

٩٦٥٥ — وَيْلٌ لِمَنْ أَسْتَطَالَ عَلَى مُسْلِمٍ فَانْتَقَصَ حَقَّهُ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

٩٦٥٦ — وَيْلٌ لِمَنْ لَا يَعْلَمُ ، وَوَيْلٌ لِمَنْ عَلِمَ ثُمَّ لَا يَعْمَلُ - (حل) عن حذيفة - (ض)

٩٦٥٧ — وَيْلٌ لِمَنْ لَا يَعْلَمُ وَلَوْ شَاءَ ٱللهُ لَعَلَّمَهُ وَاحِدٌ مِنَ ٱلْوَيْلِ ، وَوَيْلٌ لِمَنْ يَعْلَمُ وَلَا يَعْمَلُ سَبْعٌ مِنَ ٱلْوَيْلِ (ص) عن جبلة مرسلا-(ض)

٩٦٥٨ — وَيْلٌ : وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَهْوِي فِيهِ ٱلْكَافِرُ سَبْعِينَ خَرِيفًا قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ قَعْرَهُ - (حم ت حب ك) عن أبي سعيد - (صح)

﴿ فصل في المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

٩٦٥٩ — ٱلْوَائِدَةُ وَٱلْمَوْءُودَةُ فِي ٱلنَّارِ - (د) عن ابن مسعود - (ح)

الناس اهـ هذا في ذاك الزمان فما بالك بالناس الآن وما انطووا عليه من جحد الفضائل مع قيام الدلائل وحب الرياسة والتعظيم والتسارع إلى نبذ من تلوح عليه شواهد العلم بالقصور ويلتمسون بكثرة الانتقاد العثرات ويسترون رسوم الحسنات بعض السقطات وربما رأى بعضهم استحقاق العلم بالتوارث من الآباء لكون المنصب كان لأبيه وقد نص القرافي أنه من البدع المحرمة ؟ (ك في تاريخه) أي تاريخ نيسابور (عن أنس بن مالك) وفيه إبراهيم بن طهمان مختلف فيه وحجاج بن حجاج قال الذهبي مجهول

(ويل لمن استطال على مسلم) قال في المناهج وهو وصف قل من اتصف به إلا وقصرت به الخطى ووقع في ورطات الندم والخطأ (فانتقص حقه) أخذ منه حجة الإسلام أن ذلك كبيرة (حل عن أبي هريرة) ثم قال غريب من حديث الثوري تفرد به شعيب بن حرب وبشر بن إبراهيم الأنصاري

(ويل لمن لا يعلم وويل لمن علم ثم لا يعمل) قالها ثلاثاً فالعلماء مثل القضاة عالم في الجنة وعالمان في النار والوعيد والتهديد إنما هو على إهمال العلم الشرعي النافع والعمل لوجه الله أما من تعاطى العلم ليدخله في محافل العلماء ويقدمه على الأقران والنظر أو يرفع منصبه في مجالس الأمراء وليتوصل به إلى الصلة والأرزاق وولاية الأوقاف ونحو ذلك فالجهل خير منه والويل لهذا العالم فان الشيطان قد أغواه وأنساه متقلبه ومثواه ؛ ذكره الغزالي (حل عن حذيفة) وفيه محمد بن عبدة القاضي قال الذهبي ضعيف وهو صدوق

(ويل لمن لا يعلم ولو شاء الله لعلمه واحد من الويل وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع من الويل) أي أن العلم حجة عليه إذ يقال له ماذا عملت فيما علمت وكيف قضيت شكر الله فيه وذلك لأن صدور المعصية منه بترك العمل مع الإنعام عليه والإحسان اليه بتعليمه أفبح ألا ترى إلى قوله سبحانه « يانساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين » ومقابلة الإنعام بالمعصية لاشيء أقبح منه ومن ثم كان عقوق الوالدين عظيما لما يجب من شكر أنعمهما وقد خرج البيهقي عن الفضيل أنه يغفر للجاهل سبعون ذنبا قبل أن يغفر للعالم ذنب واحد (ص عن جبلة مرسلا) جبلة في الصحب والتابعين متعدد فكان ينبغي تمييزه رواه أحمد وأبو نعيم عن ابن مسعود بلفظ ويل لمن لا يعلم ولو شاء الله لعلمه وويل لمن يعلم ثم لا يعمل سبع مرات اهـ لكن ظاهر صنيعهما أنه موقوف

(ويل واد في جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفاً) أي سنة (قبل أن يبلغ قعره) قال القاضي معناه أن فيها موضع يتبوأ فيه من جعل له الويل ولعله سماه بذلك مجازا (حم ت حب ك) في التفسير (عن أبي سعيد) الخدري قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وفيه عند أحمد والترمذي ابن لهيعة

﴿ فصل في المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

(الوائدة) بهمزة مكسورة قبل الدال والوأد دفن الولد حياً والوائدة فاعلة ذلك ؛ كان من ديدنهم أن المرأة إذا

٩٦٦٠ ـ الْوَاحِدُ شَيْطَانٌ، وَالاثْنَانِ شَيْطَانَانِ، وَالثَّلَاثَةُ رَكْبٌ ـ (ك) عن أبي هريرة ـ (صح)

٩٦٦١ ـ الْوَالِدُ أَوْسَطُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ـ (حم ت ه ك) عن أبي الدرداء ـ (صح)

٩٦٦٢ ـ الْوَاهِبُ أَحَقُّ بِهِبَتِهِ، مَالَمْ يُثَبْ مِنْهَا ـ (هق) عن أبي هريرة ـ (ض)

٩٦٦٣ ـ الْوِتْرُ حَقٌّ، فَمَنْ لَمْ يُوتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا ـ (حم د ك) عن بريدة ـ (صح)

إذا أخذها الطلق حفرلها حفرة عميقة فجلست عليها والقابلة تحتها ترقب الولد فإن انفصل ذكرا أمسكته أوأنثى ألقتها في الحفرة وأهالت عليها التراب وكانت الجاهلية تفعله خوف إملاق أو عار (والموءودة) قيل أراد بها هنا المفعولة لها ذلك وهي أم الطفل لقوله (في النار) ولو أريد البنت المدفونة لما اتضح ذلك وهذا أولى من ادعاء أنه وارد على سبب خاص وواقعة معينة لا يجوز إجراؤه في غيره لأنه وإن ورد على ذلك لا ينجع في التخلص عن الاشكال كما لا يخفى على أهل الكمال، على أن الطيبي رده بأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب عند قيام الشواهد (د عن ابن مسعود) رمز المصنف لحسنه وهو كما قال أو أعلى وقد رواه أيضا أحمد والطبراني وغيرهما قال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح

(الواحد شيطان والاثنان شيطانان والثلاثة ركب) يعني أن الانفراد والذهاب في الأرض على سبيل الوحدة من فعل الشيطان أي شيء يحمله عليه الشيطان وكذا الركبان وهو حث على اجتماع الرفقة في السفر ذكره ابن الأثير (ك) في الجهاد (عن أبي هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبي

(الوالد أوسط أبواب الجنة) أي طاعته وعدم عقوقه مؤد إلى دخول الجنة من أوسط أبوابها ذكره العراقي. وقال البيضاوي: أي خير الأبواب وأعلاها والمعنى أن أحسن ما يتوسل به إلى دخول الجنة ويتوصل به إلى الوصول اليها مطاوعة الوالد ورعاية جانبه وقال بعضهم خيرها وأفضلها وأعلاها يقال هو من أوسط قومه أي من خيارهم وعليه فالمراد بكونه أوسط أبوابها من التوسط بين شيئين فالباب الأيمن أولها وهو الذي يدخل منه من لا حساب عليه ثم ثلاثة أبواب باب الصلاة وباب الصيام وباب الجهاد هذا إن كان المراد أوسط أبواب الجنة ويحتمل أن المراد أن برّ الوالدين أوسط الأعمال المؤدية إلى الجنة لأن من الأعمال ماهو أفضل منه ومنها ماهو دون البر والبر متوسط بين تلك الأعمال وظاهر صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه وليس كذلك بل أغفل منه قطعة وهي قوله فإن شئت فحافظ على الباب أوضيع اه بنصه لأحمد وللترمذي الوالد أوسط أبواب الجنة فإن شئت فاحفظ وإن شئت فضيع وفيه أن العقوق كبيرة وفي لفظ له الوالد أوسط أبواب الجنة فإن شئت فأضع ذلك الباب وإن شئت فاحفظ (حم ت) في البر. قال الترمذي: صحيح (ه) في الطلاق (ك) في الطلاق والبر (عن أبي الدرداء) وسببه أن رجلا أتى ابا الدرداء فقال: إن أمي لم تزل بي حتى تزوجت وإنها تأمرني بطلاقها فقال ما أنا بالذي آمرك أن تعقها ولا أن تطلق وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكره. قال الحاكم: صحيح وأقره الذهبي ورواه عنه أيضا الطيالسي وابن حبان في صحيحه والبيهقي في الشعب.

(الواهب أحق بهبته مالم يثب) بضم الياء بضبط المصنف (منها) يعني لم يعوض عليها كذا في مسند الفردوس واستدل به الحنفية على أن للواهب الرجوع فيما وهبه لأجنبي بتراضيها أو بحكم حاكم والمالكية على لزوم الإثابة في الهدية (هق) من حديث عمرو بن دينار (عن أبي هريرة) قال ابن حجر سنده ضعيف ورواه ابن ماجه والدارقطني وابن أبي شيبة أيضا والكل ضعيف قال وفي الباب ابن عباس والدارقطني وإسناده صحيح اه. وبه يعلم أن المصنف لم يصب في صنيعه حيث أهمل الطريق الصحيح وآثر الضعيف واقتصر عليه

(الوتر حق) الحق يجيء بمعنى الثبوت والوجوب. ذهب الحنفية إلى الثاني والشافعية إلى الأول أي ثابت في السنة والشرع وفيه نوع تأكيد (فمن لم يوتر) أي لم يصل الوتر (فليس منا) من اتصالية أي ليس بمتصل بنا ومقتد بهدينا أي

٩٦٦٤ - الْوِتْرُ بِلَيْلٍ - (حم ع) عن أبي سعيد - (ح)

٩٦٦٥ - الْوِتْرُ رَكْعَةٌ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ - (م د ن) عن ابن عمر - (حم طب) عن ابن عباس - (صح)

٩٦٦٦ - الْوَحْدَةُ خَيْرٌ مِنْ جَلِيسِ السُّوءِ، وَالْجَلِيسُ الصَّالِحُ خَيْرٌ مِنَ الْوَحْدَةِ، وَإِمْلَاءُ الْخَيْرِ خَيْرٌ مِنَ السُّكُوتِ، وَالسُّكُوتُ خَيْرٌ مِنْ إِمْلَاءِ الشَّرِّ - (ك هب) عن أبي ذر - (صح)

هو ثابت فى الشرع ثبوتاً مؤكداً فعبر به لمزيد حقيقته وإثباته على مذهب الشافعى ولوجوبه على مذهب أبى حنيفة «ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات» (حم دك) فى باب الوتر من حديث أبى المنيب عبيد الله العتكى (عن بريدة) قال الحاكم صحيح وأبو المنيب ثقة ورده الذهبى بأن البخارى قال عنده مناكير اهـ. وقال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال الهيثمى بعد ما عزاه لأحمد فيه الخليل بن مرة ضعفه البخارى وأبو حاتم وقال أبو زرعة شيخ صالح

(الوتر بليل) قال البغوى وذهب مالك وأحمد إلى أنه لا وتر بعد الصبح وأظهر قولى الشافعى أنه يقضى لخبر من نام عن وتره فليصله إذا أصبح ﴿ فائدة ﴾ قال ابن التين وغيره اختلف فى الوتر على أشياء فى وجوبه وعدده واشتراط النية فيه واختصاصه بقراءة وفى اشتراط شفع قبله وفى آخر وقته وصلاته فى السفر على الدابة وفى قضائه والقنوت فيه وفى محل القنوت منه وفيما يقال فيه وفى فصله ووصله وهل تسن ركعتان بعده وفى كونه أفضل النفل (حم ع عن أبى سعيد) الخدرى رمز لحسنه

(الوتر ركعة من آخر الليل) قال الطيبى من آخر الليل خبر موصوف أى ركعة منشأة من آخر الليل أى آخر وقتها آخر الليل وفيه حجة للشافعى فى صحة الايتار بركعة وندبه آخر الليل أى لمن وثق باستيقاظه وادعى الحنفية نسخه (م د ن عن ابن عمر) بن الخطاب (حم طب عن ابن عباس)

(الوحدة خير من جليس السوء) لما فى الوحدة من السلامة وهى رأس المال وقد قيل لا يعدل بالسلامة شىء وجليس السوء يبدى سوءه والنفس أمارة بالسوء فإن ملت إليه شاركك وإن كففت عنه نفسك شغلك ولهذا كان مالك بن دينار كثيرا ما يجالس الكلاب على المزابل ويقول هم خير من قرناء السوء (والجليس الصالح خير من الوحدة) فإن مجالسته غنيمة وربح؛ وفيه حث على إيثار الوحدة إذا تعذرت صحبة الصالحين وحجة لمن فضل العزلة وأما الجلساء الصالحون فقليل ما هم وقد ترجم البخارى على ذلك - باب: العزلة راحة من خلاط السوء - قال ابن حجر هذا أثر خرجه ابن أبى شيبة بسند رجاله ثقات عن عمر لكنه منقطع وأخرج ابن المبارك عن عمر خذوا حظكم من العزلة وما أحسن قول الجنيد مكابدة العزلة أيسر من مداراة الخلطاء وقال الغزالى عليك بالتفرد عن الخلق لأنهم يشغلونك عن العبادة قال بعضهم مررت بجماعة يترامون وواحد جالس بعيد عنهم فأردت أن أكلمه فقال ذكر الله أشهى من كلامك قلت إنك وحدك قال معى ربى قلت من سبق من هؤلاء قال من غفر له قلت أين الطريق فأشار بيده إلى السماء وقام وتركنى وقال حاتم الأصم طلبت من هذا الخلق خمسة أشياء فلم أجدها طلبت منهم الطاعة والزهادة فلم يفعلوا فقلت أعينونى عليها إن لم تفعلوا فلم يفعلوا فقلت ارضوا منى إن فعلت فلم يفعلوا فقلت لا تمنعونى منها إذاً فلم يفعلوا فقلت لا تدعونى إلى معصية فلم يفعلوا فتركتهم ووجد مع داود الطائى كلب فقيل ماهذا الذى تصحبه قال هذا خير من جليس السوء وقد قيل: وكل قرين بالمقارن يقتدى. وقال العارف أبو المواهب الشاذلى الملحوظ بالتعظيم العين تلحظه بالوقار فلذلك ينبغى له مصاحبة الأبرار ومباينة الأشرار صونا له من العار

العيب فى الجاهل المغمور مغمور * وعيب ذى الشهرة المشهور مشهور

وفى الحكم: صغيرة الكبير كبيرة وكبيرة الصغير صغيرة ونظمه بعضهم فقال

٩٦٦٧ — الْوُدُّ وَالْعَدَاوَةُ يَتَوَارَثَانِ - أبو بكر فى الغيلانيات عن أبى بكر - (ض)

٩٦٦٨ — الْوُدُّ يَتَوَارَثُ، وَالْبُغْض يَتَوَارَثُ - (طب ك) عن عفير - (صح)

٩٦٦٩ — الْوُدُّ يَتَوَارَثُ فِى أَهْلِ الْإِسْلَامِ - (طب) عن رافع بن خديج - (ض)

٩٦٧٠ — الْوَرِعُ الَّذِى يَقِفُ عِنْدَ الشُّبْهَةِ - (طب) عن واثلة - (ض)

فصغائر الرجل الكبير كبائر * وكبائر الرجل الصغير صغائر

واعلم أن خواص الخواص يرون أن كل مشتغل بغير الله ولو مباحا صحبته من قبيل أهل الشر وملحقة به وأن أهل الجد والتشمير ممن لم يبلغ مرتبة أولئك يرى أن صحبة أهل البطالة بل صحبة من لم يشاركهم فى التشمير كصحبة أهل الشر وقال بعضهم صحبة الأشرار تورث سوء الظن بالأخيار ﴿تتمة﴾ قال الغزالى وفى الحديث إشارة إلى أن الطريق العدل أن تخالط الناس وتشاركهم فى الخيرات وتباينهم فيما سوى ذلك (وإملاء الخير) على الملك من أفعالك وأقوالك بالعلم وتكراره ونشره (خير من السكوت) وفى أثر أنت فى سلامة ما سكت فإذا نطقت فإما لك أو عليك بل قد يجب الإملاء ويحرم السكوت وأمثلته لا تخفى (والسكوت خير من إملاء الشر) وفائدة الحديث أنه متى لم يتهيأ لك الخير فأمسك عن الشر تظفر بالسلامة (ك) فى المناقب (هب) من حديث ابن أبى عمران (عن أبى ذر) قال صدقت أتيت أباذر فوجدته فى المسجد محتبيا بكساء أسود فقلت ماهذه الوحدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الذهبى لم يصح ولا صححه الحاكم اه، وقال ابن حجر سنده حسن لكن المحفوظ أنه موقوف على أبى ذر اه، ورواه أيضا أبو الشيخ والديلمى وابن عساكر فى تاريخه

(الود والعداوة يتوارثان) أى يرثهما الفروع عن الأصول جيلا بعد جيل وقرنا بعد قرن إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين (أبو بكر فى) كتاب (الغيلانيات عن أبى بكر) الصديق ورواه الحاكم باللفظ المزبور وصححه فتعقبه الذهبى بأن فيه يوسف بن عطية هالك

(الود يتوارث والبغض يتوارث) أى يرثه الأقرباء بعد مورثهم وفيه تنبيه على محبة المتقين لنفسك ليرثه عنك وارثك فينتفع بودهم فى الدنيا من مواصلتهم والتعلم منهم، وفى الآخرى وعلى بغض الفجرة لأن أوثق عرى الإيمان الحب فى الله والبغض فى الله فتنتفع به عاجلا فى البعد منهم وآجلا فيرثه ولدك فينتفع به كما انتفعت وفيه تحذير عن بغض أهل الصلاح فإنه يضر فى الدارين ويرثه الأعقاب فيضرهم وهذا بمعنى ما اشتهر على الألسنة ولا أصل له من خبر محبة فى الآباء صلة فى الأبناء ذكره السخاوى، وقد عدوا من أنواع التآلف والتودد تآلف صديق الصديق والتودد إليه واستأنسوا له بهذا الحديث (طب ك) فى البر والصلة من حديث عبدالرحمن بن أبى بكرة المليكى عن محمد ابن طلحة عن أبيه (عن عفير) بالتصغير قال طلحة إن رجلا من العرب كان يغشى أبا بكر يقال له عفير، فقال له أبو بكر ماسمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الود فذكره قال الحاكم صحيح وشنع عليه الذهبى بأن المليكى واه وبأن فيه انقطاعا

(الود الذى يتوارث فى أهل الإسلام) أما الكفار فلا تودوهم وقد عاداهم الله ولا تقربوهم وقد أبعدهم الله ولا تكرموهم وقد أهانهم الله (طب عن رافع بن خديج) قال الهيثمى فيه محمد بن عمر الواقدى وهو ضعيف

(الورع) بكسر الراء (الذى يقف عند الشبهة) أى الفعلة التى تشبه الحلال من وجه والحرام من وجه فيشتبه على السالك الأمر فيها فالورع تركها احتياطا وحذرا من الوقوع فى الحرام - دع ما يريبك - ولهذا ندبوا الخروج من الخلاف لكونه أبعد عن الشبهة وذا فى شبهة لا يعارضها رخصة من الشارع وإلا ففعلها أولى من تجنبها كأن شك فى الحدث

٩٦٧١ — الْوَزَغُ فُوَيْسِقٌ - (ن حب) عن عائشة - (ح)

٧٦٧٢ — الْوَزْنُ وَزْنُ أَهْلِ مَكَّةَ ، وَالْمِكْيَالُ مِكْيَالُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ - (د ن) عن ابن عمر - (ح)

٩٦٧٣ — الْوَسْقُ سِتُّونَ صَاعًا - (حم ه) عن ابى سعيد - (ه) عن جابر - (صح)

٩٦٧٤ — الْوَسِيلَةُ دَرَجَةٌ عِنْدَ اللهِ لَيْسَ فَوْقَهَا دَرَجَةٌ ، فَسَلُوا اللهَ أَنْ يُؤْتِيَنِي الْوَسِيلَةَ - (حم) عن أبى سعيد - (صح)

فى الصلاة فيحرم عليه قطعها ولا نظر لما ذكره بعض المتعمقين من إيجابه قال بعض المحققين وينبغى أن التدقيق فى التوقف عن الشبه إنما يصلح لمن استقامت أحواله وتشابهت أعماله فى التقوى والورع فقد قال ابن عمر لما سأله أهل العراق عن دم البعوض أتسألون عنه وقد قتلتم الحسين واستأذن رجل أحمد أن يكتب من محبرته فقال أكتب هذا ورع مظلم وقال لآخر لم يبلغ ورعى ورعك هذا (طب عن واثلة) بن الأسقع

(الوزغ) بفتح الواو وسكون الزاى آخره معجمة (فويسق) تصغير ذم وتحقير قال القرطبي سمى به لخروجه عن جنس الحيوان للضرر أو لخروجه عن حكم الحيوان المحترم الذى يمتنع قتله قال النووى والفسق الخروج عن الطريق المستقيم وهذا كالفواسق الخمس خرجت عن خلق معظم الحشرات بزيادة الضرر والأذى اه ، وقضية تسميته فويسقا حل قتله واتفقوا على أنه من الحشرات المؤذيات . وفى الصحيحين الأمر بقتله ولا ينافيه كون عائشة لم تسمعه فقد سمعه غيرها بل جاء عنها من وجه آخر عند أحمد وابن ماجه أنه كان فى بيتها رمح فسئلت عنه فقالت نقتل به الوزغ فان النبى صلى الله عليه وسلم أخبرنا أن إبراهيم لما ألقى فى النار لم يكن فى الأرض دابة إلا أطفأت عنه إلا الوزغ فانها كانت تنفخ عليه لكن قال ابن حجر الذى فى الصحيح أصح (ن عن عائشة) قضية كلامه أن هذا لم يخرجه الشيخان ولا أحدهما وهو ذهول فقد عزاه الديلمى للبخارى باللفظ المزبور ثم رأيته فى كتاب الحج بلفظ انه صلى الله عليه وسلم قال للوزغ فويسق هكذا رواه فيه عن عائشة

(الوزن وزن أهل مكة) أى الوزن المعتبر فى أداء الحقوق الشرعية إنما يكون بميزان أهل مكة لأنهم أهل تجارات فعهدهم للموازين وخبرتهم للأوزان أكثر (والمكيال مكيال أهل المدينة) أى والمكيال المعتبر فيما ذكر إنما هو مكيال أهل المدينة لأنهم أصحاب زراعات فهم أعرف بأحوال المكاييل قال القاضى وهذا الحديث فيما يتعلق بالكيل والوزن من حقوق الله تعالى كالزكاة والكفارة حتى لا تجب الزكاة فى الدراهم حتى تبلغ مائتى درهم بوزن مكة والصاع فى صدقة الفطر صاع أهل المدينة كل صاع خمسة أرطال وثلث وقال إمام الحرمين فى معنى هذا الحديث لعل اتخاذ المكاييل كان يعم فى المدينة واتخاذ الموازين كان يعم بمكة فخرج الكلام على العادة وإلا فلا خلاف أن أعيان مكاييل المدينة وموازين مكة لا ترعى ويجوز أن يقال ما تعلق بالوزن من النصب وأقدار الديات وغيرها فالاعتبار فيه بوزن مكة وما تعلق بالكيل فى نحو زكاة وكفارة يعتبر ما كان يغلب بالمدينة اه قال العلائى والثانى أقوى والأول جوابه أنه ليس القصد عين الموازين بل الصنجة التى يوزن بها فهو من التعبير بأحد المتلازمين عن الآخر (د ن عن ابن عمر) ابن الخطاب وصححه ابن حبان والدارقطنى والنووى وابن دقيق العيد والعلائى ورواه بعضهم عن ابن عباس قيل وهو خطأ ورمز المصنف لحسنه

(الوسق) بفتح الواو أشهر من كسرها (ستون صاعا) والصاع خمسة أرطال وثلث بالبغدادى (حم ه عن أبى سعيد الخدرى (ه عن جابر) بن عبد الله قال ابن حجر أما رواية ابن ماجه عن جابر فإسنادها ضعيف وأما رواية أبى داود والنسائى وابن ماجه عن أبى سعيد فمن طريق البحترى عنه قال أبو داود وهو منقطع لم يسمع أبو البحترى من أبى سعيد اه

(الوسيلة درجة عند الله) فى الجنة (ليس فوقها) فى الشرف والرفعة (درجة فسلوا الله أن يؤتينى الوسيلة) فإنه من

٩٦٧٥ — الْوُضُوءُ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ - (م) عن زيد بن ثابت - (صح)

٩٦٧٦ — الْوُضُوءُ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ ، وَلَوْ مِنْ ثَوْرِ أَقِطٍ - (ت) عن أبى هريرة - (ح)

٩٦٧٧ — الْوُضُوءُ مَرَّةً مَرَّةً - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٩٦٧٨ — الْوُضُوءُ يُكَفِّرُ مَا قَبْلَهُ ، ثُمَّ تَصِيرُ الصَّلَاةُ نَافِلَةً - (حم) عن أبى أمامة - (ح)

٩٦٧٩ — الْوُضُوءُ مِمَّا خَرَجَ وَلَيْسَ مِمَّا دَخَلَ - (هق) عن ابن عباس

٩٦٨٠ — الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ - (قط) عن تميم - (ض)

طلب له ذلك حلت له شفاعته كما جاء فى خبر (حم عن أبى سعيد) الخدرى رمز المصنف لحسنه وهو ذهول عن قول الحافظ الهيثمى وغيره فيه ابن لهيعة وفيه ضعف اه وأقول رواه ابن لهيعة عن موسى وردان وموسى هذا أورده الذهبى فى الضعفاء والمتروكين وقال ضعفه ابن معين ووثقه ابو داود

(الوضوء مما مسته النار) بنحو قلى أو شى أو طبخ أو نحوها قال ابن الأثير يريد غسل اليد والفم منه وقيل هو على ظاهره لكنه منسوخ (م عن زيد بن ثابت)

(الوضوء مما مسته النار ولو من ثور أقط) أى قطعة من الأقط وهو ابن جامد (ت عن أبى هريرة) وقال حسن

(الوضوء مرة مرة) أى الواجب إنما هو ذلك والتثليث إنما هو سنة وقد قام الإجماع على ذلك (طب عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وهو تقصير بل حقه الرمز لصحته فقد قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(الوضوء يكفر ما قبله) من الذنوب يعنى الصغائر على ما مر تقريره غير مرة (ثم تصير الصلاة) التى بعده (نافلة) وفى رواية الطيالسى الوضوء يكفر ما قبله من ذنب مع توبة وتصير الصلاة نافلة اه (حم عن أبى أمامة) رمز لحسنه وهو أعلى من ذلك فقد قال المنذرى والهيثمى سنده صحيح

(الوضوء مما خرج) من أحد السبيلين عند المالكية والشافعية ولو رأس إبرة ودودة وعادة وريحا من قبل وقال الحنابلة بعمومه فأوجبوا الوضوء بخروج النجاسة من غيرهما إذا فحش (وليس مما دخل) تمامه عند الطبرانى والصوم مما دخل وليس مما خرج وفى رواية الدارقطنى يدخل ويخرج بصيغة المضارع (تنبيه) قال السهرودى كالحكيم الترمذى حكمة وجوب الوضوء أن الشيطان قد وجد سبيلا إلى جوف ابن آدم كما أشار إليه الخبر المار وهو أن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم فى الجسد فأمر آدم وولده بالوضوء لمجرى الشيطان ونجاسته فأمر بغسل أطرافه وهى خمسة الجناحان والرأس والقدمان فجعل الله الماء طهوراً من آفاته الظاهرة وهى ما يخرج من الأذى من بول أوغائط ورائحتها ومعدته فى مجمع الطعام وموضع الروث مجلسه وهو ينفخ فيه فإذا خرج الصوت هيج عليك الضحك فإذا ضحك أحد منك سخر الشيطان ولذلك جعل بعض الأئمة الضحك فى الصلاة حدثا فجعل الله الماء طهوراً للمؤمن من آفاته الظاهرة والباطنة فالظاهرة لتطهير جوارحه من تلك الأقذار والباطنة ليرد عليه ماذهب من حياة القلب بطهارته (هق) من رواية إدريس الخولانى عن الفضل بن المختار عن ابن أبى ذؤيب عن شعبة مولى ابن عباس (عن ابن عباس) ثم قال عقبه أعنى البيهقى هذا لا يثبت اه قال الذهبى فى المهذب وشعبة ضعفوه والفضل واه وصوابه موقوف اه وقال ابن الجوزى حديث لا يصح وقال ابن عدى لعل البلاء فيه من الفضل بن المختار وقال ابن حجر فيه الفضل بن المختار وهو ضعيف جدا وشعبة مولى ابن عباس وهو ضعيف ورواه الطبرانى من حديث أبى أمامة وسنده أضعف من الأول اه وقال الغريانى فى حاشية مختصر الدارقطنى فيه الفضل بن المختار مجهول يحدث عن ابن أبى ذؤيب بالأباطيل

(الوضوء من كل دم سائل) أى يجب من خروج كل دم من أى موضع كان من البدن إذا سال حتى تجاوز موضع

٩٦٨١ — الْوُضُوءُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالسِّوَاكُ شَطْرُ الْوُضُوءِ - (ش) عن حسان بن عطية مرسلا - (ض)

٩٦٨٢ — الْوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ حَسَنَةٌ، وَبَعْدَ الطَّعَامِ حَسَنَتَانِ - (ك) فى تاريخه عن عائشة - (ض)

٩٦٨٣ — الْوُضُوءُ قَبْلَ الطَّعَامِ وَبَعْدَهُ يَنْفِي الْفَقْرَ، وَهُوَ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ - (طس) عن ابن عباس - (ض)

٩٦٨٤ — الْوَقْتُ الْأَوَّلُ مِنَ الصَّلَاةِ رِضْوَانُ اللهِ، وَالْوَقْتُ الْآخِرُ عَفْوُ اللهِ - (ت) عن ابن عمر - (ح)

٩٦٨٥ — الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْطَى الْوَرِقَ وَوَلِيَ النِّعْمَةَ - (ق ٣) عن عائشة - (صح)

التطهير فإن خرج ولم يتجاوز إلى موضع يلحقه حكم التطهير لم يجب الوضوء هذا مذهب أبى حنيفة وأحمد وذهب الشافعى إلى أنه لانقض بما خرج من غير المخرج المعتاد أو ماقام مقامه وضعف الحديث وبتقدير صحته يحمل على الوضوء اللغوى لا الشرعى جمعا بين الأدلة أولأن المصطفى صلى الله عليه وسلم احتجم وغسل محاجمه وصلى ولم يتوضأ (قط) من حديث عمر بن عبد العزيز (عن تميم) الدارى قال مخرجه الدارقطنى عمر لم يسمع تميما ولارآه وفيه يزيد ابن خالد ويزيد بن محمد مجهولان اه قال الذهبى فيه مجهولان وقال الحافظ ابن حجر فى تخريج الهداية فيه ضعف وانقطاع وخرجه ابن عدى من حديث زيد بن ثابت وقال فى تخريج المختصر حديث غريب ضعيف

(الوضوء شطر الإيمان) لأن الايمان يطهر نجاسة الباطن والطهور يطهر الظاهر (والسواك شطر الوضوء) لأنه ينظف الباطن (ش عن حسان بن عطية مرسلا) هو أبو بكر المحاربى ثقة عابد نبيل لكنه قدرى

(الوضوء قبل الطعام حسنة وبعد الطعام حسنتان) أراد بالوضوء غسل اليد وقيل الوضوء الشرعى قال الجلال فى الخصائص إنما كان غسل اليدين بعد الطعام بحسنتين لأنه شرعه وقبله بحسنة لأنه شرع التوراة (ك فى تاريخه) أى تاريخ نيسابور من رواية الحكم بن عبد الله الأيلى عن الزهرى عن سعيد بن المسيب (عن عائشة) قال الزين العراقى فى شرح الترمذى والحكم هذا متروك متهم بالكذب

(الوضوء قبل الطعام وبعده ينفى الفقر) لأن فى غسل اليد قبله وبعده شكرا للنعمة ووفاء بحرمة الطعام المنعم به والشكر يوجب المزيد (وهو من سنن المرسلين) أى من طريقتهم المسلوكة المتعارفة بينهم (طس) من رواية نهشل عن الضحاك (عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه نهشل بن سعيد متروك وقال شيخه الحافظ الزين العراقى نهشل ضعيف جدا والضحاك لم يسمع من ابن عباس وقال ولده الولى العراقى سنده ضعيف لكن له شواهد وهى وإن كانت كلها ضعيفة كما قاله الحافظ المذكور لكنها تكسبه فضل قوة منها خبر القضاعى فى مسند الشهاب عن موسى الرضى عن آبائه متصلا الوضوء قبل الطعام ينفى الفقر وبعده ينفى اللمم وفى رواية عنه ينفى الفقر قبل الطعام وبعده وخبر أبى داود والترمذى عن سلمان بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده

(الوقت الأول من الصلاة رضوان الله) قال الطيبى الوقت مبتدأ ومن الصلاة بيان للوقت ورضوان الله خبر إما بحذف المضاف أى الوقت الأول سبب رضوان الله أو على المبالغة وأن الوقت الأول عين رضا الله كقولك رجل صوم ورجل عدل (والوقت الآخر) منه (عفو الله) قال الشافعى رضوان الله إنما يكون للمحسنين والعفو يشبه أن يكون عن المقصرين وأفاد أن تعجيل الصلاة أول وقتها أفضل حتى الصبح عند الشافعية فلايندب الإسفار به خلافا للحنفية وقال الحنابلة إن حضر الجيران غلس وإلا أسفر (ت) فى الصلاة (عن ابن عمر) بن الخطاب رمز المصنف لحسنه وليس كازعم فقدقال فى المهذب قال ابن عدى هذا باطل ويعقوب بن الوليد أحد رجاله كذبه أحمد وسائر الحفاظ وقد روى بأسانيد أخر واهية إلى هنا كلامه وقال ابن الجوزى قال ابن حبان مارواه إلا يعقوب وكان يضع الحديث على الثقات وقال أحمد كان من الكذابين الكبار ورواه الدارقطنى باللفظ المزبور وقال فيه يعقوب بن الوليد كذاب

(الولاء) بالفتح والمد حق ميراث المعتق من المعتق بالفتح (لمن أعطى الورق) بكسر الراء الفضة والمراد الثمن

٩٦٨٦ — الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ - (حم طب) عن ابن عباس - (صح)

٩٦٨٧ — الْوَلَاءُ لُحْمَةٌ كَلُحْمَةِ النَّسَبِ : لَا يُبَاعُ : وَلَا يُوهَبُ - (طب) عن عبدالله بن أبي أوفى (ك هق) عن ابن عمر - (صح)

٩٦٨٨ — الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ ، وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ - (ق د ن ه) عن عائشة (حم ق ت ن ه) عن أبي هريرة - عن عثمان (ن) عن ابن مسعود وعن أبي أمامة - (صح)

وعبر بالورق لأنه الغالب فى الأثمان وقد جاء ذلك مصرحا فى رواية الترمذى ولفظه إنما الولاء لمن أعطى الثمن (وولى النعمة) أى أعتق ومطابقته لقوله الولاء لمن أعتق أن صحة العتق تستدعى سبق ملك والملك يستدعى ثبوت العوض قال ابن بطال وغيره اقتضى الحديث أن الولاء لكل معتق ذكرا أو أنثى وهو إجماع وأما جر الولاء فليس للنساء إلا ما أعتقن أو جر اليهن من أعتقن بولادة أو عتق آخر قال ابن العربى وقوله ولى النعمة إشارة إلى مقدار الحرية وهى من أعظم النعم على العبد أن خلقه حرا فإذا طرأ عليه الرق فأجل نعمه خروجه عنه ولذلك كان أعظم جزاء من الولد الوالد (ق ٣ عن عائشة) قالت اشتريت بريرة فشرط أهلها ولاءها فذكرت ذلك للنبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فذكره .

(الولاء لمن أعتق) فيه حجة للشافعى على نفى ولاء الموالاة بجعل لام الولاء للجنس : وقال الحنفية هى للعهد فلا ينفيه وفيه دليل على أن الولاء إنما يكون بتقدم فعل من المعتق كما يكون النسب بتقدم ولادة من الأب (حم طب) وكذا الخطيب (عن ابن عباس) قال الهيثمى وفيه النضر أبو عمرو وقد وثقه جمع وضعفه بعضهم وبقية رجاله ثقات وقضية تصرف المصنف أن ذا لم يخرج فى الصحيحين ولا أحدهما وهو غفلة فقد قال ابن حجر متفق عليه من حديث عائشة اه . والعجب أن المصنف نفسه فى الأزهار عزاه للشيخين معا من حديث عائشة وذكر أنه متواتر

(الولاء لحمة) بضم اللام (كلحمة النسب) أى اشتراك واشتباك كالسدى مع اللحمة فى النسج (لا يباع ولا يوهب) أى بمنزلة القرابة فكما لا يمكن الانفصال منها لا يمكن الانفصال عنه قال ابن بطال أجمعوا على أنه لا يجوز تحويل النسب وإذا كان حكم الولاء حكم النسب لا ينقل وكانوا فى الجاهلية ينقلونه فى البيع فجاء الشرع بإبطاله وقال ابن العربى معنى أنه كلحمة النسب أنه تعالى أخرجه بالحرية إلى النسب حكما كما أن الأب أخرجه بالنطفة إلى الوجود حسا لأن العبد كالمعدوم فى حق الأحكام ولا يشهد ولا يقضى ولا يلى فأخرجه السيد بالحرية إلى وجود هذه الأحكام من عدمها فلما أشبه حكم النسب أنيط بالمعتق فجعل الولاء له وألحق برتبة النسب فى منع البيع وغير ذلك (طب عن عبد الله بن أبى أوفى) قال الهيثمى وفيه عبيد بن القاسم وهو كذاب (ك) فى الفرائض (هق) كلهم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبى وشنع فقال قلت بالدبوس

(الولد) يقع على الذكر والأنثى والمفرد والجمع (للفراش) أى هو تابع للفراش أو محكوم به للفراش أى لصاحبه زوجا كان أو سيدا لأنهما يفترشان المرأة بالاستحقاق سواء كانت المفترشة حرة أو أمة عند الشافعى وخصه الحنفية بالحرة وقالوا ولد الأمة لا يلحق سيدها ما لم يقر به اه ومحل كونه تابعا للفراش إذا لم ينفه بما شرع له كاللعان والانتفى ومثل الزوج أو السيد هنا واطئ بشبهة وليس لزان فى نسبه حظ إنما حظه منه استحقاق الحد كما قال (وللعاهر) الزانى يقال عهر إلى المرأة إذا أتاها ليلا للفجور بها والعهر بفتحتين الزنا (الحجر) أى حظه ذلك ولا شىء له فى الولد فهو كناية عن الخيبة والحرمان فيما ادعاه من النسب لعدم اعتبار دعواه مع وجود الفراش الآخر قال الطيبى تبعا للنووى وأخطأ من زعم أن المراد الرجم بالحجر لأن الرجم خاص بالمحصن ولأنه لا يلزم من الرجم نفى الولد الذى الكلام فيه ؛ وقال السبكى التعويل على الأول لتعم الخيبة كل زان ودليل الرجم مأخوذ من موضع آخر فلا حاجة للتخصيص بغير دليل ثم الفراش المترتب عليه الأحكام إنما يثبت فى حق الزوجة بعقد صحيح ومع تمكن

٩٦٨٩ — الْوَلَدُ ثَمَرَةُ الْقَلْبِ ، وَإِنَّهُ مَجْبَنَةٌ مَبْخَلَةٌ مَحْزَنَةٌ (ع) عن بى سعيد - (ض)

٩٦٩٠ — الْوَلَدُ مِنْ رَيْحَانِ الْجَنَّةِ - الحكيم عن خولة بنت حكيم - (ض)

٩٦٩١ — الْوَلَدُ مِنْ كَسْبِ الْوَالِدِ - (طس)عن ابن عمر - (ض)

٩٦٩٢ — الْوَلِيمَةُ أَوَّلَ يَوْمٍ حَقٌّ ، وَالثَّانِي مَعْرُوفٌ ، وَالْيَوْمَ الثَّالِثَ سُمْعَةٌ وَرِيَاءٌ - (حم د ن) عن زهيرابن عثمان - (ض)

وطئها وفى الأمة بوطئها فلا يثبت نسب بوطء زنا قال المازرى وأول من استلحق فى الإسلام ولد الزنا معاوية فى استلحاقه زيادا قال وذلك خلاف الإجماع من المسلمين ثم إن هذا الحديث قد مثل به أصحابنافى الأصول إلى أن المقام الوارد على سبب خاص يعتبر عمومه وصورة السبب قطعية الدخول فلا يخص منها باجتهاد كما فعله الحنفية فانه وارد فى ابن أمة زمعة المختصم فيه ابن زمعة وسعد بن أبى وقاص فقال المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم هو لك يابن زمعة ثم ذكره (ق د ن ه عن عائشة حم ق ت ن ه عن أبى هريرة د عن عثمان) بن عفان (ن عن ابن مسعود) عبدالله (وعن) عبد الله (بن الزبير) بن العوام (ه عن عمر) بن الخطاب (وعن أبى أمامة) الباهلى وفى الباب عن غير هؤلاء أيضاً كما بينه الحافظ فى الفتح ونقل عن ابن عبد البر أنه جاء عن بضعة وعشرين صحابياثم زادعليه

(الولد ثمرة القلب) قيل للولد ثمرة لأن الثمرة ماتنتجه الشجرة والولد ينتجه الأب (وإنه مجبنة مبخلة محزنة) أى يجبن اباه عن الجهاد خشية ضيعته وعن الإنفاق فى الطاعة خوف فقره فكأنه أشار إلى التحذير من النكول عن الجهاد والنفقة بسبب الأولاد بل يكتفى بحسن خلافة الله فيقدم ولا يحجم فمن طلب الولد للهوى عصى مولاه ودخل فى قوله تعالى «إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم» فالكامل لايطلب الولد إلا لله فيربيه على طاعته ويمتثل فيه أمر ربه «ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين» وسئل حكيم عن ولده فقال ماأصنع بمن إن عاش كدنى وإن مات هدنى (ع) وكذا البزار (عن أبى سعيد) الخدرى قال الزين العراقى وتبعه الهيثمى وفيه عطية العوفى وهو ضعيف

(الولد من ريحان الجنة) أى من رزق الله قال الجوهرى الريحان الرزق يقول خرجت أبتغى ريحان الله وفى النهاية الريحان يطلق على الرحمة والرزق والراحة قال وبالرزق سمى الولد ريحان وقيل لبعضهم أى ريح أطيب؟ قال ريح ولد أربه وبدن أحبه قال ومتعة العيش بين الأهل والولد «فائدة» خرج الطبرانى فى الأوسط بسند ضعيف عن جبير مرفوعا الولد سيد سبع سنين وعبد سبع سنين ووزير سبع سنين فإن رضيت مكانفته لإحدى وعشرين وإلا فاضرب إلى جنبه فقد أعذرت إلى الله عز وجل (الحكيم) الترمذى (عن خولة بنت حكيم) أم أمية السلمية

(الولد من كسب الوالد) لحصوله بواسطة تزوجه وإحباله فيجوز له أن يأكل من كسبه (طس عن ابن عمر) ابن الخطاب قال الهيثمى فيه محمد بن أبى بلال ولم أجد من ترجمه وبقية رجاله رجال الصحيح

(الوليمة أول يوم حق) أى أمر ثابت ليست بباطل بل يندب اليها وهى سنة مؤكدة وليس المراد بالحق الوجوب عند الجمهور وأخذ بظاهره الظاهرية فأوجبوها واليه ذهب من الشافعية سليم الرازى بل نقله فى المهذب عن النص والمعروف فى المذهب خلافه (والثانى معروف) أى سنة معروفة بدليل رواية الترمذى طعام أول يوم حق والثانى سنة (واليوم الثالث سمعة ورياء) أى ليرى الناس طعامه ويظهر لهم كرمه ويسمعهم ثناء الناس عليه ويباهى به غيره ليفتخر وليعظم فى الناس فهو وبال عليه «تنبيه» اختلف فى وقتها هل هو عند العقد أو عقبه أو عند الدخول أو عقبه مضيق أو موسع من ابتداء العقد إلى انتهاء الدخول؟ أقوال قال النووى اختلفوا فحكى عياض أن الأصح عند المالكية بعد الدخول وعن جمع عند العقد وعن آخرين قبل أو بعد وذكر السبكى أن أباه ذكر أنه لم ير لهم فى تعيينها كلاماً

٩٦٩٣ - الْوَيْلُ كُلُّ الْوَيْلِ لِمَنْ تَرَكَ عِيَالَهُ بِخَيْرٍ وَقَدِمَ عَلَى رَبِّهِ بِشَرٍّ - (فر) عن ابن عمر - (ح)

حرف لا

٩٦٩٤ - لَا آكُلُ وَأَنَا مُتَّكِئٌ - (حم خ د ه) عن أبي جحيفة - (صح)

وأنه استنبط منه بعد الدخول وأن وقتها موسع وكأنه غفل عن تصريح الماوردى بأنها عند الدخول وعليه عمل الناس وهذا الحديث أشار البخارى فى صحيحه إلى عدم صحته وترك العمل به فقال لم يوقت النبى صلى الله عليه وآله وسلم للوليمة يوما ولا يومين أى لم يجعل له وقتاً معينا تختص به (حم د ت) من حديث قتادة عن الحسن بن عبدالله بن عثمان الثقفى عن رجل أعور من بنى ثقيف قال قتادة إن لم يكن اسمه زهير بن عثمان فلا أدرى ما اسمه اه وضرب المصنف عن ذلك صفحا وجزم بعزوه اليه فقال (عن زهير بن عثمان) رمز لحسنه وذكره البخارى فى تاريخه وقال لا يصح إسناده ولا يعرف لزهير صحبة ويعارضه ماهو أصح منه قال ابن حجر وأشار إلى ضعفه فى صحيحه اه وقال الهيثمى بعد ما عزاه لأحمد فيه عطاء بن السائب وقد اختلط ورواه البيهقى فى السنن من حديث أنس وضعفه وقال الحافظ الولى العراقى طرقه كلها ضعيفة جدا وقال والده الزين العراقى لا يصح من جميع طرقه وقال ابن حجر ضعيف جدا لكن له شواهد منها عن ابى هريرة مثله خرجه ابن ماجه وغيره

(الويل كل الويل لمن ترك عياله بخير) بمعنى خلف لورثته مالا ونحوه كضياع وأوقاف (وقدم على ربه بشر) لكونه اكتسب ذلك من غير حله وحصله من غير وجهه وخلفه لهم يصرفونه فى ملاذهم وشهواتهم ومات هو وأمامه الحساب والعقاب وقد قيل مصيبتان للعبد فى ماله لم يصب بمثلهما عند موته يؤخذ ماله كله ويحاسب عليه كله (فر) وكذا القضاعى (عن ابن عمر) بن الخطاب قال فى الميزان هذا وان كان معناه حقا فهو موضوع اه ووافقه فى اللسان

﴿حرف لا﴾

(لا آكل وأنا متكئ) يحتمل لا آكل مائلا إلى أحد الشقين معتمدا عليه وحده أو لا آكل وأنا متمكن من القعود أو لا آكل وأنا مسند ظهرى إلى شيء ورجح العصام الثانى بأنه أقرب إلى الاستعمال العربى لقول ابن الأثير عن الخطابى المتكئ فى العربية المستوى قاعداً على وطاء متمكناً والعامة لا تعرف المتكئ إلا من مال فى قعوده معتمدا على أحد شقيه اه وما اعتمد عليه لا يعول عليه فقد تعقبه المحقق أبو زعة بالرد فقال ظاهر كلامه أنه لا معنى للاتكاء إلا ماذكره وهو مردود إلا أن يريد تفسير المتكئ فى الحديث الذى ذكره دون غيره ومع ذلك فهو ممنوع فلم أجد فى الكتب المشهورة فى اللغة تفسير الاتكاء بالمعنى الذى ذكره أصلا وإنما فسروه بالميل إلى أحد الشقين كما فى هذا الحديث اه فاستبان بذلك أن الاتكاء المكروه عند الأكل إنما هو الميل إلى أحد الشقين والاعتماد عليه لا الاتكاء على وطاء تحته مع الاستواء فقول الشهاب الهيثمى الاتكاء هنا لا ينحصر فى المائل يشمل الأمرين فيكره كل منهما غير معمول به لأنه إنما اعتمد فيه على ابن الأثير غافلا عن كونه متعقبا بالرد من هذا الإمام المحدث الفقيه المرجوع إليه فى هذا الشأن والكراهة حكم شرعى لا يصار إلى إثباتها فى مذهب الشافعى بكلام مثل ابن الأثير فتدبر وحكمة كراهة الأكل متكئا أنه فعل المتكبرين المكثرين من الأكل بنهمة وشره المشغوفين من الاستكثار من الطعام فالسنة فى الأكل كما قال القسطلانى أن يقعد مائلا إلى الطعام منحنياً عليه وقال الحافظ ابن حجر يجلس على ركبتيه وظهور قدميه أو ينصب الرجل اليمنى ويجلس على اليسرى اه والكراهة مع الاضطجاع أشد منها مع الاتكاء نعم لا بأس بأكل ما يتنفل به مضطجعا لما ورد عن علي كرم الله وجهه أنه أكل كعكا على برش وهو مضطجع على بطنه قال حجة الإسلام والعرب قد تفعله وقاعدا أفضل ولا يكره قائما بلا حاجة ؛ واعلم أن الاتكاء أربعة أنواع الأول أن يضع يده على الأرض مثلا الثانى أن يتربع الثالث أن يضع يده على الأرض ويعتمدها الرابع أن يسند ظهره وكلها مذمومة حال الأكل لكن الثانى

٩٦٩٥ — لَاأَجْرَ لِمَنْ لَاحِسْبَةَ لَهُ - ابن المبارك عن القاسم مرسلا - (ض)

٩٦٩٦ — لَاأَجْرَ إِلَّا عَنْ حِسْبَةٍ ، وَلَا عَمَلَ إِلَّا بِنِيَّةٍ - (فر) عن أبى ذر

٩٦٩٧ — لَا إِخْصَاءَ فِى الْإِسْلَامِ ، وَلَا بُنْيَانَ كَنِيسَةٍ - (هق) عن ابن عباس - (ض)

٩٦٩٨ — لَا إِسْعَادَ فِى الْإِسْلَامِ ، وَلَا عَقْرَ وَلَا شِغَارَ فِى الْإِسْلَامِ وَلَا جَلَبَ فِى الْإِسْلَامِ ، وَلَا جَنَبَ ، وَمَنِ انْتَهَبَ فَلَيْسَ مِنَّا - (حم ن حب) عن أنس - (صح)

٩٦٩٩ — لَا إِسْلَالَ وَلَا غُلُولَ - (طب) عن عمرو بن عوف - (صح)

٩٧٠٠ — لَا أَشْتَرِى شَيْئًا لَيْسَ عِنْدِى ثَمَنُهُ - (حم ك) عن ابن عباس - (صح)

٩٧٠١ — لَا أُعَافِى أَحَدًا قَتَلَ بَعْدَ أَخْذِ الدِّيَةِ - الطيالسى عن جابر - (صح)

لاينتهى إلى الكراهة وكذا الرابع فيما يظهر بل هما خلاف الأولى (حم خ د ه عن أبى جحيفة) بالتصغير

(لاأجر لمن لاحسبة له) أى لمن لم يتقصد بعمله امتثال أمره تعالى والتقرب به إليه (ابن المبارك عن القاسم) بن محمد (مرسلا).

(لاأجر إلا عن حسبة) أى عن قصدطلب الثواب من الله (ولاعمل) معتد به (إلابنية) وقيل لمن ينوى بعمله وجه الله أحسبية لأن له حينئذأن يعتمد عمله (فرعن أبى ذر) الغفارى وفيه ضعف

(لاإخصاء فى الإسلام) قال القاضى عموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا فى خصاء البهائم للحاجة اه وقال النووى يحرم خصاء غير المأكول مطلقاً ويجوز فى صغير المأكول دون كبيره (ولابنيان كنيسة) ونحوها من متعبدات اليهود أوالنصارى وغيرهم من الكفار كبيعة أوصومعة (هق عن ابن عباس) وقال الحافظ ابن حجر سنده ضعيف وأخرجه أبونعيم بسندمصرى مرسل وبسند آخر موقوف على عمر.

(لاإسعاد فى الإسلام ولاشغار ولا عقر فى الاسلام ولاجلب فى الاسلام ولاجنب ومن انتهب فليس منا - حم ن حب عن أنس) بن مالك رضى الله تعالى عنه . (لا إسلال) أى لاسرقة من سل البعير وغيره فى جوف الليل إذا انتزعه من الابل (ولاغلول) لاخيانة فى غنيمة ولاغيرها نهى بمعنى الأمر أى لايأخذ بعضكم مال بعض سرا ولاعلنا وقيل الاسلال سل السيف والاغلال لبس الدرع أى لايحارب بعضكم بعضا (طب عن عمرو بن عوف) هو من رواية كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزنى عن أبيه عن جده ورواه هكذا ابن عدى فى كامله وأغلظ القول فى كثير هذا

(لاأشترى شيئا ليس) لفظ رواية الحاكم ما (عندى ثمنه) أى لاينبغى ذلك بلاضرورة وإن جاز لأنه يجر إلى الاحتيال فى تحصيل الثمن بقرض أوغيره وفيه تشتت للخاطر واهتمام بشأن الدنيا وذلك لايليق بحال الكمل إلا لضرورة ومعها لاملام ومن ثم اشترى ورهن درعه لاضطرار عياله (حم ك) فى البيع (عن ابن عباس) قال قدمت عير فابتاع النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم منها بيعاً فربح أواقا من الذهب فتصدق بها بين إماء بنى عبد المطلب وقال لاأشترى شيئا الخ قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(لاأعافى) بضم الهمزة وكسر الفاء (أحدا قتل بعد أخذ الدية) لاأترك القتل عمن قتل بعد أخذ الدية من قوله فمن عفى له من أخيه شىء أى ترك بل أقتله البتة ولاأمكن الولى من العفو عنه والمراد به التغليظ عليه والتفظيع لما ارتكبه ومزيد الزجر والتنفير لا الحقيقة فهو عند الشافعى ومالك كن قتل ابتداء إن شاء الولى قتله أو عفى عنه وفى رواية لا إعفاء الخ قال ابن الأثير وهو دعاء عليه أى لا كثر ماله ولا استغنى (الطيالسى) أبو داود (عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لصحته وفيه مطر الوراق أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ثقة لاسيما فى عطاء

٩٧٠٢ — لَا اعْتِكَافَ إِلَّا بِصِيَامٍ - (ك هق) عن عائشة - (صح)

٩٧٠٣ — «لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، لَا يَسْبِقُهَا عَمَلٌ، وَلَا تَتْرُكُ ذَنْبًا - (ه) عن أم هانئ - (ض)

٩٧٠٤ — لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ - (حم حب) عن أنس - (صح)

٩٧٠٥ — لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا طُهُورَ لَهُ؛ وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا صَلَاةَ لَهُ، وَمَوْضِعُ

(لا اعتكاف إلا بصيام) أى لا اعتكاف كاملا أو فاضلا وإلا فالاعتكاف يصح بدونه عند صحبنا الشافعية وتمسك الحنفية والمالكية بظاهره فذهبوا إلى أن من شرط الاعتكاف الصوم لأنه ليس مخصوص فلا يكون قربة بمجرده كوقوف بعرفة ولأنه لو لم يكن شرطاً لم يجب بنذر كالصلاة ورد الأول بأن المراد نفى الكمال لخبر ليس على معتكف صوم إلا أن يجعله على نفسه والثانى بأنه ليس بمخصوص فيكون قربة بغير صوم كالوقوف والثالث بأنا نقول بموجبه لكن لو نذر لا غير وأنه استدلال باللازم على الملزوم والمقيس عليه عدمى فلا يجوز قياس الوجودى عليه إذ العدم لا يكون علة للوجود والفرق أن الصلاة أشد مناسبة للاعتكاف من الصوم والصوم سنة فيه لا فيها ومن قال بالتسوية أراد فى الجواب وذلك غير كاف (ك هق) كلاهما من حديث سويد بن عبد العزيز عن سفيان عن حسين عن الزهرى عن عروة (عن عائشة) مرفوعا ورواه الدارقطنى من هذا الوجه ثم قال تفرد به سويد عن سفيان ابن حسين وسويد قال أحمد متروك الحديث ورجح وقفه قال الحاكم هذا معارض لخبر ليس على المعتكف صيام ولا يصح ولم يحتج به الشيخان لسفيان بن حسين وقال الذهبى سويد واه وقال أحمد متروك اه.

(لا إله إلا الله لا يسبقها عمل) لانها مبدأ الأعمال المعتد بها فعمل الكافر لا يعتد به مالم يسلم (ولا تترك ذنبا) من الذنوب الموجبة للخلود فى النار ما دام مصرا عليها إلى الموت (ه عن أم هانئ)

(لا إيمان لمن لا أمانة له) قال الكمال بن أبى شريف أراد نفى الكمال لا نفى حقيقة الإيمان (ولا دين) الدين الخضوع لأوامر الله ونواهيه وأمانيه والعهد الذى وضعه الله بينه وبين عباده يوم إقرارهم بالربوبية فى حمل أعباء الوفاء فى جميع جوارحه فمن استكمل الدين استوفى الجزاء «ومن أوفى بعهده من الله» (لمن لا عهد له) لان الله إنما جعل المؤمن مؤمنا ليأمن الخلق جوره والله عدل لا يجور وإنما عهد إليه ليخضع له بذلك العهد فيأتمر بأموره. ذكره الحكيم. وقال القاضى هذا وأمثاله وعيد لا يراد به الوقوع وإنما يقصد به الزجر والردع ونفى الفضيلة والكمال دون الحقيقة فى رفع الإيمان وإبطاله وقال المظهر معنى لا دين لمن لا عهد له أن من جرى بينه وبين أحد عهد ثم عذر لغير عذر شرعى فدينه ناقص أما لعذر كنقض الإمام المعاهدة مع الحربى لمصلحة فجائز قال الطيبى وفى الحديث إشكال لأن الدين والإيمان والإسلام أسماء مترادفة موضوعة لمفهوم واحد فى عرف الشرع فلم يفرق بينها وخص كل واحد بمعنى وجوابه أنهما وإن اختلفا لفظا فقد اتفقا هنا معنى فان الإمانة ومراعاتها: أما مع الله فهى ما كلف به من الطاعة وتسمى أمانة لانه لازم الوجود كما أن الأمانة لازمة الأداء. وأما مع الخلق فظاهر وإن العهد توثيقه وأما مع الله فاثنان الأول ما أخذه على ذرية آدم فى الأزل وهو الإقرار بربوبيته قبل خلق الأجساد الثانى ما أخذه عند هبوط آدم إلى الدنيا من متابعة هدى الله من الاعتصام بكتاب ينزله ورسول يرسله وأما مع الخلق فظاهر فحينئذ ترجع الأمانة والعهد إلى طاعته تعالى فى أداء حقوقه وحقوق عباده كأنه لا إيمان ولا دين لمن لا يفى بعهد الله بعد ميثاقه ولا يؤدى أمانته بعد حملها وهى التكاليف من أمر ونهى (حم حب عن أنس) بن مالك قال الذهبى سنده قوى وقال الهيثمى بعد ماعزاه لأحمد فيه أبو هلال وثقه ابن معين وغيره وضعفه النسائى وغيره اه ورواه أيضاً أبو يعلى والبغوى والبيهقى فى الشعب عن أنس قال قلما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قال ذلك قال العلائى فيه أبو هلال اسمه محمد بن سليم الراسبى وثقه الجمهور وتكلم فيه البخارى

(لا إيمان لمن لا أمانة له) أى لا إيمان كامل فالامانة لب الايمان وهى منه بمنزلة القلب من البدن والامانة

الصَّلاة مِنَ الدِّين كَمَوْضِع الرَّأس مِنَ الْجَسَد - (طس) عن ابن عمر - (ض)

٩٧٠٦ — لَا بَأْسَ بِالْحَدِيث : قَدَّمْتَ فِيهِ أَوْ أَخَّرْتَ ، إِذَا أَصَبْتَ مَعْنَاهُ - الحكيم عن واثلة - (ض)

٩٧٠٧ — لَا بَأْسَ بِالْحَيَوَانِ وَاحِدٌ بِاثْنَيْنِ يَدًا بِيَد - (حم ه) عن جابر - (صح)

٩٧٠٨ — لَا بَأْسَ بِالْقَمْح بِالشَّعِير اثْنَيْنِ بِوَاحِد يَدًا بِيَد - (طب) عن عبادة - (ح)

٩٧٠٩ — لَا بَأْسَ بِالْغِنَى لِمَنِ اتَّقَى ، وَالصِّحَّةُ لِمَنِ اتَّقَى خَيْرٌ مِنَ الْغِنَى ؛ وَطِيبُ النَّفْسِ مِنَ النَّعِيم - (حم ه ك) عن يسار بن عبيد - (صح)

٩٧١٠ — لَا بُدَّ مِنَ الْعَرِيف ؛ وَالْعَرِيفُ فِي النَّار - أبو نعيم في المعرفة عن جعفر بن زياد - (ض)

الجوارح السبع العين والسمع واللسان واليد والرجل والبطن والفرج فمن ضيع جزءا منها سقم إيمانه وضعف بقدره فان ضيع الكل خرج عن جملة الإيمان (ولا صلاة لمن لاطهور له ولا دين لمن لاصلاة له وموضع الصلاة من الدين كموضع الرأس من الجسد) فى احتياجه إليه وعدم بقائه بدونه فكما لايبقى البدن بدون الرأس فكذا الدين لايبقى بدون الصلاة (طس عن ابن عمر)

(لابأس بالحديث قدمت فيه أوأخرت إذا أصبت معناه) لأن فى إلزام الاداء باللفظ إحراج شديد وربما يؤدى إلى ترك التحديث فانه إذا لم يكتب الحديث وأراد التحديث به لايكون على يقين من تحرير حروفه فتركه بالكلية فيضيع فيجوز للعارف التقديم والتأخير والتعبير عن أحد المترادفين بالآخر بالشرط المذكور (الحكيم) الترمذى (عن واثلة ابن الاسقع وهو مما بيض له الديلمى

(لابأس بالحيوان) أى ببيع الحيوان (واحدا باثنين) إذا كان (يدا بيد) أى مقابضة وإذا كان نسيئة لم يجزه أصحاب الرأى وأحمد وجوزه مالك إن اختلف الجنس والشافعى مطلقاً (حم ه عن جابر) بن عبد الله زاد ابن ماجه وكرهه نسيئة رمز المصنف لصحته وليس بمسلم ففيه الحجاج بن أرطاة أورده الذهبى فى الضعفاء وقال متفق على ضعفه

(لابأس بالقمح بالشعير) أى ببيعه فيه (اثنين بواحد) إذا كان (يدا بيد) أى مقابضة (طب ه عن عبادة) ابن الصامت رمز المصنف لحسنه

(لابأس بالغنى لمن اتقى) فالغنى بغير تقوى هلكة يجمعه من غير حقه ويمنعه ويضعه فى غير حقه فاذا كان مع صاحبه تقوى فقد ذهب البأس وجاء الخير قال محمد بن كعب الغنى إذا اتقى آتاه الله أجره مرتين لأن امتحنه فوجده صادقا وليس من امتحن كمن لايمتحن (والصحة لمن اتقى خير من الغنى) فان صحة البدن عون على العبادة فالصحة مال ممدود والسقيم عاجز والعمر الذى أعطى به يقوم العبادة والصحة مع الفقر خير من الغنى مع العجز والعاجز كالميت (وطيب النفس من النعيم) لأن طيبها من روح اليقين وهو النور الوارد الذى أشرق على الصدر فاذا استنار القلب ارتاحت النفس من الظلمة والضيق والضنك فانها لشهواتها فى ظلمة والقلب مرتبك فيها فالسائر إلى مطلوبه فى ظلمة يشتد عليه السير ويضيق صدره ويتنكد عيشه ويتعب جسمه فاذا أضاء له الصبح ووضح له الطريق وذهبت المخاوف وزالت العسرة ارتاح القلب واطمأنت النفس وصارت فى نعيم (حم ه ك) فى البيع (عن يسار) ضد اليمين (ابن عبد) بغير إضافة أبى عروة قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم وعليه أثر غسل وهو طيب النفس فظننا أنه ألم بأهله فقلنا نراك أصبحت طيب النفس قال أجل والحمد لله ثم ذكر الغنى فقال لابأس الخ . قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(لابد) للناس (من العريف) أى من يلى أمر سياستهم وحفظ شأنهم وتعرف أمورهم ليعرفها من فوقه عند الحاجة

٩٧١١ — لَا بِرَّ أَنْ يُصَامَ فِي السَّفَرِ - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

٩٧١٢ — لَا تَأْتُوا الْكُهَّانَ - (طب) عن معاوية بن الحكم - (صح)

٩٧١٣ — لَا تَأْتِي مِائَةُ سَنَةٍ وَعَلَى الْأَرْضِ نَفْسٌ مَنْفُوسَةٌ الْيَوْمَ - (م) عن أبي سعيد - (صح)

٩٧١٤ — لَا تَأْخُذُوا الْحَدِيثَ إِلَّا عَمَّنْ تُجِيزُونَ شَهَادَتَهُ - السجزى (خط) عن ابن عباس - (ض)

لأن الإمام لا يمكنه مباشرة جميع الأمور بنفسه فيحتاج إليه (والعريف فى النار) زاد أبو يعلى فى روايته يؤتى بالعريف يوم القيامة فيقال ضع سوطك وادخل النار وذلك لأن الغالب على العرفاء الاستطالة ومجاوزة الحد وترك الإنصاف المفضى إلى التورط فى المعاصى وقول الطيبى قوله العرفاء فى النار ظاهر أقيم مقام المضمر يشعر بأن العرافة على خطر ومن باشرها غير آمن من الوقوع فى المحذور المفضى إلى العذاب فهو كقوله سبحانه «إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً» الآية فينبغى للعاقل كونه على حذر منها لئلا يتورط فيما يؤديه إلى النار قال ابن حجر ويؤيد هذا التأويل ما فى حديث آخر حيث توعد الأمر بما توعد به العرفاء فدل على أن المراد الإشارة إلى أن كل من يدخل فى ذلك لا يسلم وأن الكل على خطر قال فى الفردوس العريف الذى يتعرف أمور القوم ويجسس أحوالهم (أبو نعيم) وكذا ابن منده كلاهما (فى) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة من طريق عبد الرحمن بن عمرو بن جبلة أحد الضعفاء عن عبيد الله بن زياد الشنى عن الجلاس بن زياد الشنى (عن جعفر بن زياد) الشنى قال الذهبى فى التجريد له حديث ضعيف وهو لا بد للناس من عريف وقال فى الإصابة رجاله مجهولون اهـ . ورواه أبو يعلى والديلمى عن أنس .

(لا بر) بالكسر الخير والفضل (أن يصام فى السفر) أى فالفطر فيه أفضل بشرطه كما مر موضحا (طب عن ابن عمرو) ابن العاص رمز المصنف لحسنه

(لا تأتوا الكهان) الذين يدعون علم المغيبات قال صحابيه معاوية بن الحكم قلت يارسول الله أمورا كنا نضعها فى الجاهلية كنا نأتى الكهان قال فلا تأتوا الكهان قلت كنا نتطير قال ذلك شىء يجده أحدكم فى نفسه فلا يصرفنكم (طب عن معاوية بن الحكم) السلمى قضية تصرف المؤلف أن هذا لم يخرج فى أحد الصحيحين وهو عجب فقد أخرجه مسلم عن معاوية المذكور .

(لا تأتى مائة سنة وعلى الأرض نفس منفوسة) أى مولودة فخرج الملائكة وإبليس فلا حاجة لتكلف جمع منهم المصنف إلى الجواب على الماء والهواء لا فى الأرض (اليوم) فلا يعيش أحد ممن كان موجودا حال تلك المقالة وكانت عند رجوعه من تبوك أكثر من مائة وكان آخر الصحب موتا أبو الطفيل مات سنة عشر ومائة وهى رأس مائة سنة من مقاله ولا يدخل فى الخبر الخضر فان المراد ممن تعرفونه أو ترونه أو أل فى الأرض للعهد أى أرضى التى نشأت فيها وبعثت منها وزعم أنه كان إذ ذاك فى البحر ضعف بأن الأرض تتناول البر والبحر والمقابل للبحر البر لا الأرض وقيد بالأرض ليخرج عيسى فانه فى السماء وفيه وعظ أمته بقصر أعمارهم قال ابن جماعة وأن أعمارهم يسيرة وأجورهم غزيرة وفيه ما فيه (م) فى باب نقص العمر (عن أبى سعيد) الخدرى قال لما رجع المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم من تبوك سألوه عن الساعة فذكره

(لا تأخذوا الحديث) وهو ما جاء به المصطفى صلى الله عليه وسلم لتعليم الخلق من الكتاب والسنة وهما أصول الدين (إلا عمن تجيزون شهادته) فيشترط فى روايته العدالة ومن ثم قال ابن سيرين هذا الحديث دين فانظروا عمن تأخذون دينكم والمراد الأخذ عن العدول والثقات دون غيرهم وأخرج الشافعى عن عروة أنه كان يسمع الحديث يستحسنه ولا يرويه لكونه لا يثق ببعض رواته لئلا يؤخذ عنه وهذا مسوق لبيان الاحتياط فى الرواية والتثبت فى النقل واعتبار من يؤخذ عنه والكشف عن حال رجاله واحدا بعد واحد حتى لا يكون فيهم مجروح ولا منكر الحديث

٩٧١٥ — لَا تُؤَخِّرُوا الصَّلَاةَ لِطَعَامٍ وَلَا غَيْرِهِ - (د) عن جابر

٩٧١٦ — لَا تُؤَخِّرُوا الْجِنَازَةَ إِذَا حَضَرَتْ - (ه) عن على - (ض)

٩٧١٧ — لَا تَأْذَنِ امْرَأَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَلَا تَقُومُ مِنْ فِرَاشِهَا فَتُصَلِّي تَطَوُّعًا إِلَّا بِإِذْنِهِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٩٧١٨ — لَا تَأْذَنُوا لِمَنْ لَمْ يَبْدَأْ بِالسَّلَامِ - (هب) والضياء عن جابر - (صح)

٩٧١٩ — لَا تُؤْذُوا مُسْلِمًا بِشَتْمِ كَافِرٍ - (ك هق) عن سعيد بن زيد - (صح)

ولا معضل ولا كذاب ولا من يتطرق له طعن فى قول أو فعل ومن كان فيه خلل فترك الأخذ عنه واجب لمن عقل وقد روى ابن عساكر عن مالك لا تحملوا العلم عن أهل البدع ولا تحمله عمن لم يعرف بالطلب ولا عمن يكذب فى حديث الناس وإن كان فى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكذب (السجزى) فى الإبانة (خط) فى ترجمة صالح بن حسان (عن ابن عباس) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه الخطيب خرجه وسكت عليه والأمر بخلافه بل أعله فقال رواه أبو حفص الأبار عن صالح فاختلف عليه فى رفعه ورواه أبو داود الحفرى عن صالح عن محمد بن كعب قال ابن معين وصالح ليس بشىء وقال النسائى متروك الحديث ثم ساق له هذا الخبر

(لا تؤخر الصلاة) أى عن وقتها لأن التأخير مع بقاء الوقت جائز مطلقا لقوله فى خبر فابدأوا بالعشاء (لطعام ولا لغيره) إن ضاق وقتها بحيث لو أكل خرج الوقت وفى الأطعمة من حديث محمد بن ميمون وهو منكر الحديث وقال ابن حبان لا يحل الاحتجاج به وقال أبو حاتم لا بأس به وقال عبد الحق يعلى بن منصور كذبه أحمد

(لا تؤخر الجنازة) أى الصلاة عليها (إذا حضرت) إلى المصلى أى إلا لزيادة مصلين وإلا إذا غاب الولى ولم يخف تغييرها (ه عن على) أمير المؤمنين

(لا تأذن امرأة فى بيت زوجها) أى فى دخوله أو فى الأكل منه والمراد ببيته مسكنه بملك أم بغيره (إلا بإذنه) بالصريح أو ما ينزل منزلته من القرائن القوية قال النووى أشار به إلى أنها لا تفتات على الزوج بالاذن فى بيته إلا باذنه وهو محمول على ما إذا لم تعلم رضاه به فان علمته جاز نعم إن جرت عادته بادخال الضيفان موضعا معدا لهم حضر أو غاب لم يحتج لاذن خاص به وحاصله أنه لابد من اعتبار الاذن تفصيلا أو إجمالا وهذا كله إذا سهل استئذانه فلو تعذر أو تعسر لنحو غيبة أو حبس ودعت ضرورة إلى الدخول عليها جاز بشرطه وفيه حجة على المالكية فى إباحة دخول نحو الأب بيت المرأة بغير إذن زوجها لا يقال يعارضه حديث صلة الرحم لأنا نقول الصلة إنما تندب بما يملكه الواصل والتصرف فى بيت الزوج لا تملكه إلا باذنه (ولا تقوم من فراشها فتصلى تطوعا إلا باذنه) الصريح أى إذا كان حاضرا فلو قامت بغير إذنه صح وأثمت لاختلاف الجهة ذكره العمرانى قال النووى ومقتضى المذهب عدم الثواب ويؤكد التحريم عدم ثبوت الخبر بلفظ النهى وفيه أن حق الزوج آكد على المرأة من التطوع بالخير لأن حقه واجب والقيام بالواجب مقدم على القيام بالتطوع أما بإذنه الصريح فيجوز ويقوم مقامه مايقترن بالإعلام برضاه (طب عن ابن عباس) رمز لحسنه قال الهيثمى رجاله ثقات

(لا تأذنوا) إرشادا أو ندبا (لمن) أى لإنسان استأذن فى الدخول أو الجلوس أو الأكل أو نحو ذلك (لم يبدأ بالسلام) عقوبة له بإهماله لتحية أهل الإسلام (هب والضياء) المقدسى (عن جابر) قال الهيثمى فيه من لم أعرفهم اه.

(لا تؤذوا مسلما بشتم كافر) قاله لما شكا إليه عكرمة بن أبى جهل أنه إذا مر بالمدينة قيل له هذا ابن عدو الله فقام خطيبا فذكره (ك) فى المناقب (عن سعيد بن زيد) قال الحاكم صحيح فرده الذهبى فى التلخيص فقال قلت لا بل

٩٧٢٠ - لَا تَأْكُلُوا الْبَصَلَ النِّيءَ - (ه) عن عقبة بن عامر - (ح)

٩٧٢١ - لَا تَأْكُلُوا بِالشِّمَالِ ؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِالشِّمَالِ - (ه) عن جابر - (ح)

٩٧٢٢ - لَا تَأَلَّوْا عَلَى اللهِ ؛ فَإِنَّهُ مَنْ تَأَلَّى عَلَى اللهِ أَكْذَبَهُ اللهُ - (طب) عن أبي أمامة - (ض)

٩٧٢٣ - لَا تُبَاشِرِ الْمَرْأَةُ الْمَرْأَةَ فَتَنْعَتَهَا لِزَوْجِهَا كَأَنَّهُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا - (حم خ ت د) عن ابن مسعود (ض)

٩٧٢٤ - لَا تُبَاعُ أُمُّ الْوَلَدِ - (طب) عن خوات بن جبير - (ض)

فيه ضعيفان وقال فى المهذب إسناده صالح

(لاتأكلوا البصل النىء) فيكره لأن الملائكة تتأذى بريحه أما المطبوخ فلا كراهة فيه كما مر (ه عن عطية بن عامر) الجهنى رمز لحسنه وفيه ابن لهيعة

(لا تأكلوا بالشمال فإن الشيطان يأكل بالشمال) قال فى بحر الفوائد الشيطان جسم يمكن أن يكون له يمين لكن لا يأكل بها لأنه معكوس مقلوب الخلقة فهى النبى صلى الله عليه وسلم أن يفعل كفعله وقد يقال شمال الإنسان مشؤوم فإن الكافر يعطى يوم القيامة كتابه بشماله والإنسان جعل يمينه لما فوق الإزار من الأكل والطهارة وقال ابن جرير النهى عن الأكل بالشمال لايناقضه ماروبناه عن على أنه أخذ رغيفاً بيد وكبدا مشويا بالأخرى فأكل ذا بذا لأن النهى عن استعمال اليسرى إنما هو عند عدم شغل اليمين فهو كما لو كان بيمناه علة فلا كراهة اه. (د عن جابر) رمز لحسنه وقضية تصرف المصنف أن ذا لم يخرج فى الصحيحين ولا أحدهما وهو غفول بل هو فى مسلم باللفظ المزبور

(لاتألوا على الله) من الألية اليمين أى لاتحلفوا على الله كأن تقولوا والله ليدخلن الله فلانا النار وفلانا الجنة (فإنه من تألى على الله أكذبه الله) قال المظهر فلا يجوز لأحد أن يجزم بالغفران أو العقاب لأن أحدا لايعلم مشيئة الله وإرادته فى عباده بل يرجو للمطيع ويخاف للعاصى وإنما يجزم فى حق من جاء فيه نص كالعشرة المبشرة اه. وقال الغزالى : روى أن نبياً من الأنبياء كان ساجدا فوطئ بعض العتاة عنقه حتى ألصق الحصى بجبهته فرفع النبى عليه السلام رأسه مغضبا وقال اذهب فلن يغفر الله لك فأوحى الله إليه تتألى عليّ فى عبادى قد غفرت له وأخرج ابن عساكر فى تاريخه أن عمر بن عبدالعزيز قال لسليمان بن سعد بلغنا أن فلانا عاملنا كان والده زنديقاً قال وما يضرك ياأمير المؤمنين فإن أبوى النبى صلى الله عليه وآله وسلم كافرين فما ضره فغضب غضبا شديدا وقال ماوجدت مثلا غير هذا ثم عزله (طب عن أبى أمامة) قال الهيثمى فيه على بن يزيد الألهانى وهو ضعيف

(لاتباشر) خبر بمعنى النهى (المرأة المرأة) زاد النسائى فى الثوب الواحد أى لاتمس امرأة بشرة أخرى ولا تنظر إليها فالمباشرة كناية عن النظر إذ أصلها التقاء البشرتين فاستعير إلى النظر إلى البشرة يعنى لا تنظر إلى بشرتها (فتنعتها) أى تصف مارأت من حسن بشرتها وهو عطف على تباشر (لزوجها كأنه ينظر إليها) فيتعلق قلبه بها فيقع بذلك فتنة والنهى منصب على المباشرة والنعت معا فتجوز المباشرة بغير توصيف قال القابسى هذا الحديث أصل لمالك فى سد الذرائع فإن حكمة النهى خوف أن يعجب الزوج الوصف فيفضى إلى تطليق الواصفة أو الافتتان بالموصوفة (حم خ د) فى النكاح (ت) فى الاستئذان (عن ابن مسعود) ولم يخرجه مسلم وعزاه له الطبرانى فوهم

(لاتباع أم الولد) أى لايجوز ولايصح بيعها وبيعها فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم كان قبل النسخ وفى خلافة الصديق لم يعلم به ولما اشتهر النسخ فى زمن عمر ونهى عنه رجع له من ذهب إلى بيعهن ولو علموا انه قاله عن رأى لخالفوه ولم يصح عن علي أنه قضى ببيعها ولا أمر به غاية الأمر أنه تردد وقال لشريح فى زمن خلافته اقض فيه بما كنت تقضى حتى يكون الناس جماعة (طب عن خوات بن جبير) بن النعمان الأنصارى الأوسى أحد فرسان

٩٧٢٥ - لَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا تَنَافَسُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللهِ إِخْوَانًا - (م) عن أبى هريرة

٩٧٢٦ - لَا تَبْدَأُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ، وَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِى طَرِيقٍ فَاضْطَرُوهُ إِلَى أَضْيَقِهِ - (حم م د ت) عن أبى هريرة - (صح)

٩٧٢٧ - لَا تُبْرِزْ فَخِذَكَ، وَلَا تَنْظُرْ إِلَى فَخِذِ حَىٍّ وَلَا مَيِّتٍ - (د ه ك) عن على - (صح)

٩٧٢٨ - لَا تَبْكُوا عَلَى الدِّينِ إِذَا وَلِيَهُ أَهْلُهُ، وَلٰكِنِ ابْكُوا عَلَيْهِ إِذَا وَلِيَهُ غَيْرُ أَهْلِهِ - (حم ك) عن أبى أيوب - (صح)

المصطفى صلى الله عليه وسلم وقيل هو صاحب ذات التحيين المذكورة فى مقامات الحريرى وقصتها معروفة توفى سنة أربعين

(لاتباغضوا) أى لاتختلفوا فى الأهواء والمذاهب والنحل المخالفة لما عليه السواد الأعظم لأن البدعة فى الدين والضلال عن الصراط المستبين يوجب التباغض بين المؤمنين (ولا تنافسوا) أى لاترغبوا فى الدنيا ولا تفتتنوا بها لأن المنافسة فيها تؤدى إلى قسوة القلب (ولا تدابروا) أى لاتقاطعوا ولا تغتابوا أو لايعطى كل منكم أخاه دبره ويلقاه فيعرض عنه ويهجره (وكونوا عباد الله إخوانا) أى لايعلو بعضكم بعضا فإنكم جميعاً عباد الله فنهى عن التدابر ليقبل كل بوجهه إلى وجه أخيه لأن المدابرة ردّ كل واحد دبره إلى أخيه وهو التولى المنهى عنه المؤدى إلى القطيعة (م عن أبى هريرة)

(لاتبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام) لأن السلام إعزاز وإكرام ولا يجوز إعزازهم ولا إكرامهم بل اللائق بهم الإعراض عنهم وترك الالتفات إليهم تصغيراً لهم وتحقيراً لشأنهم فيحرم ابتداؤهم به على الأصح عند الشافعية وأوجبوا الرد عليهم بعليكم فقط ولا يعارضه آية « سلام عليك سأستغفر لك ربى » وآية « فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون» لأن هذا سلام متاركة ومنابذة لاسلام تحية وأمان (وإذا لقيتم أحدهم فى طريق) فيه زحمة (فاضطروه إلى أضيقه) بحيث لايقع فى وهدة ولا يصدمه نحو جدار أى لاتتركوا له صدر الطريق إكراما واحتراما فهذه الجملة مناسبة للأولى فى المعنى والعطف، وليس معناه كما قال القرطبى: إنا لو لقيناهم فى طريق واحد نلجئهم إلى حرفه حتى يضيق عليهم لأنه إيذاء بلا سبب، وقد نهينا عن إيذائهم، ونبه بهذا على ضيق مسلك الكفر وأنه يلجئ إلى النار (حم م د ت عن أبى هريرة)

(لاتبرز فخذك) يعنى لاتكشفها (ولا تنظر إلى فخذ حى ولا ميت) فيه أن الفخذ عورة ويشهد له خبر غط فخذك فإن الفخذ عورة (د) فى الحمام والجنائز (ه) فى الجنائز (ك) من حديث عاصم بن ضمرة (عن على) أمير المؤمنين قال أبو داود حديث فيه نكارة، وقال الذهبى: عاصم ليس بذاك وفيه أيضا يزيد أبو خالد القرشى ليس بحجة كذا فى التنقيح، وقال فى المهذب: تكلموا فيه اه. لكن قال ابن القطان فى أحكام النظر رجاله كلهم ثقات والانقطاع الذى فيه زال برواية الدارقطنى

(لاتبكوا على الدين إذا وليه أهله؛ ولكن ابكوا عليه إذا وليه غير أهله) ولهذا كان العلماء يغارون على دقيق العلم أن يبدوه لغير أهله وسئل الحبر عن تفسير قوله تعالى « الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن » فقال للسائل وما يؤمنك أنى إن أخبرتك بتفسيرها كفرت فانك تكذب به وتكذيبك به كفر بها فالمسألة الدقيقة لاتبذل لغير أهلها كالمرأة الحسناء التى تهدى إلى ضرير مقعد كما قيل: * خود تزف إلى ضرير مقعد * (حم) والطبرانى فى الأوسط (ك) كلهم من حديث عبد الملك بن عمرو عن كثير بن زيد عن داود بن أبى صالح (عن أبى أيوب) الأنصارى قال داود أقبل مروان بن الحكم فوجد رجلا واضعا وجهه على القبر أى قبر النبى صلى الله عليه وسلم فقال أتدرى

٩٧٢٩ — لَا تُتْبَعُ الْجَنَازَةُ بِصَوْتٍ وَلَا نَارٍ وَلَا يُمْشَى بَيْنَ يَدَيْهَا - (د) عن أبى هريرة - (ح)

٩٧٣٠ — لَا تَتَّخِذُوا الْمَسَاجِدَ طُرُقًا إِلَّا لِذِكْرٍ أَوْ صَلَاةٍ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٩٧٣١ — لَا تَتَّخِذُوا الضَّيْعَةَ فَتَرْغَبُوا فِى الدُّنْيَا - (حم ت ك) عن ابن مسعود - (صح)

٩٧٣٢ — لَا تَتَّخِذُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا صَلُّوا فِيهَا - (حم) عن زيد بن خالد - (صح)

ماتصنع ؟ فأقبل عليه فإذا هو أبو أيوب فقال نعم جئت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولم آت الحجر سمعته يقول لاتبكوا الخ . قال الهيثمى عقب عزوه لأحمد والطبرانى : فيه كثير بن زيد وثقه أحمد وغيره وضعفه النسائى وغيره رواه سفيان بن حمزة عن كثير بن زيد عن المطلب بن عبدالله بن حنطب بدل داود اه ؛ وكثير بن زيد أورده الذهبى فى الضعفاء وقال ضعفه النسائى وقبله غيره وداود بن أبى صالح قال ابن حبان يروى الموضوعات

(لاتتبع) بضم أوله وفتح ثالثه خبر بمعنى النهى (الجنازة بصوت) أى مع صوت وهو النياحة (ولا نار) فيكره اتباعها بنار فى مجمرة أو غيرها لأنه من شعائر الجاهلية ولما فيه من التفاؤل ومن ثم قيل يحرم (ولا يمشى) بضم أوله (بين يديها) أى بنار ولا صوت وقد يستدل بظاهره الحنفية على أن الماشى معها إنما يمشى خلفها وعرف من التقرير أن هذا كله إنما هو إذا حملت الجنازة لتقبر ؛ أما التبخير عند غسله وتكفينه فمندوب كما مر (د عن أبى هريرة) رمز لحسنه . قال عبدالحق وسنده منقطع . قال ابن القطان والحديث لايصح وإن كان متصلا للجهل بحال ابن عمير راويه عن رجل عن أبيه عن أبى هريرة ، وقال ابن الجوزى فيه رجلان مجهولان

(لاتتخذوا المساجد طرقا إلا لذكر أو صلاة) أو اعتكاف أو نحو ذلك (طب عن ابن عمر) بن الخطاب ، ورواه ابن ماجه بدون إلا الخ قال الهيثمى ورجاله موثقون

(لاتتخذوا الضيعة) يعنى القرية التى تزرع وتستغل وهذا وإن كان نهيا عن اتخاذ الضياع لكنه مجمل فسره بقوله (فترغبوا فى الدنيا) يعنى لايتخذ الضياع من خاف على نفسه التوغل فى الدنيا فيلهو عن ذكر الله ؛ فمن لم يخف ذلك لكونه يثق من نفسه بالقيام بالواجب عليه فيها فله الاتخاذ كما اتخذ النبى صلى الله عليه وسلم الأراضى واحتبس الضياع « رجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » ، ومن وهم أن فعله ناسخ لقوله هنا فقد وهم كما بينه ابن جرير قال بعض الحكماء : الضياع مدارج الهموم وكتب الوكلاء مفاتيح الغموم وقال الضيعة إن تعهدتها صفت وإن لم تتعهدها ضاعت ووهب هشام للأبرش ضيعة فسأله عنها فقال لاعهد لى بها فقال لولا أن الراجع فى هبته كالراجع فى قيئه لأخذتها منك أما علمت أنها إنما سميت ضيعة لأنها تضيع إذا تركت ، وقال الغزالى : اتخاذ الضياع يلهى عن ذكر الله الذى هو السعادة الأخروية إذ يزدحم على القلب عصوبة الفلاحين ومحاسبة الشركاء والتفكر فى تدبير الحذر منه وتدبير استنماء المال وكيفية تحصيله أولا وحفظه ثانيا وإخراجه ثالثا وكل ذلك مما يسود القلب ويزيل صفاءه ويلهى عن الذكر كما قال تعالى « ألهاكم التكاثر » فمن انتفى فى حقه ذلك ساغ له الاتخاذ (حم ت) فى الزهد (ك) فى الرقاق (عن ابن مسعود) وفى سندهما شهر بن عطية عن المغيرة بن سعد بن الأخرم عن أبيه عن ابن مسعود ولم يخرج الستة عن هؤلاء الثلاثة شيئا غير الترمذى وقد وثقوا

(لاتتخذوا بيوتكم قبورا) أى لاتجعلوها كالقبور فى خلوها عن الذكر والعبادة بل صلوا فيها قال ابن الكمال كنى بهذا النهى عن الأمر بأن يجعلوا لبيوتهم حظا من الصلاة ، ولا يخفى مافى هذه الكناية من الدقة والغرابة فإن مبناها على كون الصلاة منهية عند المقابر على مانص عليه فى خبر : لاتجلسوا على القبور ، ولا تصلوا إليها (حم عن زيد ابن خالد) الجهنى

٩٧٣٣ — لَا تَتَّخِذُوا شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا - (م ن ه) عن ابن عباس - (صح)

٩٧٣٤ — لَا تَتْرُكُ هٰذِهِ الْأُمَّةُ شَيْئًا مِنْ سُنَنِ الْأَوَّلِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُ - (طس) عن المستورد - (ض)

٩٧٣٥ — لَا تَتْرُكُوا النَّارَ فِي بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ - (حم ق د ت ه) عن ابن عمر - (صح)

٩٧٣٦ — لَا تَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ - (ه) عن خباب - (صح)

٩٧٣٧ — لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ، وَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا - (ق) عن أبي هريرة - (صح)

(لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضاً) أى هدفا يرمى بالسهام ونحوها لما فيه من العبث والتعذيب قاله لما رأى ناسا يرمون دجاجة محبوسة للرمى والنهى للتحريم لأنه لعن فاعل ذلك فى خبر ولأنه تعذيب وتضييع مال بلا فائدة (م) فى الذبائح (ن ه عن ابن عباس) ولم يخرجه البخارى

(لاتترك هذه الأمة شيئاً من سنن الأولين) بفتح السين أى طريق الأمم (حتى تأتيه) زاد فى رواية شبرا شبرا وذراعا ذراعا (طس عن المستورد) بن شداد وقال الهيثمى ورجاله ثقات

(لا تتركوا النار فى بيوتكم حين تنامون) أراد بالنار نارا بخصوصها وهى ما يخاف منه الانتشار قال النووى هذا عام يشمل السراج وغيره وأما القنديل المعلق فإن خيف منه شمله الأمر بالإطفاء وإلا فلا لانتفاء العلة (ق د ت ه عن ابن عمر) بن الخطاب

(لاتمنوا) بحذف إحدى التاءين (الموت) فيكره ذلك وقيل يحرم لما فيه من طلب إزالة نعمة الحياة ومايترتب عليها من جزيل الفوائد وجليل العوائد كيف وفى زيادة الأجور بزيادة الأعمار ولو لم يكن إلا استمرار الإيمان لكفى فأى عمل أعظم منه؟ ثم إنه أطلق النهى هنا وقيده فى غير ما حديث بكون تمنيه لضر نزل به والمراد الدنيوى لا الدينى بدليل خبر لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل الخ الحديث الآتى ومن المجموع عرف أن المنهى تمنيه لضرر دنيوى ولضرر دينى لا بأس فإن تجرد عنهما فمفهوم التقييد بالضرر أنه منهى غير أن أرجح الانظار كما قاله الحافظ العراقى أن التقييد غالبى إذ الناس لا يتمنون إلا لضر؛ فالمفهوم غير معمول به نعم قد استفاض عن جماهير من السلف تمنيه شوقا إلى الحضرة المتعالية الاقدسية ولا شك فى حسنه بالنسبة لمقام الخواص. هذا وليس لك أن تقول إذا كانت الآجال مقدرة لاتزيد ولا تنقص فتمنى الموت لا أثر له فالنهى عنه لا معنى له لأنا نقول هذا هو حكمة النهى لأنه عبث لافائدة له وفيه مراغمة المقدور وعدم الرضا به ولا يشكل على كون تمنيه عبثا لا يؤثر فى العمر لتقديره قول النبى صلى الله عليه وسلم فى اليهود لو تمنوه لماتوا جميعاً لأن ذاك بوحى فى خصوص أولئك فرتبت آجالهم على وصف إن وجد ماتوا وإلا فلا والأسباب مقدرة كما أن المسببات مقدرة (ه عن خباب) بن الأرت ورواه أحمد والبزار وزاد فإن هول المطلع شديد قال الهيثمى وسنده جيد

(لا تمنوا لقاء العدو) لما فيه من صورة الإعجاب والوثوق بالقوة وقلة الاهتمام به وهو مخالف للاحتياط ولأنهم قد ينصرون استدراجا ولأن لقاء العدو أشد الأشياء على النفس والأمور الغائبة ليست كالمحققة فلا يؤمن أن يكون عند الوقوع على خلاف المطلوب وتمنى الشهادة لاتستلزم تمنى اللقاء وأخذ منه النهى عن طلب المبارزة ومن ثم قال على كرم الله وجهه لابنه لاتدع أحداً إلى المبارزة ومن دعاك لها فاخرج إليه لأنه باغ وقد ضمن الله نصر من بغى عليه ولطلب المبارزة شروط مبينة فى الفروع إذا جمعت أمن معها المحذور فى لقاء العدو (وإذا لقيتموهم) أى العدو ويستوى فيهم الواحد والجمع قال تعالى « فإنهم عدو لى » (فاصبروا) اثبتوا ولا تظهروا التألم إن مسكم قرح فالصبر فى القتال كظم مايؤلم من غير إظهار شكوى ولا جزع وهو الصبر الجميل « إن الله مع الصابرين » قال الحرالى فيه إشعار لهذه الأمة بأن لاتطلب

٩٧٣٨ — لَا تُثَوِّبَنَّ فِى شَىْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ إِلَّا فِى صَلَاةِ الْفَجْرِ - (ت ه) عن بلال - (ض)

٩٧٣٩ — لَا تُجَادِلُوا فِى الْقُرْآنِ ؛ فَإِنَّ جِدَالًا فِيهِ كُفْرٌ - الطيالسى (هب) عن ابن عمر - (صح)

٩٧٤٠ — لَا تُجَارِ أَخَاكَ ، وَلَا تُشَارِه ، وَلَا تُمَارِه - ابن أبى الدنيا فى ذم الغيبة عن حويرث بن عمرو - (ض)

٩٧٤١ — لَا تُجَالِسُوا أَهْلَ الْقَدَرِ ، وَلَا تُفَاتِحُوهُمْ - (حم د ك) عن عمر - (صح)

الحرب ابتداء وإنما تدافع من منعها من إقامة دينها كما قال تعالى « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا » فحق المؤمن أن يأتى الحرب ولا يطلبه فإنه إن طلبه فأوتيه عجز كما عجز من طلبه من الأمم السابقة وتمسك به من منع طلب المبارزة وقد يمنع ونبه بهذا الخبر على آفة التمنى وشؤم الاختيار لأنهما ليسا من أوصاف العبودية إذ التمنى اعتراض نفاه الله عن العباد بقوله «ما كان لهم الخيرة» ، « لا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض » فمما ظهر من آفات التمنى ماقصه الله عن آدم فى تمنى الخلود فى جوار المعبود فعدمه وتعب فأتعب وموسى تمنى الرؤية فخر صعقا وداود سأل درجة آبائه إبراهيم وإسحق فأوحى إليه إنى ابتليتهم فصبروا فقال أصبر فأصابه ماأصابه وجرى ماجرى وتمنى سليمان ألف ولد فعوقب بشق إنسان وتمنى نبينا هداية عمه فعاتبه الله بقوله « إنك لاتهدى من أحببت» (تنبيه) قضية تصرف المؤلف أن هذا هو الحديث بكماله والأمر بخلافه بل له بقية مقيدة كان ينبغى للمؤلف أن لا يحذفها ونص البخارى أن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فى بعض أيامه التى لقى فيها العدو انتظر حتى مالت الشمس ثم قام فى الناس أى خطيبا فقال أيها الناس لاتمنوا لقاء العدو فإذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف ثم قال اللهم يامنزل الكتاب ومجرى السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم اه بنصه (ق عن أبى هريرة)

(لاتثوبن) بمثلثة ونون التوكيد (فى شىء من الصلوات) أى لاتقولن يابلال بعد الحيعلتين مرتين الصلاة خير من النوم (إلا فى صلاة الفجر) لأنه يعرض للنائم تكاسل بسبب النوم (ت ه) من حديث عبد الرحمن بن أبى ليلى (عن بلال) قال الترمذى ضعيف اه وجزم البغوى بضعفه وعده النووى فى الأحاديث الضعيفة وقال ابن حجر فيه إسماعيل الملائى وهو ضعيف مع انقطاعه بين عبد الرحمن وبلال قال ابن السكن لايصح إسناده اه

(لاتجادلوا فى القرآن فإن جدالا فيه كفر) قال الحليمى هو أن يسمع قراءة آية أو كلمة لم تكن عنده فيعجل عليه ويخطئه وينسب مايقرؤه إلى أنه غير قرآن أو يجادله فى تأويل مايذهب إليه ولم يكن عنده ويضلله والجدال ربما أزاغه عن الحق وإن ظهر له وجهه فلذلك حرم وسمى كفرا لأنه يشرف بصاحبه على الكفر وقال ابن الأثير الجدل مقابلة الحجة بالحجة والمجادلة المناظرة والمخاصمة والمراد هنا الجدل على الباطل وطلب المغالبة لإظهار الحق فإنه محمود لآية « وجادلهم بالتى هى أحسن » (الطيالسى) أبو داود (هب عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لصحته وكاد يكون خطأ ففيه فليح بن سليمان أورده الذهبى فى الضعفاء والمتروكين وقال ابن معين والنسائى غير قوى

(لاتجار أخاك) روى بتخفيف الراء من الجرى والمسابقة أى لاتطاوله وتغالبه وتجرى معه فى المناظرة ليظهر علمك للناس رياء وسمعة وروى بتشديدها أى لاتجتر عليه وتلحق به جريرة أو هو من الجر وهو أن تلويه بحقه وتجره من محله إلى وقت آخر (ولاتشاره) تفاعل من الشر أى لاتفعل به شرا تحوجه أن يفعل معك مثله وروى بالتخفيف (ولا تماره) أى تلتوى عليه وتخالفه (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب (ذم الغيبة عن حويرث) مصغر حرث (ابن عمرو) المخزومى له صحبة

(لاتجالسوا أهل القدر) بالتحريك أى فإنه لايؤمن أن يغمسوكم فى ضلالهم أو يلبسوا عليكم بعض ماتعرفون (ولا تفاتحوهم) أى لاتحاكموهم أو لاتبدأوهم بالسلام أو لاتبدأوهم بالمجادلة والمناظرة فى الاعتقادات لئلا يقع أحدكم فى شك فان لهم قدرة على المجادلة بغير حق والأول أظهر (حم د ك عن عمر) بن الخطاب قال الذهبى فى المهذب حكيم

٩٧٤٢ — لَا تُجَاوِزُوا الْوَقْتَ إِلَّا بِإِحْرَامٍ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٩٧٤٣ — لَا تَجْتَمِعُ خَصْلَتَانِ فِي مُؤْمِنٍ: الْبُخْلُ، وَالْكَذِبُ - سموية عن أبي سعيد

٩٧٤٤ — لَا تُجْزِئُ صَلَاةٌ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ فِيهَا صُلْبَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ - (حم ن ه) عن ابي مسعود - (صح)

٩٧٤٥ — لَا تَجْعَلُوا عَلَى الْعَاقِلَةِ مِنْ قَوْلِ مُعْتَرِفٍ شَيْئًا - (طب) عن عبادة - (ح)

٩٧٤٦ — لَا تَجْلِسْ بَيْنَ رَجُلَيْنِ إِلَّا بِإِذْنِهِمَا - (د) عن ابن عمر - (ح)

٩٧٤٧ — لَا تَجْلِسُوا عَلَى الْقُبُورِ، وَلَا تُصَلُّوا إِلَيْهَا - (حم م ٣) عن أبي مرثد - (صح)

٩٧٤٨ — لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ اسْمِي وَكُنْيَتِي - (حم) عن عبد الرحمن بن أبي عمرة - (صح)

ابن شريك أى أحد رجاله لايعرف وقال ابن الجوزى حديث لايصح .

(لاتجاوزوا الوقت) أى الميقات (إلا بإحرام) فيحرم علي مريد النسك مجاوزته بغير إحرام (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه خصيف وفيه كلام كثير .

(لاتجتمع خصلتان فى مؤمن) أى كامل الإيمان (البخل والكذب) فاجتماعهما فى إنسان علامة نقص الايمان (سمويه عن أبى سعيد) الخدرى رمز المصنف لحسنه

(لاتجزى صلاة لايقيم الرجل فيها صلبه فى الركوع والسجود) أى لاتصح صلاة من لايسوى ظهره فيها والمراد منه الطمأنينة وهى واجبة فيهما عند الشافعى وأحمد دون أبى حنيفة ذكره المظهر قال الطيبى وفيه بحث لأن الطمأنينة أمر والاعتدال أمر اه . (حم ن ه) فى الصلاة (عن أبى مسعود) واسمه عقبة بن عمرو وقال البيهقى إسناده صحيح وقضية صنيع المصنف أنه لم يروه من الستة إلا هذين والأمر بخلافه فقد عزاه الصدر المناوى إلى الأربعة جميعا

(لاتجعلوا علي العاقلة من قول معترف) فى رواية من دية معترف (شيئا) أخذ به الشافعى (طب عن عبادة ابن الصامت رمز المصنف لحسنه وهو هفوة فقد قال الحافظ الهيثمى فيه الحارث بن تيهان وهو متروك وقال الحافظ ابن حجر إسناده واه وفيه محمد بن سعيد المصلوب وهو كذاب وفيه الحارث بن تيهان وهو منكر الحديث وروى الدارقطنى والبيهقى عن عمر موقوفا العمد والعبد والصلح والاعتراف لايعقله العاقلة وهو منقطع وفيه عبدالملك بن حسين ضعيف إلى هنا كلامه .

(لاتجلس) بفتح المثناة الفوقية أوله بخط المصنف فعل أمر (بين رجلين) يعنى إنسانين (إلا بإذنهما) لأنه بغير إذن يوقع فى النفس أضغانا ويورث أحقاداً لإيذانه باحتقارهما مع مافيه من التفاؤل بحصول الفرقة بينهما واختصاص النهى بأول الإسلام لادليل عليه (د عن ابن عمرو) بن العاص رمز لحسنه

(لاتجلسوا علي القبور) ندباً لأنه استخفاف بالميت واستصحاب حرمته بعد موته من الدين ومن أقبح القبيح الاستهانة بأعظم قد أحياها رب العالمين دهراً وشرفها بعبادته وجهها لجواره فى جنته (ولا تصلوا إليها) أى مستقبلين إليها لما فيه من التعظيم البالغ لأنه من مرتبة المعبود فجمع بين النهى عن الاستخفاف بالتعظيم والتعظيم البليغ قال ابن حجر وذلك يتناول الصلاة على القبر أو إليه أو بين قبرين وفى البخارى عن عمر مايدل علي أن النهى عن ذلك لايقتضى فساد الصلاة (حم م ٣) فى الجنائز (عن أبى مرثد) بفتح الميم والمثلثة وسكون الراء بينهما لكنه ليس على شرطه

(لاتجمعوا بين اسمى وكنيتى) مقتضاه جواز التسمى بأحدهما منفرداً فيجوز التسمى بمحمد ولا كلام فيه بل قال المؤلف إنه أفضل الأسماء أما التكنى بكنيته وهى أبو القاسم فلا يجوز لمن اسمه محمد وأما غيره ففيه خلاف وقدم

٩٧٤٩ — لَا تَجْنِي أُمٌّ عَلَى وَلَدٍ - (ن ه) عن طارق المحاربى - (ح)

٩٧٥٠ — لَا تَجْنِي نَفْسٌ عَلَى أُخْرَى - (ن ه) عن أسامة بن شريك - (صح)

٩٧٥١ — لَا تَجُوزُ الْوَصِيَّةُ لِوَارِثٍ ، إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْوَرَثَةُ - (قط هق) عن ابن عباس - (ض)

٩٧٥٢ — لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ بَدَوِيٍّ عَلَى صَاحِبِ قَرْيَةٍ - (د ه ك) عن أبى هريرة - (صح)

٩٧٥٣ — لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ ذِي الظِّنَّةِ ، وَلَا ذِي الْحِنَةِ - (ك هق) عن أبى هريرة - (صح)

ذلك (حم عن عبدالرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين وآخره هاء الأنصارى البخارى ولد فى عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم لكن ليس له رؤية ولا رواية بل روى هذا الحديث عن عمه رفعه رمز المصنف لصحته وهو كما قال فقد قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح

(لاتجنى أم على ولد) نهى أبرز فى صورة النفى للتأكيد أى جنايتها لاتلحق ولدها مع مابينهما من شدة القرب وكمال المشابهة فكل من الأصل والفرع يؤاخذه بجنايتــه غير مطالب بجناية الآخر وقد أخرج هذا المعنى بقوله لاتجنى الخ مخرجا بديعا لأن الولد إذا طولب بجناية أصله كأنه جنى تلك الجناية عليه فنفى الحكم من الأصل وجعل وقوع الجناية من أحدهما على الآخر منتفية كأنها لم تقع وذلك أبلغ فإن السبب إذانفى من الأصل كان نفى المسبب آكد وأبلغ (ن ه عن طارق المحاربى) قال قال رجل يارسول الله هؤلاء بنو ثعلبة قتلوا فلاناً فى الجاهلية فخذلنا بثأره فذكره رمز لحسنه وهذا رد لما كانت الجاهلية عليه مما هو معروف .

(لاتجنى نفس على أخرى) أى لايؤاخذ أحد بجناية أحد «ولاتزر وازرة وزر أخرى» قال القاضى خبر فى معنى النهى وفيه مزيد تأكيد لأنه كان نهاه فقصد أن ينتهى فأخبر عنه وهو الداعى إلى العدول عن صيغة النهى إلى صيغة الخبر ونظيره إطلاق لفظ الماضى فى الدعاء ولمزيد التأكيد والحث على الانتهاء أضاف الجناية إلى نفسه والمراد به الجناية على الغير لأنها لما كانت سببا للجناية عليه قصاصا ومجازاة كالجناية على نفسه أبرزها على ذلك ليكون أدعى إلى الكف وأمكن فى النفس لتضمنه مايدل على المعنى الموجب للنهى وقد كانوا فى الجاهلية يقودون بالجناية من يجدونه من الجانى وأقاربه الأقرب فالأقرب وعليه الآن ديدن أهل الجفاء من سكان البوادى والجبال (ن ه عن أسامة بن شريك) الثعلبى

(لاتجوز الوصية لوارث إلا أن يشاء الورثة) فى رواية إلا أن تجيزها الورثة فالوصية للوارث موقوفة على إجازة باقى الورثة فإن أجازوا نفذ ولارجوع لهم وإلا فباطلة (طس هق عن ابن عباس) قال الذهبى فى المهذب هذا حديث صالح الإسناد وقال ابن حجر رجاله لابأس بهم اه

(لاتجوز شهادة بدوى على صاحب قرية) وعكسه لحصول التهمة لبعد ما بينهما، وأخذ به مالك وتأوله الشافعية كالجمهور على مايعتبر فيه كون الشاهد من أهل الخبرة الباطنة كالإعسار وأما تأويل القاضى له بأن معنى لاتجوز لاتحسن إما لعدم ضبطه وتفطنه لما تختل به الشهادة عن وجهها وإما لأن شهادته قلما تنفع فإنه يعسر طلبه عند الحاجة إلى إقامة الشهادة فغير جيد (د ه) فى القضاء (ك) فى الأحكام (عن أبى هريرة) قال الذهبى لم يصححه الحاكم وهو حديث منكر على نظافة إسناده اه ، وقال ابن عبد الهادى فيه أحمد بن سعيد الهمدانى قال النسائى ليس بالقوى

(لاتجوز شهادة ذى الظنة) أى شهادة ظنين أى متهم فى دينه لعدم الوثوق به فعيل بمعنى مفعول من الظنة التهمة وقيل أراد به الذى أضاف نفسه إلى مواليه أو انتسب إلى غير أصوله وأقاربه لانفى الوثوق به عن نفسه وقيل أراد المتهم بسبب ولاء أو قرابة وبه أخذ مالك (ولاذى الحنة) بالتخفيف أى العداوة وهى لغة قليلة ضعيفة كما فى المغرب إلا فى الإحنة على قلتها جاءت فى عدة أخبار وأما الذهاب إلى أنه الجنة بالجيم والنون فقال المطرزى تصحيف، وفيه

٩٧٥٤ - لَا تُحِدُّوا النَّظَرَ إِلَى الْمَجْذُومِينَ - الطيالسى (هق) عن ابن عباس - (ح)

٩٧٥٥ - لَا تُحَرِّمُ الْمَصَّةُ وَلَا الْمَصَّتَانِ - (حم م ٤) عن عائشة (ن حب) عن الزبير - (صح)

٩٧٥٦ - لَا تُخِيفُوا أَنْفُسَكُمْ بِالدَّيْنِ - (هق) عن عقبة بن عامر - (ض)

٩٧٥٧ - لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ جَرَسٌ - (د) عن عائشة - (صح)

رد على الحنفية فى تجويزهم شهادة العدو على عدوه (ك هق عن أبى هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى لكن قال ابن حجر فى إسناده نظر وقال القاضى الحديث ضعيف مطعون الرواة لا احتجاج به

(لاتحدوا النظر إلى المجذومين) لأنه أحرى أن لا تعافوهم فتزدروهم أو تحتقروهم (الطيالسى) أبو داود (عق عن ابن عباس) رمز لحسنه

(لاتحرم) فى الرضاع (المصة) الواحدة من المص (ولا المصتان) فى رواية بدله الرضعة ولا الرضعتان وفى رواية الإملاجة ولا الإملاجتان والكل لمسلم قال الشافعى دل الحديث على أن التحريم لايكفى فيه أقل من اسم الرضاع واكتفى به الحنفية والمالكية فحرموا برضعة واحدة تمسكا بإطلاق آية «وأمهاتكم اللاتى أرضعنكم» قال القاضى ويجاب عن الآية بأن الحرمة فيها مرتبة على الأمومة والأخوة من جهة الرضاع وليس فيها دلالة على أنهما يحصلان برضعة واحدة اه . وروى عبد الرزاق بإسناد قال ابن حجر صحيح عن عائشة لايحرم دون خمس رضعات معلومات وبه أخذ الشافعى وهو أحد روايتين عن أحمد والحديث المنسوخ ورد مثالا لما دون الخمس وإلا فالتحريم بالثلاث الذى ذهب إليه داود إنما يؤخذ منه بالمفهوم ومفهوم العدد ضعيف على أنه قد عارضه مفهوم حديث الخمس فيرجع إلى الترجيح بين المفهومين وحديث الخمس جاء من طرق صحيحة وحديث المصتان جاء أيضا من طرق صحيحة قال بعضهم إنه مضطرب ذكره ابن حجر (حم م ٤) فى النكاح (عن عائشة ن حب عن الزبير) بن العوام ولم يخرجه البخارى إلا بلفظ المصة ولا بلفظ الرضعة وخرجه الشافعى بهما

(لاتخيفوا أنفسكم بالدين) لفظ رواية الطبرانى لاتخيفوا أنفسكم بعد أمنها قالوا وماذا يارسول الله قال الدين وفى رواية لأحمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه لاتخيفوا أنفسكم وقال الأنفس فقيل يارسول الله وبما نخيف أنفسنا قال الدين (هق) وكذا أحمد وكأن المؤلف أغفله ذهولا (عن عقبة بن عامر) الجهنى قال الهيثمى رواه أحمد بإسنادين أحدهما رجاله ثقات ورواه عنه أيضا الطبرانى وأبو يعلى وغيرهما وقد أجحف المؤلف فى اختصار التخريج

(لاتدخل الملائكة) يعنى ملائكة الرحمة ونحوهم (بيتا) يعنى مكانا (فيه جرس) هو كل شىء فى العنق أو الرجل حين يصوت وذلك لأنه إنما يعلق على الدواب للرعاية والحفظ ليعرف سيرها ووقوفها فتسكن الرفقة إلى سماعها ويتكلون فى السير عليها والملائكة حفظ لهم من بين أيديهم ومن خلفهم فإذا سكنت القلوب انقطعت بعد سكونها إليها عن سكونها لمسيرها ومسيرهم ومصيرها ومصيرهم وحافظها وحافظهم فإذا اتخذوا لهم حفظة لأنفسهم وكلوا إليها وليس الجرس كسائر مايجعل وقاية للنفس والمال لأن فى ذلك فوائد أخرى بخلاف الجرس ذكره الكلاباذى والظاهر أن التصويت علة عدم الدخول فلو شد بما منع تصويته زالت العلة قال ابن الصلاح فإن وقع ذلك بمحل ولم يستطع تغييره ولا الخروج منه فليقل اللهم إنى أبرأ إليك من هذا فلا تحرمنى صحبة ملائكتك (حكاية) قال ابن عربى كان بمكة رجل من أهل الكشف يسمى ابن الأسعد من أصحاب شيخنا أبى مدين فكان يشاهد الملائكة يطوفون مع الناس فنظرهم يوما تركوا الطواف وخرجوا سراعا حتى لم يبق منهم أحد وإذا بالجمال بأجراسها دخلت المسجد بالروايا تسق الناس فلما خرجوا رجعوا (د) فى باب الخاتم (عن عائشة) وفيه كما قال الذهبى بنانة عن عائشة لا تعرف إلا برواية ابن جريج منها هذا الخبر

٩٧٥٨ — لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ، وَلَا صُورَةٌ - (حم ق ت ن ه) عن أبي طلحة - (صح)

٩٧٥٩ — لَا تَدَعَنَّ صَلَاةَ اللَّيْلِ، وَلَوْ حَلْبَ شَاةٍ - (طس) عن جابر - (ض)

٩٧٦٠ — لَا تَدَعُوا رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ، وَلَوْ طَرَدَتْكُمُ الْخَيْلُ - (حم د) عن أبي هريرة

٩٧٦١ — لَا تَدَعُوا الرَّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ؛ فَإِنَّ فِيهِمَا الرَّغَائِبَ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٩٧٦٢ — لَا تَدْفِنُوا مَوْتَاكُمْ بِاللَّيْلِ، إِلَّا أَنْ تُضْطَرُّوا - (ه) عن جابر - (ض)

٩٧٦٣ — لَا تُدِيمُوا النَّظَرَ إِلَى الْمَجْذُومِينَ - (حم ه) عن ابن عباس - (ح)

(لا تدخل الملائكة) ملائكة الرحمة والبركة أو الطائفون على العباد للزيارة واستماع الذكر لا الكتبة فانهم لايفارقون المكلف فهو عام أريد به الخصوص وادعاء التعميم وأنهم يطلعون على عمل العبد وهم خارج الدار تكلف كزاعم التخصيص بملائكة الوحى وأن ذلك خاص بالمصطفى صلى الله عليه وآله وسلم (بيتا) أى مكانا (فيه كلب) ولو لنحو زرع أو حرث كما رجحه النووى خلافا لما جزم به القاضى تمسكا بأن كلب وصورة نكرتان فى سياق النفى والقلب بيت وهو منزل الملائكة ومهبط آثارهم ومحل استقرارهم والصفات الرديئة من نحو غضب وحقد وحسد وكبر وعجب كلاب نابحة فلا تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب وهذا من قبيل التنبيه على البواطن بذكر الظواهر مع إرادتها ففارق الباطنية كما مر عن حجة الإسلام موضحا (ولاصورة) أى لحيوان بخلاف صورة غير ذى روح كشجر وسبق أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم توعد المصور بما أفاد أن التصوير كبيرة فالملائكة لا تدخله هجرانا له وغضبا عليه لعظم الإثم بمضاهاة الحق فى خلقه لأنه الخالق المصور ولأنه ليس من جنس الصور ماهو مباح والأفعال أعراض لا بقاء لها والصور تبقى فهى أشد من المعاصى التى لا تبقى آثارها وأكثر المعاصى شهوات والتصوير أشد منها وأما الكلب فلنجاسته ولقذارته وخبث رائحته وهو فى ذلك أشد من سائر السباع فشدد فيه وأمر المصطفى صلى الله عليه وسلم بقتله قال الكمال ابن أبى شريف قوله فيه صورة الخ الجملة فى محل نصب صفة قوله بيتا (حم ق ت ن ه عن أبى طلحة) الأنصارى زيد بن سهلة وخرجه الحاكم عن على بزيادة ولاجنب

(لا تدعن صلاة الليل) يعنى التهجد (ولو حلب شاة) أى مقدار حلبها (طس عن جابر) قال الهيثمى فيه بقية وفيه كلام كثير.

(لا تدعوا) أى لاتتركوا (ركعتى الفجر) أى صلاتهما (وإن طردتكم الخيل) خيل العدو بل صلوهما ركبانا أو مشاة بالإيماء ولو لغير القبلة وهذا اعتناء عظيم بركعتى الفجر وحث على شدة الحرص عليهما حضرا وسفرا وأمنا وخوفا (حم ه عن أبى هريرة) رمز لحسنه قال عبد الحق إسناده ليس بقوى

(لاتدعوا) لا تتركوا كما فى رواية (الركعتين اللتين قبل صلاة الفجر فإن فيهما الرغائب) أى مارغب فيه فانه من عظيم الثواب وبه سميت صلاة الرغائب أى مارغب فيه فانه من عظيم الثواب واحدها رغيبة (طب عن ابن عمر) ابن الخطاب رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى فيه عبد الرحيم بن يحيى وهو ضعيف انتهى ورواه عنه أيضا أبو يعلى وقال لاتتركوا بدل تدعوا

(لاتدفنوا موتاكم بالليل إلا أن تضطروا) إلى الدفن ليلا لخوف انفجار الميت أو تغيره أو نحو فتنة وأخذ بظاهره الحسن فكره الدفن ليلا وتأوله الجمهور على أن النهى كان أولا ثم رخص أو أنه مقصور على دفنه قبل الصلاة كما يرشد اليه مارواه مسلم فى قصة فزجر النبى صلى الله عليه وسلم أن يقبر الرجل بالليل حتى يصلى عليه إلا أن يضطر رجل إلى ذلك (ه عن جابر) قال ابن حجر فيه إبراهيم بن يزيد الجوزى وهو ضعيف.

(لاتديموا النظر إلى المجذومين) بدون واو بخط المصنف لأنكم إذا أدمتم النظر إليهم حقرتموهم ورأيتم لأنفسكم

٩٧٦٤ — لَا تَذْبَحَنَّ ذَاتَ دَرٍّ - (ت) عن أبى هريرة - (صح)

٩٧٦٥ — لَاتَذْكُرُوا هَلْكَاكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ - (ن) عن عائشة - (ح)

٩٧٦٦ — لَاتَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى تَصِيرَ لِلُكَعِ بْنِ لُكَعٍ - (حم) عن أبى هريرة - (ح)

٩٧٦٧ — لَاتَرْجِعُوا بَعْدِى كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ - (حم ق ن ه) عن جرير (حم خ د ن ه) عن ابن عمر - (خ ن) عن أبى بكرة (خ ت) عن ابن عباس - (صح)

٩٧٦٨ — لَاتَرْكَبُوا الْخَزَّ ، وَلَا النِّمَارَ - (د) عن معاوية - (صح)

عليهم فضلا فيتأذى به المنظور أولأن من به الداء يكره أن يطلع عليه ومر أن الأمر بتجنب المجذوم والفرار منه لاينافى النهى عن العدوى والطيرة لتوجيهات مرت ونزيد هنا أن صاحب المطامح قال أمر بتجنبه والفرار منه استقذارا أو تأنفا (حم ه عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال الحافظ ابن حجر فى الفتح سنده ضعيف اه . وذلك لأن فيه محمد بن عبدالله العثمانى الملقب بالديباج وثقه النسائى ، وقال البخارى لايكاد يتابع على حديثه ثم أورد له هذا الخبر .

(لاتذبحن) شاة (ذات در) أى لبن ندبا أوإرشادا وهذا قاله لأبى الهيثم وقد أضاف النبى صلى الله عليه وسلم وصحبه فذهب ليصنع لهم طعاما وفى الحديث قصة طويلة فى الشمائل وغيرها (ت عن أبى هريرة) رمز لحسنه

(لاتذكروا هلكاكم) فى رواية موتاكم (إلا بخير) إلا أن تمس لذكره حاجة كجرحه فى شهادته وروايته أوتحذير من بدعته وفساد طويته ذكره ابن عبدالسلام فى الشجرة وقضية صنيع المصنف أن ذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه النسائى إن يكونوا من أهل الجنة تأثموا وإن يكونوا من أهل النار لحسبهم ماهم فيه اه بنصه . فحذف المصنف من سوء الصنيع (ن عن عائشة) قالت ذكر عند النبى صلى الله عليه وسلم هالك بسوء فذكره قال الحافظ العراقى إسناده جيد .

(لاتذهب الدنيا حتى تصير) يعنى حتى يصير نعيمها وملاذها والوجاهة فيها (للكع بن لكع) أى لئيم ابن لئيم أحمق واللكع عند العرب الأحمق ثم استعمل فى الذم وقال أبو البقاء هو مصروف لأنه نكرة وإن كان معدولا عن لاكع ولذلك دخلت عليه الألف واللام فى قول المصطفى صلى الله عليه وسلم لكع بن لكع (حم عن أبى هريرة) رمز لحسنه قال الهيثمى رجاله ثقات

(لاترجعوا بعدى) لاتصيروا بعد موقفى هذا قاله فى حجة الوداع أوبعد موتى (كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض) بالرفع استئناف جواب لمن سأل عن تلك الحالة الأولى أوبالجزم بدل من ترجعوا أوجواب شرط مقدر أى فإن ترجعوا يضرب نحو لاتكفر فتدخل النار قال عياض والرواية بالرفع والمراد أن ذلك كفر لمستحله أو كفر للنعمة أو يقرب من الكفر أويشبه فعل الكفار أوالكفار المتلبسون بالسلاح أوأراد به الزجر والتهويل (حم ق) البخارى فى العلم ومسلم فى الإيمان (ن) فى العلم (ه) فى الفتن (عن جرير) بن عبدالله قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فى حجة الوداع استنصت الناس ثم قال لاترجعوا الخ (حم خ د ن عن ابن عمر) بن الخطاب (خ ن عن أبى بكرة - خ ت عن ابن عباس)

(لاتركبوا الخز) بفتح المعجمة وزاى أى لاتركبوا على الخز لحرمة استعماله لكونه كله من إبريسم (ولا النمار) أى ولا تركبوا على النمار أوعلى جلودها لأنه شأن المتكبرين : وقال الهيثمى كأنه كره زى العجم فى مراكبهم واستحب القصد فى اللباس والمركب وقيل جمع نمرة وهو الكساء المخطط ولو أنه المراد منه فلعل ذلك لما فيه من الزينة ذكره

٩٧٦٩ - لَا تُرَوِّعُوا الْمُسْلِمَ ؛ فَإِنَّ رَوْعَةَ الْمُسْلِمِ ظُلْمٌ عَظِيمٌ - (طب) عن عامر بن ربيعة - (صح)

٩٧٧٠ - لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ - (ق) عن المغيرة - (صح)

٩٧٧١ - لَا تَزَالُ أُمَّتِي بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْإِفْطَارَ وَأَخَّرُوا السُّحُورَ - (حم) عن أبي ذر - (صح)

القاضي قال الراغب اتخذ المهدى لجاما مفضضا فلامه المنصور وقال أما يعلم الناس أن لك فضة ؟ ارجع إلى حالك (د) فى اللباس (عن معاوية) سكت عليه ولم يعترضه المنذرى وأقره البيهقى وقال النووى فى رياضه إسناده حسن

(لاتروعوا المسلم) أى لاتخوفوه أوتفزعوه (فان روعة المسلم ظلم عظيم) فيه إيذان بأنه كبيرة وأصل الحديث أن زيد بن ثابت نام فى حفر الخندق فأخذ بعض أصحابه سلاحه فنهى عن ترويع المسلم من يومئذ كما فى الإصابة. لايقال يشكل عليه مارواه أحمد أن أبا بكر خرج تاجرا ومعه نعيمان وسويط فقال له أطعمنى فقال حتى يجىء أبو بكر فذهب لأناس ثم باعه لهم موريا أنه قنه بعشرة قلائص فجاءوا وجعلوا فى عنقه حبلا وأخذوه فبلغ ذلك الصديق فذهب هو وأصحابه إليهم واستخلصوه لأنا نقول محل النهى فى ترويع لايحتمل غالبا وهذا ليس منه فان نعيمان مزاح مضحاك معروف بذلك ومن هذا شأنه ففعله لاترويع فيه (طب عن عامر بن ربيعة) رمز المصنف لحسنه وهو غير مسلم فقد أعله الهيثمى بأن فيه عاصم بن عبيدالله وهو ضعيف

(لاتزال) بالمثناة أوله (طائفة من أمتى) أى أمة الإجابة (ظاهرين) على الناس أى غالبين منصورين وهم جيوش الاسلام أو العلماء الآمرون بالمعروف الناهون عن المنكر فالمقاتلة معنوية (حتى يأتيهم أمر الله) أى القيامة (وهم) أى والحال أنهم (ظاهرون) على من خالفهم واحتمال أنه أراد بالظهور الشهرة وعدم الاستتار بعيد وزاد مسلم إلى يوم القيامة أى إلى قربه وهو حين تأتى الريح فتقبض روح كل مؤمن وهو المراد بأمر الله هنا فلا تدافع بينه وبين خبر لاتقوم الساعة إلا على شرار الخلق وفيه معجزة بينة فإن أهل السنة لم يزالوا ظاهرين فى كل عصر إلى الآن فمن حين ظهرت البدع على اختلاف صنوفها من الخوارج والمعتزلة والرافضة وغيرهم لم يقم لأحد منهم دولة ولم تستمر لهم شوكة بل كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله، بنور الكتاب والسنة فلله الحمد والمنة ، وزعمت المتصوفة أن الإشارة اليهم لأنهم لزموا الاتباع بالأحوال وأغناهم الاتباع عن الابتداع قال بعضهم ويحتمل أن هذه الطائفة مؤلفة من أنواع المؤمنين منهم شجعان ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وغير ذلك ولا يلزم كونهم من قطر واحد (ق عن المغيرة) بن شعبة ورواه مسلم أيضا من حديث جابر بلفظ لاتزال طائفة من أمتى يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة فينزل عيسى ابن مريم فيقول أميرهم تعال صل بنا فيقول لا إن بعضكم على بعض أمراء تكرمة أكرم الله بها هذه الأمة

(لا تزال أمتى بخير) فى محل نصب خبر تزال وما فى قوله (ما عجلوا) شرطية والجزاء محذوف لدلالة المذكور أولا عليه أو ماظرفية أى مدة فعلهم (الإفطار) عقب تحقق الغروب بإخبار عدلين أو عدل على الأصح بأن تناولوا عقبه مفطرا امتثالا للسنة ووقوفا عند حدودها ومخالفة لأهل الكتاب حيث يؤخرون الفطر إلى ظهور النجوم فالتأخير لهذا القصد مكروه تنزيها وفيه إيماء إلى أن فساد الأمور تتعلق بتغير هذه السنة وأن تأخير الفطر علم على فساد الأمور قال القسطلانى وأما مايفعله الفلكيون من التمكين بعد الغروب بدرجة فمخالف للسنة فلذا قل الخير (وأخروا السحور) إلى الثلث الأخير امتثالا للسنة وحكمته أنه أرفق بالصائم وأقوى على العبادة وأن لايزاد فى النهار من الليل ولا يكره تأخير الفطر إذ لايلزم من ندب الشىء كون ضده مكروها وتعجيل الفطر وتأخير السحور من خصائص هذه الأمة (حم عن أبى ذر) رمز لحسنه قال الهيثمى فيه سليمان بن أبى عثمان قال أبو حاتم مجهول اه نعم قال ابن عبد البر أخبار تعجيل الفطر وتأخير السحور متواترة

٩٧٧٢ — لَاتَزَالُ أُمَّتِى عَلَى الفِطْرَةِ ، مَالَمْ يُؤخِّرُوا المَغْرِبَ إِلَى اشْتِبَاكِ النُّجُومِ - (حم د ك) عن أبى أيوب ، وعقبة بن عامر - (ه) عن العباس - (صح)

٩٧٧٣ — لَاتَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِى قَوَّامَةً عَلَى أَمْرِ اللّهِ لَايَضُرُّهَا مَنْ خَالَفَهَا - (ه) عن أبى هريرة - (صح)

٩٧٧٤ — لَاتَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِى ظَاهِرِينَ عَلَى الحَقِّ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ - (ك) عن عمر - (صح)

(لا تزال أمتى على الفطرة) أى السنة وفى رواية بخير (مالم يؤخروا المغرب) أى صلاتها (إلى اشتباك النجوم) أى انضمام بعضها إلى بعض وظهورها كلها بحيث يختلط إنارة بعضها ببعض ويظهر صغارها من كبارها حتى لا يخفى منها شىء وفيه رد على الشيعة فى تأخيرهم إلى ظهور النجوم وأن الوصال يحرم علينا شرعا لأن تأخير الفطر إذا كان ممنوعا فتركه بالكلية أشد منعاً (حم د) فى الصلاة (ك عن أبى أيوب) الأنصارى قال الحاكم على شرط مسلم وله شاهد صحيح (وعقبة بن عامر)الجهنى (ه عن ابن عباس) بلفظ حتى تشتبك النجوم قال الذهبى : قال أحمد هذا حديث منكر قال ابن حجر وفى الباب عن رافع بن خديج كنا نصلى المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فينصرف أحدنا وإنه ليبصر مواقع نبله أخرجاه ولأبى داود عن أنس نحوه

(لاتزال طائفة من أمتى) قال البخارى فى الصحيح وهم أهل العلم (قوامة على أمر الله) أى على الدين الحق لتأمن بهم القرون وتنجلي بهم ظلم البدع والفتون (لايضرها من خالفها) لئلا تخلو الأرض من قائم لله بالحجة قال ابن عطاء الله فساد الوقت لا يكون إلا بنقص أعدادهم لا بذهاب إمدادهم لكن إذا فسد الوقت أخفاهم الله قال البيضاوى أراد بالأمة أمة الإجابة وبالأمر الشريعة والدين وقيل الجهاد وبالقيام به المحافظة والمواظبة عليه والطائفة هم المجتهدون فى الأحكام الشرعية والعقائد الدينية أو المرابطون فى الثغور والمجاهدون لإعلاء الدين اه وقال النووى فى التهذيب حمله العلماء أو جمهورهم على حملة العلم وقد دعا لهم المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم بقوله نضر الله امرءاً سمع مقالتى فوعاها فأداها كما سمعها وقد جعله عدولا فى حديث يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وهذا إخبار منه بصيانة العلم وحفظه وعدالة ناقليه وأنه تعالى يوفق له فى كل عصر خلفا من العدول يحملونه وينفون عنه التحريف وهذا تصريح بعدالة حامليه فى كل عصر وهذا من أعلام نبوته ولايضر معه كون بعض الفساق يعرف شيئاً من العلم بأن الحديث إنما هو إخبار بأن العدول يحملونه لا أن غيرهم لا يعرف منه شيئا . وفيه فضل العلماء على الناس وفضل الفقه على جميع العلوم وفيه أن هذه الأمة آخر الامم وأنه لا بد أن يبقى منها من يقوم بأوامر الله حتى يأتى أمر الله وطائفة الشىء بعضه من الناس أو المال قال الرافعى وجاء عن الحبر أنها لواحد فما فوقه وقيل إنها اثنان وقيل ثلاثة وقيل أربعة (ه حم عن أبى هريرة) ورجاله موثقون قال ابن حجر وهذا بمعنى ما اشتهر على الألسنة من خبر الخير فىّ وفى أمتى إلى يوم القيامة ولا أعرفه

(لاتزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق) أى معاونين أى غالبين أو قاهرين لأعداء الدين زاد فى رواية لايضرهم من خذلهم قال النووى يجوز أن تكون الطائفة جماعة متعددة من أنواع الأمة مابين شجاع وبصير بالحرب وفقيه ومفسر ومحدث وقائم بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وزاهد وعابد ولا يلزم اجتماعهم ببلد واحد ويجوز إخلاء الأرض كلها من بعضهم أولا فأولا إلى أن لا يبقى إلا فرقة واحدة ببلد واحد فاذا انقرضوا جاء أمر الله بقيام الساعة كما قال (حتى تقوم الساعة) أى إلى قرب قيامها لأن الساعة لا تقوم حتى لا يقال فى الأرض الله الله كما تقرر أو المراد حتى تقوم ساعتهم . وفيه كالذى قبله أن الله يحمى إجماع هذه الأمة من الخطإ حتى يأتى أمره وبيان قسم من معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم وهو الاخبار بالغيب فقد وقع ما أخبر به فلم تزل هذه الطائفة من زمنه إلى الآن منصورة ولا تزال كذلك قال الحرالى ففى طيه إشعار بما وقع وهو واقع وسيقع من قتال طائفة الحق لطائفة البغى سائر اليوم

٩٧٧٥ — لَا تَزَوَّجَنَّ عَجُوزاً وَلَا عَاقِراً، فَإِنِّي مُكَاثِرٌ بِكُمُ الْأُمَمَ - (طب ك) عن عياض بن غنم - (صح)

٩٧٧٦ — لَا تَزِيدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَلَى «وَعَلَيْكُمْ» - أبو عوانة عن أنس - (صح)

٩٧٧٧ — لَا تَسْأَلِ النَّاسَ شَيْئاً. وَلَا سَوْطَكَ وَإِنْ سَقَطَ مِنْكَ حَتَّى تَنْزِلَ إِلَيْهِ فَتَأْخُذَهُ - (حم) عن أبي ذر - (ح)

٩٧٧٨ — لَا يُسْأَلُ الرَّجُلُ فِيمَ ضَرَبَ امْرَأَتَهُ، وَلَا تَنَمْ إِلَّا عَلَى وِتْرٍ - (حم ه ك) عن عمر - (ح)

المحمدى بما يخلص من الفتنة ويخلص الدين لله توحيداً ورضاً وثباتا على حال السلف الصالح وفيه أن هذه الأمة خير الأمم وأن عليها تقوم الساعة وإن ظهرت أشراطها وضعف الدين فلابد أن يبقى من أمته من يقوم به (ك) فى الفتن (عن عمر) بن الخطاب وقال على شرط مسلم وأقره الذهبى

(لا تزوجن) بحذف إحدى التاءين للتخفيف (عجوزا) انقطع نسلها (ولا عاقرا) لا تحمل وإن كانت شابة بل أو بكراً ويعرف بأقاربها (فانى مكاثر بكم الأمم) أى مغالب الأمم السابقة فى الكثرة (يوم القيامة) فتزوج غير الولود مكروه تنزيها (طب ك) من حديث معاوية الصدفى (عن عياض بن غنم) بفتح المعجمة وسكون النون الأشعرى مختلف فى صحبته وجزم أبو حاتم فى حديثه بأن حديثه مرسل قال الحاكم صحيح ورده الذهبى بأن معاوية هذا ضعيف اه وقال ابن حجر هذا الحديث فيه معاوية بن يحيى الصدفى وهو ضعيف

(لا تزيدوا أهل الكتاب) فى رد السلام عليهم إذا سلموا (على) قولكم (وعليكم) فإن الاقتصار عليه لا مفسدة فيه فإنهم إن قصدوا السلام عليكم فالمعنى ندعو عليكم بما دعوتم به علينا وإلا فهو رد عليهم بالهداية (أبو عوانة) بفتح المهملة فى صحيحه (عن أنس) بن مالك

(لاتسأل الناس شيئا) إرشادا إلى درجة التوكل والتفويض إليه سبحانه (ولا سوطك) أى مناولته (وإن سقط منك حتى تنزل إليه) عن الدابة (فتأخذه) تتميم ومبالغة فى الأمر بالكف عن السؤال؛ قال ابن الجوزى: احتاجت رابعة فقيل لها لو أرسلت إلى قريبك فلانا؟ فبكت وقالت الله أعلم أنى أستحى أن أطلب منه الدنيا وهو يملكها فكيف أسألها من لا يملكها؟ قال فى الحكم ربما استحي العارف أن يرفع حاجته إلى مولاه اكتفاء بمشيئته فكيف لا يستحى أن يرفعها إلى خليقته (حم عن أبي ذر)

(لا يسأل الرجل) بالبناء للفاعل وللمفعول (فيم) أى فى أى شيء (ضرب امرأته) أى لا يسأل عن السبب الذى ضربها لأجله لأنه يؤدى لهتك سترها فقد يكون لما يستقبح كجماع والنهى شامل لأبويها وقال ابن الملقن سره دوام حسن الظن والمراقبة بالإعراض عن الاعتراض قال الطيبى قوله لا يسأل عبارة عن عدم التحرج والتأثم لقوله تعالى «فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا» أى أزيلوا عن التوخى بالأذى والتوبيخ والهجر واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن اه قال الحرالى فى إشعاره إبقاء للمروءة فى أنه لا يحتكم الزوجان عند حاكم فى الدنيا اه والرواية بالألف فى فيما وهى لغة شاذة قال ابن مالك لأن ما استفهامية مجرورة فحقها أن تحذف ألفها فرقا بينها وبين الموصولة ويجوز كونها موصولة وأفاد حل ضرب الزوجة (ولا تنم إلا على وتر) أى على صلاته (حم ك) فى البر والصلة من حديث عبد الرحمن المستملي عن الأشعث (عن عمر) بن الخطاب قال الأشعث تضيفت عمر فقام فى الليل فتناول امرأته فضربها ثم نادانى يا أشعث قلت لبيك فقال احفظ عنى ثلاثا حفظتهن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى مع أن فيه عند الحاكم كأبى داود عبد الله المستملي قال عبد الحق لم أر أحدا نسبه ولا تكلم فيه وقال ابن القطان هو مجهول لا يروى عنه إلا هذا الحديث وقال فى الميزان لا يعرف إلا فى حديثه عن الأشعث عن عمر ثم ساق هذا الخبر

٩٧٧٩ - لَا تُسَافِرِ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ - (حم ق د) عن ابن عمر - (صح)

٩٧٨٠ - لَا تُسَافِرِ الْمَرْأَةُ بَرِيدًا إِلَّا وَمَعَهَا مَحْرَمٌ يَحْرُمُ عَلَيْهَا - (د ك) عن أبي هريرة - (صح)

٩٧٨١ - لَا تُسَافِرِ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ ، وَلَا يَدْخُلْ عَلَيْهَا رَجُلٌ إِلَّا وَمَعَهَا مَحْرَمٌ - (حم ق) عن ابن عباس - (صح)

٩٧٨٢ - لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ ، فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا - (حم خ ن) عن عائشة - (صح)

٩٧٨٣ - لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَتُؤْذُوا الْأَحْيَاءَ - (حم ت) عن المغيرة - (ح)

٩٧٨٤ - لَا تَسُبُّوا الْأَئِمَّةَ وَادْعُوا اللهَ لَهُمْ بِالصَّلَاحِ فَإِنَّ صَلَاحَهُمْ لَكُمْ صَلَاحٌ - (طب) عن أبي أمامة (ض)

(لاتسافر المرأة) مجزوم بلا الناهية وكسر الراء لالتقاء الساكنين (ثلاثة أيام) بلياليها ولمسلم ثلاث ليال أى بأيامها وللأصيلى ثلاثا وفى رواية فوق ثلاثة أيام وفى أخرى يوم وليلة وأخرى يوم وليس القصد بها التحديد بل المدار على مايسمى سفرا عرفا والاختلاف إنما وقع لاختلاف السائل أو المواطن وليس هو من المطلق والمقيد بل من العام الذى ذكرت بعض أفراده وذا لايخصص على الأصح (إلا مع ذى محرم) بفتح فسكون بنسب أو رضاع أو مصاهرة وفى رواية إلا معها ذو محرم أى من يحرم عليه نكاحها من الاقارب كأخ وعم وخال ومن يجرى مجراهم كزوج كما جاء مصرحا به فى رواية قال ابن العربى النساء لحم على وضم كل أحد يشتهيهن وهن لامدفع عندهن بل الاسترسال فيهن أقرب من الاعتصام فحصن الله عليهن بالحجاب وقطع الكلام وحرم السلام وباعد الأشباح إلا مع من يستبيحها وهو الزوج أو يمنع منها وهو أولو المحارم ولما لم يكن بد من تصرفهن أذن لهن فيه بشرط صحبة من يحميهن وذلك فى مكان المخافة وهو السفر مقر الخلوة ومعدن الوحدة (حم ق دن عن ابن عمر) بن الخطاب

(لاتسافر امرأة بريدا) أى أربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة أميال والميل منتهى مد البصر (إلاومعها محرم يحرم عليها) بضم الميم وشد الراء مفتوحة زاده تأكيدا وإيضاحا وليس فى البريد تصريح بتحريم مافوقه من يوم وليلة أو ثلاثا لأن مفهوم الظرف غير حجة عند كثيرين (د ك) فى الحج (عن أبى هريرة) وقال على شرط مسلم وأقره الذهبى

(لاتسافر) مجزوم بلا الناهية وكسرت الراء لالتقاء الساكنين (المرأة) سفرا مباحا أو لحج فرض (إلا مع ذى محرم) أى محرمية وفى معناه الزوج (ولايدخل عليها رجل إلا ومعها محرم) والمحرم من حرم نكاحه على التأبيد بسبب مباح لحرمتها وفيه وفيما قبله أنه يحرم سفرها بغير نحو محرم أو زوج أى وما ألحق بهما كعبدها ثقة أو أجنبى ممسوح أو نسوة ثقات فلا يلزمها الحج إن وجدت ذلك لخوف استمالتها وخديعتها (حم ق عن ابن عباس)

(لاتسبوا الأموات) أى المسلمين كما دل عليه بلام العهد فالكفار سبهم قربة (فإنهم قد أفضوا) بفتح الهمزة والضاد وصلوا (إلى ماقدموا) عملوا من خير وشر والله هو المجازى إن شاء عفا وإن شاء عذب فلا فائدة فى سبهم فيحرم كما قال النووى سب الأموات بغير حق ومصلحة شرعية كسب أهل البدع والفسقة للتحذير من الاقتداء بهم وكجرح الرواة لابتناء أحكام الشرع على بيان حالاتهم وقد أجمعوا على جواز جرح المجروح من الرواة حيا وميتا (حم خ) فى الجنائز (عن عائشة)

(لاتسبوا الأموات) الذين ليسوا بكفار ولا فجار بعد موتهم (فتؤذوا الأحياء) من بنيه وأقاربه أخذ منه جمع حرمة ذكر أبوى النبى صلى الله عليه وسلم بما فيه نقص فإن ذلك يؤذيه وإيذاؤه كفر والله أعلم بهما وقد أطنب المصنف فى الاستدلال لعدم الحكم عليهما بكفر (حم ت عن المغيرة) بن شعبة قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح وقال شيخه العراقى رجاله ثقات إلا أن بعضهم أدخل بين المغيرة وبين زياد بن علاقة رجلا لم يسم

(لاتسبوا الأئمة) الإمام الأعظم ونوابه وإن جاروا (وادعوا الله لهم بالصلاح فإن صلاحهم لكم صلاح) إذ بهم حراسة الدين

٩٧٨٥ — لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ ، فَإِنَّ اللهَ هُوَ الدَّهْرُ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

٩٧٨٦ — لَا تَسُبُّوا الدِّيكَ ، فَإِنَّهُ يُوقِظُ لِلصَّلَاةِ - (د) عن زيد بن خالد - (صح)

٩٧٨٧ — لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ ، فَإِنَّهَا مِنْ رَوْحِ اللهِ تَعَالَى : تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ وَالْعَذَابِ ، وَلَكِنْ سَلُوا اللهَ مِنْ خَيْرِهَا ، وَتَعَوَّذُوا بِاللهِ مِنْ شَرِّهَا - (حم ه) عن أبي هريرة - (صح)

٩٧٨٨ — لَا تَسُبُّوا السُّلْطَانَ ، فَإِنَّهُ فَيْءُ اللهِ فِي أَرْضِهِ - (هب) عن عبيدة - (ض)

وسياسة الدنيا وحفظ منهاج المسلمين وتمكينهم من العلم والعمل وقال الفضيل بن عياض لو كان لي دعوة مستجابة ما صيرتها إلا في الإمام لأني لو جعلتها لنفسي لم تجاوزني ولو جعلتها له كان صلاح الامام صلاح العباد والبلاد (طب) وكذا في الأوسط (عن أبي أمامة) قال الهيثمي رواه الطبراني عن شيخه الحسين بن محمد بن مصعب الأسناني ولم أعرفه وبقية رجال الكبير ثقات

(لاتسبوا الدهر فإن الله هو الدهر) أي فإن الله هو الآتي بالحوادث لا الدهر وسببه أنهم كانوا يضيفون كل حادثة تحدث إلى الدهر والزمان وترى أشعارهم ناطقة بشكوى الزمان كذا في الكشاف وقال المنذري معنى الحديث أن العرب كانت إذا نزل بأحدهم مكروه بسبب الدهر اعتقدوا أن الذي أصابه فعل الدهر فكان هذا كاللعن للفاعل ولا فاعل لكل شيء إلا الله فنهاهم عن ذلك (م) في الأدب (عن أبي هريرة) ولم يخرجه البخاري بهذا اللفظ

(لاتسبوا الديك فإنه يوقظ للصلاة) أي قيام الليل بصياحه فيه ومن أعان على طاعة يستحق المدح لا الذم وفي رواية للطيالسي لاتسبوا الديك فانه يدل علي مواقيت الصلاة قال الحليمي فيه دليل على أن كل من استفيد منه خير لا ينبغي أن يسب ولا يستهان به بل حقه الإكرام والشكر ويتلقى بالإحسان وليس في معنى دعاء الديك إلى الصلاة أنه يقول بصراحة صلوا أو حانت الصلاة بل معناه أن العادة جرت بأنه يصرخ صرخات متتابعة عند طلوع الفجر وعند الزوال فطرة فطره الله عليها فيذكر الناس بصراخه الصلاة ولا تجوز الصلاة بصراخه من غير دلالة سواه إلا ممن جرب منه ما لا يخلف فيصير ذلك له إشارة (د) في الأدب (عن زيد بن خالد) الجهني قال صرخ ديك قريبا من النبي صلى الله عليه وسلم فلعنه رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكره قال النووي في الأذكار والرياض إسناده صحيح وقال غيره رجاله ثقات فرمز المؤلف لحسنه فقط تقصير أو قصور

(لاتسبوا الريح) أي لاتشتموها (فانها من روح الله) أي رحمة لعباده (تأتي بالرحمة) أي بالغيث والراحة والنسيم (والعذاب) باتلاف النبات والشجر وهلاك الماشية وهدم البناء فلاتسبوها لأنها مأمورة فلا ذنب لها (ولكن سلوا الله من خيرها) الذي تأتي به (وتعوذوا بالله من شرها) المقدر في هبوبها أي اطلبوا المعاذ والملاذ منه إليه قال الشافعي رحمه الله لا ينبغي شتم الريح فانها خلق مطيع لله وجند من جنوده يجعلها رحمة إذا شاء ونقمة إذا شاء ثم أخرج باسناده حديثا منقطعا أن رجلا شكا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر فقال له لعلك تسب الريح وقال مطرف لو حبست الريح عن الناس لأنتن ما بين السماء والأرض (حم ه) في الأدب (عن أبي هريرة) رمز المصنف لصحته

(لاتسبوا السلطان فانه) وفي خط المصنف فانهم والظاهر أنه سبق قلم بدليل ذكر السلطان قبله بالإفراد (فيء الله في أرضه) يأوي إليه المظلوم الفيء هو الظل يأوي إليه من آذاه حر الشمس سمي فيئا لتراجعه وكذا السلطان جعله الله معونة لخلقه فيصان منصبه عن السب والامتهان ليكون احترامه سببا لامتداد فيء الله ودوام معونة خلقه وقد حذر السلف من الدعاء عليه فانه يزداد شرا ويزداد البلاء على المسلمين (هب عن أبي عبيدة) بن الجراح وفيه ابن أبي فديك وقد مر وموسى ابن يعقوب الزمعي وأورده الذهبي في الضعفاء وقال : قال النسائي غير قوي وعبد الأعلى قال الذهبي لا يعرف وإسماعيل بن رافع قال ضعيف .

٩٧٨٩ — لَا تَسُبُّوا الشَّيْطَانَ، وَتَعَوَّذُوا بِاللهِ مِنْ شَرِّهِ - المخلص عن أبى هريرة - (ض)

٩٧٩٠ — لَا تَسُبُّوا أَهْلَ الشَّامِ؛ فَإِنَّ فِيهِمُ الْأَبْدَالَ - (طس) عن على - (ض)

٩٧٩١ — لَا تَسُبُّوا تُبَّعًا، فَإِنَّهُ كَانَ قَدْ أَسْلَمَ - (حم) عن سهل بن سعد - (ح)

٩٧٩٢ — لَا تَسُبُّوا مَاعِزًا - (طب) عن أبى الطفيل - (ح)

٩٧٩٣ — لَا تَسُبُّوا مُضَرَ، فَإِنَّهُ كَانَ قَدْ أَسْلَمَ - ابن سعد عن عبد الله بن خالد مرسلا - (ض)

(لاتسبوا الشيطان) فإن السب لايدفع عنكم ضرره ولايغنى عنكم من عداوته شيئا (و) لكن (تعوذوا بالله من شره) فإنه المالك لأمره الدافع لكيده عمن شاء من عباده (المخلص) أبوطاهر (عن أبى هريرة) ورواه عنه أيضا الديلمى وغيره فما أوهمه صنيع المؤلف حيث أبعد فى العزو من أنه لايوجد مخرجا لغير المخلص غير جيد

(لاتسبوا أهل الشام فإن فيهم الأبدال) زاد فى رواية فبهم تنصرون وبهم ترزقون وفيه رد على من أنكر وجود الابدال كابن تيمية (طس عن على) أمير المؤمنين قال الهيثمى فيه عمرو بن واقد ضعفه الجمهور وبقية رجاله رجال الصحيح

(لاتسبوا) زاد فى رواية لاتلعنوا (تبعاً فإنه كان قد أسلم) قال الزمخشرى هو تبع الحميرى كان مؤمنا وقومه كافرين ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وهو الذى سار بالجيوش وحير الحيرة وبنى سمرقند وقيل هدمها وقيل هو الذى كسا البيت وقيل لملوك اليمن التتابعة لأنهم يتبعونه وسمى الظل تبعاً لأنه يتبع الشمس اه. قال ابن الأثير اسمه أسعد وقال السهيلى لاندرى أى التتابعة أراد غير أن فى حديث معمر عن هشام بن منبه عن أبى هريرة رفعه لاتسبوا أسعد الحميرى فإنه أول من كسا الكعبة فإن صح فهو الذى أراد وقيل إنه كان يؤمن بالبعث ومما ينسب له قوله :

ويأتى بعدهم رجل عظيم * نبى لايرخص فى الحرام

يسمى أحمد ياليت أنى * أعمر بعد مبعثه بعام

(حم) من طريق ابن لهيعة عن أبى زرعة عمرو بن جابر الحضرمى (عن سهل بن سعد) الساعدى رمز المصنف لحسنه وهو غير صواب فقد قال الهيثمى بعد ماعزاه لأحمد والطبرانى فيه عمرو بن جابر وهو كذاب اه : فكان ينبغى للمصنف حذفه من الكتاب وبعد أن ذكره فكان ينبغى إكثاره من ذكر مخرجيه فمنهم الطبرانى والبغوى والطبرى وابن مريم والدارقطنى وغيرهم

(لاتسبوا ماعزا) بن مالك الذى رجم واسمه غريب وماعز لقبه وذلك لأن الحد طهره ومن ثم صح أن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم صلى على الجهنية التى رجمت فقال عمر تصلى عليها وقد زنت فقال لقد تابت توبة لوقسمت بين سبعين من أهل المدينة لوسعتهم وهل وجد توبة أفضل من أن جادت بنفسها لله وفى البخارى أنه صلى على ماعز وفى أبى داود لا. وجمع بحمل صلاته عليه على معناها اللغوى وعدمها على الشرعى (طب عن) عامر (أبى الطفيل) الخزاعى قال البغوى ليس له غيره رمز لحسنه قال الهيثمى فيه الوليد بن عبد الله بن أبى ثور ضعفه جماعة وقد وثق وبقية رجاله ثقات

(لاتسبوا مضر) جد المصطفى صلى الله عليه وسلم الأعلى قال ابن دحية سمى به لأنه كان يمضر بالقلوب لحسنه وجماله ويعرف بمضر الحمراء وكانت له فراسة وقيافة وكلمات حكمية سبق منها أنموذج وقال السهيلى هو من المضيرة شىء يصنع من لبن سمى به لبياضه والعرب تسمى الأبيض أحمر فلذلك قيل مضر الحمراء وقيل بل أوصى إليه أبوه بقبة حمراء وهو أول من سن للعرب حداء الإبل وكان أحسن الناس صوتاً (فانه كان قد أسلم) وكان يتعبد على دين إسماعيل أو على ملة إبراهيم قال ابن حبيب وهو من ولد إسماعيل بلاشك وفى خبر إذا اختلف الناس فالحق مع مضر (ابن سعد)

٩٧٩٤ — لَاتَسُبُّوا وَرَقَةَ بْنَ نَوْفَلٍ ، فَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ لَهُ جَنَّةً أَوْ جَنَّتَيْنِ - (ك) عن عائشة

٩٧٩٥ — لَاتَسُبِّي الْحُمَّى ، فَإِنَّهَا تُذْهِبُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ كَمَا يُذْهِبُ الْكِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ - (م) عن جابر - (صح)

٩٧٩٦ — لَا تَسْتَبْطِئُوا الرِّزْقَ ، فَإِنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَبْدٌ لِيَمُوتَ حَتَّى يَبْلُغَهُ آخِرُ رِزْقٍ هُوَ لَهُ ، فَاتَّقُوا اللهَ وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ : أَخْذُ الْحَلَالِ ، وَتَرْكُ الْحَرَامِ - (ك هق) عن جابر

٩٧٩٧ — لَا تَسْكُنِ الْكُفُورَ ، فَإِنَّ سَاكِنَ الْكُفُورِ كَسَاكِنِ الْقُبُورِ - (خد هب) عن ثوبان - (ح)

فى الطبقات (عن عبد الله بن خالد مرسلا) هو التيمى مولاهم المدنى

(لاتسبوا ورقة بن نوفل فانى قد رأيت له جنة أو جنتين) قال الحافظ العراقى هذا شاهد لما ذهب إليه جمع من أن ورقة أسلم عند ابتداء الوحى ويؤيده خبر البزار وغيره عن جابر أن النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم سئل عنه فقال أبصرته فى بطنان الجنة على سندس قال والظاهر أنه لم يكن متمسكا بالمبدل من النصرانية بل بالصحيح منها الذى هو الحق (ك) فى أخبار النبى صلي الله عليه وسلم (عن عائشة) قال على شرطهما وأقره الذهبى

(لاتسبى) خطاباً لأم السائب (الحمى فإنها تذهب خطايا بنى آدم) أى المؤمنين (كما يذهب الكير) بالكسر كير الحداد المبنى من طين وقيل زقه الذى ينفخ به كما مر (خبث الحديد) لما كانت الحمى يتبعها حمية عن الأغذية الرديئة وتناول الأغذية والأدوية النافعة وفى ذلك إعانة على تنقية البدن ونفى أخباثه وفضوله وتصفيته من مواده الرديئة وتفعل به كما تفعل النار بالحديد من نفى خبثه وتصفية جوهره وأشبهت نار الكير التى تصفى الحديد وهذا القدر هو المعلوم عند علماء الأبدان وأما تصفيتها القلب من وسخه ودرنه وإخراج خبثه فأمر يعلمه أطباء القلوب كما أخبر به نبيهم عليه الصلاة والسلام لكن إذا أيس من برء المرض لم ينجح فيه هذا العلاج ذكره ابن القيم (م) فى الأدب (عن جابر) بن عبد الله قال قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على أم السائب فقال مالك تزفزفين أى ترتعدين قالت الحمى لابارك الله فيها فقال لاتسبى وساقه وقوله تزفزفين بزاى مكررة وفاء مكررة أى : ترتعدين وتتحركين بسرعة قال النووى وروى براء مكررة وقافين

(لاتبسطوا الرزق) أى حصوله (فإنه لم يكن عبد) من عباد الله (ليموت حتى يبلغه) أى يصل إليه (آخر رزق هو له) فى الدنيا (فاتقوا الله وأجملوا فى الطلب أخذ الحلال وترك الحرام) بدل مما قبله أو خبر مبتدأ محذوف (ك هق) وأبو الشيخ (عن جابر) بن عبد الله قال الحاكم على شرطهما وأقره الذهبى ورواه أيضا أبو نعيم وقال غريب من حديث شعبة تفرد به حبيش بن مبشر عن وهب بن جرير

(لاتسكن) ياثوبان (الكفور) أى القرى البعيدة عن الناس التى لايمر بها أحد إلا نادراً واحده كفر كفلس قال الزمخشرى وأكثر من يتكلم به أهل الشام (فإن ساكن الكفور كساكن القبور) أى هو بمنزلة الميت لايشاهد الأمصار والجمع ، سميت كفورا لأنها خاملة مغمورة الاسم ليست فى شهرة المدن ونباهة الأمصار قاله الزمخشرى ولم يطلع عليه الإمام ابن الكمال فعزى للمطرزى أن الكفر القرية لسترها الناس واقتصر على ذلك وفى التفسير الموسوم بالتيسير معناه أن أهل القرى لبعدهم عن العلم كالموتى أى لجهلهم وقلة تعاهدهم لأمر دينهم ومن ثم قيل الجاهل ميت وإن لم يدفن ، بيته قبر ، وثوبه كفن . وفيه النهى عن سكنى البادية ونحو ذلك فإنه مذموم لما ذكر وقد دل على ذلك النص القرآنى قال تعالى حكاية عن يوسف « وقد أحسن بى إذ أخرجنى من السجن وجاء بكم من البدو » فجعل مجىء إخوته من البدو من جملة إحسان الحق إليه وإليهم بحكم التبعية فهو ثناء على الحق بما فعل مع إخوته ومعه ومن ثم عد بعضهم النقل من الريف إلى مصر من النعم وحمده عليها حيث قال الحمد لله الذى نقلنى من بلاد الجفاء والجهل إلى بلاد اللطف والعلم ثم قضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بكماله والأمر بخلافه بل بقيته كما فى الميزان : ولا

٩٧٩٨ — لَا تُسَلِّمُوا تَسْلِيمَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ، فَإِنَّ تَسْلِيمَهُمْ إِشَارَةٌ بِالْكُفُوفِ وَالْحَوَاجِبِ - (هب) عن جابر - (ض)

٩٧٩٩ — لَا تُسَمِّي غُلَامَكَ رَبَاحًا ، وَلَا يَسَارًا ، وَلَا أَفْلَحَ ، وَلَا نَافِعًا - (م) عن سمرة - (صح)

تأمرن على عشرة فإن من تأمر على عشرة جاء مغلولة يده إلى عنقه فكه الحق أو أوثقه الظلم قال ابن تيمية وقد جعل الله سكنى القرى يقتضى من كمال الإنسان فى العلم والدين ورقة القلب مالا يقتضيه سكنى البادية كما أن البادية توجب من صلابة البدن والخلق ومتانة الكلام مالا يكون فى القرى ؛ هذا هو الأصل وإن جاز تخلف المقتضى لمانع فقد يكون سكنى البادية أنفع من القرى (خد) عن أحمد بن عاصم عن حيوة عن بقية عن صفوان عن راشد بن سعد عن ثوبان (حب) من وجه آخر عن بقية فمن فوقه (عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم رمز لحسنه ورواه الطبرانى فى الأوسط بلفظ لا تعمرن الكفور فإن عامر الكفور كعامر القبور ورواه البيهقى من طريقين فى أحدهما سعيد بن سنان الحمصى ضعفه أحمد وقال البخارى منكر الحديث والنسائى متروك والجوزجانى أخاف أن يكون أحاديثه موضوعة وساق له فى الميزان من مناكيره هذا الخبر وفى الطريق الآخر بقية وقد مر وراشد بن سعد قال الذهبى فى الذيل قال ابن حزم ضعيف وكذا قال الدارقطنى وقال مرة لا بأس به والحديث أورده ابن الجوزى فى الموضوعات

(لا تسلموا تسليم اليهود والنصارى فإن تسليمهم إشارة بالكفوف) وفى رواية بالأكف (والحواجب) فلا يكفى لإقامة السنة أن يأتى بالتحية بغير لفظ كالإشارة بشىء مما ذكر أو بالانحناء ولا بلفظ غير السلام ومن فعل ذلك لم يجب جوابه ومن سلم لا يجزئ فى جوابه إلا السلام ولا يكفى الرد بالإشارة بل ورد الزجر عنه فى عدة أخبار هذا منها قال بعضهم ولهذا لم يكن المصطفى صلى الله عليه وسلم يرد على المسلم بيده ولا رأسه ولا أصبعه إلا فى الصلاة قال النووى ولا يرد عليه خبر أسماء مر النبى صلى الله عليه وسلم فى المسجد وعصبة من النساء قعود فألوى يده بالتسليم فإنه محمول على أنه جمع بين اللفظ والإشارة .خص بمن قدر على اللفظ حسا وشرعا وإلا فهى مشروعة لمن فى شغل منعه من اللفظ بجواب السلام كالمصلى والأخرس وكذا السلام على الأصم . قالوا تحية النصارى وضع اليد على الفم ، واليهود الإشارة بالأصبع ، والمجوس الانحناء ، والعرب حياك الله ، والملوك أنعم صباحا والمسلمين السلام عليكم وهى أشرف التحيات وأكرمها (هب) من حديث عثمان بن عبد الرحمن عن طلحة بن زيد عن ثور بن يزيد عن أبى الزبير (عن جابر) بن عبد الله وقضية كلام المصنف أن البيهقى خرجه وأقره وليس كذلك وإنما رواه مقرونا ببيان حاله فقال عقبه هذا إسناد ضعيف بمرة فإن طلحة بن زيد الرقى متروك الحديث متهم بالوضع وعثمان ضعيف وكيف يصح ذلك والمحفوظ فى حديث صهيب وبلال أن الأنصار جاءوا يسلمون عليه وهو يصلى فكان يشير إليهم بيده إلى هنا كلامه بنصه فحذف المصنف ذلك تلبيس فاحش وإيهام مضر ثم إن قضية صنيعه أيضاً أن هذا الحديث لم يخرجه أحد من الستة وإلا لما عدل عنه مع أن الترمذى خرجه مع خلف يسير ولفظه عنده لا تشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع وتسليم النصارى بالأكف قال الترمذى غريب قال ابن حجر وفيه ضعف قال لكن خرج النسائى بسند جيد عن جابر رفعه : لا تسلموا تسليم اليهود فإن تسليمهم بالرؤس والأكف والإشارة

(لا تسمى غلامك) أى عبدك خصه بالذكر لأن الأرقاء أكثر تسمية بها وإلا فالحر كذلك ولولا تفسير الراوى له بالقن فى رواية لكان حمله على الصبى عبداً أو حرا أفيد لمجيئه فى التنزيل كذلك « رب أنى يكون لى غلام » (رباحا) من الربح (ولا يسارا) من اليسر ضد العسر (ولا أفلح) من الفلاح (ولا نافعا) من النفع والنهى للتنزيه لا للتحريم بدليل خبر مسلم أراد النبى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أن ينهى أن يسمى بمقبل وببركة وبأفلح وبيسار وبنافع ثم سكت أى أراد أن ينهى عنه نهى تحريم وإلا فقد صدر النهى عنه على وجه الكراهة وأما تسمية النبى صلى الله

٩٨٠٠ - لَاتُسَمُّوا الْعِنَبَ الْكَرْمَ ، وَلَا تَقُولُوا خَيْبَةَ الدَّهْرِ ، فَإِنَّ اللّٰهَ هُوَ الدَّهْرُ - (ق) عن أبي هريرة (صح)

٩٨٠١ لَا تَشْتَرُوا السَّمَكَ فِي الْمَاءِ ، فَإِنَّهُ غَرَرٌ - (حم هق) عن ابن مسعود - (صح)

٩٨٠٢ - لَاتُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّاإِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ . الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . وَمَسْجِدِي هٰذَا . وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى - (حم ق د ن ه) عن أبي هريرة (حم ق ت ه) عن أبي سعيد (ه) عن ابن عمرو - (صح)

عليه وآله وسلم مواليه بتلك الأسماء فلبيان الجواز لاتختص الكراهة بها بل يلحق بها مافي معناها كمبارك وسرور ونعمة وخير لأنه يؤدى إلى أن يسمع كلاما يكرهه كما نص عليه بقوله (فانك تقول أثم هو) أى لايوجد ذلك الرد فى ذلك المحل (فتقول لا) يعنى إذا سألت أنت عن واحد مسمى بأحد هذه الأسماء فقلت هل هو فى مكان كذا أو لم يكن فيه يقول فى الجواب لا فيتطير به ويدخل فى باب النطق المكروه وقد يكون أفلح غير أفلح ومبارك غير مبارك فيكون من تزكية النفس بما ليس فيها وفى ابن ماجه أن زينب كان اسمها برة فقيل تزكى نفسها فقلب رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمها زينب وإنما كره هذه الأسماء ونحوها لما مر وتكره لمعان أخر كقبح المعنى المشتق منه (م) فى الأدب وغيره (عن سمرة) بن جندب .

(لا تسموا العنب الكرم) زاد فى رواية فان الكرم قلب المؤمن وذلك لأن هذه اللفظة تدل على كثرة الخير والمنافع فى المسمى بها وقلب المؤمن هو المستحق لذلك دون شجرة العنب وهل المراد النهى عن تخصيص شجر العنب بهذا الاسم وأن قلب المؤمن أولى به منه فلا يمنع من تسميته بالكرم كما قال فى المسكين والرقوب والمفلس إذ المراد أن تسميته بها مع اتخاذ الخمر المحرم منه وصف بالكرم والخير لأصل هذا الشراب الخبيث المحرم وذلك ذريعة إلى مدح المحرم وتهييج النفوس اليه محتمل (ولاتقولوا خيبة الدهر) نهى عنه لأن عادة الجاهلية نسبة الحوادث إلى الزمان فيقولون «ومايهلكنا إلا الدهر» فيسبونه (فان الله هو الدهر) أى مقلبه والمتصرف فيه على حذف مضاف أو الدهر بمعنى الداهر قال بعض الكاملين ذهب المحققون إلى أن الدهر من أسماء الله معناه الأزلى الأبدى ولم يكونوا عالمين بتسمية الله به فأعلمهم النبى صلى الله عليه وسلم فوجه المنع من سبه بين وفيه الأمر بالمحافظة على الأوضاع وأن لايتعدى فى ذلك قانون السماع وقال ابن العربى إنما نهى عنه لأن الناس لغفلتهم إذا رأوا فعلا عقب فعل نسبوه اليه وخصوه به وإنما هى أفعال الله يترتب بعضها على بعض ولاينسب لغيره فعلها إلا مجازا فالسب والهجر شىء يكره (ق) فى الأدب (عن أبى هريرة) رضى الله عنه

(لاتشتروا السمك فى الماء فانه غرر) فبيعه فيه باطل لعدم العلم به والقدرة على تسليمه الغرر استتار عاقبة الشىء وتردده بين أمرين (حم هق عن ابن مسعود) ثم قال أعنى البيهقى فيه انقطاع والصحيح موقوف وقال ابن الجوزى حديث لايصح وأورده فى الميزان فى ترجمة محمد بن السماك وقال صدوق ليس حديثه بشىء وقال ابن جماعة فيه انقطاع وقال الهيثمى رواه أحمد مرفوعا وموقوفا وكذا الطبرانى ورجال الموقوف رجال الصحيح وفى رجال المرفوع منهم محمد بن السماك شيخ أحمد لم أجد من ترجمه وبقيتهم ثقات وقال ابن حجر رواه أحمد مرفوعا وموقوفا من طريق زيد بن أبى زياد عن المسيب بن رافع عنه قال البيهقى فيه إرسال بين المسيب وعبدالله والصحيح وقفه وكذا الدارقطنى وغيره

(لاتشد) بصيغة المجهول نفى بمعنى النهى لكنه أبلغ منه لأنه كالواقع بالامتثال لامحالة (الرحال) جمع رحل بفتح الراء وحاء مهملة وهو للبعير بقدر سنامه أصغر من القتب كنى بشدها عن السفر إذلافرق بين كونه براحلة أو فرس أو بغل أو حمار أو ماشيا كما دل عليه قوله فى بعض طرقه فى الصحيح إنما يسافر فذكر شدها غالبى (إلاإلى ثلاثة مساجد) الاستثناء مفرغ والمراد لاتسافر لمسجد للصلاة فيه إلا لهذه الثلاثة لا أنه لايسافر أصلا إلا لها والنهى للتنزيه عند الشافعية كالجمهور وقول عياض والجوينى والقاضى حسين للتحريم فيحرم شده الرحل لغيرها كقبور الصالحين والمواضع الفاضلة . قال

٩٨٠٣ — لَا تَشْرَبُوا الْخَمْرَ، فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ كُلِّ شَرٍّ - (ه) عن أبى الدرداء - (ح)

٩٨٠٤ — لَا تَشْغَلُوا قُلُوبَكُمْ بِذِكْرِ الدُّنْيَا - (هب) عن محمد بن النضر الحارثى مرسلا - (ض)

٩٨٠٥ — لَا تَشْغَلُوا قُلُوبَكُمْ بِسَبِّ الْمُلُوكِ، وَلَكِنْ تَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالدُّعَاءِ لَهُمْ يَعْطِفُ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ عَلَيْكُمْ - ابن النجار عن عائشة - (ض)

٩٨٠٦ — لَا تَشِمْنَ وَلَا تَسْتَوْشِمْنَ - (خ ن) عن أبى هريرة - (صح)

٩٨٠٧ — لَا تَشُمُّوا الطَّعَامَ كَمَا تَشُمُّهُ السِّبَاعُ - (طب هب) عن أم سلمة - (ض)

٩٨٠٨ — لَا تُصَاحِبْ إِلَّا مُؤْمِنًا، وَلَا يَأْكُلْ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيٌّ - (حم د ت حب ك) عن أبى سعيد - (صح)

النووى: غلط فان قوله لاتشد معناه لافضيلة فى شدها. قال الطيبى: وهو أبلغ مما لو قيل لاتسافر لأنه صورة حالة المسافر وتهيئة أسبابها وأخرج النهى مخرج الإخبار أى لاينبغى ولا يستقيم أن تقصد الزيارة بالراحلة إلا إلى هذه الثلاثة (المسجد الحرام) بالجر بدل من ثلاثة وبالرفع خبر مبتدأ محذوف وتالياه معطوفان عليه والمراد به هنا نفس المسجد لا الكعبة ولا مكة ولا الحرم كله وإن كان يطلق على الكل الحرام بمعنى المحرم (ومسجدى هذا) فى رواية مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم، وقيل ولعله من تصرف الرواة (والمسجد الأقصى) وهو بيت المقدس سمى به لبعده عن مسجد مكة مسافة أو زمنا أو لكونه لامسجد وراءه أو لأنه أقصى موضع من الأرض ارتفاعا وقربا إلى السماء خص الثلاثة لأن الأول إليه الحج والقبلة، والثانى أسس على التقوى، والثالث قبلة الأمم الماضية، ومن ثم لو نذر إتيانها لزمه عند مالك وأحمد وكذا عن بعض الشافعية لكن الصحيح عندهم قصره على الأول لتعلق النسك به؛ وقال الحنفية يلزمه إذا نذر المشى لا الإتيان وشدها لغير الثلاثة لنحو علم أو زيارة ليس للمكان بل لمن فيه قال البيضاوى ينبغى أن لايشتغل إلا بما فيه صلاح دنيوى وفلاح أخروى ولما كان ماعدا الثلاثة من المساجد متساوية الأقدار فى الشرف والفضل وكان التنقل والارتحال لأجلها عبثا ضائعا نهى الشارع عنه والمقتضى لشرفها أنها أبنية الأنبياء ومتعبداتهم (حم ق د ن ه عن أبى هريرة حم ق ت عن أبى سعيد) الخدرى (ه عن ابن عمرو) بن العاص

(لاتشرب الخمر فإنها مفتاح كل شر) أى أصله ومنبعه ومن ثم كان شربها من أفجر الفجور وأكبر الكبائر بل ذهب بعض الصحابة إلى أنها أكبرها بعد الشرك وذهب جمع من المجتهدين وتبعهم المؤلف إلى أن شاربها يقتل فى الرابعة وزعموا صحة الحديث بذلك من غير معارض (ه عن أبى الدرداء)

(لاتشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا) لأن الله يغار على قلب عبده أن يشتغل بغيره وإذا أراد بعبد خيرا سلط عليه أنواع العذاب حتى ينزع حبها من قلبه (هب عن محمد بن النضر الحارثى مرسلا)

(لاتشغلوا قلوبكم بسب الملوك) وإن جاروا لأن منصبه يصان عن السب والامتهان (ولكن تقربوا إلى الله تعالى بالدعاء لهم) بالهداية والتوفيق فانكم إن فعلتم ذلك (يعطف الله قلوبهم عليكم) فاستقيموا يستقيموا وكما تكونوا يولّ عليكم وكما تدين تدان والجزاء من جنس العمل (ابن النجار) فى تاريخه (عن عائشة)

(لاتشمن ولا تستوشمن) أى لاتفعلن الوشم ولا تطلبن من غيركن أن يفعلن بكن ذلك لما فيه من التعذيب وتغيير خلق الله وذلك حرام شديد التحريم بل ادعى بعضهم أنه مجمع عليه (خ ن عن أبى هريرة)

(لاتشم الطعام كما تشمه السباع) فى رواية كره أن يشم الطعام كما تشمه السباع (طب عن أم سلمة) قال البيهقى: عقب تخريجه إسناده ضعيف اهـ. فحذف المصنف ذلك من كلامه غير صواب وقال الهيثمى عقب عزوه للطبرانى فيه عباد بن كثير الثقفى وكان كذابا متعمدا هكذا جزم به

(لاتصاحب إلا مؤمنا) وكامل الإيمان أولى لأن الطباع سراقة، ومن ثم قيل صحبة الأخيار تورث الخير وصحبة

٩٨٠٩ — لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةُ رُفْقَةً فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ - (حم م د ت) عن أبي هريرة - (صح)

٩٨١٠ — لَا تَصْحَبَنَّ أَحَداً لَا يَرَى لَكَ مِنَ الْفَضْلِ كَمِثْلِ مَا تَرَى لَهُ - (حل) عن سهل بن سعد - (ض)

الأشرار تورث الشر كالريح إذا مرت على النتن حملت نتناً ، وإذا مرت على الطيب حملت طيباً ، وقال الشافعي : ليس احد إلا له محب ومبغض فإذن لا بد من ذلك فليكن المرجع إلى أهل طاعة الله ، ومن ثم قيل :

ولا يصحب الإنسان إلا نظيره ٭ وإن لم يكونوا من قبيل ولا بلد

وصحبة من لا يخاف الله لا يؤمن غائلتها لتغيره بتغير الأعراض قال تعالى « ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا » والطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري قال حجة الإسلام : والإخوان ثلاثة : أخ لآخرتك فلا نزاع فيه إلا الدين ، وأخ لدنياك فلا نزاع فيه إلا الخلق ، وأخ لتستأنس به فلا نزاع فيه إلا السلامة من شره وخبثه وفتنته . قال في الحكم : لا تصحب من لا ينهضك حاله ولا يدلك على الله مقاله . قال القصار : اصحب الصوفية فان للقبيح عندهم وجوهاً من المعاذير ، وقال التستري : احذر صحبة ثلاثة : الجبابرة الغافلين ، والقراء المداهنين والصوفية الجاهلين ؛ أي الذين قنعوا بظاهر النسبة وتحلوا للناس بالزهد والتعبد وهؤلاء على العوام فتنة وبلاء . قال علي كرم الله وجهه : قطع ظهري رجلان : عالم متهتك ، وجاهل متنسك ؛ فالعالم يغر الناس بتهتكه ، والجاهل يفتنهم بتنسكه ؛ فعليك بامتحان من أردت صحبته لا لكشف عورة بل لمعرفة الحق (ولا يأكل طعامك إلا تقي) لأن المطاعمة توجب الألفة وتؤدي إلى الخلطة بل هي أوثق عرى المداخلة ومخالطة غير التقي يخل بالدين ويوقع في الشبه والمحظورات فكأنه ينهى عن مخالطة الفجار إذ لا تخلو عن فساد إما بمتابعة في فعل أو مسامحة في إغضاء عن منكر فان سلم من ذلك ولا يكاد فلا تخطئه فتنة الغير به وليس المراد حرمان غير التقي من الإحسان لأن المصطفى صلى الله عليه وسلم أطعم المشركين وأعطى المؤلفة المئين بل يطعمه ولا يخالطه. والحاصل أن مقصود الحديث كما أشار إليه الطيبي النهي عن كسب الحرام وتعاطي ماينفر منه المتقي ؛ فالمعنى لا تصاحب إلا مطيعاً ولا تخالل إلا تقياً ﴿غريبة﴾ قال ابن عربي : اجتمع جمع من المشايخ بدعوة بزقاق بمصر فقدم الطعام واحتاجوا آنية وثم إناء زجاج جديد أعد للبول ولم يستعمل فغرف فيه فنطق منذ أكرمني الله بأكل هؤلاء السادة لا أكون وعاء للأذى ثم انكسر نصفين ، فقال ابن عربي : سمعتم ماقال ؟ قالوا لا . قال : قال كذا ، وقال غير هذا أيضا . قال وكذا كم قلوبكم أكرمها الله بالإيمان فلا ترضوا أن تكون محلا لنجاسة المعصية وحب الدنيا (حم د ت حب عن أبي سعيد) الخدري قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وقال في الرياض بعد عزوه لأبي داود والترمذي إسناده لا بأس به

(لا تصحب الملائكة) وفي رواية لا تقرب ، وفي أخرى لا تتبع وهو يبين أن المراد بنفي الصحبة نفي مجرد اللقاء لا في الملازمة والمراد ملائكة الرحمة والاستغفار لا الحفظة ونحوهم (رفقة) بضم الراء وكسرها جماعة مترافقة في سفر (فيها كلب) ولو لحراسة الأمتعة سفرا كما اقتضاه ظاهر الخبر قال القرطبي وهو قول أصحاب مالك قال لكن الظاهر أن المراد غير المأذون في اتخاذه لأن المسافر يحتاجه (ولا جرس) بفتح الراء الجلجل وبسكونها صوته وذلك لأنه من مزامير الشيطان والملائكة ضده ولأنه يشبه الناقوس فيكره تنزيها عند الشافعية جرس الدواب ، وقال ابن العربي المالكي لا يجوز بحال لأنها أصوات الباطل وشعار الكفار اه . وزعم أن ذلك شعار الكفار ممنوع ، ومما فيه من المضار أنه يدل على أصحابه بصوته وكأنه عليه السلام يحب أن لا يعلم العدو به حتى يأتيهم فجأة ، وعطف ولا جرس على فيها كلب وإن كان مثبتاً لأنه في سياق النفي ، وذكر الرفقة في الحديث غالبي فلو سافر وحده كره له صحبة الجرس والكلب لوجود المعنى ولا يختص الحكم بجرس الإبل والخيل والبغال والحمر كذلك بل وعنق الرجل كما ذكره الزين العراقي (حم م د ت) في الجهاد (عن أبي هريرة)

(لا تصحبن أحداً لا يرى لك من الفضل كمثل ماترى له) كجاهل قدمه المال وبذل الرشوة في فضائل دينية لحاكم

٩٨١١ - لَا تَصْلُح الصَّنِيعَةُ إلَّا عِنْدَ ذِى حَسَب أوْ دِين - البزار عن عائشة - (ض)

٩٨١٢ - لَا تُصَلُّوا صَلَاةً فِى يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ - (حم د) عن ابن عمر - (ح)

ظالم منعها أهلها وأعطاه مكافأة لرشوته فتصدر وترأس وتنكب عن أن يرى لأحد مثل مايرى له وتشبه بالظلمة فى تبسطهم وملابسهم ومراكبهم . قال بعضهم : وكان يشير إلى تجنب صحبة المتكبرين المتعاظمين فى دين أو دنيا سواء كان فوقه أو دونه لأنه إن كان فوقه لم يعرف له حق متابعته وخدمته بل يراه حقا عليه وأنه شرف بصحبته فان صحبته فى طلب الدين قطعك بكثرة اشتغاله عن الله وإن صحبته الدنيا من عليك برزق الله وإن كان دونك لم يعرف لك حرمة بل يرى له حقا بصحبته لك فان صحبته فى الدين كدره عليك بسوء معاشرته أو للدنيا لم تأمن من أذيته وخيانته وفى المجالسة للدينورى عن الأصمعى ماتاه علىّ أحد قط مرتين ، قيل وكيف ؟ قال : لأنه إذا تاه علىّ مرة لم أعدله وقيل :

إذا تاه الصديق عليك كبرا * فته كبراً على ذاك الصديق

وقال بعض البلغاء أخبث الناس المساوى بين المحاسن والمساوى . قال الغزالى : وأوصى علقمة العطاردى ابنه عند وفاته فقال : إذا أردت صحبة إنسان فاصحب من إذا مددت يدك بالخير مدها وإن رأى منك حسنة عدها وإن رأى سيئة سدها ، ومن إذا قلت صدق قولك ، وإن حاولت أمرا أمدك ، وإن تنازعتما فى شىء آثرك . قال على رضى الله عنه

إن أخاك الحق من كان معك * ومن يضر نفسه لينفعك

ومن إذا ريب الزمان صدعك * شتت فيه شمله ليجمعك

ومن كلامهم البديع :

محك المودة والإخاء * حالة الشدة دون الرخاء

ومن ثم قيل :

دعوى الإخاء على الرخاء كثيرة * وفى الشدائد تعرف الإخوان

(حل عن سهل بن سعد) وفيه عبدالله بن محمد بن جعفر القزوينى قال الذهبى : قال ابن يونس وضع أحاديث فافتضح بها

(لاتصلح الصنيعة) أى الإحسان (إلا عند ذى حسب أو دين) أى لاتنفع الصنيعة وتثمر حمداً وثناء وحسن مقابلة وجميل جزاء إلا عند ذى أصل ذكى وعنصر كريم كالرياضة تستخرج جوهر الفرس إن كان نجيباً وإن كان هجيناً أو برذوناً لم تفده الرياضة خلق نجابة لم يكن فى عنصر أبيه وأمه وهذا لمن يطلب بها العاجل والحال فان قصد بها وجه الله انتفع بها فى المآل وظاهره أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه البزار كما لاتصلح الرياضة إلا فى النجيب اه ، ومن ثم قال الشافعى لاصنيعة عند نذل ولا شكر للئيم ولا وفاء لعبد ، وقال ثلاثة إن أكرمتهم أهانوك : المرأة والفلاح والعبد ، وقال ما أكرمت أحدا فوق مقداره إلا اتضع من قدرى عنده بمقدار ما أكرمته رواه البيهقى ، وروى أيضا عن سفيان وجدنا أصل كل عداوة اصطناع المعروف إلى اللئام (البزار) فى مسنده عن أحمد بن المقدام عن عبيد بن القاسم عن هشام عن عروة (عن عائشة) ظاهر صنيع المصنف أن مخرجه خرجه وأقره وليس كذلك بل قال إنه منكر اه ، وقال الهيثمى فيه عبيد بن القاسم وهو كذاب اه ، ورواه ابن عدى من حديث الحسين بن مبارك الطبرانى عن ابن عياش عن هشام عن أبيه عن عائشة وقال منكر المتن والبلاء فيه من الحسين لامن ابن عياش وإن كان مختلطا اه ، وأورده ابن الجوزى فى الموضوعات وأقصى مانوزع به أن له شاهدا

(لاتصلوا صلاة) لفظ رواية أحمد لاتصلى صلاة وفى رواية لاتعاد الصلاة (فى يوم مرتين) أى لاتفعلوها ترون وجوب ذلك ولا تقضوا الفرائض لمجرد مخافة الخلل فى المؤدى أما إعادة المنفرد الصلاة فى جماعة فجائز بل سنة فى جميع الصلوات عند الشافعى حتى المغرب خلافا لأحمد لأن فرضه الأولى وقد أمر النبى صلى الله عليه وسلم بذلك فى خبر الشيخين فنى الحمل على المنفرد جمع بين الأخبار (حم د) وكذا النسائى وابن خزيمة وابن حبان والدارقطنى كلهم

٩٨١٣ - لَا تُصَلُّوا خَلْفَ النَّائِمِ، وَلَا الْمُتَحَدِّثِ - (د هق) عن ابن عباس - (ح)

٩٨١٤ - لَا تُصَلُّوا إِلَى قَبْرٍ، وَلَا تُصَلُّوا عَلَى قَبْرٍ - (طب) عن ابن عباس - (ض)

٩٨١٥ - لَا تَصُومَنَّ امْرَأَةٌ إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا - (حم د حب ك) عن أبي سعيد - (صح)

من حديث سليمان بن يسار (عن ابن عمر) بن الخطاب قال سليمان: أتيت ابن عمر على البلاط وهم يصلون قلت ألا تصلي معهم؟ قال قد صليت أي جماعة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وصححه ابن السكن لكن قال البيهقي تفرد به حسين المعلم وقال الدارقطني تفرد به حسين بن ذكوان عن عمرو بن شعيب عنه، وفي الموطأ عن نافع أن رجلا سأل ابن عمر فقال إني أصلي في بيتي ثم أدرك الإمام أفأصلي معه قال نعم قال أيتهما أجعل صلاتي؟ قال ليس ذلك إليك قال ابن حجر وقد يجمع بأن الممتنع إعادتها على هيئتها والثاني إعادتها على وجه أكمل اهـ

(لاتصلوا خلف النائم ولا المحدث) يعارضه ماصح أنه صلى وعائشة نائمة معترضة بينه وبين القبلة قال الخطابي وقد يقال لم تكن عائشة نائمة بل مضطجعة، ولذا قالت فكان إذا سجد غمزني فقبضت رجلي فإذا قام بسطتها إلا أن يقال كان ذلك الغمز المتكرر مراراً إيقاظا؛ لكن مافي الصحيحين عن عائشة أيضا كان يصلي صلاة الليل كلها وأنا معترضة بينه وبين القبلة فإذا أراد أن يوتر أيقظني فأوترت يقتضي أنها كانت نائمة لامضطجعة قال الكمال: ويجاب بأن محل النهي إذا كانت لهم أصوات يخاف منها التغليط أو الشغل وخلافه على خلافه (د هق عن ابن عباس) رضى الله عنهما رمز المصنف لحسنه وليس بصواب فقد جزم الحافظ ابن حجر في تخريج الهداية بضعف سنده اهـ، وساقه البيهقي من سنن أبي داود من حديث عبدالملك بن محمد عن عبد الله بن يعقوب عمن حدثه عن ابن كعب عن ابن عباس ثم قال هذا مرسل قال الذهبي يريد بالرسالة كون عبدالله لم يسم من حدثه قال ورواه هشام بن زياد وهو متروك عن أبيّ بن كعب رضى الله عنه.

(لاتصلوا إلى قبر ولا تصلوا على قبر) فان ذلك مكروه فإن قصد إنسان التبرك بالصلاة في تلك البقعة فقد ابتدع في الدين مالم يأذن به الله والمراد كراهة التنزيه قال النووي كذا قال أصحابنا ولو قيل بتحريمه لظاهر الحديث لم يبعد ويؤخذ من الحديث النهي عن الصلاة في المقبرة فهي مكروهة كراهة تحريم ثم إن تحقق نبش المقبرة فلا تصح الصلاة فيها بلا حائل طاهر لاختلاطها بصديد الموتى وكراهة تنزيه إن تحقق عدم نبشها أوشك فيه فتصح الصلاة فيها ولو بلا حائل قطعا في الأولى على الأصح في الثانية مع الكراهة فيها لأن الأصل عدم النجاسة وإنما كرهت فيها لأن المقبرة مظنة النجاسة ولاحتمال نبشها في الثانية (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه عبد الله بن كيسان المروزي ضعفه أبوحاتم ووثقه ابن حبان ورواه مسلم من حديث أبي مرثد بلفظ لاتصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها

(لاتصومن امرأة) وزوجها حاضر صوم تطوع (إلا أن يأذن زوجها) فيكره لها ذلك تنزيها عند بعض الأئمة وتحريما عند بعضهم لأن له حق التمتع بها في كل وقت والصوم يمنعه وحقه فوري فلا يفوت بتطوع ولا بواجب على التراخي وصوم النفل وإن ساغ قطعه لكنه يهاب الإقدام على إفساده فلو صامت بغير إذنه صح وأثمت لاختلاف الجهة ذكره العمراني قال النووي ومقتضى المذهب عدم الثواب ويؤكد التحريم ثبوت الخبر بلفظ النهي هذا كله في ابتداء الصوم فلو نكحها صائمة فلا حق له في تفطيرها كما جزم به المرزى من عظماء الشافعية وأعظم بها فائدة قل من تعرض لها أما وهو غائب عن البلد فلا يكره بل يسن قال أبو زرعة وفي معنى غيبته كونه لايمكنه التمتع بها لنحو مرض وأما الفرض فلا يحتاج لإذنه نعم إن كان موسعا فهو كالنفل وأما لوأذن فلا حرج (حم د حب ك عن أبي سعيد) الخدري ظاهر صنيع المصنف أنه ليس للشيخين في هذا الحديث رواية وهوذهول بالغ فقد عزاه في مسند الفردوس للبخاري باللفظ المذكور ورواه مسلم في الزكاة بلفظ لايحل لامرأة أن تصوم وزوجها

٩٨١٦ — لَا تَصُومُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ مُفْرَدًا - (حم ن ك) عن جنادة الأزدى

٩٨١٧ — لَا تصوموا يوم الْجُمُعَةِ إِلَّا وقبله يَوْم ، أَوْ بعده يَوْمٌ - (حم) عن أبى هريرة

٩٨١٨ — لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا فِى فَرِيضَةٍ ، وَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدُكُمْ إِلَّا عُودَ كَرْمٍ أَوْ لِحَاءَ شَجَرَةٍ فَلْيُفْطِرْ عَلَيْهِ - (حم د ت ه ك) عن الصماء بنت بسر - (صح)

شاهد إلا بإذنه وخرجه البخارى فى النكاح لكنه لم يقل وهو شاهد وقضية كلامه أيضا أن كلا ممن عزاه إليه لم يذكر إلا ذلك فأبو داود ذكر قيد الشهود أيضا وزاد فيه غير رمضان

(لا تصوموا يوم الجمعة مفردا) وفى رواية بدل مفردا وحده وذلك لأنه سبحانه استأثر بيوم العبادة فلم يران يخصه العبد بشىء من العمل سوى ما يخصه به ذكره الطيبى وأما التوجيه بأن هذا اليوم له فضل على الأيام فلما قوى الداعى لصومه نهى الشارع عنه حذرا من أن يلحقه العامة بالواجبات بتتابعهم عليه فمنقوض بيوم عرفة فإنهم أطبقوا على ندب صومه غير مبالين بهذا الاحتمال ثم إن هذا الخبر لا يعارضه مافى السنن عن ابن مسعود قلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر فى يوم الجمعة لأن ذاك غريب كما قال الترمذى وذا صحيح وبفرض تساويهما يتعين حمله على صومه مع ماقبله أو بعده جمعا بين الأدلة (حم ن ك عن جنادة) بضم أوله ثم نون بن أمية (الأزدى) الشامى يقال اسم أبيه كثير مختلف فى صحبته قال دخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فى نفر من الأزد يوم الجمعة فدعانا لطعام بين يديه فقلنا إنا صيام قال صمتم أمس قلنا لا قال أفتصومون غدا قلنا لا قال فأفطروا ثم ذكره قال الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى :

(لا تصوموا يوم الجمعة إلا وقبله يوم أو بعده يوم) لأنه يوم عبادة وتبكير وذكر وغسل فيسن فطره معاونة عليها ذكره النووى ولا يقدح فيه زوال الكراهة بصوم يوم قبله أو بعده لأن مايحصل بسببه من الفتور فى تلك الأعمال يجبره الصوم قبله أو بعده وفى خبر رواه أحمد تعليل منع صومه بأنه يوم عيد ولا يقدح فيه أن يوم العيد لا يصام مع ماقبله وبعده لأن يوم الجمعة لما أشبه العيد أخذ من شبهه النهى عن تحريمه صومه وبصومه مع ماقبله أو بعده ينتفى التحرى ﴿ تنبيه ﴾ قال ابن تيمية علل الفقهاء الحديث بأنه يخاف أن يزاد فى الصوم المفروض ما ليس منه كما زاده أهل الكتاب فإنهم زادوا فى صومهم وجعلوه ما بين الشتاء والصيف وجعلوا له طريقة بالحساب يعرفونه بها (حم عن أبى هريرة رمز لحسنه ظاهر صنيع المصنف أن ذا مما لم يخرج فى الصحيحين ولا أحدهما وهو غفلة فقد خرجاه معاً عن أبى هريرة بلفظ «لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم قبله أو يصوم بعده» اه ·

(لا تصوموا يوم السبت إلا فى فريضة) لفظ رواية الترمذى والحاكم إلا فيما افترض عليكم أى لا تقصدوا صومه بعينه إلا فى الفرض فإن قصد صومه بعينه بحيث لم يجب عليه إلا يوم السبت كمن أسلم ولم يبق من الشهر إلا يوم السبت فإنه يصومه وحده (وإن لم يجد أحدكم إلا عود كرم أو لحاء) بكسر اللام وحاء مهملة وبالمد (شجرة) أى قشرها وفى رواية عتبة (فليفطر عليه) وفى رواية فليمضغه وفى آخر فليمصه قال الحافظ العراقى هذا من المبالغة فى النهى عن صومه لأن قشر شجر العنب جاف لا رطوبة فيه ألبتة بخلاف غيره من الأشجار وهذا النهى للتنزيه لا للتحريم والمعنى فيه إفراده كما فى الجمعة بدليل حديث صيام يوم السبت لا لك ولا عليك وهذا شأن المباح والدليل على أن المراد إفراده بالصوم حديث عائشة أنه كان يصوم شعبان كله وقوله إلا فى فريضة يحتمل أن يراد ما فرض بأصل الشرع كرمضان لا بالتزام كنذر ويحتمل العموم وقد اختلف فى صوم السبت فقال الشافعية يكره إفراده بصوم مالم يوافق عادته أو نذره ونقل نحوه عن الحنفية وقال مالك لا يكره وقال أحمد هذا الحديث على مافيه يعارضه حديث أم سلمة حين سئلت أى الأيام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر صياما لها قالت السبت والأحد وحديث

٩٨١٩ - لَا تَضْرِبُوا إِمَاءَ اللَّهِ - (د ن ه ك) عن إياس بن عبد الله بن أبي ذباب - (صح)

٩٨٢٠ - لَا تَضْرِبُوا الرَّقِيقَ ، فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ مَا تُوَافِقُونَ - (طب) عن ابن عمر - (ض)

٩٨٢١ - لَا تَضْرِبُوا إِمَاءَكُمْ، عَلَى كَسْرِ إِنَائِكُمْ ،فَإِنَّ لَهَا أَجَلًا كَآجَالِ النَّاسِ - (حل) عن كعب بن عجرة -(ض)

نهى عن صوم الجمعة إلا بيوم قبله أو يوم بعده فالذى بعده السبت وأمر بصوم المحرم وفيه السبت ولا يقال يحمل النهى على إفراده لأن الاستثناء هنا دليل التناول وهذا يقتضى أن الحديث عم صومه كل وجه وإلا لما دخل الصوم المفروض يستثنى فإنه لا إفراد فيه والأكثر على عدم الكراهة ذكره الأثرم وقيل قصده بعينه فى الفرض لا يكره وفى النفل يكره ولا تزول الكراهة إلا بضم غيره له أو موافقته عادة وقد يقال الاستثناء أخرج بعض صور الرخصة وأخرج الباقى بالدليل ثم اختلف هؤلاء فى تعليل الكراهة فقيل هو يوم يمسك فيه اليهود ويخصونه بالصوم وترك العمل ففى صومه تشبه بهم وهذه العلة منتفية فى الأحد وقيل هو يوم عيد لأهل الكتاب يعظمونه ونقض بالأحد وقد يقال إذا كان يوم عيد فمخالفتهم فيه بالصوم لا الفطر (حم ت د ه) بل رواه أصحاب السنن جميعاً كما ذكره العراقى (ك) فى الصوم (عن) عبد الله بن بشر عن أخته (الصماء بنت بسر) المازنية أخت عبد الله بن بسر أو عمته قال الحاكم على شرط البخارى وأقره الذهبى وقال الترمذى حسن اه. وأعل بأن له معارضا بسند صحيح وبقول مالك هذا الخبر كذب وبقول النسائى مضطرب فقيل هكذا أو قيل عبدالله بن بسر وقيل عنه عن أبيه وقيل عنه عن الصماء وقيل عنهما عن عائشة وانتصر له وأجيب ووقع اضطراب فى الجواب عن الاضطراب قال ابن حجر وبالجملة فهذا التلون فى حديث واحد بسند واحد مع اتحاد المخرج يوهن روايته ويضعف ضبطه إلا أن يكون من الحفاظ المكثرين المعروفين بجمع الطرق وهنا ليس كذلك وزعم أبو داود نسخه ورجح واعترض

(لا تضربوا إماء الله) جمع أمة وهى الجارية لكن المراد هنا المرأة ولو حرة لأن الكل إماء الله كما أن الرجال عبيده أى لا تضربوهن لأنكم أنتم وهن سواء فى كونكم خلق الله ولكم فضل عليهن أن جعلكم الله قوامين عليهم فان وافقوكم فأحسنوا اليهم وإلا فاتركوهم إلى غيركم ولما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك جاءه عمر فقال ذأرن بذال معجمة فهمزة أى اجترأن النساء على أزواجهن فأمر بضربهن فطاف بآل النبى صلى الله عليه وسلم فى ليلة سبعون امرأة كل امرأة تشتكى زوجها فقال ليس أولئك لخياركم قالوا كان النهى مقدما على نزول الآية المبيحة لضربهن ثم لما احتيج لتأديبهن لنحو نشوز نزلت ثم اختار لهم الصبر والتحمل وأن لا يضربوا وللضرب شروط مبينة فى الفروع (د ن ه ك عن إياس بن عبد الله ابن أبى ذباب) بضم الذال المعجمة بضبط المصنف فموحدة تحتية مخففة الدوسى قال فى الكاشف مختلف فى صحبته أورده ابن منده وغيره فى الصحابة وجرى عليه الحافظ ابن حجر وقال فى الرياض بعد عزوه للنسائى إسناده صحيح وخرجه عنه أيضاً الشافعى فى المسند

(لا تضربوا الرقيق) أى لا تضربوا رقيقكم ضرباً للتشفى من الغيظ (فإنكم لا تدرون ما توافقون) يعنى ما يقع عليه الضرب من الأعضاء فربما وقع على عين فتفقأ أو على عضو فيكسر أو على صدر أو خاصرة فيقتل فحذرهم أن يضربوا مماليكهم فيحدث منه حدث فيشرك فى دمه أما ضربهم لتأديب أو حد فجائز بل قد يجب وعليه أن لا يتعدى ولا يؤاخذ بما تلف من ذلك على الوجه المشروع وإنما أطلق النهى لأن أكثر السادة إنما يضرب للغضب لنفسه فى نفع أو ضر شفاء لما فى الصدور فحسب (طب) وكذا أبو يعلى (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الهيثمى فى سند الطبرانى وأبى يعلى عكرمة بن خالد بن سلمة وهو ضعيف

(لا تضربوا إماءكم على كسر إنائكم) منهم فى الوضع والرفع بغير اختيار (فإن لها) يعنى الآنية (أجلا كآجال الناس) فإذا انقضى أجلها فلا حيلة للملوك فى دفعه وعمر الشىء هو بقاؤه إلى زمان فساد صورته التى بزوالها يزول عنه ذلك

٩٨٢٢ — لَا تَطْرَحُوا الدُّرَّ فِي أَفْوَاهِ الْخَنَازِيرِ - ابن النجار عن أنس - (ض)

٩٨٢٣ — لَا تَطْرَحُوا الدُّرَّ فِي أَفْوَاهِ الْكِلَابِ - المخلص عن أنس - (ض)

٩٨٢٤ — لَا تَطْرُقُوا النِّسَاءَ لَيْلًا - (طب) عن ابن عباس - (ح)

الاسم الذى كان يستحقه جماداً كان أو بناء أو حيواناً وخص الإماء لالإخراج العبيد بل لأن مزاولتهن لأوانى الأطعمة والطبخ أكثر قال ابن الجوزى فيه النهى عن ضرب المملوك إذا تلف منه شىء (حل عن كعب بن عجرة) أورده فى الميزان فى ترجمة العباس بن الوليد الشرفى وقال ذكره الخطيب فى الملخص فقال روى عن ابن المدينى حديثا منكراً رواه عمه أحمد ابن أبى الحوارى من حديث كعب بن عجرة مرفوعا ثم ساق هذا بعينه

(لا تطرحوا الدر فى أفواه الخنازير) يريد بالدر العلم وبالخنازير من لايستحقه من أهل الشر والفساد ومصداق ذلك فى كلام الله القديم فى الإنجيل لاتعطوا القدس الكلاب ولا تلقوا جواهركم أمام الخنازير فتدوسها بأرجلها فترجع فتذمنكم اه. قال حجة الإسلام ومن قصد بطلب العلم المنافسة والمباهاة والتقدم على الأقران واستمالة وجوه الناس وجمع الحطام فهو ساع فى هدم دينه وإهلاك نفسه فصفقته خاسرة وتجارته بائرة وفعله معين له على عصيانه شريك له فى خسرانه فهو كبائع سيف من قاطع طريق ومن أعان على معصية ولو بشطر كلمة كان شريكا فيها اه. فعلى العالم أن لا يعرج إلى بث الحكمة لغير أهلها وأن لايضعها إلا فى قلب طاهر نقى لإتقانه الحكمة فإن الملائكة لاتدخل بيتا فيه كلب فإن لكل تربة غرسا ولكل بناء أساس وما كل رأس تستحق التيجان ولا كل طبيعة تستحق إفادة البيان وإن كان ولابد فيقتصر معه على إقناع يبلغه فهمه قيل كما أن لب الثمار معد للأنام والتبن مباح للأنعام فلب الحكمة معد لذوى الألباب وقشورها مجعولة للأغنام وكما أنه من المحال أن يشم الأخشم ريحا فمحال أن يفيد الحمار بياناً صحيحاً (ابن النجار) فى ذيل تاريخ بغداد (عن أنس) بن مالك حديث ضعيف جداً بل أورده ابن الجوزى فى الموضوعات لكن له شاهد عن ابن ماجه عن أنس بلفظ واضع العلم عند غير أهله كمقلد الخنازير الجوهر واللؤلؤ والذهب

(لا تطرحوا) وفى رواية لاتعلقوا (الدر فى أفواه الكلاب) فإن الحكمة كالدر بل أعظم ومن كرهها أو لم يعرف قدرها فهو شر من الكلب والخنزير ولذلك قيل: كل لكل عبد بمعيار عقله وزن له بميزان فهمه حتى تسلم منه وإلا وقع الإنكار لتفاوت المعيار وقال علىّ كرم الله وجهه وأشار إلى صدره إن ههنا علما جما لو وجدت له حملة. قال الغزالى وصدق فقلوب الأبرار قبور الأسرار فلا ينبغى أن يفشى العالم كل مايعلمه إلى كل أحد هذا إذا كان من يفهمه كيس أهلا للانتفاع به فكيف بمن لا يفهمه وقيل فى قوله تعالى «ولا تؤتوا السفهاء أموالكم» الآية: أنه نبه به على هذا المعنى وذلك لأنه لما منعنا من تمكين السفيه من المال الذى هو عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر تفاديا أنه ربما يؤديه إلى هلاك دنيوى، فلأن يمنع عن تمكينه من حقائق العلوم التى إذا تناولها السفيه أداه إلى ضلال وإضلال وهلاك وإهلاك: أولى قال:

إذا ما القتى العلم ذو شرة * تضاعف ماذم من مخبره

وصادف من علمه قوة * يصول بها الشر فى جوهره

وكما أنه يجب على الحكام إذا وجدوا من السفهاء رشداً أن يدفعوا إليهم أموالهم للآية فواجب على الحكماء والعلماء إذا وجدوا من المسترشدين قبولا أن يدفعوا إليهم العلوم بقدر استحقاقهم فالعلم قنية يتوصل بها إلى الحياة الأخروية كما أن المال قنية فى المعاونة على الحياة الدنيوية (المخلص) أبو الطاهر والعسكرى (عن أنس) بن مالك وفيه يحيى ابن عقبة بن أبى العيزار كذاب يضع لكن شاهده ماقبله فهما يتعاضدان ثم هذا قد رواه باللفظ المزبور أبو نعيم والطبرانى والديلمى وغيرهم ولعل المؤلف اقتصر على هذه الطريق لكونها أقوى عنده ولو جمع الكل لكان أولى

(لاتطرقوا النساء) بضم الراء ولا يكون إلا (ليلا) عند الجمهور فالاتيان به للتأكيد أو على لغة من قال إنه يستعمل

٩٨٢٥ — لَا تُطْعِمُوا الْمَسَاكِينَ مِمَّا لَا تَأْكُلُونَ - (حم) عن عائشة - (ض)

٩٨٢٦ — لَا تُطَلِّقُوا النِّسَاءَ إِلَّا مِنْ رِيبَةٍ ، فَإِنَّ اللهَ لَا يُحِبُّ الذَّوَّاقِينَ وَلَا الذَّوَّاقَاتِ - (طب) عن أبي موسى - (ض)

٩٨٢٧ — لَا تُظْهِرِ الشَّمَاتَةَ لِأَخِيكَ فَيَرْحَمَهُ اللهُ وَيَبْتَلِيَكَ - (ت) عن واثلة - (ح)

٩٨٢٨ — لَا تَعْجَبُوا بِعَمَلِ عَامِلٍ حَتَّى تَنْظُرُوا بِمَ يُخْتَمُ لَهُ - (طب) عن أبي أمامة - (ح)

فى النهار أيضاً وهذا فى البخارى بلفظ لاتطرقوا النساء بعد صلاة العتمة هذا لفظه وأخذ من هذا الحديث ونحوه أنه لوتزوج امرأة وطالبها بالتسليم فطلبت هى أو وليها التأخير لتنظف وتزيل نحو وسخ أمهلت قالوا لأنه إذا منع الزوج الغائب أن يطرقها معافصة فهذا أولى (طب عن ابن عباس) قال الهيثمى فيه زمعة بن صالح وهو ضعيف وقد وثق اه . ورمز المصنف لحسنه ورواه الامام أحمد عن ابن عمر بزيادة مبينة لوجه النهى ولفظه لاتطرقوا أهلكم ليلا فخالفه رجلان فسعيا إلى منازلهما فرأى كل واحد فى بيته مايكره اه . قال الحافظ العراقى وسنده جيد

(لاتطعموا المساكين مما لاتأكلون) فإن الله طيب لايقبل إلا طيبا و«أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون» فينبغى إطعام نحو الفقير من كل متصدق عليه من أجود ماعنده وأحبه إليه وإذا لم يكن من الجيد فذلك من سوء الأدب فانه إذا أمسك الجيد لنفسه وأهله فقد آثر على الله غيره ولو فعل هذا بضيفه لأوغر به صدره مع أنه مخلوق أخرج ابن سعد أن الربيع بن خيثم كان يحب السكر فاذا جاء السائل ناوله فيقال له مايصنع بالسكر ؟ الخبز خير له ؛ فيقول سمعت الله يقول « ويطعمون الطعام على حبه » وكان ابن عمر يتصدق فى السنة بألف قنطار من السكر فقيل له فى ذلك فقال والله أنا أحب السكر وقد سمعت الله يقول « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » (حم عن عائشة) قالت أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بضب فلم يأكله فقيل يارسول الله ألا تطعمه المساكين ؟ فذكره قال الهيثمى رجاله موثقون

(لاتطلقوا) فى رواية البزار لاتطلق (النساء إلا من ريبة) أى تهمة (فان الله لايحب الذواقين) من الرجال للنساء (ولا الذواقات) من النساء الرجال أى من يتزوج بقصد ذوق العسيلة فإذا ذاق فارق فيكره التزوج بهذا القصد ويكره الطلاق لغير ريبة أى ولا عذر (طب) وكذا البزار (عن أبى موسى) الأشعرى . قال الهيثمى بعد ماعزاه للطبرانى والبزار معاً أحد أسانيد البزار فيه عمران القطان وثقه أحمد وابن حبان وضعفه يحي وغيره ورواه عنه البزار أيضاً قال عبدالحق وليس لهذا الحديث إسناد قوى قال ابن القطان وصدق بل هو مع ذلك منقطع

(لاتظهر الشماتة لأخيك) كذا هو باللام فى خط المصنف وفى رواية بأخيك بباء موحدة فى الدين وهى الفرح ببلية من تعاديه أو يعاديك (فيرحمه الله) رغماً لأنفك وفى رواية فيعافيه الله (ويبتليك) حيث زكيت نفسك ورفعت منزلتك وشمخت بأنفك وشمت به . قال الطيبى : ويرحمه الله نصب جواباً للنهى ويبتليك عطف عليه وهذا معدود من جوامع الكلم (تنبيه) أخذ قوم من هذا الخبر أن فى الشماتة بالعدو غاية الضرر فالحذر الحذر نعم أفتى ابن عبدالسلام بأنه لاملام فى الفرح بموت العدو من حيث انقطاع شره عنه وكفاية ضرره (ت) فى الزهد من طريقين أحدهما من حديث عمر بن إسماعيل بن مجالد عن حفص بن غياث عن يزيد بن سنان عن مكحول (عن واثلة) والآخر من طريق القاسم بن أمية الحذاء عن حفص بن غياث به ثم قال الترمذى حسن غريب وأورده ابن الجوزى فى الموضوع وقال عمر بن إسماعيل كذاب كذبه ابن معين وغيره والقاسم لايجوز الاحتجاج به قال ولا أصل للحديث وهذا مما انتقده القزوينى على المصابيح وزعم وضعه كابن الجوزى ونازعهما العلائى

(لاتعجبوا بعمل عامل) أى لا تعجبوا عجبا يفضى إلى القطع بنجاته والحكم على الله عزوجل بمغيب (حتى تنظروا

٩٨٢٩ — لَا تَعْجِزُوا فِي الدُّعَاءِ، فَإِنَّهُ لَنْ يَهْلِكَ مَعَ الدُّعَاءِ أَحَدٌ - (ك) عن أنس - (صح)

٩٨٣٠ — لَا تُعَذِّبُوا بِعَذَابِ اللهِ - (د ت ك) عن ابن عباس - (صح)

بما يختم له) لأن الخاتمة بالخير والشر تفيد قوة الرجاء والخوف لاالقطع بحاله الذى لا يعلمه إلا الله فإن العمل على الخاتمة وهى غيب عنا ومن ثم منعوا لعن الكافر المعين لأنا لاندرى بما يختم له وتمام الحديث عند أحمد فى المسند فإن العامل يعمل زمانا من عمره أو برهة من دهره بعمل صالح لو مات عليه دخل الجنة ثم يتحول فيعمل عملا سيئا وإن العبد ليعمل البرهة من دهره بعمل سيء لومات عليه دخل النار ثم يتحول فيعمل عملا صالحا اه بنصه وقد وقع لنا هذا الحديث عاليا أخبرنى الوالد تاج العارفين قال أخبرنا الشيخ العلامة محمد بن حمص البهورى قال حدثنا شيخ الإسلام يحي المناوى قال أنبأنا الحافظ الكبير ولى الدين أحمد العراقى قال حدثتنا أم محمد بنت محمد بن على الصالحية قالت أنبأنى جدى عن أبى جعفر محمد الصيدلانى عن فاطمة الجوزدانية عن أبى بكر بن زبدة عن أبى القاسم الطبرانى عن محمد بن خالد الراسبى عن عبد الواحد بن غياث عن فضالة بن جبير عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعجبوا الخ (طب عن أبى أمامة) رمز لحسنه وفيه فضالة بن جبير قال الذهبى فى الضعفاء قال ابن عدى أحاديثه غير محفوظة ثم إن ظاهر صنيع المصنف أن ذا لم يره مخرجا لأقدم من الطبرانى ولا أحق بالعزو منه مع أن أحمد خرجه كما تقرر وقد مر غير مرة أن الحديث إذا كان فى مسند أحمد لا يعزى لمثل الطبرانى وممن خرجه باللفظ المزبور البزار أيضا وقال الحافظ العراقى هذا حديث عالى الإسناد لكنه ضعيف لضعف رواته

(لاتعجزوا فى الدعاء فإنه لن يهلك مع الدعاء أحد) لما مر فى أخبار أنه يرد القضاء المبرم (ن) من حديث عمر ابن محمد الأسلمى رواه عنه معلي بن أسد عن ثابت (عن أنس) بن مالك قال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبى فقال لا أعرف عمر وتعقب عليه اه. وفى الميزان عن أبى حاتم مجهول قال فى اللسان وقد تساهل الحاكم فى تصحيحه

(لا تعذبوا) من استحق التعذيب (بعذاب الله) يعنى النار لأنها أشد العذاب ولذلك كانت عذاب الكفار فى دار القرار ولأنها جعلت فى الدنيا للإرفاق فلاتستعمل فى غيره فمن استحق القتل فاقتلوه بالسيف أو بمثل ما قتل به هذا حيث أمكن ولا يجوز قتله بالتحريق هذا عند أكثر السلف والخلف هبه بسبب كفر أو قصاص وقصة العرنيين منسوخة أو كانت قصاصا بالمماثلة وذهب على كرم الله وجهه إلى حل تحريق الكفار مبالغة فى النكاية والنكال لأعداء ذى الجلال لكن فى شرح السنة للبغوى أنه لما بلغه قول ابن عباس الآتى رجع أما لو تعذر قتل من وجب قتله إلا بإحراقه فيجوز فقد روى الحكيم عن ابن مسعود كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم بمنى فرت حية فقال اقتلوها فسبقتنا إلى جحر فدخلت فقال هاتوا سعفة ونارا فأضرمها نارا اه، فلما فاته هذا العدو أوصل إليه الهلاك من حيث قدر (د ت ك) فى الحدود (عن ابن عباس) قضية صنيع المصنف أن ذا مما لم يخرج فى أحد الصحيحين والأمر بخلافه فقد عزاه الديلمى فى مسند الفردوس إلى البخارى ثم رأيته فى كتاب الجهاد بهذا اللفظ بعينه مسنداً ولفظه أن عليا حرق قوما فبلغ ابن عباس فقال لو كنت أنا لم أحرقهم لأن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله ولقتلتهم لقوله من بدل دينه فاقتلوه اه بحروفه، وخرجه البخارى أيضا فى استتابة المرتدين وأبوداود وابن ماجه فى الحدود والترمذى والنسائى فى المحاربة كلهم عن ابن عباس فاقتصار المؤلف على أبى داود من ضيق العطن وممن ذهب إلى مذهب علي مالك فإنه سئل عمن سب النبى صلى الله عليه وسلم فأمر كاتبه أن يكتب فزاد كاتبه ويحرق بالنار فقال أصبت كذا فى المطامح وأنا أقول هذا غير مقبول فإن كلام مالك هذا كالصريح فى أنه يحرق بعد قتله وأما على حرقهم وهم أحياء فلا يجوز بمجرد هذا أن ينسب إلى مالك أنه قائل بقول على

٩٨٣١ — لَا تُعَذِّبُوا صِبْيَانَكُمْ بِالْغَمْزِ مِنَ الْعُذْرَةِ وَعَلَيْكُمْ بِالْقُسْطِ - (خ) عن أنس - (صح)

٩٨٣٢ — لَا تُعَزِّرُوا فَوْقَ عَشَرَةِ أَسْوَاطٍ - (ه) عن أبي هريرة - (ح)

٩٨٣٣ — لَا تَغَالَوْا فِي الْكَفَنِ ، فَإِنَّهُ يُسْلَبُ سَلْبًا سَرِيعًا - (د) عن علي - (ح)

٩٨٣٤ — لَا تَغْبِطَنَّ فَاجِرًا بِنِعْمَة ، إِنَّ لَهُ قَاتِلًا عِنْدَ اللهِ لَا يَمُوتُ - (هب) عن أبي هريرة (ض)

٩٨٣٥ — لَا تَغْضَبْ - (حم خ ت) عن أبي هريرة (حم ك) عن جارية بن قدامة - (صح)

(لاتعذبوا صبيانكم بالغمز من العذرة) بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة قال الزمخشري هو أن تأخذ الصبي العذرة وهي وجع بحلقه فتدغر المرأة ذلك الموضع أي تدفعه بأصبعها (وعليكم بالقسط) بالضم من العقاقير معروف في الأدوية (خ عن أنس) بن مالك .

(لاتعزروا) في رواية لاتعزير (فوق عشرة أسواط) وفي رواية بدل أسواط جلدات وفي رواية ضربات وزاد في رواية إلا في حد من حدود الله تعالى قال ابن حجر وظاهره أن المراد بالحد ماورد فيه من الشارع عدد من جلد أو ضرب اه أخذ به أحمد فمنع الزيادة عليها أناطه الجمهور برأي الإمام وعليه الشافعي لكنه شرط أن لايبلغ تعزير كل إنسان حده وقال الحديث منسوخ أو مؤول قال ابن حجر تبعاً للنووي ولايعرف القول به عن أحد من الصحابة وقول القرطبي : قال به الجمهور : ممنوع والتعزير مصدر عزر مأخوذ من العزر وهو الرد والمنع واستعمل في الدفع عن الإنسان كدفع أعدائه عنه وكدفعه عن إتيانه القبيح ومنه عزره القاضي أي أدبه لئلا يعود إلى القبيح ويكون بالقول وبالفعل بحسب اللائق وجاء عطفه علي التأديب في رواية للبخاري وفرق بأن التعزير يكون سبب المعصية والتأديب أعم منه ومنه تأديب الوالد والمعلم (ه) عن هشام بن عمار عن إسماعيل بن عياش عن عباد بن كثير عن يحي بن أبي كثير عن أبي سلمة (عن أبي هريرة) رمز لحسنه قال في الميزان عن العقيلي هذا حديث منكر وقال ابن الجوزي موضوع

(لاتغالوا) بحذف إحدى التاءين للتخفيف (في الكفن) أي لاتبالغوا في كثرة ثمنه وأصل الغلاء الارتفاع ومجاوزة الحد في كل شيء (فإنه يسلبه) بهاء في آخره بخط المصنف أي يسلبه الميت (سلبا سريعاً) علة للنهي كأنه قال لاتشتروا الكفن بثمن غال فانه يبلى بسرعة وهو تبذير « إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين » واستعار لبلاء الثوب السلب تتميما لمعنى السرعة (د) من رواية الشعبي (عن علي) أمير المؤمنين رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فقد قال المنذري وغيره فيه أبو مالك عمرو بن هاشم قال البخاري فيه نظر ومسلم ضعيف وأبو حاتم لين الحديث والبستي يقلب الأسانيد وخالف ابن معين فوثقه اه وقال ابن حجر فيه عمرو بن هاشم مختلف فيه وفيه انقطاع بين الشعبي وعلي لأن الدارقطني ذكر أنه لم يسمع منه غير حديث واحد اه .

(لاتغبطن فاجرا بنعمة إن له عند الله قاتلا) بمثناة فوقية بضبط المصنف (لايموت - هب - عن أبي هريرة) ورواه عنه أيضا البخاري في تاريخه والطبراني في الأوسط الكل بسند ضعيف قاله الحافظ العراقي فافراد المصنف البيهقي بالعزو له غير جيد .

(لاتغضب) أي لاتفعل مايحملك علي الغضب أو لاتفعل بمقتضاه بل جاهد النفس على ترك تنفيذه والعمل بما يأمر به فاذا ملك الانسان كان في أسره وتحت أمره ومن ثم قال سبحانه « ولما سكت عن موسى الغضب » فمن لم يمتثل مايأمره به غضبه وجاهد نفسه اندفع عنه شر غضبه وربما سكن عاجلا وإليه الاشارة بقوله « وإذا ماغضبوا هم يغفرون » ، ومن غضب فانه في الحقيقة إنما يغضب على ربه فقال بعض الصوفية الغضب نسيان العبودية لأن صفة العبد الذلة والانكسار والصغار والاضطرار ومن هذا حاله كيف يليق به الغضب وكفى المغضوب عقوبة في الدنيا

٩٨٣٦ — لَا تَغْضَبْ ، فَإِنَّ الْغَضَبَ مَفْسَدَةٌ - ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن رجل - (ض)

٩٧٣٧ — لَا تَغْضَبْ وَلَكَ الْجَنَّةُ - ابن أبي الدنيا (طب) عن أبي الدرداء - (ض)

٩٨٣٨ — لَا تُفَقِّعْ أَصَابِعَكَ وَأَنْتَ فِي الصَّلَاةِ - (ه) عن على

٩٨٣٩ — لَا تُقَامُ الْحُدُودُ فِي الْمَسَاجِدِ ، وَلَا يُقْتَلُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ - (حم ت ك) عن ابن عباس (صح)

الاحتراق بنار نفسه وفى الأخرى إبطال حسناته (حم خ) فى الأدب (ت) فى البر (عن أبى هريرة) ولم يخرجه مسلم ورواه الطبرانى عن أبى الدرداء وزاد ولك الجنة قال المنذرى بسندين أحدهما صحيح (حم ك عن جارية بن قدامة التميمى السعدى صحابى على الصحيح قال قلت للنبى صلى الله عليه وسلم أوصنى قال لا تغضب فردد عليه مرارا قال لا تغضب قال حارثة ففكرت فاذا الغضب يجمع الشر كله وفى بعض طرقه ما يبعدنى من غضب الله قال لا تغضب وفى رواية أوصنى ولا تكثر وفى أخرى مرنى بأمر وأقلله كى أعقله وفى أخرى أعيش به سيدا فى الناس ولا تكثر قال لا تغضب (لا تغضب فان الغضب مفسدة) للظاهر بتغير اللون ورعدة الأطراف والخروج عن حيز الاعتدال وقبح الصورة وللباطن دينا ودنيا من إضمار الحقد وإطلاق اللسان بنحو شتم وفحش واليد بنحو ضرب وقتل إلى غير ذلك مما يفسد القلب ويغضب الرب هذا إن تمكن من المغضوب عليه وإلا رجع غضبه على نفسه فمزق ثوبه ولطم خده ورمى بنفسه إلى الأرض وربما قويت عليه نار الغضب فأطفأت بعض حرارته الغريزية فأغمى أو كلها فمات (ابن أبى الدنيا) أبو بكر القرشى (فى) كتاب (ذم الغضب عن رجل) هو أبو الدرداء أو ابن عمر أو سفيان الثقفى أو غيرهم ويحتمل أن كلا منهم سأل النبى صلى الله عليه وسلم أن يوصيه فأوصاه به

(لا تغضب ولك الجنة) فإنه يترتب على التحرز من الغضب حصول الخير الدنيوى والأخروى وهذه الأخبار الثلاثة من جوامع الكلم وبدائع الحكم فقد حوت هذه اللفظة وهى لا تغضب من استجلاب المصالح ودرء المفاسد مما لا يمكن عده ولا ينتهى حده والله أعلم حيث يجعل رسالاته، وقد تضمنت أيضا دفع أكثر الشرور من الإنسان فانه فى مدة حياته بين لذة وألم فاللذة سببها ثوران الشهوة بنحو أكل أو جماع والألم سببه ثوران الغضب ثم كل من اللذة والغضب قد يباح تناوله أو دفعه كنكاح الزوجة ودفع قاطع الطريق وقد يحرم كالزنا والقتل فالشر إما عن شهوة كالزنا أو عن غضب كالقتل فهما أصل الشرور ومبدؤها فبتجنب الغضب يندفع نصف الشر بهذا الاعتبار وأكثره فى الحقيقة فان الغضب يتولد عنه القذف والهجر والطلاق والحقد والحسد والحلف الموجب للحنث أو الندم بل والقتل بل والكفر كما كفر جبلة حين غضب من لطمة أخذت منه قصاصا. وبهذا التقرير لحديث الغضب هذا ربع الإسلام لأن الأعمال خير وشر والشر ينشأ عن شهوة أو غضب والخبر يتضمن نفى الغضب فتضمن نفى نصف الشر وهو ربع المجموع (ابن أبى الدنيا طب عن أبى الدرداء) قال قلت يا رسول الله دلنى على عمل يدخلنى الجنة فذكره قال الهيثمى رواه الطبرانى باسنادين أحدهما رجاله ثقات

(لا تفقع أصابعك) أى أصابع يديك (وأنت فى الصلاة) فيكره تنزيها وكذا وهو ذاهب إليها أو منتظرها قال فى الفردوس التفقيع غمز الأصابع حتى يكون لها نقيض وهو مثل الفرقعة (ه عن علي) أمير المؤمنين قال الحافظ العراقى سنده ضعيف وقال مغلطاى فى شرح ابن ماجه سنده ضعيف الحارث راويه عن على ضعيف ثم بسطه

(لا تقام الحدود فى المساجد) صيانة لها وحفظا لحرمتها فيكره ذلك تنزيها نعم لو التجأ إليه من عليه قود جاز استيفاؤه فيه حتى المسجد الحرام فيبسط النطع ويستوفى فيه تعجيلا لاستيفاء الحق عند الشافعى وقال أبو حنيفة لا يقتل فى الحرم بل يلجأ إلى الخروج (ولا يقتل الوالد بالولد) أى لا يقاد والد بقتل ولده لأنه السبب فى إيجاده فلا يكون هو السبب فى إعدامه أو معناه لا يقتل الابن بقود وجب عليه لأبيه قال الطيبى والأول أقرب وسائر الأصول كالأب

٩٨٤٠ — لَا تقبلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طُهُورٍ، وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ - (م ت ه) عن ابن عمر - (صح)

٩٨٤١ — لَا تقبلُ صَلَاةُ الْحَائِضِ إِلَّا بِخِمَارٍ - (حم ت ه) عن عائشة - (ح)

(حم ت) فى الديات (ك عن ابن عباس) قال أعنى الترمذى ولا نعرفه مرفوعا إلا من حديث إسماعيل بن مسلم المكى وقد تكلم فيه بعضهم اه وإسماعيل تركه النسائى وقال الذهبى ضعفوه

(لاتقبل) بالضم على البناء لما لم يسم فاعله وفى رواية لأحمد وغيره لايقبل الله (صلاة بغير طهور) بضم الطاء على الأشهر لأن المراد به المصدر أى تطهير والمراد ماهو أعم من الوضوء والغسل وبالقبول هنا ما يرادف الصحة وهو الإجزاء ولهذا قال بعض المحققين القبول حصول الثواب على الفعل الصحيح والصحة وقوع الفعل مطابقا للأمر وكل مقبول صحيح ولا عكس فالقبول مستلزم للصحة لا العكس ونفى الأخص وإن كان لا يستلزم نفى الأعم لكن المراد بعدم القبول هنا ما يشمل عدم الصحة وذكر الطهور فى سياق النفى ليعم كل صلاة ولو نفلا وجنازة وسجدة تلاوة وشكر وفيه أن طهارة الحدث والنجس شرط لكل ذلك لكن محله فى القادر عليها فالعاجز عنها يصلى محدثا وبالنجس ويعيد وقول الخطابى فيه اشتراط الطهر للطواف لأن المصطفى صلى الله عليه وعلى آله وسلم سماه صلاة تعقبه اليعمرى بأن المشبه لايقوى قوة المشبه به من كل وجه (ولا صدقة من غلول) بضم المعجمة مما أخذ من جهة غلول أى خيانة فى غنيمة أونحو سرقة أو غصب فالغلول مصدر أطلق على اسم المفعول فالمعنى لاتقبل صدقة من مال مغلول نظير «هذا خلق الله» أى مخلوقه ومن على هذا للتبعيض أو لبيان الجنس أو بمعنى الباء كما فى «ينظرون من طرف خفى» ويحتمل كون الغلول مصدرا على بابه ويكون من لابتداء الغاية أى لايقبل صدقة مبدؤها ومنشؤها غلول والأول أقرب ذكره الولى العراقى وذكر الصدقة فى سياق النفى ليعم الواجبة والمندوبة فلو سرق مالا وأخرجه عن زكاته أو عبدا فأعتقه عن كفارته لم يجزئه وإن أرضى صاحب المال والقن بعد لفقد شرط الصحة وهو حل المال فالصدقة بحرام فى عدم القبول واستحقاق العقاب كالصلاة بغير طهور ذكره ابن العربى قال العراقى وقضيته أنه لايقبل لاعن المتصدق ولا عن صاحبه وإن نواه عنه لكن ذكروا أنه إذا مات المغصوب منه بلاوارث وتعذر دفعه لقاض أمين يتصدق به الغاصب على الفقراء بنية الغرامة إن وجده فتستثنى هذه الصورة ووجه الجمع بين هاتين الجملتين فى الحديث أن الصلاة والصدقة قرينتان فى القرآن والطهارة شرط الصلاة وانتفاء الحرام شرط المال المتصدق به ذكره جمع وقال الطيبى قرن عدم قبول الصدقة من حرام بعد قبول الصلاة بدون وضوء إيذانا بأن التصدق تزكية النفس من الأوضار وطهارة لها كما أن الوضوء كذلك ومن ثم صرح بلفظ الطهور وهو المبالغة فى الطهر وهذا الحديث رواه أيضا الشيرازى فى الألقاب عن طلحة بزيادة قرينة ثالثة ولفظه «لايقبل الله صلاة إمام حكم بغير ما أنزل الله ولا صلاة عبد بغير طهور ولا صدقة من غلول» ﴿تنبيه﴾ قال ابن حجر فى شرح الترمذى فى بعض الروايات الصحيحة من غير طهور فيحتمل أن تكون فيه من للتبيين نظير التى فى الجملة الأخرى وهى ولا صدقة من غلول ويحتمل أن يكون من فيه مرادفة الباء كما قال ابن يونس النحوى ومما يؤكد هذا صحة الروايتين معا تارة بالباء وتارة بمن والقصة واحدة فدل على الترادف اه (م) فى الطهارة (ت ه عن ابن عمر) بن الخطاب ولم يخرجه البخارى لأن مداره على سماك بن حرب وهو لايخرج عنه لكونه ليس من شروطه وسببه كما فى مسلم عن مصعب بن سعد قال دخل ابن عمر على ابن عامر يعوده وهو مريض فقال ألاتدعو الله يابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره يعنى إنك غير سالم من الغلول لكونك كنت عامل البصرة فلايقبل الله الدعاء لك وقصده بذلك زجره وظاهر كلام المصنف أنه لم يخرجه من الستة إلا الثلاثة وليس كذلك فقد قال ابن محمود شارح أبى داود رواه الجماعة كلهم إلا البخارى ورواه سعيد بن منصور فى سننه عن ابن عمر موقوفا وزاد ولا نفقة من ربا (لاتقبل) بمثناة فوقية أوله والبناء للمجهول وفى أكثر الروايات لايقبل الله قال ابن حجر وحقيقة القبول وقوع الطاعة مجزئة مسقطة لما فى الذمة ولما كان الإتيان بشروطها مظنة

٩٨٤٢ — لَا تَقْتُلُوا الْجَرَادَ ، فَإِنَّهُ مِنْ جُنْدِ اللهِ الْأَعْظَمِ - (طب هب) عن أبي زهير - (ض)

٩٨٤٣ — لَا تَقْتُلُوا الضَّفَادِعَ ، فَإِنَّ نَقِيقَهُنَّ تَسْبِيحٌ - (ن) عن ابن عمرو - (ض)

٩٨٤٤ — لَا تَقُصَّ الرُّؤْيَا إِلَّا عَلَى عَالِمٍ أَوْ نَاصِحٍ - (ت) عن أبي هريرة - (صح)

٩٨٤٥ — لَا تُقْطَعُ يَدُ السَّارِقِ إِلَّا فِي رُبُعِ دِينَارٍ فَصَاعِدًا - (م ن ه) عن عائشة - (صح)

٩٨٤٦ — لَا تُقْطَعُ الْأَيْدِي فِي السَّفَرِ - (حم ٣) والضياء عن بسر ابن أبي أرطاة - (صح)

الإجزاء الذى القبول ثمرته عبر عنه بالقبول مجازاً وأما القبول المنفى فى حديث من أتى عرافا لم تقبل له صلاة فهو الحقيقى لأنه قد يصح العمل ويتخلف القبول لمانع ولذلك كان بعض السلف يقول لأن تقبل لى صلاة واحدة أحب إلىّ من الدنيا ومافيها (صلاة الحائض) أى الحرة التى بلغت سن الحيض (إلا بخمار) وهو ماتخمر به الرأس أى تستره وخص الحيض لأنه أكثر مايبلغ به الاناث لا للاحتراز فالصبية المميزة لاتقبل صلاتها إلا بخمار قال الطيبى وكان الظاهر أن يقال لاتقبل صلاة الحرة إلا بخمار فكنى عنها بما يختص بها من الوصف توهينا لها بما يصدر عنها من كشف رأسها كأنه قيل لها غطى رأسك ياذات الحيض وفيه أن ستر العورة شرط لصحة الصلاة وعورة المرأة الحرة عند الشافعى ماسوى الوجه والكفين والمبعضة مابين السرة والركبة فيجب عليها سترها كلها واغتفر الحنفى نحو الربع من غير السرة ودون الدرهم منها (حم ت ه عن عائشة) رمز لحسنه ورواه عنها أبو داود وكأن المصنف أغفله سهوا وإلا فهو مقدم فى العزو على ذينك قال ابن حجر ورواه أصحاب السنن غير النسائى وابن خزيمة والحاكم وإسحق والطيالسى وأحمد وابن حبان وأعله الدارقطنى بالوقف وقال وقفه أشبه والحاكم بالإرسال

(لاتقتلوا الجراد) أى لغير الأكل فيحرم (فانه من جند الله الأعظم) يعنى إذا لم يتعرض لإفساد نحو زرع وحينئذ يندفع بقتل أوغيره (طب هب عن أبى زهير) تصغير زهر النميرى أوالأنمارى أو التيمى صحابى ورواه عنه الطبرانى أيضاً قال الهيثمى وفيه محمد بن إسمعيل بن عياش وهو ضعيف

(لاتقتلوا الضفادع) فيحرم (فان نقيقهن) ترجيع صوتهن (تسبيح - ن عن ابن عمرو) بن العاص وفيه المسيب ابن واضح السلمى قال فى الميزان عن أبى حاتم صدوق يخطئ كثيرا فإذا قيل له لم يقبل وساق له ابن عدى مناكيرهذا منها وسئل الدارقطنى عنه فقال ضعيف

(لاتقص الرؤيا إلا على عالم أوناصح) وفى رواية الطبرانى لاتقصص رؤياك إلا على عالم أوناصح (ت عن أبى هريرة) ورواه عنه الطبرانى فى الصغير قال الهيثمى وفيه اسمعيل بن عمرو البجلى وثقه ابن حبان وضعفه جمع

(لاتقطع يدالسارق إلا فى ربع دينار) أوما قيمته ربع دينار فصاعدا فلا تقطع فى أقل وهو مذهب الشافعى وقال مالك وأحمد ربع دينار أوثلاثة دراهم أوما قيمته ذلك: وقال أبو حنيفة عشرة دراهم أو ماقيمته ذلك والحديث عليهم حجة (م ن ه عن عائشة) هذا كالصريح فى أنه من تفردات مسلم عن صاحبه ولعله ذهول فقد عزاه الصدر المناوى للجماعة كلهم فى باب قطع السرقة قال واللفظ للبخارى

(لاتقطع الأيدى فى السفر) أى سفر الغزو بدليل الرواية الأخرى فى الغزو بدل السفر يعنى لاتقطع إذا سرق من الغنيمة لأنه شريك بسهمه فيه وكذا لوزنى لايحد وحمله بعضهم على العموم لأنه قال مخافة أن يلحق المتطوع بالعدو فإذا رجعوا قطع وبه أخذ الأوزاعى وأجراه فى كل حد قال ابن العربى وهذا لاأعلم له أصلا فى الشرع وحدوده تقام على أهلها وإن كان ما كان وتبعه الحافظ ابن حجر فقال هذا يعارضه خبر البيهقى أقيموا الحدود فى السفر والحضر على القريب والبعيد ولاتبالوا فى الله لومة لائم اه. (حم ٣ والضياء) المقدسى وكذا ابن حبان كلهم (عن بسر) بضم

٩٨٤٧ — لَا تَقُولُوا الْكَرْمَ ، وَلَكِنْ قُولُوا الْعِنَبَ وَالْحَبَلَةَ - (م) عن وائل - (صح)

٩٨٤٨ — لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَتَبَاهَى النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ (حم حب) عن أنس - (صح)

٩٨٤٩ — لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يُقَالَ فِي الْأَرْضِ : « اللهُ ، اللهُ » (حم م ت) عن أنس - (صح)

٩٨٥٠ — لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شِرَارِ النَّاسِ - (حم م) عن ابن مسعود - (صح)

٩٨٥١ — لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ أَسْعَدَ النَّاسِ فِي الدُّنْيَا لُكَعُ ابْنُ لُكَعٍ - (حم ت) والضياء عن حذيفة - (صح)

الباء الموحدة وسكون السين المهملة بن أبي أرطاة أوابن أرطاة قال ابن حجر والأول أصح قال ابن حبان ومن قال ابن أرطاة فقدوهم : وقد مر هذا موضحا واسم أبي أرطاة عمير بن عويمر بن عمران قال أعنى ابن حجر مختلف فى صحبته يعنى بسر وقال وهذا إسناد مصرى قوى وبسر من شيعة معاوية قال ابن معين وبسر رجل سوء قال البيهقى إنما قاله لما ظهر من سوء فعله فى قتاله أهل المدينة وغيرهم قال الذهبى الحديث جيد لا يرد بمثل هذا

(لاتقولوا الكرم) أى للعنب (ولكن قولوا العنب والحبلة) بفتح الباء وقد تسكن هى أصل شجرة العنب والعنبة يطلق على الثمر والشجر والمراد هنا الشجر ولذلك سمته العرب كرما ذهابا إلى أن الخمر تكسب شاربها كرما ويلتفت عليه قول القائل ، فيابنة الكرم ، بل يا ابنة الكرم ، فلما حرم الخمر نهاهم عن ذلك تحقيراً لها وتذكيراً لتحريمها وبين لهم فى خبر أن الكرم هو قلب المؤمن لأنه معدن التقوى لا الخمر المؤدى إلى اختلال العقل وفساد الرأى وإتلاف المال (م) فى الأدب (عن وائلة) ابن الأسقع قال ابن حجر ولم يخرجه البخارى ولا خرج عن وائلة شيئا

(لاتقوم الساعة) اسم علم ليوم القيامة (حتى يتباهى) أى يتفاخر (الناس فى المساجد) أى فى عمارتها ونقشها وتزويقها كفعل أهل الكتاب بكنائسهم وبيعهم : وقيل المراد عمارتها بالصلاة فيها وذكر الله لابنيانها (حم د ه حب عن أنس) بن مالك ورواه عنه الطبرانى والديلمى

(لاتقوم الساعة حتى لايقال) وفى رواية لمسلم لاتقوم الساعة على أحد يقول (فى الأرض الله الله) بتكرار الجلالة ورفعها على الابتداء وحذف الخبر ذكره النووى وقد قال يغلط بعض الناس فلا يرفعه اه . ورجح القرطبى النصب بفعل مضمر وليس المراد أن لايتلفظ بهذه الكلمة بل أنه لايذكر الله ذكرا حقيقيا فكأنه لاتقوم الساعة وفى الأرض إنسان كامل أو التكرار كناية عن أن لايقع إنكار قلبى على منكر لأن من أنكر منكرا يقول عادة متعجبا من قبحه الله الله فالمعنى لاتقوم الساعة حتى لايبقى من ينكر المنكر (حم م) فى الإيمان (ت عن أنس) بن مالك وذكر الترمذى فى العلل عن البخارى أن فيه اضطرابا

(لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس) وذلك أنه تعالى يبعث الريح الطيبة) فتقبض روح كل مؤمن فلم يبق إلا شرار الناس وذلك إنما يقع بعد طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة وسائر الآيات العظام وقد أورد مسلم فى حديث آخر أن الله يبعث ريحا طيبة فتوفى كل من فى قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فيبقى من لا خير فيه فيرجعون إلى دين آبائهم وفى حديث له آخر يرسل الله ريحا باردة من قبل الشام فلا تبقى على وجه الأرض أحدا فى قلبه مثقال ذرة من خير إلا قبضته وفيه فيبقى شرار الناس فى خفة الطير وأحلام السباع لايعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا فيتمثل لهم الشيطان فيأمرهم بعبادة الأوثان ثم ينفخ فى الصور (حم م عن ابن مسعود)

(لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس) أى أحظاهم أى بطيباتها (بالدنيا لكع ابن لكع) قال الطيبى هو غير منصرف للعدل والصفة وقال الزمخشرى هو بالرفع اسم يكون معدول عن اللكع يقال لكع الوسخ عليه لكعا فهو

٩٧٥٢ — لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يمر الرَّجل بِقَبْرِ الرَّجل فيقولُ يَالَيْتَنِي مَكَانَهُ - (حم ق) عن أبي هريرة - (صح)

٩٨٥٣ — لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى لَا يُحَجَّ البيت - (ع ك) عن أبي سعيد - (صح)

٩٨٥٤ — لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يرفع الرُّكْن وَالقرآنُ - السجزى عن ابن عمر - (ض)

٩٨٥٥ — لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يخرج سبعون كَذَّابًا - (طب) عن ابن عمرو - (ح)

لكع إذا ألصق به إلى الرجل اللئيم كما عدلت لكاع للمرأة اللئيمة ثم استعمل للأحمق والعبد واللئيم وأريد به من لا يعرف له أصل ولا يحمد له خلق من الأسافل والرعاع

إذا التحق الأسافل بالأعالى ۞ فقد طابت منادمة المنايا

(حم ت) فى الزهد (والضياء) المقدسى (عن حذيفة) قال الترمذى حسن غريب اهـ وفيه عبدالعزيز الدراوردى قال فى الكاشف عن أبى زرعة سيئ الحفظ وعمر مولى المطلب لينه يحيي وقال أحمد لا بأس به

(لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل) ذكر الرجل وصف طردى فلا مفهوم له فالمرأة مثله لكن لما كان الغالب أن الرجال هم المبتلون بالشدائد والنساء محجبات لا يصلين نار الفتنة خصهم

كتب القتل والقتال علينا ۞ وعلى الغانيات جر الذيول

(فيقول ياليتنى مكانه) أى ميتاً حتى أنجو من الكرب ولا أرى من المحن والفتن وتبديل وتغيير رسوم الشريعة ما أرى فيكون أعظم المصائب الأمانى وهذا إن لم يكن وقع فهو واقع لا محالة وقد قال ابن مسعود سيأتى عليكم زمان لو وجد أحدكم الموت يباع لاشتراه وعليه قوله

وهذا العيش ما لا خير فيه ۞ ألا موت يباع فأشتريه

قال الحافظ العراقى ولا يلزم كونه فى كل بلد ولا كل زمن ولا فى جميع الناس بل يصدق على اتفاقه للبعض فى بعض الأقطار فى بعض الأزمان وفى تعليق تمنيه بالمرور إشعار بشدة ما نزل بالناس من فساد الحال حالتئذ إذ المرء قد يتمنى الموت من غير استحضار لهيئته فإذا شاهد الموتى ورأى القبور نشز بطبعه ونفر بسجيته من تمنيه فلقوة الشدة لم يصرفه عنه ما شاهده من وحشة القبور ولا يناقض هذا النهى عن تمنى الموت لأن مقتضى هذا الحديث الإخبار عما يكون وليس فيه تعرض لحكم شرعى (حم ق عن أبى هريرة)

(لا تقوم الساعة حتى لا يحج) بضم المثناة التحتية وفتح الحاء مبنيا للمفعول (البيت) أى الكعبة وأشار البخارى إلى أن هذا يعارضه الخبر المار ليحجن البيت بعد يأجوج ومأجوج لأن مفهومه أن البيت يحج بعد أشراط الساعة ومفهوم هذا أنه لا يحج بعدها لكن جمع بأنه لا يلزم من حج البيت بعد خروجها امتناع الحج فى وقت ما عند قرب ظهور الساعة قاله ابن حجر وقوله ليحجن البيت أى محله لأن الحبشة إذا خربوه لا يعمر بعد (ع ك) فى الفتن (عن أبى سعيد) الخدرى قال الحاكم على شرطهما وعلته أن آدم وابن مهدى رفعاه وأن الطيالسى رواه عن شعبة موقوفا

(لا تقوم الساعة حتى يرفع الركن والقرآن) غاية لعدم قيام الساعة قال الحكيم لله فى أرضه أربعة من آثاره القرآن وهو كلامه والسلطان وهو ظله والكعبة وهى بيته والولى وهو خليفته فى أرضه فعلى كلامه طلاوة وعلى ظله هيبة وعلى بيته وقار وعلى خليفته جلالة فهؤلاء الأربع تقوم الأرض فإذا دنا قيام الساعة رفع القرآن وهدمت الكعبة بما لها من الأركان وذهب السلطان وقبض الأولياء ولم يبق فى الأرض حرمة فالعارفون إنما يأخذون من القرآن لطائفه وطلاوته ومن السلطان هيبته وظله فلا يلحظون أفعاله وسيرته ومن البيت وقاره إلى تلك الأحجار والأبنية ومن الولى نور جلاله (السجزى عن ابن عمر) بن الخطاب

(لا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذابا) أى يغيرون الأحاديث ويكذبون فيها أو يدعون النبوة أو الأهواء

٩٨٥٦ — لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكُونَ الزُّهْدُ رِوَايَةً ، وَالْوَرَعُ تَصَنُّعًا - (حل) عن أبى هريرة - (ض)

٩٨٥٧ — لَاتُكَبِّرُوا فِى الصَّلَاةِ حَتَّى يَفْرَغَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ أَذَانِهِ - ابن النجار عن أنس - (ض)

٦٨٥٨ — لَاتُكْثِرْ هَمَّكَ مَاقُدِّرَ يَكُنْ ، وَمَاتُرْزَقْ يَأْتِكَ - (هب) عن مالك بن عبادة ، البيهقى فى القدر عن ابن مسعود - (ض)

الفاسدة والاعتقادات الباطلة أو غير ذلك وزاد فى رواية آخرهم الأعور الدجال ممسوح العين اليسرى كأنها عنبة (طب عن ابن عمرو) بن العاص رمز المصنف لحسنه وليس كما قال فإن الطبرانى رواه من طريقين عن ابن عمرو باللفظ المذكور وزاد فى أحدهما كلهم يزعم أنه نبى فأما طريق المختصر ففيها يحيى بن عبد الحميد الحمانى وهو ضعيف وأما الأخرى فمن طريق ابن إسحق قال حدثنى شيخ من أشجع ولم يسمه وسماه أبو داود فى رواية سعيد بن طارق قال الهيثمى وبقية رجاله ثقات اه ورواه مسلم بلفظ لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله وابن عدى بلفظ لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا كلهم يكذب على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم ورواه من طريق أخرى بلفظ ثلاثون كذابا العنسى ومسلمة والمختار

(لا تقوم الساعة حتى يكون الزهد رواية) أى يرويه قوم عن قوم كالقصاص والوعاظ يقولون وقع لفلان كذا وكان لفلان كذا ويبكون ويقولون بأفواههم ماليس فى قلوبهم (والورع تصنعا) وهو تكلف حسن السمت والتزين (حل عن أبى هريرة) رضى الله عنه

(لا تكبروا فى الصلاة) أى لا تحرموا بها (حتى يفرغ المؤذن من أذانه) بل تمهلوا قليلا حتى يحصل الاستعداد بنحو طهر وستر وشغل خفيف وكلام قصير وأكل لقم توفر خشوعه وتقديم سنة راتبة (ابن النجار) فى تاريخه (عن أنس) بن مالك رضى الله عنه

(لا تكثر همك) يابن مسعود (ما يقدر) لك (يكن) أى لابد من كونه (وما ترزقه يأتك) فالهم لايرد عنك مقضيا وعدم سكوتك عند جولان الموارد فى صدرك حتى يكثر غمك لا يغنى عنك شيئا وقد فرغ ربك من ثلاث ومحصول ذلك يرجع إلى الحث على قوة الإيمان بالقدر وأن المرء لا يصيبه إلا ما كتب له والراحة والسكون ثقة بضمان الله ورضا بقدره قال الغزالى هذا الحديث هو الكلام الجامع البالغ فى قلة اللفظ وكثرة المعنى ومن فوائده الرضا بالقضاء وفراغ القلب وقلة الهم فتوكل على الله واترك التدبير فى أمورك كلها إلى من يدبر السماء والأرض فتريح نفسك من كل شىء لا يبلغه علمك ونظرك من أمر يكون غدا أو لا يكون وتكف عن لعل ولو إذ ليس فيه إلا شغل القلب وتضييع الوقت ولعله يكون أمور لم تخطر ببالك فيكون ما سبق من فكرك وتدبيرك لغوا بلا فائدة بل خسرانا مبينا تندم عليه وتغبن فيه ومن ثم قيل :

سبقت تقادير الإله وحكمه ... فأرح فؤادك من لعل ومن لو

وقال : سيكون ماهو كائن فى وقته ... وأخو الجهالة متعب محزون

فلعل ما تخشاه ليس بكائن ... ولعل ما ترجوه ليس يكون

وتقول لنفسك يانفس لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وهو حسبنا ونعم الوكيل (هب) وكذا الأصبهانى فى ترغيبه (عن مالك بن عبادة) الغافقى مصرى له صحبة (البيهقى فى القدر) وكذا فى الشعب وكأن المصنف ذهل عنه (عن ابن مسعود) قال العلائى حديث غريب فيه يحيى بن أيوب احتجابه وفيه مقال لجمع اه ورواه أبو نعيم والديلمى عن ابن مسعود أيضا

٩٨٥٩ — لَا تُكْرِهُوا الْبَنَات ، فَإنَّهنَّ الْمُؤْنِسَاتُ الْغَالِيَات - (حم طب) عن عقبة بن عامر - (ض)

٩٨٦٠ — لَا تُكْرِهُوا مَرْضَاكُمْ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَاب ، فَإنَّ اللهَ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ - (ت ه ك) عنه - (صح)

٩٨٦١ — لَا تَكَلَّفُوا لِلضَّيْف - ابن عساكر عن سلمان - (ض)

٩٨٦٢ — لَا تَكُونُ زَاهِدًا حَتَّى تَكُونَ مُتَوَاضِعًا - (طب) عن ابن مسعود - (ض)

٩٨٦٣ — لَا تَلَاعَنُوا بِلَعْنَةِ اللهِ ، وَلَا بِغَضَبِه ، وَلَا بِالنَّار - (د ت ك) عن سمرة - (ض)

٩٨٦٤ — لَا تَلُومُونَا عَلَى حُبِّ زَيْد - (ك) عن قيس بن أبى حازم مرسلا - (صح)

(لا تكرهوا البنات فإنهن المؤنسات الغاليات) بقيته كما فى مسند الفردوس عن مخرجيه أحمد والطبرانى المجهزات اه قال عمرو بن العاص لمعاوية وقد دخل عليه وفى حجره صبية : انبذها فإنهن يلدن الأعداء ويقربن البعداء قال لا تفعل فما ندب الموتى ولا تفقد المرضى ولا أعان على الحزن مثلهن (حم طب عن عقبة بن عامر) قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وحديثه حسن وبقية رجاله ثقات

(لا تكرهوا مرضاكم على الطعام والشراب) أى على تناول ذلك لأن المريض إذا عافه فذلك لاشتغال طبيعته لمجاهدة مادة المرض أو سقوط شهوته لموت الحار الغريزى وكيفما كان إعطاء الغذاء فى هذه الحالة غير لائق (فإن الله يطعمهم ويسقيهم) أى يحفظ قواهم ويمدهم بما يقع موقع الطعام والشراب فى حفظ الروح وتقويم البدن ذكره البيضاوى وأما تفسيره بأنه يطهرهم من رين الذنوب وإذا طهروا منه قذف نور اليقين فى قلوبهم فاغتذوا به بدليل أن المريض يمكث مدة لا يذوق شيئا وقوته باقية ولو كان صحيحا لعجز فغير صواب لأن قائله إن أراد أن ذلك يخص المؤمن فالوجدان قاض بأن الكافر كالمؤمن فى صبر تلك المدة بلا فرق وإن أراد الشمول فهو ذهول لأن الكافر خبيث مخبث لا يطهر المرض شيئا من ذنوبه ولو قذف فى قلبه أدنى ذرة من يقين لاهتدى فى طرفة عين فما هذه المقالة إلا مزلقة زلق فيها ذلك العلامة (ت ه ك) فى الطب (عنه) أى عن عقبة قال الترمذى حسن غريب قال فى المنار ولم يبين علته المانعة من تصحيحه وهى عندى موجبة لضعفه لأن فيه بكير بن يونس أو يونس بن بكير قال أبو حاتم منكر الحديث ضعيفه اه قال الذهبى ضعفوه وقال البيهقى تفرد به بكر وهو فيما قال البخارى منكر الحديث اه وفى الميزان عن أبى حاتم هذا حديث باطل وأورده ابن الجوزى من عدة طرق وأعلها كلها وقال فى الأذكار فيه بكر بن يونس وهو ضعيف

(لا تكلفوا) بحذف إحدى التاءين (للضيف) لئلا تملوا الضيافة وترغبوا عنها بل أحضروا له ما سهل (ابن عساكر) فى تاريخه (عن سلمان) الفارسى

(لا تكون زاهدا حتى تكون متواضعا) أى لين الجانب مخفوض الجناح لعباد الله (طب عن ابن مسعود) قال الهيثمى فيه يعقوب بن يوسف وهو كذاب اه وفى الميزان يعقوب بن عبد الله عن فرقد لا يدرى من هو ثم ساق له هذا الخبر بعينه

(لا تلاعنوا) بفتح التاء والعين وحذف إحدى التاءين تخفيفا (بلعنة الله) فإن اللعنة الإبعاد من الرحمة والمؤمنون رحماء بينهم (ولا بغضبه) أى لا يدعو بعضكم بعضا بغضب الله كأن يقال عليه غضب الله (ولا بالنار) فى رواية ولا بجهنم أى لا يقول أحدكم اللهم اجعله من أهل النار ولا احرقه بنار جهنم قال الطيبى قوله لا تلاعنوا الخ من عموم المجاز لأنه فى بعض أفراده حقيقة وفى بعضها مجاز وهذا مختص بمعين لجواز اللعن بالوصف الأعم والأخص كالمصورين (د ت ك عن سمرة) بن جندب قال الترمذى حسن صحيح

(لا تلومونا على حب زيد) بن حارثة مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وحبيبه كيف وقد تدم أبوه وعمه فى فدائه

٩٨٦٥ — لَا تُمَارِ أَخَاكَ، وَلَا تُمَازِحْهُ، وَلَا تعده مَوْعِدًا فَتُخْلِفَهُ - (ت) عن ابن عباس - (ض)

٩٨٦٦ — لَا تَمَسَّ الْقُرْآنَ إِلَّا وَأَنْتَ طَاهِرٌ - (طب قط ك) عن حكيم بن حزام - (صح)

٩٨٦٧ — لَا تَمَسُّ النَّارُ مُسْلِمًا رَآنِي أَوْ رَأَى مَنْ رَآنِي - (ت) والضياء عن جابر - (صح)

فاختاره عليهما فقالا ويحك تختار العبودية على الحرية وعلى أهلك فقال رأيت من هذا الرجل شيئا ماأنا بالذى أختار عليه أحد فتبناه النبي صلى الله عليه وسلم حتى نزل «ادعوهم لآبائهم» قال الزهرى ماعلمنا أحداً أسلم قبل زيد وقال الحافظ سماه النبي صلي الله عليه وسلم زيدا لمحبة قريش فى قصى قال فى الزهر وهو فاسد ثم اندفع فى توجيهه (ك عن) أبى عبدالله (قيس بن أبي حازم مرسلا) هو البجلى تابعى كبير ثقة مخضرم، يقال له رؤية، هاجر إلى النبى صلى الله عليه وسلم ففاتته الصحبة وهو الذى يقال إنه اجتمع له أنه يروى عن العشرة

(لاتمار أخاك) أى لا تخاصمه من المماراة وهى المخاصمة (ولا تمازحه) بما يتأذى به قالوا والمزاح المنهى عنه هو ما فيه إفراط أو مداومة أو أذى قال الماوردى اعلم أن للمزاح إزاحة عن الحقوق ومخرجا إلى العقوق يصم المازح ويؤذى الممازح وقال الغزالى المزاح يريق ماء الوجه ويسقط المهابة ويستجر الوحشة ويؤذى القلوب وهو مبدأ اللجاج والغضب والتضارب ومغرس الحقد فى القلوب فإن مازحك غيرك فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره» وكن من «الذين إذا مروا باللغو مروا كراما» اه وقال فى الأذكار المزاح المنهى مافيه إفراط ومداومة فانه يورث الضحك والقسوة ويشغل عن الذكر والفكر فى مهمات الدين فيورث الحقد ويسقط المهابة والوقار وما سلم من ذلك هو المباح الذى كان المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم يفعله فإنه إنما كان يفعله نادرا لمصلحة كمؤانسة وتطييب نفس المخاطب وهذا لا منع منه قطعا بل هو مستحب (ولا تعده موعدا فتخلفه) قال الطيبى إن روى منصوباً كان جواباً للنهى على تقدير أن يكون مسببا عما قبله أو مرفوعا فالمنهى الوعد المستعقب للإخلاف أى لا تعد موعداً فأنت تخلفه على أنه جملة خبرية معطوفة على إنشائية والوفاء بالوعد سنة مؤكدة بل قيل واجب كما مر قال حجة الإسلام والمراء قبيح جدا لأن فيه إيذاء للمخاطب وتجهيلا له وفيه ثناء على النفس وتزكية لها بمزيد الفطنة والعلم ثم هو مشوش للعيش فإنك لا تمار سفيهاً إلا ويؤذيك ولا حليما إلا ويقليك ويحقد عليك ولا ينبغى أن يحدك الشيطان ويقول أظهر الحق ولا تداهن فيه فإن الشيطان أبداً يسخر بالحمقاء إلى الشر فى معارض الخير فلا تكن ضحكة له يسخر بك فإظهار الحق حسن مع من يقبل منك وذلك بطريق النصيحة لا المماراة وللنصيحة صيغة وهيئة تحتاج إلى تلطف وإلا صارت فضيحة وكان فسادها أ كثر من صلاحها ومن خالط متفقهة العصر غلب على طبه المراء وعسر عليه الصمت ففر منهم فرارك من الأسد (ت) فى البر (عن ابن عباس) وقال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه قال الحافظ العراقى : يعنى من حديث ليث بن أبي سليم وضعفه الجمهور وقال الذهبى : فيه ضعف من جهة حفظه

(لا تمس القرآن) يا حكيم بن حزام أى لا تمس ما كتب عليه قرآن أو شىء منه بقصد الدراسة (إلا وأنت طاهر) أى متطهر عن الحدثين الأكبر والأصغر فيحرم مس ذلك بدون ذلك وهذا قاله لما بعثه والياً إلى اليمن (طب قط ك) فى المناقب (عن حكيم بن حزام) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى

(لا تمس النار) أى نار جهنم (مسلما رآنى أو رأى من رآنى) أى غالبا فتمس بعض من رأى من رآه للتطهير (ت والضياء) المقدسى (عن جابر) بن عبدالله ٭ (لاتمسح يدك) لفظ رواية الطبرانى لا تتمندل (بثوب من لم تكسو) يعنى إذا كانت متلوثة بنحو طعام فلا تمسحها بثوب إنسان لم تكسه أنت ذلك الثوب الذى تمسح فيه والمراد منه النهى عن التصرف فى مال الغير والتحكم على من لا ولاية له عليه . قال الطيبى : ولعل المراد بالثوب الإزار والمنديل

٩٨٦٨ – لَاتَمْسَحْ يَدَكَ بِثَوْبِ مَنْ لَاتَكْسُو - (حب طب) عن أبى بكرة - (ض)

٩٨٦٩ – لَاتَمْنَعُوا إِمَاءَ اللهِ مَسَاجِدَ اللهِ - (حم م) عن ابن عمر - (صح)

٩٨٧٠ – لَاتُنْزَعُ الرَّحْمَةُ إِلَّا مِنْ شَقِيٍّ - (حم دت حب ك) عن أبى هريرة - (ح)

(حم طب) وكذا الخطيب فى التاريخ (عن أبى بكرة). قال الهيثمى: فيه راو لم يسم وقال ابن الجوزى حديث لايثبت والواقدى أى أحد رجاله كذبه أحمد ومبارك بن فضالة مضعف

(لاتمنعوا إماء الله) بكسر الهمزة والمد جمع أمة وذكر الإماء دون النساء إيماء إلى علة نهى المنع عن خروجهن للعبادة يعرف بالذوق (مساجد الله) قال الشافعى أراد المسجد الحرام عبر عنه بالجمع للتعظيم فلا يمنعن من إقامة فرض الحج اه. وأيده غيره بخبر لا تمنعوا إماء الله مسجد الله واعترض باحتمال أن يراد مسجد النبى صلى الله عليه وسلم لا الحرم فلا تأييد فيه فإن كان المراد مطلق المساجد فالنهى للتنزيه إذا كانت المرأة ذات حليل بشرط أن لاتكون متطيبة ولا متزينة ولا ذات جلاجل يسمع صوتها ولا ثياب فاخرة ولا مختلطة بالرجال ولا نحو شابة ممن يفتتن بها فان كانت خلية حرم المنع إذا وجدت الشروط ذكره النووى (حم م) فى الصلاة من حديث الزهرى عن سالم (عن ابن عمر) بن الخطاب قال سالم فقال لابن عمر إنا لنمعهن قال فغضب غضباً شديداً وقال أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقول إنا لنمنعهن ورواه عنه أيضا أبو داود بلفظ لا تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتهن خير لهن وقضية صنيع المصنف أن ذا مما تفرد به مسلم عن صاحبه وهو ذهول فقد جزم الحافظ ابن رجب بكونه فى الصحيحين وعبارته: اتفق الشيخان عليه

(لاتنزع الرحمة إلا من شقى) لأن الرحمة فى الخلق رقة القلب ورقته علامة الإيمان ومن لارقة له لا إيمان له ومن لا إيمان له شقى فمن لا يرزق الرقة شقى ذكره الطيبى؛ قال ابن العربى حقيقة الرحمة إرادة المنفعة وإذا ذهبت إرادتها من قلب شقى بإرادة المكروه لغيره ذهب عنه الإيمان والإسلام. قال عليه الصلاة والسلام «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من أمن جاره بوائقه» وكما يلزم أن يسلم من لسانه ويده يلزم أن يسلم من قلبه وعقيدته المكروهة فيه فإن اليد واللسان خادمان للقلب اه وقال الزين العراقى هل المراد فيه تنزع الرحمة من قلبه بعد أن كان فى قلبه رحمة لأن حقيقة النزع إخراج شىء من مكان كان فيه أو المراد لم يجعل فى قلبه رحمة أصلا فيكون كقوله رفع القلم عن ثلاث والمراد شقاء الآخرة أو الدنيا أو هما و بالرحمة العامة كما فى رواية الطبرانى قال القرطبى الرحمة رقة وحنو يجده الإنسان فى نفسه عند رؤية مبتلى أوصغير أوضعيف يحمله على الإحسان له واللطف والرفق به والسعى فى كشف مابه وقد جعل الله هذه الرحمة فى الحيوان كله يعطف الحيوان على نوعه وولده ويحسن عليه حال ضعفه وصغره وحكمتها تسخير القوى للضعيف كما مر وهذه الرحمة التى جعلها الله فى القلوب فى هذه الدار التى ثمرتها هذه المصلحة العظيمة التى هى حفظ النوع رحمة واحدة من مائة ادخرها الله يوم القيامة يرحم بها عباده فمن خلق الله فى قلبه هذه الرحمة الحاملة على الرفق وكشف ضرر المبتلى فقد رحمه الله بذلك فى الجنان وجعل ذلك على رحمته إياه فى المآل فمن سلبه ذلك المعنى وابتلاه بنقيضه من القسوة والغلظة ولم يلطف بضعيف ولا أشفق على مبتلى فقد أشقاه حالا وجعل ذلك علما على شقوته مآلا نعوذ بالله من ذلك (حم د) فى الأدب (ت) فى البر (حب ك) فى التوبة (عن أبى هريرة) قال سمعت الصادق المصدوق صاحب هذه الحجرة أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول فذكره قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى ورواه البخارى فى الأدب المفرد قال ابن الجوزى فى شرح الشهاب وإسناده صالح ورواه عنه أيضا البيهقى قال فى المهذب وإسناده صالح.

٩٨٧١ — لَا تُوصَلُ صَلَاةٌ بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ - (حم د) عن معاوية - (حم د) عن معاوية - (ح)

٩٨٧٢ — لَا تُوَلَّهُ وَالِدَةٌ عَنْ وَلَدِهَا - (هق) عن أبي بكر - (ح)

٩٨٧٣ — لَا تَيْأَسَا مِنَ الرِّزْقِ مَا تَهَزْهَزَتْ رُءُوسُكُمَا ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ تَلِدُهُ أُمُّهُ أَحْمَرَ لَا قِشْرَ عَلَيْهِ ثُمَّ يَرْزُقُهُ اللهُ - (حم ه حب) والضياء عن حبة وسواء ابني خالد - (ح)

٩٨٧٤ — لَا جَلَبَ وَلَا جَنَبَ ، وَلَا شِغَارَ فِي الْإِسْلَامِ - (ن) والضياء عن أنس - (صح)

(لاتوصل صلاة بصلاة حتى تتكلم أو تخرج) من المسجد فيسن الفصل بينهما بالانتقال من محل الفرض والخروج لغيره فإن لم يفعل فصل بنحو كلام (حم د عن معاوية) الخليفة رمز لحسنه .

(لاتوله) بضم التاء ولام مفتوحة مشددة بضبط المصنف (والدة عن) وفى رواية على (ولدها) أى لاتخرج إلى الوله وهو الحزن الذى يخرج عن التحصيل بغلبته على العقول ذكره ابن العربى وقال الزمخشرى معناه لاتعزل عنه ويفرق بينها وبينه من الواله وهى التى فقدت ولدها والمراد النهى عن التفريق بينهما بنحو بيع والوله ذهاب العقل والتحير من شدة الوجد اه (هق عن أبى بكر) الصديق قال الحافظ ابن حجر سنده ضعيف ورواه أبو عبيدة فى غريب الحديث مرسلا من مراسيل الزهرى ورواية ضعيفة .

(لاتيأسا) الخطاب لاثنين شكيا له الضيق (من الرزق ماتهزهزت رءوسكما) أى مادمتما فى قيد الحياة وقوله رءوسكما هو كقولهم قطعت رءوس الكبشين قال ابن مالك فى شرح التسهيل يختار فى المضافين إلى متضمنها لفظ الإفراد على لفظ التثنية ولفظ الجمع على لفظ الإفراد لأنهم استثقلوا اثنتين فى شيئين هما كشىء واحد لفظا ومعنى فعدلوا إلى غير لفظ التثنية فكان الجمع أولى لأنه شريكهما فى الضم وبذلك جاء القرآن نحو «فقد صغت قلوبكما» و «فاقطعوا أيديهما» وفى الحديث أزرة المؤمن إلى أنصاف ساقيه وجاء لفظ الإفراد أيضا فى الكلام الفصيح ومنه حديث ومسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما ولم يجئ لفظ التثنية إلا فى الشعر اه (فإن الإنسان تلده أمه أحمر لاقشر عليه ثم يرزقه الله) قال ابن الأثير المراد بالقشر اللباس ومنه خبر إن الملك يقول للصبى المنفوس خرجت إلى الدنيا وليس عليك قشر اه وقد مر غير مرة أن الله ضمن الرزق لعباده فاليأس من ذلك الضمان من ضعف الاستيقان قال الغزالى البلية الكبرى لعامة هذا الخلق أمر الرزق وتدبيره أتعبت نفوسهم وأشغلت قلوبهم وأكثرت غمومهم وضاعفت همومهم وضيعت أعمارهم وأعظمت تبعتهم وأوزارهم وعدلت بهم عن باب الله وخدمته إلى خدمة الدنيا وخدمة المخلوقين فعاشوا فى غفلة وظلمة وتعب ونصب ومهانة وذل وقدموا الآخرة مفاليس بين أيديهم الحساب والعذاب إن لم يرحمهم الله بفضله ، وانظر : كم من آية أنزل الله فى ذلك ، وكم من ذكر من وعده وضمانه وقسمه على ذلك ؟ ولم تزل الأنبياء والعلماء يعظون الناس ويبينون لهم الطريق ويصنفون لهم الكتب ويضربون لهم الأمثال وهم مع ذلك لايهتدون ولا يتقون ولا يطهرون بل هم فى غمرة فإنا لله وإنا إليه راجعون وأصل ذلك كله قلة التدبر لآيات الله والتفكر فى صنائعه وترك التذكر لكلام الله وكلام رسول الله والتأمل لأقوال السلف والإصغاء إلى كلام الجاهلين والاغترار بعبادات الغافلين حتى تمكن الشيطان منهم ورسخت العادات فى قلوبهم فأداهم ذلك إلى ضعف القلب ورقة اليقين (حم ه حب والضياء) المقدسى (عن حبة) بموحدة تحتية (وسواء ابنى خالد) الأسديين ويقال هما العامريان أو الخزاعيان صحابيان نزلا الكوفة لهما حديث واحد

(لاجلب) بجيم محركا أى لا ينزل الساعى موضعا ويجلب أرباب الأموال إليه ليأخذ زكاتهم أولايتبع الرجل فرسه من يحثه على الجرى بنحو صياح على مامر (ولا جنب) بجيم ونون مفتوحتين أن يجلس العامل بأقصى محل ويأمر بالزكاة أن تجنب أى تحضر إليه فنهى عن ذلك وأرشد إلى أن زكاتهم إنما تؤخذ فى دورهم وأخرج النهى

٩٨٧٥ - لَا حُبْسَ بَعْدَ سُورَةِ النِّسَاءِ - (هق) عن ابن عباس - (ح)

٩٨٧٦ - لَا حَلِيمَ إِلَّا ذُو عَثْرَةٍ ، وَلَا حَكِيمَ إِلَّا ذُو تَجْرِبَةٍ - (حم ت حب ك) عن أبى سعيد - (صح)

بصورة الخبر تأكيدا أو هو أن تجنب فرساً إلى فرس يسابق عليه فإذا أفتر المركوب تحول للمجنوب ولعل المراد هنا الأول بقرينة زيادة أبي داود فى روايته الآتية عن شعيب ولا تؤخذ صدقاتهم إلا فى دورهم وفى القاموس لاجلب ولاجنب هو أن يرسل فى الجلبة فيجتمع له جماعة يصيحون به ليرد عن وجهه أو هو أن لايجلب الصدقة إلى المياه والأمصار بل يتصدق بها فى مراعيها وأن ينزل العامل موضعا ثم يرسل من يجلب المال إليه ليأخذ صدقته وأن يتبع الرجل فرسه فيركض خلفه ويزجره (ولا شغار) بكسر الشين وفتح الغين المعجمتين (فى الإسلام) قال القاضى الشغار أن يشاغر الرجل الرجل وهو أن تزوجه أختك على أن يزوجك أخته ولا مهر . وهذا من شغر البلد إذا خلا من الناس أو السلطان لأنه عقد خال عن المهر أو من شغرت بنى فلان من البلاد إذا أخرجتهم وفرقتهم وقولهم تفرقوا شغر بغر لأنهما إذا تبادلا بأختيهما فقد أخرج كل منهما أخته إلى صاحبها وفارق بها إليه والحديث دليل على فساد هذا العقد لأنه لو صح لكان فى الإسلام وهو قول أكثر العلماء والمقتضى لفساده الاشتراك فى البضع الذى جعله صداقا وقال أبو حنيفة يصح العقد ولكل منهما مهر المثل (ت) فى النكاح (والضياء) فى المختارة (عن أنس) بن مالك قال ابن القطان فيه ابن إسحاق مختلف فيه وأخرجه أيضا أبو داود فى الجهاد والترمذى فى النكاح وابن ماجه فى الفتن وقال الترمذى حسن صحيح

(لا حبس) بضم الحاء وفتحها على الاسم والمصدر واقتصر المصنف فى نسخته على الضبط بالضم (بعد سورة النساء) أى لا يوقف مال ولا يزوى عن وارثه أشار به إلى ماكان يفعله الجاهلية من حبس مال الميت ونسائه: كانوا إذا كرهوا النساء لقبح أو فقر حبسوهن من الأزواج لأن أولياء الميت كانوا أولى بهم من غيرهم (هق عن ابن عباس) قال لما نزلت سورة النساء قال صلى الله عليه وسلم لا حبس الخ رمز المصنف لحسنه ورواه عنه أيضاً الطبرانى باللفظ المزبور قال الهيثمى وفيه عيسى بن لهيعة وهو ضعيف اه ؛ ورواه الدارقطنى باللفظ المذكور عن ابن عباس وقال لم يسنده غير ابن لهيعة عن أخيه وهما ضعيفان وسبقه فى الميزان فقال عن الدارقطنى حديث ضعيف وبه يعرف مافى رمز المصنف لحسنه

(لا حليم) حلما كاملا (إلا ذو عثرة) أى إلا من وقع فى زلة وحصل منه خطأ واستخجل من ذلك وأحب أن يستر من رآه على عيبه أو المراد لا يتصف الحليم بالحلم حتى يرى الأمور ويعثر فيها ويستبين مواقع الخطأ فيجتنبها ويدل له قوله (ولا حكيم إلا ذو تجربة) بالأمور فيعرف أن العفو كيف يكون محبوبا فيعفو عن غيره إذا وقع فى زلة كما علم بالتجارب أنه لا يسلم من الوقوع فى مثلها ومن ثم كان داود قبل العثرة يقول يارب لاتغفر للخطائين فلما عثر صار يجلس بين الفقراء ويقول مسكين بين مساكين رب اغفر للخطائين كى تغفر لداود معهم والعثرة المرة من العثار وإحكام الشىء إصلاحه عن الخلل ، والحكيم : المتيقظ المتنبه أو المتقن للحكمة الحافظ لها،وما ذكر من أن سياق الحديث هكذا هو ما وقع فى كثير من الروايات ورواه العسكرى عن أبى سعيد أيضا بزيادة ثالث فقال لاحليم إلا ذو أناة ولا عليم إلا ذو عثرة ولا حكيم إلا ذو تجربة (ت) فى البر (حب ك) فى الأدب من حديث دراج عن أبى الهيثم (عن أبى سعيد) الخدرى قال الحاكم صحيح وأقره الذهبى وليس كما قال فنى المنار ماحاصله أنه ضعيف وذلك لأنه لما نقل عن الترمذى أنه حسن غريب قال ولم يبين المانع من صحته وذلك لأن فيه دراجا وهو ضعيف وقال ابن الجوزى تفرد به دراج وقد قال أحمد أحاديثه مناكير اه ، وحكم القزوينى بوضعه لكن تعقبه العلائى بما حاصله أنه ضعيف لاموضوع

٩٨٧٧ - لَا حِمَى إِلَّا لِلّٰهِ وَلِرَسُولِه - (حم خ د) عن الصعب بن جثامة - (صح)

٩٨٧٨ - لَا حِمَى فِى الْإِسْلَام ، ولا مُناجشة - (طب) عن عصمة بن مالك - (ح)

٩٨٧٩ - « لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ » دَوَاءٌ مِنْ تِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ دَاءً أَيْسَرُهَا الْهَمُّ - ابن أبى الدنيا فى الفرج عن أبى هريرة - (ح)

٩٨٨٠ - لَا خُزَامَ ، وَلَا زِمَامَ ، وَلَا سِيَاحَةَ ، وَلَا تَبَتُّلَ ، وَلَا تَرَهُّبَ فِى الْإِسْلَام - (عب) عن طاوس مرسلا - (ض)

(لاحمى) أى ليس لأحد منع الرعى فى أرض مباحة والاختصاص به كما كانت الجاهلية تفعله . قال الشافعى : كان الشريف منهم إذا نزل بعشيرته بلداً استعوى كلباً فحمى لخاصته مدى عواه فلم يرعه معه أحد فنهى الشارع عن ذلك لما فيه من التضييق على الناس وتقديم القوى على الضعيف (إلا لله ورسوله) أى إلا مايحمى لخيل المسلمين وركابهم المرصدة للجهاد والحمل وتفصيل المذهب أن للنبى صلى الله عليه وسلم الحمى لنفسه ولغيره ولأئمة المسلمين لالهم كما حمى عمر البقيع لنعم الصدقة وخيل الغزاة وأما الآحاد فلا لهم ولا لغيرهم هذا هو المصحح عند الشافعية وعليه أبو حنيفة ومالك وتمسك البعض بظاهر الخبر فمنعه لغير النبى صلى الله عليه وسلم مطلقا وأجيب بأن المعنى إلا على مثل ماحمى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من مصالح المسلمين (حم خ) فى الجهاد والشرب (د) فى الخراج وكذا النسائى فى الحمى والشرب خلافا لما يوهمه كلام المصنف كلهم (عن الصعب) ضد السهل (ابن جثامة) بفتح الجيم وبالمثلثة المشددة واسمه مزيد بن قيس الكنانى الليثى

(لاحمى فى الإسلام ولا مناجشة) وهو أن يزيد فى ثمن السلعة وهو لايريد شراءها ليغر غيره فتشترى بما ذكره وأصل النجش الإغراء والتحريض وحكمة النهى مافيه من التغرير وإنما ذكر بصيغة المفاعلة لأن التجار يتعارضون فى ذلك فيفعل هذا بصاحبه على أن يكافئه بمثله (طب عن عصمة بن مالك) قال الهيثمى إسناده ضعيف هكذا جزم به وبه يعرف مافى رمز المؤلف لحسنه

(لاحول ولا قوة إلا بالله دواء من تسعة وتسعين داءا أيسرها الهم) لأن العبد إذا تبرأ من الأسباب وتخلى من وبالها انشرح صدره وانفرج همه وغمه وجاءته القوة والعصمة والغياث والتأييد والرحمة وقويت جوارحه الباطنة وسطت الطبيعة على مافى الباطن من الأدواء فغيرتها ودفعتها والتقييد بالعدد موكول إلى علم الشارع ويحتمل أن المراد التكثير لكنه يبعده أنه لم يعهد إلا فى السبعين ونحوها (ابن أبى الدنيا) أبو بكر (فى) كتاب (الفرج) بعد الشدة (عن أبى هريرة) وفيه كما فى الميزان بشر بن رافع قال البخارى لايتابع فى حديثه ، وقال أحمد ضعيف ، وقال غيره حدث بمناكير هذا منها اه . وقضية كلام المصنف أن ذا لايوجد مخرجا لأحد من المشاهير الذين وضع لهم الرموز مع أن الطبرانى خرجه فى الأوسط وفيه بشر المذكور قال الهيثمى وبقية رجاله ثقات

(لاخزم) جمع خزامة حلقة شعر تجعل فى أحد جانبى منخرى البعير كان بنو إسرائيل تخزم أنوفها وتخرق تراقيها ونحو ذلك من أنواع التعذيب فوضع الله عن هذه الأمة أى لايفعل الخزام فى الاسلام (ولا زمام) أراد ما كان عباد بنى إسرائيل يفعلونه من لازم الأنوف بأن يخرق الأنف ويجعل فيه زمام كزمام الناقة ليقاد به (ولا سياحة) أراد نفى مفارقة الأمصار وسكنى البوادى وترك شهود الجمعة والجماعة أوأراد الذين يسيحون فى الأرض بالشر والنميمة والإفساد كذا قيل وهو غير ملائم لما قبله ولالقوله (ولا تبتل ولا ترهب فى الإسلام - عب - عن طاووس مرسلا) هو ابن كيسان الفارسى لقب به لأنه كان طاووس القراء

٩٨٨١ — لَا خَيْرَ فِى الْإِمَارَةِ لِرَجُلٍ مُسْلِمٍ - (حم) عن حبان بن بح - (ح)

٩٨٨٢ — لَا خَيْرَ فِى مَالٍ لَا يُرْزَأُ مِنْهُ ، وَجَسَدٍ لَا يُنَالُ مِنْهُ - ابن سعد عن عبد الله بن عبيد بن عمير مرسلا - (ض)

٩٨٨٣ — لَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يُضِيفُ - (حم هب) عن عقبة بن عامر - (ح)

٩٨٨٤ — لَا رَضَاعَ إِلَّا مَا فَتَقَ الْأَمْعَاءَ - (ه) عن الزبير - (ح)

٩٨٨٥ — لَا رُقْيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ أَوْ دَمٍ - (م ه) عن بريدة (حم د ت) عن عمران - (صح)

٩٨٨٦ — لَا زَكَاةَ فِى مَالٍ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ - (ه) عن عائشة - (ح)

(لاخير فى الإمارة لرجل مسلم) أى كامل الإسلام لأنها تفيده قوة بعد ضعف وقدرة بعد عجز والنفس مجبولة على الشر أمارة بالسوء فيتخذها ذريعة إلى الانتقام من العدو والنظر للصديق بغير حقه وتتبع الأغراض الفاسدة وهذا مخصوص بمن لم يتعين عليه وإلا وجب عليه قبولها وكانت له خيرا ، وسبب الحديث أن رجلا قام يشكو من عامله فقال يارسول الله إنه أخذنا بدخول كانت بيننا وبينه فى الجاهلية فذكره (حم) وكذا الطبرانى (عن حبان) بكسر الحاء المهملة وبفتحها وبموحدة أو تحتية (ابن بح) بضم الموحدة فمهملة ثقيلة الصدائى ذكره ابن الربيع وقال لأهل مصر عنه حديث واحد وفى التجريد له وفادة وشهد فتح مصر قال الهيثمى فيه ابن لهيعة وفيه ضعف وبقية رجال أحمد ثقات رمز المصنف لحسنه :

(لاخير فى مال لايرزأ) بضم أوله والهمز آخره بضبط المصنف (منه) أى لاينقص منه والرزء النقص (وجسد لاينال منه) بالآلام والأسقام فإن المؤمن ملقى والكافر موقى وإذا أحب الله عبدا ابتلاه كما تقدم فى غير ما حديث (ابن سعد) فى الطبقات (عن عبد الله بن عبيد بن عمير مرسلا)

(لاخير فيمن لايضيف) أى فيمن لايطعم الضيف الذى ينزل به أى إذا كان قادرا على ضيافته ولم يعارضه ماهو أعم من ذلك كنفقة من تلزمه مؤنته (حم هب عن عقبة بن عامر) الجهنى رمز المؤلف لحسنه قال الحافظ العراقى فيه ابن لهيعة وقال المنذرى والهيثمى رجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة .

(لارضاع إلا مافتق) أى وسع (الأمعاء) يعنى إنما يحرم من الرضاع ماكان فى الصغر ووقع منه موقع الغذاء بحيث ينمو منه بدنه فلا أثر للقليل وإنما يؤثر الكثير الذى يوسع الأمعاء ولا لقليل ولا كثير فى كبير (ه عن الزبير) بن العوام رمز المصنف لحسنه وهو فيه تابع للترمذى لكنه بين أنه من رواية فاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام عن أم سلمة اه وقال جمع إن فاطمة لم تلق أم سلمة ولم تسمع منها ولا من عائشة وإن تربت فى حجرها

(لارقية إلا من عين أو حمة) بضم الحاء المهملة وفتح الميم مخففة أى سم أى لارقية أولى وأنفع من رقية العيون أى المصاب بالعين ومن رقية من لدغة ذى حمة والحمة سم العقرب وشبهها وقيل فوعة السم وقيل حدته وحرارته وزاد فى رواية أو دم أى رعاف يعنى لارقية أولى وأنفع من الرقية لمعيون أو ملسوع أو راعف لزيادة ضررها فالحصر بمعنى الأفضل فهو من قبيل لافتى إلا على فلا تعارض بينه وبين الأخبار الآمرة بالرقية بكلمات الله التامات وآياته المنزلات لأمراض كثيرة وعوارض غزيرة وقال بعضهم معنى الحصر هنا أنهما أصل كل مايحتاج إلى الرقية فيلحق بالعين نحو خبل ومس لاشتراكهما فى كونهما تنشآن عن أحوال شيطانية من إنسى أو جنى وبالسم كل عارض للبدن من المواد السمية (م ه عن بريدة) بن الحصيب (حم د ت عن عمران) بن الحصين قال الهيثمى رجال أحمد ثقات فقول ابن العربى حديث معلول غير مقبول .

(لازكاة فى مال حتى يحول عليه الحول) زاد فى رواية عبد ربه أى يمر عليه العام من أوله إلى آخره وهو فى ملكه

٩٨٨٧ — لَا زَكَاةَ فِى حَجَرٍ - (عد هق) عن ابن عمرو - (ض)

٩٨٨٨ — لَا سَبَقَ إِلَّا فِى خُفٍّ أَوْ حَافِرٍ أَوْ نَصْلٍ - (حم ٤) عن أبى هريرة - (صح)

٩٨٨٩ — لَا سَمَرَ إِلَّا لِمُصَلٍّ أَوْ مُسَافِرٍ - (حم) عن ابن مسعود - (ح)

٩٨٩٠ — لَا شُفْعَةَ إِلَّا فِى دَارٍ أَوْ عَقَارٍ - (هق) عن أبى هريرة - (ض)

٩٨٩١ — لَا شَىْءَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى - (حم ق) عن أسماء بنت أبى بكر - (صح)

ويجوز كون الحول فعلا مستقبلا مبنيا من لفظ الحول الذى هو السنة وأن يكون من قولهم حال إلى محل كذا أى تحول أو من حال الشخص إذا تحول من حال عن العهد إذا انقلب والكل متقارب ثم هـذا فيما يرصد للزيادة والنماء أما ماهو نماء فى نفسه كحب وتمر فلا يعتبر فيه حول عند الشافعى (ه عن عائشة) أشار المصنف إلى أنه حسن وذلك منه غير حسن فإن الحديث مروى من طريقين أحدهما لابن ماجه عن عائشة وهى الطريق التى سلكها وقد قال الحافظ العراقى سندها ضعيف أى لضعف حارثة بن أبى الرجال راويه وقال ابن حجر هو ضعيف وقال البيهقى جارية ليس بحجة والأخرى من رواية أبى داود عن على وسندها كما قال الزين العراقى جيد فانعكس على المصنف فحذف الطريق الحسنة الجيدة السند وآثر الطريقة الضعيفة وحسنها قال ابن حجر وخرجه الدارقطنى باللفظ المزبور عن أنس وفيه حسان بن سياه وفى ترجمته أورده ابن عدى وضعفه اه.

(لازكاة فى حجر) كياقوت وزمرد ولؤلؤ وسائر المعادن غير النقد وإن زادت قيمتها عليه كجوهر نفيس (عد هق عن ابن عمرو) بن العاص قال البيهقى رواه عمر بن أبى عمر الكلاعى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ورواه عثمان بن عبد الرحمن الوقاصى عن عمرو وخالفهما محمد بن عبد الله المزرمى عن عمرو فلم يرفعه والثلاثة ضعفاء إلى هنا كلامه.

(لاسبق) بفتح الباء ما يجعل من المال للسابق على سبقه وبالسكون مصدر سبقت أى لاتجوز المسابقة بعوض (إلا فى) هذه الأجناس الثلاثة قال الخطابى والرواية الصحيحة بالفتح (خف) أى ذى خف (أوحافر) أى ذى حافر يعنى الإبل والفرس (أونصل) أى سهم فلا يستحق سبق إلا فى هذه الأشياء وما فى معناها والخف الإبل والحافر للخيل فكنى ببعض أعضائها عنها وهذا على حذف أى ذوخف وذو وذو، وقوله لاسبق بالنفى العام الذى بمعنى النهى يدل على حصر السبق فى هذه الأشياء لكن يلحق بها مافى معناها كما تقرر ولا خلاف فى جواز الرهان على المسابقة بغير عوض وكذا به لكن بشروط مبينة وفيه جواز المسابقة على الفيل لأنه ذوخف وهو الأصح عند الشافعية خلافا لأبى حنيفة وأحمد (حم ٤ عن أبى هريرة) ورواه عنه الشافعى والحاكم وصححه

(لاسمر) بفتح الميم من المسامرة الحديث بالليل: وقيل بسكونها مصدر وأصل السمر ضوء القمر لأنهم كانوا يتحدثون فيه (إلا لمصل أومسافر - حم) من حديث خيثمة عن رجل (عن ابن مسعود) وقال مرة عن خيثمة عن ابن مسعود بإسقاط رجل رمز المصنف لحسنه قال الهيثمى وبقية رجاله ثقات

(لاشفعة إلا فى دار أو عقار) هو كسلام كل ملك ثابت له أصل كدار ونخل وفيه رد على من أثبتها فى غير عقار كالأشجار والثمار (هق عن أبى هريرة) ثم قال أعنى البيهقى إسناده ضعيف وأقره الذهبى عنه ورواه البزار عن جابر قال ابن حجر بسند جيد اه. وبه يعرف أن المصنف لم يصب حيث اقتصر على الطريق الضعيفة وأهمل الجيدة

(لاشىء أغير) بالرفع خبر لا أفعل تفضيل من الغيرة (من الله تعالى) أى لاشىء أزجر منه على مالا يرضاه وأصل ذلك أن المرء إذا وجد ما يكرهه أويسره تغيرت حاله إلى مكروه أومحبوب فضرب مثلا لتغير الحال بعلم

٩٨٩٢ - لَا صَرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ - (حم د ك) عن ابن عباس - (صح)

٩٨٩٣ - لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ - (ق ن ه) عن أبي سعيد (حم د ه) عن عمر - (صح)

المكروه فسمى الوعيد قبل والجزاء بعدغيرة وقوله شيء اسم من أسمائه التي لايختص بها، فكل موجود شيء وهو سبحانه شيء لا كالأشياء يسمى به في التعريف ولا يسمى به في الابتهال «قل أي شيء أكبر شهادة قل الله» ولا يسمى بشخص لأن حقيقة المماثل من الأجسام التي تشغل الحيز وتستقر بالمكان ويحجب ماوراءه عن العيان وذلك كله محال عليه معنى ممنوع تسميته شرعا وما وقع من ذلك في خبر ابن عمرو لا يعول عليه وبقية الحديث ولذلك حرم الفواحش ماظهر منهاومابطن، غيرة على عبده أن يقع فيما يضره وشرع عليها أعظم العقوبات وذلك أشرف الغيرة سمع الشبلي قارئا يقرأ «وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لايؤمنون بالآخرة حجابامستورا» قال أتدرون ماهذا الحجاب هذا حجاب الغيرة ولاأحد أغير من الله يعني أنه سبحانه لم يجعل الكفار أهلا لمعرفته ومن غيرة الله أن العبد يفتتح له باب من الصفاء والأنس فيطمئن إليه ويلتذبه ويشغله عن المقصود فيغار عليه فيرده إليه بالفقر والذل ويشهده غاية فقره وإعدامه وأنه ليس معه من نفسه شيء فتعود عزة ذلك الأنس والصفاء ذلة ومسكنة وذرة من هذا أنفع للعبد من الجبال الرواسي من ذلك الصفاء والأنس المجرد عن شهود اليقين (حم ق عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق

(لاصرورة) بفتح الصاد وضم الراء الأولى وفتح الثانية أي لاتبتل (في الإسلام) لأنه من فعل الرهبان أولا يترك الإنسان الحج فإنه من أركان الاسلام وأصله من الصر وهو الحبس يعني لاينبغي أن يكون في الإسلام أحد يستطيع التزوج ولا يتزوج أوالحج ولايحج فعبر عنه بهذه العبارة تشديدا وتغليظا: وقال القاضي الصرورة من انقطع عن النكاح وسلك سبيل الرهبانية وأصلها أن الرجل إذا ارتكب جريمة لجأ إلى الكعبة وكان في أمان الله مادام فيها فيقال له صرورة ثم اتسع فيها فاستعمل لكل متعبد معتزل عن النساء ويقال الصرورة الذي لم يحج وهو المنع كأنه أبي أن يحج ومنع نفسه عن الاتيان به وظاهر هذا يدل على أن تارك الحج غيرمسلم والمراد به أنه لاينبغي أن يكون في الاسلام أحد يستطيع الحج ولايحج فعبر عنه بهذه العبارة تشديداوتغليظا اه. (حم د ك) في الحج (عن ابن عباس) قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي واغتر به المصنف فرمز لصحته وهو غيرمسلم فان فيه كما قاله جمع منهم الصدر المناوي عمر بن عطاء وهوضعيف واه وقال ابن المديني كذاب

(لا صلاة) أي صحيحة لأن صيغة النفي إذا دخلت على فعل في لفظ الشارع إنما تحمل على نفي الفعل الشرعي لا الوجودي (بعد) فعل (الصبح) أي صلاته (حتى ترتفع) وفي رواية حتى تشرق (الشمس) كرمح كما في أخبار أخر (ولاصلاة) صحيحة (بعد) فعل العصر أي صلاتها (حتى تغرب) أي يسقط جميع القرص ولفظ الشمس ساقط في بعض الروايات فعلم مما قررته أن الكراهة بعدهما متعلقة بالفعل في وقتيهما فلو صلاهما قضاء في وقت آخر لم تكره الصلاة بعدهما قال النووي أجمعت الأمة على كراهة صلاة لاسبب لها في الأوقات المنهية أي وهي كراهة تحريم لاتنزيه على الأصح واتفقوا على جواز الفرائض المؤداة فيها واختلفوا في نفل له سبب كتحية وعيد وكسوف وجنازة وقضاء فائتة فذهب الشافعي إلى الجواز بلاكراهة وأدخله أبوحنيفة في عموم النهي اه ونوزع في دعوى الإجماع وقال البيضاوي اختلف في جواز الصلاة بعد الصبح والعصر وعند الطلوع والغروب والاستواء فذهب داود إلى الجواز مطلقاً حملا للنهي على التنزيه وجوز الشافعي الفرض وما له سبب وحرم أبوحنيفة الكل إلاعصر يومه وحرم مالك النفل دون الفرض ووافقه أحمد إلا ركعتي الطواف اه وهذا الحديث صريح أو كالصريح في تعميم الكراهة في وقت العصر من فعلها إلى الغروب وهو ماعليه الجمهور واستشكل بما في البخاري عن معاوية وأبي داود عن علي

٩٨٩٤ - لَاصَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ - (حم ق ٤) عن عبادة - (صح)

٩٨٩٥ - لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَاوُضُوءَ لَهُ، وَلَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللهِ عَلَيْهِ - (حم د ه ك) عن أبي هريرة (ه) عن سعيد بن زيد - (صح)

بإسناد صحيح لا تصلوا بعد العصر إلا أن تصلوا والشمس مرتفعة وأجيب بأن الحديث الأول أصح بل متواتر كما يأتي وتقدم (ق ن ه) فى الصلاة (عن أبي سعيد) الخدرى (حم د ه عن عمر بن الخطاب) ورواه أحمد من حديث قتادة عن أبي العالية عن ابن عباس قال شهد عندى رجال مرضيون وأرضاهم عمر أن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول فذكره قال المصنف وهذا متواتر وقال ابن حجر فى تخريج المختصر حديث النهى عن الصلاة فى الأوقات المكروهة ورد من رواية جمع من الصحابة تزيد على العشرين ورواه الدارقطنى عن أبي ذر وزاد فى آخره إلا بمكة أى فلا يكره فيها فهو مستثنى من حديث أبي سعيد وعمر لشرف الحرم

(لا صلاة لمن لم يقرأ) فيها (بفاتحة الكتاب) أى لاصلاة كائنة لمن لم يقرأ فيها وعدم الوجود شرعا هو عدم الصحة هذا هو الأصل بخلاف لاصلاة لجار المسجد ولاصلاة لآبق ونحو ذلك فان قيام الدليل على الصحة أوجب كون المراد كونا خاصا أى كاملة فعلية يكون من حذف الخبر لامن وقوع الجار والمجرور خبرا والشافعية يثبتون ركنية الفاتحة وعلى معنى الوجوب عند الحنفية فإنهم لايقولون بوجوبها قطعا بل ظنا لكنهم لايخصون الفرضية والركنية بالقطعى فيتعين قراءتها عندهم فتبطل الصلاة بتركها ولا يقوم غيرها مقامها، وعند الحنفية أنها مع الوجوب ليست شرطا للصحة بل الفرض قراءة ما تيسر من القرآن لآية «فاقرؤا ما تيسر منه» وقوله لاصلاة إلا بالفاتحة أو غيرها «وإنه لفى زبر الأولين» وأجيب عن الأول بأن المراد الفاتحة أو من لايعرفها جمعا وإلا لزم النسخ والمجاز والتعبد أولى منه وعن الثانى بأن راويه مطعون فيه وأن قوله أو غيرها أدناه وعن الثالث بأنه مجاز والمأمور به القراءة حقا اه وإذا قلنا بوجوبها فعجز عنها أتى بسبع آيات فإن عجز فذكر بعدد حروفها خلافا لمالك قياسا على الصوم وتمسكا بأن من كان معه شيء من القرآن فليقرأ وإلا فليسبح الله ورد الأول بالفرق والثانى بأنه لبيان إثبات ماقدر ثم هذا الحديث ليس فيه إلا وجوب قراءتها وأما تعينها فى كل ركعة فعلم من دليل آخر (تنبيه) قال ابن القيم فى البدائع قولهم قرأت الكتاب يتعدى بنفسه وأما قرأت بأم القرآن وحديث لاصلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ففيه نكتة بديعة قل من يفطن لها هى أن الفعل إذا عدى بنفسه فقلت قراءة سورة كذا اقتضى اقتصارك عليها تخصيصا بالذكر وإذا عدى بالباء فمعناه لا صلاة لمن لم يأت بهذه السورة فى قراءته أوفى صلاة فى جملة ما يقرأ به وهذا لايعطى الاقتصار عليها بل يشعر بقراءة غيرها معها (تنبيه) قال ابن عربى شرعت المناجاة بالكلام الإلهى فى القيام فى الصلاة دون غيره من أحواله للاشتراك فى القيومية من كون العبد قائما فى الصلاة والله قائم على كل نفس بما كسبت فما للعبد مادام قائما حديث إلا مع ربه فإن قيل الرفع من الركوع قيام ولا قراءة فيه قلنا إنما شرع للفصل بينه وبين السجود فلا يسجد إلا من قيام فلو سجد من ركوع كان خضوعا من خضوع ولا يصح خضوع من خضوع لأنه عين الخروج عما يوصف بالدخول فيه فيكون لا خضوع مثل عدم العدم ومن ثم فصل بين السجدتين برفع ليفصل بين حال الخضوع ونقيضه ولهذا كانت الملوك يحيون بالانحناء وهو الركوع أو بوضع الوجه بالأرض وهو السجود وإذا تواجهوا وأثنوا عليهم قام المتكلم أو المثنى بين يديه فلا يكلمه فى غير حال القيام (حم ق ٤) فى الصلاة (عن عبادة) ابن الصامت.

(لا صلاة) صحيحة (لمن لا وضوء له) وفى لفظ لا صلاة إلا بوضوء (ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه) أى لا وضوء كاملا لمن لم يسم الله أوله فالتسمية أوله مستحبة عند الشافعية والحنفية وأوجبها أحمد فى رواية تمسكا بظاهر هذا الحديث قال القاضى البيضاوى هذه الصيغة حقيقة فى نفى الشيء وتطلق مجازا على نفى الاعتداد به لعدم صحته نحو

٩٨٩٦ - لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ طَعَامٍ، وَلَا وَهُوَ يُدَافِعُهُ الْأَخْبَثَانِ - (م د) عن عائشة - (صح)

٩٨٩٧ - لَاصَلَاةَ لِمُلْتَفِتٍ - (طب) عن عبد الله بن سلام - (ض)

لاصلاة إلا بطهور أوكاله نحو لا صلاة لجار المسجد إلا فى المسجد والأول أشبع وأقرب إلى الحقيقة فيجب المصير إليه مالم يمنع مانع وهنا محمول على نفى الكلام خلافا لأهل الظاهر لخبر من توضأ فذكراسم الله كان طهوراالجميع بدنه ومن توضأ ولم يذكر اسم الله كان طهوراً لأعضاء وضوئه أولم يرد به الطهور عن الحدث فإنه لا يتجزأ بل الطهور عن الذنوب اه وقال ابن حجر يعارض هذا الخبر خبر المسىء صلاته إذا قمت فتوضأ كماأمرك الله الحديث ولم يذكر التسمية وخبر أبي داود وغيره أنه لم يرد السلام على من سلم عليه وهو يتوضأ فلما فرغ قال لم يمنعنى إلا أنى كنت على غير وضوء فإذا امتنع من ذكر الله قبل الوضوء فكيف يوجب التسمية حينئذ وهو من ذكر الله اه وهذا الحديث رواه أيضا الدارقطنى باللفظ المزبور وزاد فيه ولا يؤمن بالله من لم يؤمن بى ولا يؤمن بى من لم يحب الأنصار اه بنصه ورواه الطبرانى بلفظه وزاد ولا صلاة لمن لم يصل على النبى صلى الله عليه وسلم ولا صلاة لمن لا يحب الأنصار (حم د ه ك) من طريق يعقوب بن سلمة (عن أبي هريرة) وقال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبى بأن إسناده فيه لين وقال المنذرى صححه الحاكم وليس كما قال فهم رووه كلهم عن يعقوب بن سلمة الليثى عن أبيه عن أبى هريرة وقد قال البخارى وغيره لا يعرف لسلمة سماع من أبي هريرة ولا ليعقوب سماع من أبيه وأبو سلمة لا يعرف فالصحة من أين وقال ابن حجر ظن الحاكم أن يعقوب هو الماجشون فصحح على شرط مسلم فوهم ويعقوب بن سلمة هو الليثى مجهول الحال اه وقال ابن الهمام بعد ماعزاه لأبى داود ضعف بالانقطاع وبقول أحمد لا أعلم فى التسمية حديثا ثابتا (ه عن سعيد ابن زيد) هذا حديث اختلف فى تحسينه وتضعيفه فمن ظاهر كلامه تحسينه البخارى فإنه أجاب الترمذى حين سأله عنه بأنه أحسن شىء فى هذا الباب وقال جمع منهم ابن القطان بل هو ضعيف جدا فيه ثلاثة مجاهيل وقال ابن الجوزى حديث غير ثابت وانتصر مغلطاى الأول

(لاصلاة بحضرة طعام) نفى بمعنى النهى أى لا يصلى أحد بحضرة طعام وورد بهذا اللفظ فى صحيح ابن حبان (ولا وهو يدافعه الأخبثان) بمثلثة البول والغائط فتكره الصلاة تنزيها بحضرة طعام يتوق إليه وبمدافعة الأخبثين أى أو أحدهما لما فى ذلك من اشتغال القلب به وذهاب كمال الخشوع فيؤخر ليأكل ويفرغ نفسه وفيه تقديم فضيلة حضور القلب على فضيلة أول الوقت وأما خبر لا تؤخر الصلاة لطعام ولا لغيره فمعلول وبفرض صحته يحمل على من لم يشغل قلبه بذلك جمعا بين الدليلين وألحق بحضور الطعام قرب حضوره والنفس تتوق اليه وبمدافعة الأخبثين مافى معناهما من كل مايشغل القلب ويذهب كمال الخشوع كما ألحق بالغضب فى خبر لا يقضى القاضى وهو غضبان ما فى معناه من نحو جوع وعطش شديد وغم وفرح ومحل الكراهة إذا اتسع الوقت وإلا وجبت الصلاة بحاله ومتى صلى مع الكراهة صحت صلاته عند الجمهور لكن يندب إعادتها وقال أهل الظاهر بوجوبها لظاهر الحديث والجمهور قالوا معنى لا صلاة أى كاملة ﴿ تنبيه ﴾ قال الأشرفى هذا الحديث بهذا التركيب لا تحققه قال الطيبي وقد يقال لا الأولى لنفى الجنس وبحضرة طعام خبرها ولا الثانية زائدة للتأكيد والواو عطف جملة على جملة وقوله هو مبتدأ ويدافعه خبر وفيه حذف تقديره ولا صلاة حين يدافعه الأخبثان فيهما يعنى الرجل يدفع الأخبثين حتى يؤدى الصلاة والأخبثان يدفعانه ويجوز حمل المدافعة على الدفع مبالغة ويجوز حذف اسم لا الثانية وخبرها وقوله وهو يدافعه حال أى لا صلاة للمصلى وهو يدافعه الأخبثان (د) فى الصلاة (عن عائشة) ظاهر صنيع المؤلف أن الشيخين لم يخرجاه ولا أحدهما وهو ذهول فقد خرجاه معا عنهما باللفظ المزبور

(لا صلاة) أى كاملة (لملتفت) بوجهه وهو فى الصلاة بلا حاجة قال فى فتح القدير وحد الالتفات المكروه

٩٨٩٨ - لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ - (قط) عن جابر ، وعن أبي هريرة - (ض)

٩٨٩٩ - لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ - (حم ه) عن ابن عباس (ه) عن عبادة - (ح)

أن يلوى عنقه حتى يخرج عن مواجهة القبلة اه . أما الالتفات بصدره فمبطل للصلاة وأما بوجهه فقط لحاجة فجائز بلا كراهة لوروده من فعل المصطفى صلى الله عليه وسلم كما مر (طب عن) يوسف بن (عبد الله بن سلام) بالتخفيف قال ابن الجوزى قال الدارقطنى حديث مضطرب لايثبت اه . وفيه الصلت بن مهران قال فى الميزان عن ابن القطان مجهول الحال وأورد له هذا الخبر ثم قال لايثبت وقال الهيثمى فيه الصلت ضعفه الأزدى وقال عبد الحق هذا غير ثابت قال فى المنار ولم يبين علته وهو من الأحاديث المنقطعة ورجاله مجهولون ومع ذلك اضطربوا فيه ومثل هذا لا يلتفت اليه ولا ينبغى لمن يذكره طى إسناده وهو عدم اه .

(لا صلاة لجار المسجد إلا فى المسجد) أخذ بظاهره أحمد ورد بأنه محمول على نفى الكمال لا الصحة لمقتضى اقتضاه قال ابن الدهان فى العزة هذا الحديث قرره جمع بكامله وهو نقض لما أصلناه من أن الصفة لا يجوز حذفها والتقدير عندى لا كمال صلاة لحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه اه . وقد تمسك بظاهره الظاهرية على أن الجماعة واجبة ولا حجة فيه بفرض صحته لأن النفى المضاف إلى الأعيان يحتمل أن يراد به نفى الإجزاء ويحتمل نفى الكمال وعند الاحتمال يسقط الاستدلال (قط) عن أبى مخلد عن جنيد بن حكيم عن أبى السكين الطائى عن محمد ابن السكين عن عبد الله بن كثير الغنوى عن محمد بن سوقة عن محمد بن المنكدر (عن جابر) بن عبد الله وقال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن المذكر عن محمد بن سعيد بن غالب العطار عن يحيى بن إسحق عن سليمان بن داود اليمانى عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة (عن أبى هريرة) قال فقد النبى صلى الله عليه وسلم قوما فى الصلاة فقال ماخلفكم قالوا لحا كان بيننا فذكره ثم قال الدارقطنى إسناده ضعيف وقال فى المهذب فيه سليمان اليمانى ضعفوه وقال عبد الحق هذا حديث ضعيف قال ابن القطان وهو كما قال فى الميزان فى موضع قال الدارقطنى حديث مضطرب وفى موضع منكر ضعيف وحكم ابن الجوزى بوضعه وقال ابن حجر فى تخريج الرافعى هذا حديث مشهور بين الناس وهو ضعيف ليس له إسناد ثابت وفى الباب عن على وهو ضعيف أيضاً وفى تخريج الهداية بعد ما عزاه للدارقطنى فيه سليمان بن داود اليمامى أبو الجمل وهو ضعيف ومحمد بن سكين ضعيف ورواه ابن حبان عن عائشة وفيه عمر بن راشد يضع الحديث وهو عند الشافعى عن على وزاد وجار المسجد من أسمعه المنادى ورجاله ثقات إلى هنا كلامه وقال الزركشى رواه الدارقطنى وقيل لايحفظ عن النبى صلى الله عليه وسلم وذكر عبد الحق أن رواته ثقات وبالجملة هو مأثور عن على ومن شواهده حديث الشيخين « من يسمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر »

(لاضرر) أى لايضر الرجل أخاه فينقصه شيئا من حقه (ولا ضرار) فعال بكسر أوله أى لايجازى من ضره بإدخال الضرر عليه بل يعفو فالضرر فعل واحد والضرار فعل اثنين أو الضرر ابتداء الفعل والضرار الجزاء عليه والأول إلحاق مفسدة بالغير مطلقا والثانى إلحاقها به على وجه المقابلة أى كل منهما يقصد ضرر صاحبه بغير جهة الاعتداء بالمثل وقال الحرالى الضر بالفتح والضم مايؤلم الظاهر من الجسم وما يتصل بمحسوسه فى مقابلة الأذى وهو إيلام النفس ومايتصل بأحوالها وتشعر الضمة فى الضر بأنه عن قهر وعلو والفتحة بأنه ما يكون من مماثل أو نحوه اه : وفيه تحريم سائر أنواع الضرر إلا بدليل لأن النكرة فى سياق النفى تعم وفيه حذف أصله لالحوق أو إلحاق أولا فعل ضرر أو ضرار بأحد فى ديننا أى لايجوز شرعا إلا لموجب خاص وقيد النفى بالشرع لأنه بحكم القدر الإلهى لاينبغى وأخذ منه الشافعية أن للجار منع جاره من وضع جذعه على جداره وإن احتاج وخالف أحمد تمسكا بخبر لايمنع أحد جاره أن يضع خشبته على جداره ومنعه الشافعية بأن فيه جابر الجعفى ضعفوه وبفرض صحته

٩٩٠٠ - لَا ضَمَانَ عَلَى مُؤْتَمَنٍ - (هق) عن ابن عمرو - (ض)

٩٩٠١ - لَا طَاعَةَ لِمَنْ لَمْ يُطِعِ اللّٰهَ - (حم) عن أنس - (ح)

٩٩٠٢ - لَا طَاعَةَ لِأَحَدٍ فِي مَعْصِيَةِ اللّٰهِ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ - (ق د ن) عن على - (صح)

٩٩٠٣ - لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ - (حم ك) عن عمران والحكم بن عمرو الغفارى - (صح)

٩٩٠٤ - لَا طَلَاقَ قَبْلَ النِّكَاحِ ، وَلَا عِتَاقَ قَبْلَ مِلْكٍ - (ه) عن المسور - (ح)

فقد قال ابن جرير هو وإن كان ظاهره الأمر لكن معناه الإباحة والاطلاق بدليل هذا الخبر وخبر إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام (حم ه عن ابن عباس) قال قضى النبى صلى الله عليه وسلم أنه لاضرر ولا اضرار قال الهيثمى رجاله ثقات وقال النووى فى الأذكار هو حسن (ه عن عبادة) بن الصامت رمز لحسنه قال الذهبى حديث لم يصح وقال ابن حجر فيه انقطاع قال وأخرجه ابن أبى شيبة وغيره من وجه آخر أقوى منه اه . ورواه الحاكم والدارقطنى عن أبى سعيد وزاد من ضر ضره الله ومن شق شاق الله عليه اه وفيه عثمان بن محمد بن عثمان لينه عبدالحق والحديث حسنه النووى فى الاربعين قال ورواه مالك مرسلا وله طرق يقوى بعضها بعضا وقال العلائى للحديث شواهد ينتهى بمجموعها إلى درجة الصحة أو الحسن المحتج به

(لاضمان على مؤتمن) تمسك به الشافعية والحنابلة على أنه لاضمان على الأجير كقصار وصباغ إذا لم يقصر وضمنه مالك (هق) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (عن ابن عمرو) بن العاص ثم قال أعنى البيهقى حديث ضعيف ورواه الدارقطنى عن ابن عمرو من هذا الوجه وقال عمرو بن عبدالجبار وعبيدة ضعيفان وقال ابن حجر فى تخريج الرافعى هذه طريقة ضعيفة وفى تخريج الهداية إسناده ضعيف وسبقه الذهبى فقال فى التنقيح كأصله لايصح وفى المهذب إنه صحيح

(لاطاعة لمن لم يطع الله) فى أوامره ونواهيه وفى رواية لأحمد أيضا لاطاعة لمن عصى الله فإذا أمر الإمام بمعصية فلا سمع ولا طاعة كما هو نص حديث البخارى أنه لايجب ذلك بل يحرم على من قدر على الامتناع (حم عن أنس) بن مالك رمز لصحته وقال الهيثمى فيه عمرو بن زيبب لم أعرفه وبقية رجال أحمد رجال الصحيح وقال ابن حجر سنده قوى

(لاطاعة لأحد) من المخلوقين كائنا من كان ولو أبا أو أما أو زوجا (فى معصية الله) بل كل حق وإن عظم ساقط إذا جاء حق الله (إنما الطاعة فى المعروف) أى فيما رضيه الشارع واستحسنه وهذا صريح فى أنه لاطاعة فى محرم فهو مقيد للأخبار المطلقة (حم ق دن عن على) أمير المؤمنين

(لاطاعة لمخلوق) صلة طاعة (فى معصية الخالق) خبر لا وفيه معنى النهى يعنى لاينبغى ولا يستقيم ذلك وتخصيص ذكر المخلوق والخالق يشعر بغلبة هذا الحكم قال الزمخشرى قال مسلمة بن عبد الملك لأبى حازم ألستم أمرتم بطاعتنا بقوله تعالى «وأولى الأمر منكم» قال أليس قد نزعت عنكم إذا خالفتم الحق بقوله تعالى «فإن تنازعتم فى شىء فردوه إلى الله والرسول» قال ابن الأثير يريد طاعة ولاة الأمر إذا أمروا بما فيه إثم كقتل ونحوه وقيل معناه أن الطاعة لاتسلم لصاحبها ولا تخلص إذا كانت مشوبة بمعصية والاول أشبه بمعنى الحديث (حم ك عن عمران) بن الحصين (و) عن (الحكم بن عمرو) (الغفارى) ويقال له الحكم بن الأقرع صحابى نزل البصرة قال الهيثمى رجال أحمد رجال الصحيح ورواه البغوى عن النواس وابن حبان عن على بلفظ لاطاعة لبشر فى معصية الله وله شواهد فى الصحيحين

(لاطلاق قبل النكاح) فى رواية نكاح منكرا وهو أنسب بقوله (ولا عتاق قبل ملك) الطلاق رفع قيد النكاح

٩٩٠٥ — لَا طَلَاقَ وَلَا عَتَاقَ فِي إِغْلَاقٍ - (حم د ه ك) عن عائشة - (صح)

٩٩٠٦ — لَا طَلَاقَ إِلَّا لِعِدَّةٍ ؛ وَلَا عِتَاقَ إِلَّا لِوَجْهِ اللهِ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٩٩٠٧ — لَا عَدْوَى ، وَلَا صَفَرَ ، وَلَا هَامَةَ - (حم ق د) عن أبي هريرة (حم م) عن السائب بن يزيد - (صح)

باختيار الزوج فحيث لا نكاح فلا طلاق فيكون الطلاق لغواً كالعتاق قبل الملك وبه قال الشافعية واعتبر الحنفية الطلاق قبل النكاح إذا أضيف إليه أعم أو أخص نحو كل امرأة أتزوجها فهي طالق وإن تزوجت هندا فهي طالق وأولوا الحديث بما لو خاطب أجنبية بطلاق ولم يضفه إلى النكاح . قال القاضي : وهو تقييد وتخصيص للنص بما ينبو عنه ومخالفة للقياس لغير موجب قال الطيبي والنفي وإن ورد على لفظ الطلاق والعتاق لكن المنفي محذوف أي لا وقوع طلاق قبل نكاح ولا تقرر عتاق قبل شراء وكذا يقال فيما يجيء على هذا النحو (ه) في الطلاق (عن المسور) بكسر الميم بن مخرمة رمز المصنف لحسنه وهو فيه تابع للحافظ ابن حجر حيث قال : سنده حسن وعليه اقتصر صاحب الإلمام لكنه اختلف فيه على الزهري فقال علي بن الحسين بن واقد عن هشام عن عروة عن المسور وقال حماد بن خالد عن هشام عن الزهري عن عروة عن عائشة اه . ورواه أبو يعلى من حديث جابر مرفوعا وزاد ولا نكاح إلا بولي قال ابن عبد الهادي ورجاله ثقات

(لا طلاق ولا عتاق في إغلاق) أي إكراه لأن المكره يغلق عليه الباب ويضيق عليه غالباً حتى يأتي بما أكره عليه فلا يقع طلاقه بشرطه عند الأئمة الثلاثة وقال أبو حنيفة يصح طلاقه دون إقراره لوجود اللفظ المعتبر من أهله في محله لكن لم يوجد الرضا بثبوت حكمه وهو غير معتبر كما في طلاق الهازل وعتقه وضعفه القاضي بأن القصد إلى اللفظ معتبر بدليل عدم اعتبار طلاق من سبق لسانه وهنا القصد إلى اللفظ من نتيجة الاكراه فيكون كالعدم بالنسبة للمكره وتفسير الاغلاق بالغضب رد بما صح عن الحبر وعائشة أنه يقع طلاقه وأفتى به جمع من الصحابة وزعم أن المعنى لا تعلق التطليقات كلها دفعة حتى لا يبقى منها شيء لكن مطلق طلاق السنة يأباه قوله ولا عتاق إذ المعنى المذكور لا يجيء في العتاق (حم د ه ك) كلهم في العتاق (عن عائشة) وقال الحاكم بعد ما خرجه من طريقين عنها إنه صحيح على شرط مسلم ورده الذهبي بأن فيه من إحدى طريقيه محمد بن عبيد بن صالح لم يحتج به مسلم وضعفه أبو حاتم ومن الأخرى نعيم بن حماد صاحب مناكير اه ، وعمل بقضيته ابن حجر فضعف الخبر

(لا طلاق إلا لعدة) قبلها كما في رواية مسلم في قوله تعالى « فطلقوهن لعدتهن » أي لاستقبالها ؛ فالمراد النهي عن إيقاعه بدعياً لتضررها بتطويل العدة عليها (ولا عتاق إلا لوجه الله) قيل أراد به النهي عن العتق حال الغضب فانه حينئذ لا يكون صادراً عن قصد صحيح ونية صادقة يتوخى بها وجه الله تعالى قال القاضي وهو كما ترى اه ، وقال ابن حجر أراد بذلك اختيار النية لأنه لا يظهر كونه لوجه الله تعالى إلا مع القصد وفيه رد على من زعم أن من أعتق عبده لوجه الله أو للشيطان أو للصنم عتق لوجود ركن الاعتاق والزيادة علي ذلك لا تخل بالعتق (طب عن ابن عباس) قال الهيثمي فيه أحمد بن سعيد بن فرقد وهو ضعيف

(لا عدوى) أي لا سراية لعلة من صاحبها لغيره يعني أن ما يعتقده الطبائعيون من أن العلل المعدية مؤثرة لا محالة باطل بل هو متعلق بالمشيئة الربانية والنهي عن مداناة المجذوم من قبيل اتقاء الجدار المائل والسفينة المعيبة (ولا صفر) بفتحتين وهو تأخير المحرم إلى صفر في النسيء أو دابة بالبطن تعدى عند العرب . قال البيضاوي ويحتمل أن يكون نفياً لما يتوهم أن شهر صفر تكثر فيه الدواهي والفتن (ولا هامة) بتخفيف الميم على الصحيح ، وحكى أبو زيد تشديدها دابة تخرج من رأس القتيل أو تتولد من دمه فلا تزال تصيح حتى يؤخذ بثاره كذا تزعم العرب فأكذبهم الشارع قال القرطبي : ولا ينافيه خبر : لا يورد ممرض على مصح لأنه إنما نهى عنه خوف الوقوع في اعتقاد ذلك

٩٩٠٨ — لَا عَدْوَى، وَلَا طِيَرَةَ؛ وَلَا هَامَةَ؛ وَلَا صَفَرَ؛ وَلَا غَوْلَ - (حم م) عن جابر - (صح)

٩٩٠٩ — لَا عَقْرَ فِي الْإِسْلَامِ - (د) عن أنس

٩٩١٠ — لَا عَقْلَ كَالتَّدْبِيرِ، وَلَا وَرَعَ كَالْكَفِّ، وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ - (د) عن أبي ذر - (ح)

أو تشويش النفس وتأثير الوهم فينبغي تجنب طرق الأوهام فإنها قد تجلب الآلام وبهذا الجمع سقط التعارض بين الحديثين وعلم أنه لا دخل للنسخ هنا فإنهما خبران عن أمرين مختلفين لا متعارضين قال ابن رجب المشروع عند وجود الأسباب المكروهة الاشتغال بما يرجى به دفع العذاب من أعمال الطاعة والدعاء وتحقيق التوكل والثقة بالله قال بعض الحكماء صحيح الأصوات فى هياكل العبادات بأفنان اللغات محلل ما عقدته الأفلاك الدائرات أى على زعمهم ﴿تنبيه﴾ قال ابن مالك فى شرح التسهيل أكثر ما يحذف الحجازيون خبر لا مع إلا نحو لا إله إلا الله ومن حذفه دون إلا نحو لا ضرر ولا ضرار ولا عدوى ولا طيرة (حم ق) فى الطب (عن أبي هريرة حم م عن السائب) ابن يزيد ابن أخت عمران وفى مسلم عن أبي هريرة أنه كان يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا عدوى ولا صفر ولا هام ويحدث عنه أيضاً أنه قال لا يورد ممرض على مصح قال الحارث بن أبي ذئاب وهو ابن عم أبي هريرة فلا أدرى أنسى أبو هريرة أو نسخ أحد القولين الآخر

(لا عدوى ولا طيرة) بكسر ففتح من التطير التشاؤم بالطيور (ولا هامة ولا صفر ولا غول) هو بالفتح مصدر معناه البعد والهلاك وبالضم الاسم وهو من السعالى وجمعه أغوال وغيلان كانوا يزعمون أن الغيلان فى الفلاة وهى من جنس الشياطين تتراءى للناس وتتغول أى تتلون فتضلهم عن الطريق فتهلكهم فأبطل ذلك وقيل إنما أبطل ما زعموه من تلونه لا وجوده ومعنى لا غول أى لا يستطيع أحد إضلال أحد قال القاضى والمراد بقوله لا عدوى الخ أن مصاحبة المعلول ومؤاكلته لا توجب حصول تلك العلة ولا تؤثر فيها لتخلفه عن ذلك طردا وعكسا لكنها تكون من الأسباب المقدرة التى تعلقت المشيئة بترتب العلة عليها بالنسبة إلى بعض الأبدان إحداث الله تعالى فعلى العاقل التحرز عنها ما أمكن بتحرزه عن الأطعمة الضارة والأشياء المخوفة والطيرة التفاؤل بالطير وكانوا يتفاءلون بأسمائها وأصواتها والهامة الصداء وهو طائر كبير يضعف بصره بالنهار ويطير بالليل ويصوت فيه ويقال له بوم والناس يتشاءمون بصوته ومن زعمات العرب أن روح القتيل الذى لا يدرك ثاره تصير هامة فتبدوا وتقول اسقونى فإذا أدرك ثأره طارت وقوله لا غول يحتمل أن المراد به نفيه رأسا وأن المراد نفيه على الوجه الذى يزعمونه فإنهم يقولون هو ضرب من الجن يتشخصون لمن يمشى وحده فى فلاة أو فى الليلة الليلاء ويمشى قدامه فيظن الماشى خلفه أنه إنسان فيتبعه فيوقعه فى الهلاك اه. وقال الطيبى لا التى لنفى الجنس دخلت على المذكورات ونفت ذواتها وهى غير منفية فيوجه النفى إلى أوصافها وأحوالها التى هى مخالفة الشرع فإن العدوى وصفر والهامة موجودة والمنفى هو مازعمت الجاهلية لا إثباتها فإن نفى الذات لارادة نفى الصفات ابلغ فى باب الكناية (حم م عن جابر) بن عبد الله

(لا عقر فى الاسلام) قال ابن الأثير هذا نفى للعادة الجاهلية وتحذير منها كانوا فى الجاهلية يعقرون الابل أى ينحرونها على قبور الموتى ويقولون صاحب القبر كان يعقرها للأضياف فى حياته فيكافأ بصنيعه بعد موته. قال المجد ابن تيمية وكره الامام أحمد أكل لحمه قال قال أصحابنا وفى معناه مايفعله كثير من التصدق عند القبر بنحو خبز اه، وأصل العقر ضرب قوائم البعير والشاة بالسيف وهو قائم (د عن أنس) بن مالك سنده رمز المصنف لحسنه

(لا عقل كالتدبير) قال الطيبى أراد بالتدبير العقل المطبوع وقال القيصرى هو خاطر الروح العقلى وهو خاطر التدبير لأمر المملكة الإنسانية فالنظر فى جميع الخواطر الواردة عليه من جميع الجهات ومنه تؤخذ الفهوم والعلوم

٩٩١١ — لَاغِرَارَ فِى صَلَاةٍ وَلَا تَسْلِيمٍ - (حم د ك) عن أبى هريرة - (صح)

٩٩١٢ — لَاغَصْبَ، وَلَا نُهْبَةَ - (طب) عن عمرو بن عوف - (ض)

٩٩١٣ — لَاغُولَ - (د) عن أبى هريرة - (صح)

٩٩١٤ — لَافَرَعَ، وَلَا عَتِيرَةَ - (حم ق ٤) عن أبى هريرة - (صح)

٩٩١٥ — لَاقَطْعَ فِى ثَمَرٍ وَلَا كَثَرٍ - (حم ٤ حب) عن رافع بن خديج - (صح)

الربانية وهذا الشخص هو الملك وإليه يرجع أمور المملكة كلها فيختار ما أمره الشرع أن يختار ويترك ما أمره الشرع أن يتركه ويستحسن ماأمره الشرع أن يستحسنه ويستقبح ماأمره أن يستقبحه وصفة خاطر هذا الملك التثبت والنظر فى جميع مايرد عليه من الخواطر فينفذ منهامايجب تنفيذه ويرد مايجب رده وخواطر هذا الجوهر الشريف وإن كثرت ترجع إلى ثلاثة أنواع الأمر بالتنزه عن دنى الأخلاق والأعمال والأحوال ظاهرا وباطنا والأمر بالاتصاف بمحاسن الأخلاق والأعمال والأحوال وأعاليها كذلك والأمر باعطاء جميع أهل مملكته حقوقهم وتنفيذ الأحكام الشرعية فيهم (ولا ورع كالكف) الورع فى الأصل الكف ويقال ورع الرجل يرع بالكسر فيهما فهو ورع ثم استعير للكف عن المحارم فان قيل فعليه الورع هو الكف فكيف يقال الورع كالكف قلنا الكف إذا أطلق فهم منه كف الأذى أوكف اللسان كما فى خبر خذ عليك هذا وأخذ بلسانه فكأنه قيل لاورع كالصمت أوكالكف عن أذى الناس (ولاحسب كحسن الخلق) أى لامكارم مكتسبة كحسن الخلق مع الخلق فالأول عام والثانى خاص وأخرج فى الشعب عن على كرم الله وجهه التوفيق خير قائد وحسن الخلق خير قرين والعقل خير صاحب والأدب خير ميراث ولاوحشة أشد من العجب قالوا وذا من جوامع الكلم (ه) وكذا ابن حبان والبيهقى فى الشعب (عن أبى ذر) وفيه إبراهيم بن هشام بن يحيى الغسانى قال أبو حاتم غير ثقة ونقل ابن الجوزى عن أبى زرعة أنه كذاب وأورده فى الميزان فى ترجمة صخر بن محمد المنقرى من حديثه: وقال قال ابن طاهر كذاب وقال ابن عدى حدث عن الثقات بالبواطيل فمنها هذا الخبر

(لاغرار) بغين معجمة وراءين (فى صلاة ولا تسليم) قال الزمخشرى الغرار النقصان من غارت الناقة نقص لبنها ورجل مغار الكف إذا كان بخيلا وللسوق درة وغرار أى نفاق وكساد وغرار الصلاة أن لاتقيم أركانها معدلة كاملة وفى التسليم أن يقول السلام عليك إذا سلم وأن يقتصر فى رد السلام علىّ وعليك ومن روى ولاتسليم فعطفه عن لاغرار فمعناه لانوم فيها ولاسلام إلى هنا كلامه (حم د ك) فى الصلاة (عن أبى هريرة) قال الحاكم على شرط مسلم ورواه معاوية بن هشام عن الثورى وشك فى رفعه

(لاغصب) بصاد مهملة بضبط المصنف (ولانهبة) أى لايجوز ذلك فى الاسلام (طب عن عمرو بن عوف) الأنصارى البدرى ويقال له عمير

(لاغول) بضم الغين المعجمة أى لاوجود له أو لايضر تلونه (د عن أبى هريرة) وفيه ابن عجلان وقدمر

(لافرع) بفاء وراء وعين مهملتين مفتوحات وهو أول نتاج ينتج كانت الجاهلية تذبحه لطواغيتها فقال ابن حجر أى لافرع واجب (ولاعتيرة) واجبة قاله الشافعى فلا ينافى الأمر بالعتيرة فى أخبار كثيرة وقال غيره هى النسيكة التى تعتر أى تذبح فى رجب تعظيما له لكونه أول الأشهر الحرم ثم إن النهى مخصوص بما يذبح لذلك مرادا به الاصنام أما ماتجرد عن ذلك فمباح بل مندوب عند الشافعى بل إن سهل كل شهر فأفضل (حم ق ٤ عن أبى هريرة)

(لاقطع فى ثمر) بفتح المثلثة والميم أى ما كان معلقا فى النخل قبل أن يجز ويحرز (ولا كثر) محركا جمار النخل

٩٩١٦ — لَاقَطْعَ فِى زَمَنِ الْمَجَاعَةِ - (خط) عن أبى أمامة - (ض)

٩٩١٧ — لَاقَلِيلَ مِنْ أَذَى الْجَارِ - (طب حل) عن أم سلمة - (ض)

٩٩١٨ — لَاقَوَدَ إِلَّا بِالسَّيْفِ - (ه) عن أبى بكرة ، وعن النعمان بن بشير

٩٩١٩ — لَاقَوَدَ فِى الْمَأْمُومَةِ ، وَلَا الْجَائِفَةِ ، وَلَا الْمُنَقِّلَةِ(١) - (ه) عن العباس - (ح)

٩٩٢٠ — لَا كَبِيرَةَ مَعَ الْاسْتِغْفَارِ ، وَلَاصَغِيرَةَ مَعَ الْإِصْرَارِ - (فر) عن ابن عباس - (ض)

وهو شحمه الذى يخرج منه الكافور وهو وعاء الطلع من جوفه سمى جمارا وكثرا لأنه أصل الكوافير وحيث تجتمع وتكثر ذكره الزمخشرى وقال ابن الأثير الثمر الرطب مادام فى النخلة فإذا قطع فهو رطب فإذا كثر فهو تمر والكثر الجمار اه . لكن يناقضه أنه فسره فى رواية النسائى بالجمار فقال والكثر الجمار وقضية تصرف المؤلف أن هذا هو الحديث بكماله والأمر بخلافه بل بقيته إلا ماأواه الجرين هكذا هو ثابت فى الترمذى وغيره فبين بالحديث الحالة التى يجب فيها القطع وهى حالة كون المال فى حرز فلا قطع على من سرق من غير حرز قال القرطبى بالاجماع إلا ماشذ به الحسن وأهل الظاهر . وقال ابن العربى قد اتفقت الأمة على أن شرط القطع أن يكون المسروق محرزا بحرز مثله ممنوعا من الوصول إليه بمانع اه . لكن أخذ بعمومه فلم يقطعوا فى فاكهة رطبة ولو محرزة وقاسوا عليه الأطعمة الرطبة التى لاتدخر قال ابن العربى وليس مقصود الحديث ماذهبوا إليه بدليل قوله إلا ماأواه الجرين فبين أن العلة كونه فى غير حرزله غير المحرزة (حم ٤) فى باب الصدقة (حب) كلهم (عن رافع بن خديج) مرفوعا ورواه أيضاً مالك والبيهقى قال ابن العربى وإن كان فيه كلام فلايلتفت إليه وقال ابن حجر اختلف فى وصله وإرساله وقال الطحاوى تلقت الأئمة متنه بالقبول ثم قال ابن حجر وفى الباب أبو هريرة عند ابن ماجه بسند صحيح

(لاقطع فى زمن المجاعة) أى فى السرقة فى زمن القحط والجدب لأنه حالة ضرورة (خط عن أبى أمامة)

(لاقليل من أذى الجار) أى لابد من قليل من أذى الجار كذا فى الفردوس (طب حل عن أم سلمة) قال الهيثمى رجال الطبرانى ثقات

(لاقود إلا بالسيف) وفى رواية للدارقطنى إلا بالسلاح وقد تمسك بهذا الكوفيون إلى ماذهبوا إليه مخالفين للجمهور أن المقتول إذاقتل بكعصى أوحجر لايقتل بما قتل به بل بالسيف ورده الجمهور بأنه حديث ضعيف وبفرض ثبوته فإنه على خلاف قاعدتهم فى أن السنة لاتنسخ الكتاب ولا تخصصه وبالنهى عن المثلة وهو صحيح لكنه محمول عند الجمهور على غير المماثلة فى القصاص جمعاً بين الدليلين وهذا مستثنى من اعتبار المساواة فى القود فمن قتل بالسحر قتل بالسيف إجماعا وكذا بنحو خمر ولواط (ه عن أبى بكرة) قال أبوحاتم حديث منكر وأعله البيهقى بمبارك بن فضالة رواه عن الحسن عن أبى بكرة (وعن النعمان بن بشير) وسنده أيضاً ضعيف قال عبدالحق وابن عدى وابن الجوزى طرقه كلها ضعيفة والبيهقى لم يثبت له إسناداً وأبوحاتم حديث منكر والبزار أحسبه خطأ وقال ابن حجر رواه ابن ماجه والبزار والبيهقى والطحاوى والطبرانى وألفاظهم مختلفة وإسناده ضعيف ورواه الدارقطنى عن أبى هريرة وفيه سليمان بن أرقم متروك

(لاقود فى المأمومة ولا الجائفة ولا المنقلة) لعدم انضباطها ففى المأمومة ثلث الدية والجائفة نصف عشر دية صاحبها والمنقلة عشر فان أوضحت فخمسة عشر (ه عن العباس) رمز المصنف لحسنه وهو زلل ففيه أبو كريب الأزدى مجهول ورشدين بن سعد وقد مر ضعفه غير مرة

(لاكبيرة مع الاستغفار) أى طلب مغفرة الذنب من الله والندم على مافرط منه والمراد أن التوبة الصحيحة تمحو

---

(١) المنقلة : بضم الميم وفتح النون وتشديد القاف مكسورة ومفتوحة : وهى الشجة التى تخرج منها العظام . كما فى المصباح

٩٩٢١ — لَا كَفَالَةَ فِى حَدٍّ - (عد هق) عن ابن عمرو - (ض)

٩٩٢٢ — لَا نَذْرَ فِى مَعْصِيَةٍ، وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ - (حم ٤) عن عائشة (ن) عن عمران بن حصين

٩٩٢٣ — لَا نَعْلَمُ شَيْئاً خَيْراً مِنْ أَلْفٍ مِثْلِهِ إِلَّا الرَّجُلَ الْمُؤْمِنَ - (طس) عن ابن عمر - (ح)

٩٩٢٤ — لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ - (حم ٤ ك) عن أبى موسى (ه) عن ابن عباس - (صح)

٩٩٢٥ — لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ وَشَاهِدَيْنِ - (طب) عن أبى موسى - (ح)

أثر الخطيئة وإن كانت كبيرة حتى كأنها لم تكن فيلتحق بمن لم يرتكبها والثوب المغسول كالذى لم يتوسخ أصلا قال الغزالى فالتوبة بشروطها مقبولة ماحية لامحالة قال فمن توهم أن التوبة تصح ولا تقبل كمن توهم أن الشمس تطلع والظلام لايزول (ولا صغيرة مع الإصرار) فانها بالمواظبة تعظم فتصير كبيرة فكبيرة واحدة تنصرم ولا يتبعها مثلها العفو منها أرجى من صغيرة يواظب عليها ألا ترى أنه لو وقعت قطرات ماء على حجر متوالية أثرت فيه وإن صب كثير منه دفعة لم يؤثر (فر) وكذا القضاعى (عن ابن عباس) قال ابن طاهر وفيه أبو شيبة الخراسانى قال البخارى لايتابع علي حديثه ورواه ابن شاهين باللفظ المزبور عن أبى هريرة وكذا الطبرانى فى مسند الشاميين

(لا كفالة فى حد) قال فى الفردوس الكفالة الضمان يقال هو ضامن وكفيل فمن وجب عليه حد فضمنه عنه غيره فيه لم يصح (عد هق عن ابن عمرو) بن العاص وهو مما بيض له الديلمى

(لانذر فى معصية) أى لاوفاء فى نذر معصية ولا صحة له ولا عبرة به ولا انعقاد له فان نذر أحد فيها لم يجز له فعلها وعليه الكفارة (وكفارته كفارة يمين) أى مثل كفارته وبه أخذ أبو حنيفة وأحمد وقال الشافعى ومالك لاينعقد نذره ولا كفارة عليه (حم ٤) من حديث الزهرى عن أبى سلمة بن عبد الرحمن (عن عائشة) قال الترمذى وهذا حديث لايصح قال الزهرى لم يسمعه من أبى سلمة قال غيره وإنما سمعه من سليمان بن أرقم وهو متروك قال ابن حجر فى الفتح رواته ثقات لكنه معلول وحكى الترمذى عن البخارى أنه قال لا يصح لكن له شاهد نبه عليه المؤلف بقوله (ن) من طريقين (عن عمران بن حصين) قال الحافظ العراقى وفيه اضطراب من طريقيه ثم بينه قال وقال النسائى بعد ذكر حديث عمران هذا حديث محمد بن الزبير أى أحد رجاله ضعيف لا يقوم بمثله الحجة وكذا ضعفه ابن معين والبخارى وأبو حاتم اه وقال ابن حجر خرجه النسائى وضعفه وفى الروضة هو ضعيف باتفاق المحدثين لكن تعقب ابن حجر دعواه الاتفاق بقول من ذكر

(لانعلم شيئا خيرا من ألف مثله إلا الرجل المؤمن طس عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه قال الهيثمى مداره على أسامة بن زيد بن أسلم وهو ضعيف

(لا نكاح إلا بولى) أى لا صحة له إلا بعقد ولى فلا تزوج امرأة نفسها فإن فعلت فهو باطل وإن أذن وليها عند الشافعى كالجمهور خلافا الحنفية وتخصيصهم الخبر بنكاح الصغيرة والمجنونة والأمة خلاف الظاهر ذكره البيضاوى والجمهور على أن الحديث لا إجمال فيه وقول الباقلانى هو مجمل إذ لا يصح النفى لنكاح بدون ولى مع وجوده حسا فلابد من تقدير شىء وهو متردد بين الصحة والكمال ولا مرجح فكان مجملا منع بأن المرجح لنفى الصحة موجود وهو قربه من نفى الذات إذا ماانتفت صحته لا يعتد به فيكون كالعدم بخلاف ماانتفى كماله (حم ٤) فى النكاح (ك) فى النكاح (عن أبى موسى) الأشعرى (ه) فى النكاح (عن ابن عباس) ورواه أيضا ابن حبان وغيره وأطال الحاكم فى تخريج طرقه ثم قال وفى الباب عن على ثم عد ثلاثين صحابيا وقد أفرد الدمياطى طرقه بتأليف قال المصنف وهو متواتر (لا نكاح) صحيح وحمله على نفى كماله لكونه على صدد فسخ الأولياء لعدم الكفاءة عدول عن الظاهر من غير دليل

٩٩٢٦ — لَا نِكَاحَ إلَّا بِوَلِيٍّ وَشَاهِدَيْ عَدل - (هق) عن عمران وعن عائشة - (صح)

٩٩٢٧ — لَا هِجْرَةَ بعد فتح مَكَّةَ - (خ) عن مجاشع بن مسعود - (صح)

وحمل الكلام علي مابعد اللفظ بالنسبة إليه كاللغز ذكره القاضي (إلا بولي وشاهدين) وفي رواية للدارقطني وشهود ومهر إلا ماكان من النبي عليه الصلاة والسلام وأخرج الطبراني في الأوسط بسند قال ابن حجر حسن عن ابن عباس لا نكاح إلا بولي مرشد أو سلطان (طب عن أبي موسى) الأشعري رمز لحسنه

(لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل) من إضافة الموصوف إلى صفته لأن القول من صفة الشاهد وشاهدان عدلان وشهود عدول ثم يضيفه إليها اتساعا ولما استعمل الإضافة أفرد المضاف إليه (هق عن عمران) بن الحصين (وعن عائشة) قال الذهبي في المهذب إسناده صحيح اه ورواه الدارقطني بهذا اللفظ عن ابن عباس وقال رجال هذا الحديث ثقات هذه عبارته ورواه من حديث عمران بن حصين هذا وفيه بكر بن بكار قال النسائي ليس بثقة عبد الله بن محرز قال البخاري منكر الحديث ورواه أيضا عن ابن عمر يرفعه وفيه ثابت بن زهير قال البخاري منكر الحديث وقال ابن حجر رواه أحمد والدارقطني والطبراني والبيهقي من حديث الحسن عن عمران وفيه عبد الله بن محرز متروك اه وفي شرح المنهاج الأذرعي أن ابن حبان خرجه في صحيحه بلفظ وقال لا يصح ذكر الشاهدين إلا فيه قال الأوزاعي وهذا يرد قول ابن المنذر لايثبت في الشاهدين في النكاح خبر اه وبه يعرف مافي كلام الحافظ ابن حجر

(لا هجرة بعد فتح مكة) أي لأنها صارت دار إسلام وإنما تكون الهجرة من دار الحرب فهذا معجزة له فإنه إخبار بأنها تبقى دار إسلام ولا يتصور منها هجرة أولا هجرة واجبة من مكة إلى المدينة بعد الفتح كما كانت قبله لمصيرها دار إسلام واستغناء المسلمين عن ذلك إذ كان معظم الخوف من أهله فالمراد لا هجرة بعد الفتح لمن لم يكن هاجر قبله أما الهجرة من بلاد الكفر فباقية إلى يوم القيامة وأما الهجرة المندوبة وهي الهجرة من أرض يهجر فيها المعروف ويشيع فيها المنكر أو من أرض أصاب فيها ذنبا فهي باقية وفي رواية للبخاري أيضا لا هجرة بعد الفتح قال ابن حجر أي فتح مكة إذا عم إشارة إلى أن حكم غير مكة في ذلك حكمها فلا تجب من بلدة فتحها المسلمون أما قبل فتح البلد فمن به من المسلمين إما قادر على الهجرة لايمكنه إظهار دينه وأداء واجباته فالهجرة منه واجبة وإما قادر لكنه يمكنه إظهار ذلك وأداؤه فيندب لتكثر المسلمين ومعرفتهم والراحة من رؤية المنكر وإما عاجز لنحو مرض فله الإقامة وتكلف الخروج (تنبيه) قال الأبي اختلف في أصول الفقه في مثل هذا التركيب يعني قوله لاهجرة بعد الفتح هل هو لنفي الحقيقة أو لنفي صفة من صفاتها كالوجوب أو غيره فإن كان لنفي الوجوب فيدل على وجوب الجهاد على الأعيان فيكون المستدرك وجوب الجهاد على الأعيان وعلي أن المعنى الحقيقي فالمعنى أن الهجرة بعد الفتح ليست بهجرة وإنما المطلوب من الجهاد الطلب الأعم من كونه علي الأعيان أو كفاية والمذهب أن الجهاد الآن فرض كفاية مالم يعين الإمام طائفة فيكون عينيا عليها وفي الحديث إشارة صوفية وذلك أنه قدمر في حديث أن الجهاد أكبر وأصغر فالأصغر جهاد العدو والأكبر جهاد النفس وهواها وحينئذ فيلزم في الهجرة أن تكون كبرى وصغرى فالصغرى ماذكر والكبرى هجرة النفس من مألوفها وشهواتها وردها إلى الله تعالى في كل حال ولا يقدر علي هذه الهجرة إلا أهل الهمم السنية والمقاصد العلية ومن كان ضعيفا لا يقدر علي هذه الهجرة فلا يهمل نفسه بالكلية فإنه علامة الخسران وليأخذ نفسه بالرفق والسياسة في الجهاد والهجرة (خ) في الحج والجهاد (عن مجاشع بن مسعود) السلمي نزيل البصرة قتل يوم الجمل مع عائشة وقضية صنيع المصنف أن هذا مما تفرد به البخاري عن صاحبه وهو ممنوع فقد رواه الجماعة كلهم إلا ابن ماجه ولفظ مسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا »

٩٩٢٨ — لَاهِجْرَةَ بَعْدَ ثَلَاثٍ - (حم) عن أبى هريرة - (صح)

٩٩٢٩ — لَاهَمَّ إِلَّا هَمُّ الدَّيْنِ ، وَلَا وَجَعَ إِلَّا وَجَعُ الْعَيْنِ - (عد هب) عن جابر - (ض)

٩٩٣٠ — لَاوَبَاءَ مَعَ السَّيْفِ ، وَلَا نَجَاءَ مَعَ الْجَرَادِ - ابن صصرى فى أماليه عن البراء - (ض)

٩٩٣١ — لَاوِتْرَانِ فِى لَيْلَةٍ - (حم ٣) والضياء عن طلق بن على - (ض)

٩٩٣٢ — لَاوِصَالَ فِى الصَّوْمِ - الطيالسى عن جابر - (صح)

(لاهجر بعد ثلاث) قال ابن الأثير يريد الهجر ضد الوصل يعنى فما يكون بين المسلمين من عتب وموجدة أو تقصير يقع فى حقوق العشرة والصحبة لاماكان منه فى جانب الدين كهجر أهل الأهواء والبدع فإنه مطلوب أبدا اه فيحرم هجر المسلم فوق ثلاث ويجوز مادونها لأن الآدمى جبل على الغضب فعفى عن الثلاث ليذهب ذلك العارض وذهب مالك والشافعى إلى أن السلام يقطع الهجر ويرفع الإثم ولو بنحو مكاتبة أو مراسلة كما أن تركه يزيد الوحشة (حم م عن أبى هريرة)

(لاهم إلا هم الدين) أى لاهم أشغل للقلب وأشد مؤنة علي الدين والدنيا من هم دين لايجد وفاءه ويهتم باستعداده قبل طلبه ويتحمل مؤنته فى تأخيره وأشار بالحديث إلى ترك الاستدانة مهما أمكن وتعجيل قضائه إن لزمه تخفيفا للهم فى دنياه (ولا وجع إلا وجع العين) لشدة قلقه ولخطره فإن العين أرق عضو مع شرفها وفيه حث على الصبر عليه لعظم الأجر وحث على عيادة الأرمد بخلاف ماتعوده العامة وقال العسكرى فى هذا القول التعظيم لأمر الدين وكذا وجع العين فإن من الأوجاع ماهو أشد لكن عادة العرب إذا أرادت تعظيم شىء تنفى عنه غيره ومثله لاسيف إلا ذو الفقار (عد) عن محمد بن يوسف الصفرى عن قرين بن سهل بن قرين عن أبيه عن ابن أبى ذؤيب عن خالد عن ابن المنكدر عن جابر (هب) وكذا الطبرانى وأبو نعيم فى الطب كلهم من حديث قرين بن سهل عن أبيه عن أبى ذؤيب عن خالد عن ابن المنكدر (عن جابر) قال الهيثمى بعد عزوه للطبرانى وحده فيه سهل بن قرين ضعيف ورواه العسكرى عنه بلفظ لاغم إلاغم الدين وفيه أيضا قرين وقضية كلام المصنف أن مخرجيه خرجوه ساكتين عليه والأمر بخلافه بل عقباه ببيان علته فقال ابن عدى باطل الإسناد والمتن وقال الأزدى سهل كذاب وقال البيهقى هو حديث منكر قال أعنى البيهقى قرين منكر الحديث وقال ليس له غير أحاديث ثلاثة هذا منها وهى باطلة متونها وأسانيدها وقال الهيثمى كالذهبى قرين كذبه الأودى وأبوه لاشىء وحكم ابن الجوزى عليه بالوضع ونوزع بما لاطائل فيه

(لاوباء مع السيف ولانجاء مع الجراد) الوباء مرض عام وقد جرت العادة الالهية أنه لايجتمع مع القتال بالسيف فى قطر واحد فإن وقع الوباء فى قطر لايقع السيف معه وعكسه والجراد إذا وقع بأرض لانبات للزرع معه لانه يجرد الأرض بأكله مافيها فتصير جرداً لانبات فيها ولذلك سمى جرادا (ابن صصرى فى أماليه عن البراء) بن عازب

(لاوتران) هذا على لغة من ينصب المثنى بالألف فإنه لايبنى الاسم معها على ماينصب به فهو كقراءة من قرأ «إن هذان لساحران» (فى ليلة) أى من أوتر ثم تهجد لايعيد الوتر إذا نام ثم قام وبهذا أخذ الشافعى وهو حجة على أبى حنيفة حيث قال يشفع بركعة واستشكاله بأن المغرب وتر وهذا وتر فيلزم وقوع وترين فى ليلة رد بأن المغرب وتر النهار وهذا وتر الليل وبأنها وتر الفروض وهذا وتر النفل (حم ٣ والضياء عن طلق) بن على قال الترمذى حسن قال عبد الحق ونصححه

(لاوصال فى الصوم) أى لاجواز له ولا حل بالنسبة إلى الأمة فيحرم عند الشافعى وزعم أن مقصود النهى الرخصة للضعيف لا العزم على الصائم خلاف الظاهر (الطيالسى) أبو داود (عن جابر) بن عبد الله رمز المصنف لصحته ورواه عنه الديلمى أيضا

٩٩٣٣ — لَاوَصِيةَ لِوَارِث - (قط) عن جابر - (ح)

٩٩٣٤ — لَا وُضُوءَ إِلَّا مِنْ صَوْتٍ أَوْ رِيحٍ - (ت ه) عن أبى هريرة - (ض)

٩٩٣٥ — لَا وُضوءَ لِمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ - (طب) عن سهل بن سعد - (ض)

(لاوصية لوارث) لأن الغرض بذلها وزاد البيهقى وغيره إلا أن تجيز الورثة وليس المعنى نفى صحة الوصية للوارث بل نفى لزومها أى ولاصية لازمة لوارث خاص إلا بإجازة بقية الورثة إن كانوا مطلق التصرف هب الموصى به زاد على الثلث ام لا (تنبيه) هذا الحديث احتج به من ذهب إلى جواز نسخ القرآن بالسنة ولو آحادا فإنه ناسخ لقوله سبحانه «كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين» ومن ذهب إلى أنه لم يقع قط نسخ القرآن إلا بالمتواتر قال لانسلم عدم تواتر ذلك للمجتهدين الحاكمين بالنسخ (قط عن جابر) بن عبدالله ظاهر صنيع المصنف أن الدارقطنى لم يكن منه إلا روايته عن جابر فحسب وليس كذلك بل رواه عن جابر ثم صوب إرساله من هذا الوجه ومن حديث علي وسنده ضعيف ومن طريق ابن عباس وسنده حسن ذكره كله ابن حجر فى تخريج الرافعى وقال فى تخريج الهداية فى خبر الدارقطنى مع إرساله ضعف اه . وقال بعده فى مواضع أخر هو ساقط وقال فى موضع آخر رجاله ثقات لكنه معلول اه ورواه البخارى معلقاً وقال فى تخريج المختصر ، رواه الدارقطنى من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مرفوعا وأسانيده ظاهرة الصحة إذ المتبادر أن عطاء هو ابن أبى رباح فلو كان كذلك كان على شرط الصحيح لكن عطاء هو الخراسانى وفيه ضعف ولم يسمع من ابن عباس وأخرجه سعيد ابن منصور عن عمرو بن دينار مرفوعا وهو مرسل رجاله رجال الصحيح وإذا انضم بعض طرقه لبعض قوى اه

(لاوضوء إلا من صوت أو ريح) قال الطيبى نفى جنس أسباب التوضئ واستثنى منه الصوت والريح والنواقض كثيرة فلعل ذلك فى صورة مخصوصة فالمراد نفى جنس الشك وإثبات اليقين أى لايتوضأ من شك مع سبق ظن الطهر إلا يقين صوت أو ريح وقال اليعمرى هذا الحديث ونحوه أصل فى إعمال الأصل وطرح الشك والعلماء متفقون على العمل بهذه القاعدة فى كل صورة لكنه اختلف فى صورة المشكوك فيه ماهو والمتحقق ماهو وهو مالوشك فى الحدث بعد سبق الطهر فالشافعى أعمل الأصل المذكور وهو الطهارة وطرح الشك الحادث وهو الحدث وأجاز الصلاة ومالك منع من الصلاة مع الشك فى بقاء التطهير إعمالا للأصل الأول وهو ترتب الصلاة فى الذمة وقال لايبطل إلا بطهر متيقن وهذا الحديث ظاهر فى إعمال الطهارة الأولى وطرح الشك وقوله إلامن صوت أوريح لاينفى وجوبه من غائط وبول لأن الشريعة كما قال ابن العربى لم تأت جملة بل آحادا وفصولا يتوالى واحدا بعد آخر حتى أكمل الله الدين ولأن المصطفى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم قال « لايحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث » ثم قتل العلماء بنحو عشرة أسباب بزيادة أدلة فكذا هنا ولأن قوله إلا من صوت أو ريح أى ضراط وفساء يحمل عليه البول والغائط فانه خارج معتاد فينتقض بهما كهما وقال الكمال ابن أبى شريف المعنى لايبطل الوضوء إلا يقين لا أن مبطله ينحصر فيما ذكر (ت ه) فى الطهارة (عن أبى هريرة) رمز المصنف لصحته وأصله قول الترمذى هذا حديث صحيح وظاهر صنيع المصنف أنه لم يره مخرجا لغير هذين مع أن الإمام أحمد خرجه وقال البيهقى حديث ثابت اتفق الشيخان على إخراج معناه

(لا وضوء لمن لم يصل على النبى صلى الله عليه وسلم) أى لا وضوء كاملا (طب عن سهل بن سعد) الساعدى

(لا وفاء لنذر فى معصية الله) زاد فى رواية ولا فيما لا يملك العبد (حم) من حديث سليمان بن موسى (عن جابر) قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح لكنه موقوف على جابر وسليمان قيل لم يسمع منه اه وقد رمز المؤلف لحسنه وقضية كلام المصنف أن ذا لم يخرج فى أحد الصحيحين وليس كذلك بل هو فى مسلم عن عمران باللفظ الواقع فى المتن

٩٩٣٦ — لَاوَفَاءَ لِنَذرٍ فى مَعْصِيَةِ اللهِ - (حم) عن جابر - (ح)

٩٩٣٧ — لَايَأْتِى عَلَيكُم عَامٌ وَلَا يَومٌ إلَّا وَالَّذِى بَعدَهُ شَرٌّ مِنْهُ ، حَتَّى تَلقَوْا رَبَّكُمْ - (حم خ ه) عن أنس (صح)

٩٩٣٨ — لَايُؤَذِّنُ إلَّا مُتَوَضِّئٌ - (ت) عن أبي هريرة - (ض)

٩٩٣٩ — لَا يُؤْمِنُ أحَدُكُم حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إلَيهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ - (حم ق ن ه) عن أنس - (صح)

بدون ذكر السبب لكنه فى ضمن حديث طويل فلذا أغفله المصنف ورواه مستقلا أيضاً بلفظ لانذر فى معصية الله وكذا رواه أبو داود والنسائى

(لا يأتى عليكم عام ولا يوم إلا والذى بعده شر) بحذف الألف عند الجمهور ولأبى ذر بإثباتها بوزن أفعل وعليها شرح ابن التين وقال فى الصحاح لا يقال أشر إلا فى لغة رديئة (منه) فيما يتعلق بالدين أو غالباً وحمله الحسن على التعميم فأورد عليه ابن عبد العزيز بعد الحجاج فقال لابد للناس من تنفيس أى أن الله ينفس عن عباده وقتا ما ويكشف البلاء عنهم حينا ما وأجاب غيره بأن المراد بالتفضيل تفضيل مجموع العصر على مجموع العصر فإن عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحب أحياءا وفى زمن عمر انقرضوا وزمن الصحب خير مما بعده لخبر خير القرون قرنى (حتى تلقوا ربكم) أى حتى تموتوا وهذا علم من أعلام نبوته لإخباره به وقد وقع واستشكل أيضا بزمان عيسى فإنه بعد الدجال وأجيب بأن المراد الزمان الذى بعد عيسى أو جنس الزمان الذى فيه الإمر وأن المراد بالازمنة ما قبل وجود العلامات العظام كالدجال وما بعده ويكون المراد بالأزمنة المتفاضلة فى الشر فى زمن الحجاج فما بعده إلى الدجال وأما زمن عيسى فله حكم مستأنف وبأن المراد بالأزمنة أزمنة الصحابة بناء على أنهم المخاطبون به فيختص بهم فأما من بعدهم فلم يقصدوا بالخبير لكن الصحابى فهم التعميم (حم خ ن) فى الفتن من حديث الزبير بن عدى (عن أنس) قال الزبير أتينا أنسا فشكونا اليه ما نلقى من الحجاج فقال اصبروا فإنه لا يأتى زمان الخ سمعته من نبيكم عليه الصلاة والسلام ورواه عنه أيضا الترمذى

(لا يؤذن إلا متوضئ) فيكره تنزيها للمحدث ولو أصغر أن يؤذن غير متطهر وأخذ بظاهره الاوزاعى فأوجب الوضوء للأذان قال لأن الأذان شبها بالصلاة فى تعلق أجزائها بالوقت واشتراكهما فى طلب استقبال القبلة (ت) من حديث الزهرى (عن أبى هريرة) قال ابن حجر وهو منقطع والراوى له عن الزهرى ضعيف

(لا يؤمن أحدكم) لفظ رواية ابن ماجه أحد أى إيمانا كاملا ونفى اسم الشىء بمعنى الكمال عنه مستفيض فى كلامهم وخصوا بالخطاب لأنهم الموجودون إذ ذاك والحكم عام (حتى أكون أحب اليه) غاية لنفى كمال الإيمان ومن كمل إيمانه علم أن حقيقة الإيمان لاتتم إلا بترجيح حبه على حب كل (من ولده ووالده) أى أصله وفرعه وإن علا أو نزل والمراد من له ولادة وقدم الولد على الوالد لمزيد الشفقة وفى رواية للبخارى تقديم الوالد ووجهه أن كل أحد له والد ولا عكس وذكر الولد والوالد أدخل فى المعنى لأنهما أعز على العاقل من الأهل والمال بل عند البعض من نفسه ولذلك لم يذكر النفس وشمل لفظ الوالد الأم إن أريد من له ولادة أو ذات ولد ويحتمل أنه اكتفى بذكر أحدهما كما يكتفى من أحد الضدين بالآخر وعطف عليه من عطف العام على الخاص قوله (والناس أجمعين) حباً اختيارياً إيثاراً له عليه الصلاة والسلام على ما يقتضى العقل رجحانه من حبه احتراماً وإكراماً وإجلالا وإن كان حب غيره لنفسه وولده مركوزا فى غريزته فسقط استشكاله بأن المحبة أمر طبيعى غريزى لايدخل الاختيار فكيف تكلف به إذ المراد حب الاختيار المستند إلى الإيمان كما تقرر فمعناه لا يؤمن أحدكم حتى يؤثر رضاى على هوى والديه وأولاده ، قال الكرمانى : ومحبة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إرادة طاعته وترك مخالفته وهو من واجبات الإسلام والحديث من جوامع الكلم لأنه جمع فيه أصناف المحبة الثلاث محبة الإجلال

٩٩٤٠ — لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ - (حم ق ت ن ه) عن أنس - (صح)

٩٩٤١ — لَا يَبْغِي عَلَى النَّاسِ إِلَّا وَلَدُ بَغِيٍّ، وَإِلَّا مَنْ فِيهِ عِرْقٌ مِنْهُ - (طب) عن أبي موسى - (ض)

وهي محبة الأصل ومحبة الشفقة وهي محبة الوالد ومحبة المجانسة وهي محبة الناس أجمعين وشاهد صدق ذلك بذل النفس في رضا المحبوب وإيثاره علي كل مصحوب قال الإمام النووي وفي الحديث تلميح إلى قضية النفس الأمارة والمطمئنة فمن رجح جانب المطمئنة كان حبه لنبيه راجحا ومن رجح الأمارة كان بالعكس ﴿ تنبيه ﴾ قال الكرماني أحب أفعل تفضيل بمعنى مفعول وهو مع كثرته علي خلاف القياس إذ القياس أن يكون بمعنى فاعل وفصل بينه وبين معموله بقوله اليه لأن الممتنع الفصل بأجنبي مع أن الظرف يتوسع فيه (حم ق ن) في الإيمان (ه) في السنة (عن أنس) بن مالك ورجاله ثقات

(لا يؤمن أحدكم) إيمانا كاملا فالمراد بنفيه هنا نفي بلوغ حقيقته ونهايته من قبيل خبر لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن (حتى يحب) بالنصب لأن حتى جارة وأن بعدها مضمرة ولا يجوز الرفع فتكون حتى عاطفة لفساد المعنى إذ عدم الايمان ليس سببا للمحبة ذكره الكرماني (لأخيه) في الإسلام من الخير كما في رواية النسائي والقضاعي وابن منده والإسماعيلي وغيرهم فمن قصره علي كف الأذى فقد قصر ولا حاجة لقول البعض هو عام مخصوص إذ المرء يحب لنفسه وط. حليلته لا لغيره والخير كلمة جامعة تعم الطاعات والمباحات الدينية والدنيوية وتخرج المنهيات لأن اسم الخير لا يتناولها والمحبة إرادة ما تعتقده خيرا قال النووي المحبة الميل إلى ما يوافق المحب وقد يكون بحواسه كحسن الصورة أو بعلته أو بعقله إما لذاته كالفضل والكمال أو لإحسانه كجلب نفع أو دفع ضرر والمراد هنا الميل الاختياري دون القهري (ما يحب لنفسه) من ذلك وأن يبغض لأخيه ما يبغض لنفسه من السوء ولم يذكره لأن حب الشيء مستلزم بغض نقيضه وذلك ليكون المؤمنون كنفس واحدة ومن زعم كابن الصلاح أن هذا من الصعب الممتنع غفل عن المعنى والمراد وهو أن يحب له حصول مثل ذلك من جهة لا يزاحمه فيها كما تقرر وبه دفع ما قيل هذه محبة عقلية لا تكليفية طبيعية لأن الانسان جبل على حب الاستئثار فتكليفه بأن يحب له ما يحب لنفسه مفض إلى أن لا يكمل إيمان أحد إلا نادرا وذكر الأخ غالبي فالمسلم ينبغي أن يحب للكافر الإسلام وما يترتب عليه من الخير والأجر ومقصود الحديث انتظام أحوال المعاش والمعاد والجري علي قانون السداد «واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا» وعماد ذلك وأساسه السلامة من الأدواء القلبية كالحاسد يكره أن يفوته أحد أو يساويه في شيء والايمان يقتضي المشاركة في كل خير من غير أن ينقص على أحد من نصيب أحد شيء نعم من كمال الايمان تمني مثل فضائله الأخروية الذي فات فيها غيره وآية «لا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض» نهي عن الحسد المذموم فاذا فاقه أحد في فضل دين الله اجتهد في لحاقه وحزن على تقصيره لا حسدا بل منافسة في الخير وغبطة (حم ق ت ن ه عن أنس) بن مالك لكن لفظ رواية مسلم حتى يحب لأخيه أو قال جاره ورواية البخاري وغيره بغير شك

وسبب هذا الحديث كما خرجه الطبراني عن أبي الوليد القرشي قال كنت عند بلال بن أبي بردة فجاء رجل من عبد القيس وقال أصلح الله الأمير إن أهل الطف لا يؤدون زكاتهم وقد علمت ذلك فأخبرت الأمير فقال من أنت قال من عبد القيس قال ما اسمك قال فلان فكتب لصاحب شرطته يسأل عنه عبد القيس فقال وجدته لعمر في حبسه فقال الله أكبر حدثني أبي عن جدي أبي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث

(لا يبغي) وفي رواية للطبراني لا يسعى (على الناس إلا ولد بغي وإلا من فيه عرق منه) قال في الفردوس البغي الاستطالة على الناس (طب عن أبي موسى) الأشعري قال الهيثمي فيه أبو الوليد القرشي مجهول وبقية رجاله ثقات وقال ابن الجوزي فيه سهل الأعرابي قال ابن حبان منكر الرواية لا يقبل ما انفرد به

٩٩٤٢ — لَا يَبْلُغُ العَبْدُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَالَا بَأْسَ بِهِ حَذَرًا مِمَّا بِهِ بَأْسٌ - (ت ه ك) عن عطية السعدى - (صح)

٩٩٤٣ — لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَخْزُنَ مِنْ لِسَانِهِ - (طس) والضياء عن أنس - (صح)

٩٩٤٤ — لَا يَتَجَالَسُ قَوْمٌ إِلَّا بِالْأَمَانَةِ - المخلص بن مروان بن الحكم - (ح)

٩٩٤٥ — لَا يَتْرُكُ اللهُ أَحَدًا يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا غَفَرَ لَهُ - (خط) عن أبى هريرة - (ض)

(يبلغ العبد أن يكون من المتقين) قال الطيبى أن يكون من المتقين ظرف يبلغ على تقدير مضاف أى درجة المتقين (حتى يدع مالا بأس به حذرا مما به بأس) أى يترك فضول الحلال حذرا من الوقوع فى الحرام قال الغزالى الاشتغال بفضول الحلال والانهماك فيه يجر إلى الحرام ومحض العصيان لشره النفس وطغيانها وتمرد الهوى وطغيانه فمن أراد أن يأمن الضرر فى دينه اجتنب الخطر فامتنع عن فضول الحلال حذراً أن يجره إلى محض الحرام فالتقوى البالغة الجامعة لكل مالا ضرر فيه للدين وقال الطيبى إنما جعل المتقى من يدع ذلك لذلك لأن المتقى لغة اسم فاعل من وقاه فاتقى والوقاية فرط الصيانة ومنه فرس واق أى يقى حافره أن يصيبه أدنى شىء من بوله وشرعا من يقى نفسه تعاطى مايستوجب العقوبة من فعل أو ترك والتقوى مراتب الأولى التوقى عن العذاب المخلد بالتبرى من الشرك قال الله تبارك وتعالى «وألزمهم كلمة التقوى» الثانية تجنب كل ما يؤثم من فعل أوترك حتى الصغائر وهو المتعارف بالتقوى فى الشرع والمعنى بقوله عز وجل ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا الثالثة التنزه عما يشغل سره عن ربه وهو التقوى الحقيقية المطلوبة بقوله اتقوا الله حق تقاته والمرتبة الثانية هى المقصودة بالحديث ويجوز تنزيله على الثالثة أيضاً واللام فى لما بيان لحذراً لاصلة لأن صلته به كقوله تعالى «هيت لك» وقوله تعالى «لمن أراد أن يتم الرضاعة» كأنه قيل حذراً لماذا قيل به بأس (ت ه) فى الزهد (ك عن عطية) بن عروة (السعدى) جد عروة بن محمد مختلف فى اسم جده وربما قيل فيه عطية بن سعد صحابى نزل الشام له ثلاثة أحاديث قال الترمذى حسن غريب قال فى المنار ولم يبين لم لايصح وذلك أنه من رواية أبى بكر بن النضر وفيه عبد الله بن يزيد لايعرف حاله

(لايبلغ) فى رواية لايستكمل (العبد حقيقة الإيمان) أى كماله قال ابن حجر الحقيقة هنا الكمال ضرورة لأن من لم يتصف بهذه الصفة لايكون كافرا (حتى يخزن لسانه) أى يجعل فمه خزانة للسانه فلا يفتحه إلا بمفتاح إذن الله ومن للتبعيض أى يخزن من لسانه ماكان باطلا ولغوا عاطلا فيخزنه من الباطل خوف العقاب ومن اللغو والهذيان وكثير من المباح خوف العقاب أى لايصل إلى خالص الإيمان ومحضه وكنهه حتى لاينطق إلا بخير قال ابن الأثير والحقيقة مايصل إليه حق الأمل ووجوبه من قولهم فلان حامى الحقيقة إذا حمى مايوجب عليه حمايته واللسان أشبه الأعضاء بالقلب لسرعة حركته فإذا خف فى نطقه بطبعه وسرعة حركته وعجلته أورث القلب سقما وإذا فسد القلب فسد الباطن والظاهر وفى حديث آخر لايستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه (طس) وكذا فى الصغير (والضياء) فى المختارة (عن أنس) بن مالك قال الهيثمى بعد ماعزاه للطبرانى فيه داود بن هلال ذكره ابن أبى حاتم ولم يذكر فيه ضعفاً وبقية رجاله رجال الصحيح غير زهير بن عباد وقد وثقه جمع

(لايتجالس قوم إلا بالأمانة) أى لاينبغى إلا ذلك فلا يحل لأحد أن يفشى سر غيره وهو خبر بمعنى النهى (المخلص) أبو طاهر (عن مروان بن الحكم) بن أبى العاص ولد بمكة سنة اثنتين ولم ير النبى صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم رمز لحسنه

(لايترك الله أحدا يوم الجمعة إلا غفر له) لأنه يوم لاتسجر فيه جهنم بل تغلق أبوابها ولا يعمل سلطان النار فيه

٩٩٤٦ — لَا يَتَكَلَّفَنَّ أَحَدٌ لِضَيْفِهِ مَالَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ - (هب) عن سلمان - (ض)

٩٩٤٧ — لَا يُتْمَ بَعْدَ احْتِلَامٍ ، وَلَا صُمَاتَ يَوْمٍ إِلَى اللَّيْلِ - (د) عن على - (ح)

٩٩٤٨ — لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمُ الْمَوْتَ إِمَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ يَزْدَادُ ، وَإِمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ يَسْتَعْتِبُ - (حم خ ت) عن أبى هريرة - (صح)

مايعمل فى سائر الأيام وهو يومه الذى يحكم فيه بين عباده فيميز بين أحبابه وأعدائه ويومه الذى يدعوهم إلى زيارته فى جنة عدن ويومه الذى يفيض فيه من عظائم الرحمة مالا يفيض مثلها فى غيره فمن ثم كان يوم الغفران والكلام فى أهل الإيمان وفى الصغائر ماجتنب الكبائر وكله من نظائر (خط عن أبى هريرة) قال فى الميزان حديث منكر جدا وهو مما طعن فيه على أحمد بن نصر بن حماد اه . ورواه الحاكم فى تاريخه والديلمى عن أنس.

(لايتكلفن) بنون التوكيد (أحد لضيفه) لفظ رواية البيهقى للضيف (مالا يقدر عليه) لما مر بيانه غير مرة (هب عن سلمان) الفارسى وفيه كما قال الحافظ العراقى محمد بن الفرج الأزرق متكلم فيه وقال الذهبى قال الحاكم طعن عليه لاعتقاده ولصحبته الكرابيسى

(لايتم بعد احتلام) وفى رواية للبزار بعد حلم أى لايجرى على البالغ حكم اليتيم والحلم بالضم مايراه النائم مطلقا لكن غلب استعماله فيما يرى من أمارة البلوغ كذا فى النهاية وفى المغرب حلم الغلام احتلم والحالم المحتلم فى الأصل ثم عم فقيل لمن بلغ مبلغ الرجال حالم أشار إلى أن حكم اليتيم جار عليه قبل بلوغه من الحجر فى ماله والنظر فى مهماته وكفالته وإيوائه فاذا احتلم وكانت حالة البلوغ استقل ولا يسمى باليتيم (ولا صمات) بالضم أى سكوت (يوم إلى الليل) أى لاعبرة به ولا فضيلة له وليس مشروعا عندنا كما شرع للأمم قبلنا فنهى عنه لما فيه من التشبه بالنصرانية قال الطيبى والنفى وإن جرى على اللفظ لكن المنفى محذوف أى لااستحقاق يتم بعد احتلام ولا حل صمت يوم إلى الليل (د) فى الوصايا (عن على) أمير المؤمنين رمز لحسنه وتعقبه المنذرى فى حواشيه بأن فيه يحيى الجارى بالجيم قال البخارى : يتكلمون فيه قال وقد روى عن أنس وجابر وليس فيها شىء يثبت ، وقال النووى فى الأذكار : والرياض إسناده حسن

(لايتمنى) نهى أخرج بصورة النفى للتأكيد ذكره القاضى وهو كما فى الكشاف أبلغ وآكد لأنه قدر أن المنهى حال ورود النهى عليه انتهى عن المنهى عنه وهو يخبر عن انتهائه كأنه يقول لاينبغى للمؤمن المتزود للآخرة والساعى فى ازدياد مايثاب عليه من العمل الصالح أن يتمنى مايمنعه عن البر والسلوك لطريق الله وعليه الخبر السالف خياركم من طال عمره وحسن عمله لأن من شأن الازدياد والترقى من حال إلى حال ومن مقام إلى مقام حتى ينتهى إلى مقام القرب كيف يطلب القطع عن مطلوبه (أحدكم الموت) لدلالته على عدم الرضا بما نزل الله به من المشاق ولأن ضرر المرض مطهر للإنسان من الذنوب والموت قاطع له ولأن الحياة نعمة وطلب إزالة النعمة قبيح (إما محسنا فلعله يزداد) من فعل الخيرات (وإما مسيئا) بكسر همزة إما فيهما ونصب محسنا ومسيئا . قال القاضى : وهو الرواية المعتد بها تقديره إن كان محسناً فحذف الفعل بما استكن فيه من الضمير وعوض عنه ما وأدغم فى ميمها النون ويحتمل أن يكون إما حرف القسم ومحسنا منصوب بأنه خبر كان والتقدير إما أن يكون محسنا أو حال والعامل فيه مادل عليه الفعل السابق أى إما أن يتمناه محسنا اه ، وروى بفتحها ورفع محسن بجعله صفة لمبتدأ محذوف مابعده خبره يستعتب وقال ابن مالك تقديره إما أن يكون محسنا وإما أن يكون مسيئا فحذف يكون مع اسمها وأبقى الخبر قال ولعل هنا شاهد على مجيء لعل للرجاء المجرد عن التعليل وأكثر مجيئها فى الرجاء إذا كان معه تعليل وتعقبه الدمامينى فقال اشتمل كلامه على أمرين ضعيفين قابلين للنزاع أما الأول فجزمه بأن محسنا ومسيئا خبر ليكون محذوفا مع احتمال

٩٩٤٩ — لَا يَجْتَمِعُ كَافِرٌ وَقَاتِلُهُ فِي النَّارِ أَبَداً (م د) عن أبي هريرة - (صح)

٩٩٥٠ — لَا يَجْزِي وَلَدٌ وَالِداً إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ مَمْلُوكاً فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ - (خد م ت ه) عن أبي هريرة - (صح)

أن يكونا حالين من فاعل يتمنى وهو أحدكم وعطف أحد الحالين على الآخر وأتى بعد كل حال بما ينبه على علة النهى عن تمنى الموت والأصل لا يتمنى أحدكم الموت إما محسناً وإما مسيئاً أى سواء كان على حالة الاحسان أو الاساءة أما إذا كان محسنا فلا يتمناه لعله يزداد إحساناً على إحسانه فيضاعف ثوابه وإما أن يكون مسيئاً فلا يتمناه فلعله يندم على إساءته ويطلب الرضا فيكون سبباً لمحو ذنوبه وأما الثانى فادعاؤه أن أكثر مجىء لعل للترجى وهذا قيد ممنوع وكتب أكابر النحاة طافحة بالإعراض عنه (فلعله يستعتب) أى يطلب العتبى أى الرضا لله بأن يحاول إزالة غضبه بالتوبة ورد المظالم وتدارك الفائت وإصلاح العمل ذكره القاضى قال التوربشتى والنهى وإن أطلق لكن المراد منه التقييد بما وجه به من تلك الدلالة وقد تمناه كثير من الصديقين شوقا إلى لقاء الله تعالى وتنعما بالوصول لحضرته وذلك غير داخل تحت نهى التقييد والمطلق راجع للتقييد اه . هذا وليس لك أن تقول لم تنحصر القسمة فى هذين الوصفين فلعله يكون مسيئا فيزداد إساءة فتكون زيادة العمر زيادة له فى الشقاء كما فى خبر : شر الناس من طال عمره وساء عمله ، أو لعله يكون محسنا فتنقلب حاله إلى الإساءة لأنا نقول ترجى المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم له زيادة الإحسان أو الانكفاف عن السوء بتقدير أن يدوم على حاله فاذا كان معه أصل الايمان فهو خير له بكل حال وبتقدير أن يخف إحسانه فذلك الإحسان الخفيف الذى داوم عليه مضاعف له مع أصل الإيمان وإن زادت إساءته فالاساءة كثير منها مكفر ومالا يكفر يرجى العفو عنه فمادام معه الايمان فالحياة خير له كما بينه المحقق أبو زرعة (حم خ) فى الطب مطولا (ن عن أبى هريرة) وهذا حديث اشتمل على جملتين الأولى خرجها الشيخان وهى لن يدخل أحدكم الجنة بعمله قالوا ولا أنت يارسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله بفضله ورحمته والثانية هذه التى اقتصر عليها المصنف .

(لا يجتمع كافر وقاتله) أى المسلم الثابت على الإسلام كما فى المطامح (فى النار) نار جهنم (أبدا) قال القاضى يحتمل أن يختص بمن قتل كافرا فى الجهاد فيكون ذلك مكفرا لذنوبه حتى لا يعاقب عليها وأن يكون عقابه بغير النار أو يعاقب فى غير محل عقاب الكفار ولا يجتمعان فى إدراكها اه قال الطيبى والوجه الأول وهو من الكناية التلويحية نفى الاجتماع بينهما فيلزم نفى المساواة فيلزم أن لا يدخل المجاهد النار أبدا إذ لو دخلها لساواه وقوله أبدا بمعنى قط فى الماضى وعوض فى المستقبل تنزيلا للمستقبل منزلة الماضى (م د) فى الجهاد (عن أبى هريرة) ولم يخرجه البخارى

(لا يجزى) بفتح أوله وزاى معجمة (ولد والدا) وفى رواية والده أى لا يكافئه بإحسانه وقضاء حقه والأم مثله بطريق أولى ومثلهما الأجداد والجدات من النسب (إلا أن) أى بأن (يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه) أى يخلصه من الرق بسبب شرائه أو نحوه يعنى يتسبب فى دخوله فى ملكه بأى سبب كان فى شراء أو هبة بلا ثواب أو بغير ذلك فالشراء خرج مخرج الغالب لأن الرقيق كالمعدوم لاستحقاق غيره منافعه ونقصه عن المناصب الشريفة فتسببه فى عتقه الخاص له من حيز ذلك كأنه أوجده كما أن الأب سبب فى إيجاده فهو تسبب فى إيجاد معنوى فى مقابلة الإيجاد الصورى كذا قرره بعض الأعاظم وهو فى ذلك مستمد من قول ابن العربى المعنى فيه أن الأبوين أخرجا الولد من حيز العجز إلى خير القدرة فانه تعالى أخرج الخلق من بطون أمهاتهم لا يقدرون على شىء كما لا يعلمون شيئا فيكفله الوالدان حتى خلق الله له القدرة والمعرفة واستقل بنفسه بعد العجز فكفاه بفضل الله وقوته لا بصورة الأمر وحقيقته أن يجد والده فى عجز الملك فيخرجه إلى قدرة الحرية اه لكن جعل الطيبى الحديث من قبيل التعليق بمحال للمبالغة يعنى لا يجزى ولد والده إلا أن يملكه فيعتقه وهو محال فالمجازاة محال اه وتبعه عليه بعضهم فقال القصد بالخبر الإيذان بأن قضاء حقه

٩٩٥١ - لَا يُجْلَدُ فَوْقَ عَشَرَةِ أَسْوَاطٍ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللهِ - (حم ق ٤) عن أبي بردة بن نيار (صح)

٩٩٥٢ - لَا يَجْلِسِ الرَّجُلُ بَيْنَ الرَّجُلِ وَابْنِهِ فِي الْمَجْلِسِ - (طس) عن سهل بن سعد - (ض)

٩٩٥٣ - لَا يَجُوعُ أَهْلُ بَيْتٍ عِنْدَهُمُ التَّمْرُ - (م) عن عائشة - (صح)

٩٩٥٤ - لَا يُحَافِظُ عَلَى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ إِلَّا أَوَّابٌ - (هب) عن أبي هريرة - (ض)

٩٩٥٥ - لَا يُحَافِظُ عَلَى صَلَاةِ الضُّحَى إِلَّا أَوَّابٌ، وَهِيَ صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ - (ك) عن أبي هريرة - (صح)

٩٩٥٦ - لَا يَحْتَكِرُ إِلَّا خَاطِئٌ - (حم م د ن ه) عن معمر بن عبد الله - (صح)

محال لأنه خص قضاء حقه فى هذه الصورة وهى مستحيلة إذ العتق يقارن الشراء فقضاء حقه مستحيل (خد م) فى العتق (د ت عن أبى هريرة) ولم يخرجه البخارى

(لا يجلد) لفظ رواية مسلم لا يجلد أحد (فوق عشرة أسواط) فى رواية بدله جلدات قال فى الكشاف والجلد ضرب الجلد (إلا فى حدود الله تعالى) يعنى لا يزاد على عشرة أسواط بل بالأيدى والنعال أو الأولى ذلك فتجوز الزيادة إلى ما دون الحد بقدر الجرم عند الشافعى وأبى حنيفة وأخذ أحمد بظاهر الخبر فمنع بلوغ التعزير فوقها واختاره كثير من الشافعية وقالوا لو بلغ الشافعى لقال به لكن يرده نقل إمامهم الرافعى إنه منسوخ محتجا بما منه عمل الصحابة بخلافه مع إقرار الباقين ونوزع بما لا يجدى ونقل المؤلف عن المالكية أن الحديث مختص بزمن المصطفى صلى الله عليه وسلم لأنه كان يكفى الجانى منهم هذا القدر اه قال القرطبى فى شرح مسلم ومشهور مذهب مالك أن ذلك موكول إلى رأى الإمام بحسب ما يراه أليق بالجانى وإن زاد على أقصى الحدود قال والحديث خرج على أغلب ما يحتاج إليه فى ذلك الزمان قال فى الكشاف وفى جلد الجلد إشارة إلى أنه لا ينبغى أن يتجاوز الألم إلى اللحم (حم ق ٤ عن أبى بردة بن نيار) بكسر النون فمثناة تحتية مخففة وهو البلوى حليف الأنصار واسمه هانىء وقيل الحارث بن عمرو وقيل مالك بن هبيرة أنصارى أوسى قال ابن حجر متفق عليه وتكلم فى سنده ابن المنذر والأصيلى من جهة الاختلاف فيه

(لا يجلس الرجل بين الرجل وابنه فى المجلس) فيكره ذلك تنزيها ومثله الأم وبنتها ويظهر أن المراد الأصل وإن علا فالجد والجدات كذلك (طس عن سهل بن سعد) قال الهيثمى وفيه من لم أعرفهم

(لا يجوع أهل بيت عندهم التمر) هذا وارد فى بلاد ليس من عادتهم الشبع بغيره وفيه حث على القنع وتنبيه على حل ادخار قوت العيال فإنه أسكن للنفس وأحصن عن الملال (م) فى الأطعمة (عن عائشة)

(لا يحافظ على ركعتى الفجر إلا أواب) أى رجاع إلى الله تعالى بالتوبة مطيع له وقد مدح الله الحافظين للعبادة بقوله « هذا ما توعدون لكل أواب حفيظ. من خشى الرحمن بالغيب» وخص ركعتى الفجر بالتنصيص على حفظهما اعتناء بشأنهما (هب عن أبى هريرة)

(لا يحافظ على صلاة الضحى إلا أواب وهى صلاة الأوابين) فيه الرد على من كرهها وقال إن إدامتها تورث العمى والأواب الرجاع إلى الله بالتوبة يقال آب إلى الله رجع عن ذنبه فهو أواب مبالغة (ك) فى صلاة التطوع (عن أبى هريرة) وقال على شرط مسلم وأقره الذهبى فى التلخيص لكنه فى الميزان أورده فى ترجمة محمد بن دينار من حديثه ونقل ابن معين وغيره تضعيفه وعن النسائى توثيقه

(لا يحتكر) القوت (إلا خاطئ) بالهمز أى عاص أو آثم اسم فاعل من أخطأ يخطئ إذا أثم ومنه قوله تعالى إن قتلهم كان خطئا كبيرا والاسم منه الخطيئة والاحتكار جمع الطعام وحبسه تربصا به الغلاء. والخاطئ من تعمد

٩٩٥٧ — لَا يُحَرِّمُ الْحَرَامُ الْحَلَالَ - (٥) عن ابن عمر (هق) عن عائشة - (ض)

٩٩٥٨ — لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يُرَوِّعَ مُسْلِمًا (حم د) عن رجال - (صح)

٩٩٥٩ — لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَ اثْنَيْنِ إِلَّا بِإِذْنِهِمَا - (حم د ت) عن ابن عمرو - (ح)

٩٩٦٠ — لَا يُخَرِّفُ قَارِئُ الْقُرْآنِ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

مالاينبغى والمخطئ من أراد الصواب فصار إلى غيره كذا قرره قوم وقال ابن العربى قوله خاطئ لفظة مشكلة اختلف ورودها فى لسان العرب فيقال خطئ فى دينه خطأ إذا أثم ومنه إنه كان خطأ كبيرا وقد يكون الخطأ فيما لا إثم فيه ومنه إن نسينا أو أخطأنا وإذا اشترك ورودها لم يفصلها إلا القرائن فقوله لايحتكر إلا خاطئ أى إلا آثم فاحتكار القوت أى اشتراؤه فى الرخاء ليبيعه إذا غلا السعر حرام عند الشافعى وأبى حنيفة ومالك وحكمته دفع الضرر من عامة الناس كما يجبر من عنده طعام احتاجه الناس دونه على بيعه حينئذ وقال أحمد احتكار الطعام وحده بمكة والمدينة والثغور لا فى الأمصار (حم م د ت ه عن معمر) بفتح الميمين وسكون المهملة بينهما (ابن عبدالله) بن نافع بن فضلة العدوى وهو ابن أبى معمر صحابى كبير من مهاجرة الحبشة وفى الباب أبو هريرة خرجه الحاكم بلفظ من احتكر يريد أن يغالى بها المسلمين فهو خاطئ

(لايحرم الحرام الحلال) فلو زنى بامرأة لم تحرم عليه أمها وبنتها وإلى هذا ذهب الشافعى كالجمهور فقالوا الزنا لايثبت حرمة المصاهرة وأثبتها به الحنفية قال بعضهم وهى مسألة عظيمة فى الخلاف ليس فيها خبر صحيح من جانبنا ولا من جانبهم وممن قال بقول أبى حنيفة الأوزاعى وأحمد وإسحق وهى رواية عن مالك وحجة الجمهور أن النكاح فى الشرع إنما يطلق على المعقود عليها لاعلى مجرد الوطء والزنا لامهر فيه ولاعدة ولاإرث وبالغ الحنفية فقالوا تحرم امرأته بمجرد لمس أمها والنظر لفرجها ثم هذا الحديث قد عورض بحديث مااجتمع الحلال والحرام إلا غلب الحرام، لأن المحكوم به فيه إعطاء الحلال حكم الحرام احتياطا وتغليبا لاصيرورته فى نفسه حراما ذكره التاج السبكى على أن هذا الحديث قال العراقى فى تخريج المنهاج لاأصل له (٥) فى النكاح (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الزيلعى فيه إسحق ابن محمد القروى روى له البخارى وليس بإسحق بن عبد الله القروى ذلك مجروح (هق) عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يتبع المرأة حراما أينكح ابنتها فذكره ثم قال البيهقى تفرد به عثمان بن عبد الرحمن الوقاصى وهو ضعيف والصحيح عن الزهرى عن على مرسلا وموقوفا اه. وقال الذهبى عثمان متروك وقال ابن الجوزى قال أبو حاتم يروى عن الثقات الموضوعات وقال يحيى يكذب وقال ابن حجر فى الفتح هذا الحديث رواه الدارقطنى والطبرانى عن عائشة بلفظ لايحرم الحرام الحلال إنما يحرم ماكان بنكاح حلال وفى إسنادهما عثمان الوقاصى متروك وخرج ابن ماجه الجملة الأولى منه عن ابن عمر وإسناده أصلح من الأول

(لايحل لمسلم أن يروع) بالتشديد أى يفزع (مسلما) وإن كان هازلا كاشارته بسيف أوحديدة أوأفعى أوأخذ متاعه فيفزع لفقده لما فيه من إدخال الأذى والضرر عليه والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده (حم د) فى الأدب من حديث عبدالرحمن بن أبى ليلى (عن رجال) من الصحابة أنهم كانوا يسيرون مع النبى صلى الله عليه وسلم فنام رجل منهم فانطلق بعضهم إلى حبل معه فأخذه ففزعه فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الزين العراقى بعد ماعزاه لأحمد والطبرانى حديث حسن

(لايحل لرجل أن يفرق بين اثنين) فى المجلس (إلا بإذنهما) يعنى يكره له ذلك وأراد نفى الحل المستوى الطرفين (حم د) فى الأدب (ت) فى الاستئذان (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذى حسن

(لايخرف قارئ القرآن) أى لايفسد عقله والخرف فساد العقل لنحو كبر (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أنس)

٩٩٦١ - لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا رَحِيمٌ - (هب) عن أنس - (ض)

٩٩٦٢ - لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ - (حم ق د ت) عن جبير بن مطعم

٩٩٦٣ - لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ خِبٌّ، وَلَا بَخِيلٌ، وَلَا مَنَّانٌ - (ت) عن أبي بكر - (صح)

٩٩٦٤ - لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ - (م) عن أبي هريرة - (صح)

ابن مالك ورواه عنه أيضا أبو نعيم والديلمى.

(لايدخل الجنة إلا رحيم) ظاهره أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه البيهقى قالوا يارسول الله كلنا رحيم قال ليس رحمة أحدكم نفسه وأهل بيته حتى يرحم الناس دل هذا الخبر على أن الرحمة ينبغى شمولها وعمومها للكافة فمن لم يكن كذلك فهو فظ غليظ فلا يليق بجوار الحق فى دار كرامته وأبعد القلوب من الله القلب القاسى (هب عن أنس) بن مالك

(لايدخل الجنة قاطع) أى قاطع رحم كما جاء مبينا هكذا فى مسلم عن سفيان بل وردت هذه اللفظة فى الأدب المفرد للبخارى فقول الشيخ شهاب الدين ابن حجر الهيثمى أن لفظ رحم لم ترد وإنما هو حكاية لاختلاف العلماء فى معنى قاطع قصور عجيب وهجوم قبيح وكان الأدب أن يقول لاأقف على ذلك والمراد لايدخل الجنة التى أعدت لوصال الأرحام أو لايدخلها مع اتصافه بذلك بل يصفى من خبث القطيعة إما بالتعذيب أو بالعفو وكذا يقال فى نحو لايدخل الجنة متكبر وشبهه وهو محمول على المستحل أو على سوء الخاتمة وقد ورد الحث فيما لايحصى من الأخبار على صلة الرحم ولم يرد لها ضابط فالمعول على العرف ويختلف باختلاف الأشخاص والأحوال والأزمنة والواجب منها مايعد به فى العرف واصلا وما زاد تفضل ومكرمة الرحم والقرابة وهو من بينك وبينه نسب وإن لم يرث ولم يكن محرما على الأصح (حم ق) فى الأدب (د) فى الزكاة (ت) فى البر (عن جبير) بن مطعم

(لايدخل الجنة) أى مع الداخلين فى الوعيد الأول من غير عذاب ولا بأس أو لايدخلها حتى يعاقب بما اجترحه وكذا يقال فيما بعده قال التوربشتى هذا هو السبيل فى تأويل أمثال هذه الأحاديث لتوافق أصول الدين: وقد هلك فى التمسك بظواهر أمثال هذه النصوص الجم الغفير من المبتدعة ومن عرف وجوه القول وأساليب البيان من كلام العرب هان عليه التخلص بعون الله من تلك الشبه (خب) بمعجمة مفتوحة وباء موحدة خداع يفسد بين المسلمين بالخدع وقد تكسر خاؤه وأما المصدر فبالكسر كذا فى النهاية أى لايدخل الجنة مع هذه الخصلة حتى يطهر منها أما بتوبة فى الدنيا أو بالعفو أو بالعذاب بقدره (ولا بخيل ولا منان) أى من يمن على الناس بما يعطيهم فهو من المنة وهى وإن وقعت فى الصدقة أبطلت الأجر أو فى المعروف كدرت الصنيعة ويمكن كونه من المن وهو النقص والقطع يريد الخيانة والنقص من الحق قال الطيبى وقوله لايدخل الجنة أشد وعيدا من يدخل النار لأنه يرجى منه الخلاص فهو وعيد شديد (ت) فى البر (عن أبى بكر) الصديق وقال حسن غريب ورواه أيضا أحمد وأبو يعلى وغيرهما قال الحافظ المنذرى والعراقى وهو ضعيف وقال الذهبى فى الكبائر خرجه الترمذى بسند ضعيف

(لايدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه) أى دواهيه جمع بائقة الداهية وجاء فى حديث تفسيرها بالشر وهو تفسير بالأعم زاد فى رواية قالوا وما بوائقه قال شره وذلك لأنه إذا كان مضرا لجاره كان كاشفا لعورته حريصا على إنزال البوائق به دل حاله على فساد عقيدته ونفاق طويته أو على امتهانه ما عظم الله حرمته وأكد وصلته فإصراره على هذه الكبيرة مظنة حلول الكفر به فإن المعاصى بريده ومن ختم له بالكفر لا يدخلها أو هو فى المستحل أو المراد الجنة المعدة لمن قام بحق جاره (تتمة) قال ابن أبى جمرة حفظ الجار من كمال الايمان وكان أهل

٩٩٦٥ — لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ صَاحِبُ مَكْسٍ - (حم د ك) عن عقبة بن عامر - (صح)

٩٩٦٦ — لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَيِّءُ الْمَلَكَةِ - (ت ه) عن أبي بكر - (ح)

٩٩٦٧ — لَا يَرِثُ الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ، وَلَا الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ - (حم ق ٤) عن أسامة - (صح)

٩٩٦٨ — لَا يَرُدُّ الْقَضَاءَ إِلَّا الدُّعَاءُ، وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمُرِ إِلَّا الْبِرُّ - (ت ك) عن سلمان - (صح)

الجاهلية يحافظون عليه ويحصل امتثال الوصية به بإيصال ضروب الاحسان بقدر الطاقة كهدية وسلام وطلاقة وجه وتفقد حال ومعاونة وغير ذلك وكف أسباب الأذى الحسية والمعنوية عنه وتتفاوت مراتب ذلك بالنسبة للجار الصالح وغيره (م) فى الايمان (عن أبي هريرة) ولم يخرجه البخارى فى الفتح بهذا اللفظ لكنه فيه بأتم منه ولفظه والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن قيل من ؟ قال الذى لا يأمن جاره بوائقه خرجه فى الأدب

(لا يدخل الجنة صاحب مكس) المراد به العشار وهو الذى يأخذ الضريبة من الناس قال البيهقى المكس النقصان فإذا انتقص العامل من حق أهل الزكاة فهو صاحب مكس اهـ؛ والمكس فى الأصل الخيانة والماكس العاشر والمكس ما يأخذه قال الطيبى وفيه أن المكس من أعظم الموبقات وعده الذهبى من الكبائر ثم قال فيه شبهة من قاطع الطريق وهو شر من اللص فإن عسف الناس وجدد عليهم ضرائب فهو أظلم وأغشم ممن أنصف فى مكسه ورفق برعيته. وجابى المكس وكاتبه وآخذه من جندى وشيخ وصاحب زاوية شركاء فى الوزر أكالون للسحت (حم د ك عن عقبة بن عامر) الجهنى قال الحاكم صحيح وقال فى المنار فيه إسحاق مختلف فيه

(لايدخل الجنة سيء الملكة) أى من يسيء الصنيعة إلى مماليكه وسوء الملكة وإن كان أعم لكنه غالبا يستعمل فى المماليك كذا قاله جمع وأنت خبير بأن القصر تصير إذ لاملجأ له هنا والحمل على الأعم أتم وهذا تهديد شديد «فليحذر الذين يخالفون عن أمره» وقال الطيبى مراده أن سوء الملكة يدل على سوء الخلق وهو شؤم والشؤم يورث الخذلان والعذاب بالنيران (فائدة) قال بعضهم: الجامع للأخلاق ومحاسن الشريعة على الاطلاق الخلق الحسن والأدب والاتباع والاحسان والنصيحة فهذه أمهات الأخلاق وقواعد الأخلاق أربعة الحكمة والشجاعة والعفة والعدل (ت) فى البر (ه) فى الأدب (عن أبي بكر) الصديق قال الترمذى غريب ورمز المصنف لحسنه وفيه فرقد السنجى ضعيف ورواه أحمد أيضاً عن أبي بكر وزاد فقال رجل أليس يارسول الله أخبرتنا أن هذه الأمة أكثر الأمم مملوكين وأيتاما قال بلى فأكرموهم كرامة أولادكم وأطعموهم مما تأكلون قالوا فما ينفعنا يارسول الله قال فرس مرتبطة يقاتل عليها فى سبيل الله ومملوكك يكفيك فإذا صلى فهو أخوك قال الهيثمى فيه فرقد وهو ضعيف

(لايرث) نفى تضمن معنى النهى وهو أبلغ (الكافر المسلم ولا المسلم الكافر) لانقطاع الموالاة بينهما وإن أسلم قبل قسم التركة؛ وبه قال الخلفاء الأربعة والأئمة الأربعة خلافا للبعض فى بعض الصور والارث عند اختلاف الدين للأبعد الموافق لا لبيت المال خلافا للقاضى ودخل فى الكافر المرتد وهو مذهب الشافعى وأحمد فماله لبيت المال لا لوارثه المسلم مطلقا وقال مالك إلا إن قصد بردته إحرامه فله وقال أبو حنيفة كسبه قبل ردته لوارثه وبعده لبيت المال وهذا الحديث مخصص لقوله تعالى «يوصيكم الله فى أولادكم» الخ الشامل الولد الكافر ففيه رد صريح على من منع تخصيص الكتاب بخبر الواحد (حم ق ٤) فى الفرائض (عن أسامة) بن زيد وقضية كلام المصنف أنه لم يخرجه من الستة إلا الثلاثة وليس كذلك فقد عزاه جمع منهم ابن حجر للجميع وقال أغرب فى المنتقى فزعم أن مسلما لم يخرجه وابن الأثير فادعى أن النسائى لم يخرجه

(لايرد القضاء) المقدر (إلا الدعاء) أراد بالقضاء هنا الأمر المقدر لولا دعاؤه أو أراد برده تسهيله فيه حتى

٩٩٦٩ — لَا يَزَالُ هٰذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ مَا بَقِيَ مِنَ النَّاسِ اثْنَانِ - (حم ق) عن ابن عمر - (صح)

٩٩٧٠ — لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ - (حم ق ت) عن سهل بن سعد - (صح)

٩٩٧١ — لَا يَزَالُ الْمَسْرُوقُ مِنْهُ فِي تُهْمَةٍ مِمَّنْ هُوَ بَرِيءٌ مِنْهُ حَتَّى يَكُونَ أَعْظَمَ جُرْمًا مِنَ السَّارِقِ - (هب) عن عائشة - (ض)

يصير كأنه رد وقال بعضهم شرع الله الدعاء لعباده لينالوا الحظوظ التى جعلت لهم فى الغيب حتى إذا وصلت إليهم ظهرت عليهم توهم الخلق أنهم نالوها بالدعاء فصار للدعاء من السلطان مايرد القضاء (ولا يزيد فى العمر إلا البر) يعنى العمر الذى كان يقصر لولا بره أو أراد بزيادته البركة فيه فعلى الأول يكون الدعاء والبر سببين من أسباب السعادة والشقاوة ولا ريب أنهما مقدران أيضا قال القاضى مرأن القضاء قسمان جازم لايقبل الرد والتعويق ومعلق وهو أن يقضى الله أمرا كان مفعولا مالم يرده عائق وذلك العائق لو وجد كان ذلك أيضا قدرا مقضيا، وقيل المراد بالقضاء مايخاف نزوله وتبدو طلائعه وأماراته من المكاره والفتن ويكون القضاء الالهى خارجا بأن يصان عنه العبد الموفق للخير فاذا أتى به حرس من حلول ذلك البلاء فيكون دعاؤه كالراد لما كان يظن حلوله ويتوقع نزوله وقيل الدعاء لايدفع القضاء النازل بل يسهله ويهونه من حيث تضمنه الصبر عليه والتحمل فيه والرضا بالقضاء وهو معنى خبر الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل (ت) فى القدر (ك) فى الدعاء (عن سلمان) الفارسى قال الترمذى حسن قال فى المنار ولم يصححه لأن فيه عنده أبا مودود البصرى واسمه فضة نزيل الرى قال أبوحاتم ضعيف

(لايزال هذا الأمر) أى أمر الخلافة (فى قريش) يستحقونها أى لايزال الذى يليها قرشياً وفى رواية (مابقى من الناس اثنان) أمير ومؤمر عليه وليس المراد حقيقة العدد بل انتفاء كون الخلافة فى غيرهم مدة بقاء الناس فى الدنيا فلا يصح عقد الخلافة لغيرهم وعليه انعقد الاجماع فى زمن الصحابة ومن بعدهم وهو حكم مستمر إلى آخر الدنيا ومن خالف فيه من أهل البدع فهو محجوج بإجماع الصحابة، وقال ابن المنير وجه الدلالة من الحديث ليس من تخصيص قريش بالذكر فانه مفهوم لقب ولا حجة فيه عند المحققين بل الحجة وقوع المبتدأ معرفا بلام الجنس لأن المبتدأ حقيقة هنا الأمر الواقع صفة لهذا وهذا لايوصف إلا بالجنس فمقتضاه حصر جنس الأمر فى قريش فكأنه قال لاأمر إلا فى قريش قال ابن حجر يحتمل أن يكون بقاء الأمر فى قريش فى بعض الأقطار دون بعض فان ببلاد اليمن طائفة من ذرية الحسن بن علي لم تزل مملكة تلك البلاد من أواخر المائة الثالثة إلى الآن وأما من بالحجاز من ذرية الحسن وهم أمراء مكة وينبع ومن ذرية الحسين وهم أمراء المدينة فانهم تحت حكم غيرهم من ملوك مصر فبقى الأمر لقريش بقطر من الأقطار فى الجملة، وقال الكرمانى: لم يخل الزمان من وجود خليفة من قريش إذ بالمغرب خليفة منهم على ماقيل (حم ق عن ابن عمر)

(لايزال الناس بخير ماعجلوا الفطر) أى ماداوموا على هذه السنة لأن تعجيله بعد تيقن الغروب من سنن المرسلين فمن حافظ عليه تخلق بأخلاقهم ولأن فيه مخالفة أهل الكتاب فى تأخيرهم إلى اشتباك النجوم، وفى ملتنا شعار أهل البدع؛ فمن خالفهم واتبع السنة لم يزل بخير فان أخر غير معتقد وجوب التأخير ولا ندبه فلا ضير فيه كما قال الطيبى أن متابعة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم هى الطريق المستقيم، ومن تعوج عنها فقد ارتكب المعوج من الضلال ولو فى العبادة (حم ق ت) فى الصوم (عن سهل بن سعد) الساعدى

(لايزال المسروق منه فى تهمة ممن هو برىء منه) أى ممن هو برىء منه باطناً بأن لم يكن قد سرق ماتهمه به (حتى يكون أعظم جرما من السارق) أى حتى يكون صاحب المال أعظم ذنباً ممن سرق ماله بسبب اتهامه ممن هو برىء فى نفس الأمر (هب عن عائشة) قال فى الميزان هذا حديث منكر

٩٩٧٢ — لَا يُسْأَلُ بِوَجْهِ اللهِ إِلَّا الْجَنَّةُ - (د) والضياء عن جابر - (صح)

٩٩٧٣ — لَا يُعْدَلُ بِالرِّعَةِ - (ت) عن جابر - (ح)

٩٩٧٤ — لَا يَعْضَهُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا - الطيالسى عن عبادة - (ح)

٩٩٧٥ — لَا يَغُلُّ مُؤْمِنٌ - (طب) عن ابن عباس - (ح)

٩٩٧٦ — لَا يَغْلَقُ الرَّهْنُ - (ه) عن أبى هريرة - (ح)

(لا يسأل بوجه الله) أى ذاته و الوجه يعبر به عن الذات والجملة يعنى لا يسأل بالله شيء (إلا الجنة) كأن يقال اللهم إنا نسألك بوجهك الكريم أن تدخلنا الجنة روى نفياً ونهياً ومجهولا ومخاطباً مفردا ، وقيل المراد لاتسألوا من الناس شيئا بوجه الله كأن يقال : أعطنى شيئاً لوجه الله ، فإن الله أعظم من أن يسأل به شيئا من الحطام . قال الحافظ العراقى : وذكر الجنة إنما هو للتنبيه به على الأمور العظام لا للتخصيص فلا يسأل الله بوجهه فى الأمور الدنيئة بخلاف الأمور العظام تحصيلا أو دفعاً كما يشير اليه استعاذة النبى صلى الله عليه وسلم به (د) فى الأدب (والضياء) فى المختارة (عن جابر) قال فى المهذب فيه سليمان بن معاذ قال ابن معين ليس بشيء اه . وقال عبد الحق وابن القطان ضعيف .

(لا يعدل) بضم الياء التحتية بضبط المصنف (بالرعة) فى المصباح ورع عن المحارم يرع بكسرتين ورعا بفتحتين أى كثير الورع (ن عن جابر) بن عبد الله رمز لحسنه

(لايعضه بعضكم بعضاً) أى لا يرميه بالعضهة وهى الكذب والبهتان والعضهة النميمة (الطيالسى) أبو داود (عن عبادة) بن الصامت رمز لحسنه وفيه أبو الأشعث أورده الذهبى فى الضعفاء وقال هو جعفر بن الحارث كوفى نزل واسطاً ضعفوه .

(لا يغل مؤمن) أى كامل الإيمان فالغلول دلالة على نقص الإيمان ولذلك عده الذهبى وغيره من الكبائر واستدلوا عليه بهذا الحديث وغيره كخبر ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر حرقوا متاع الغال وضربوه وأنه كان على ثقل المصطفى صلى الله عليه وسلم رجل يقال له كركرة فمات فقال هو فى النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا عباءة قد غلها وخبر زيد بن خالد الجهنى أن رجلا غل فى غزوة خيبر فامتنع المصطفى صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه خرجه أبو داود وغيره وخبر أحمد ما نعلم أن رسول الله صلى عليه وسلم ترك الصلاة على أحد إلا على الغال وقاتل نفسه والأخبار فيه كثيرة (طب) وكذا فى الأوسط (عن ابن عباس) رمز لحسنه قال الهيثمى وفيه روح بن صلاح وثقه ابن حبان وضعفه ابن عدى وبقية رجاله ثقات

(لا يغلق) لا نافية أو ناهية كما فى المنضد فإن كانت ناهية كسرت القاف لالتقاء الساكنين أو نافية رفعت والأحسن جعلها نافية قال الطيبى يغلق بفتح الياء واللام (الرهن) أى لا يستحقه مرتهنه إذا لم يرد ما يرهنه به يقال غلق الرهن غلوقا إذا بقى فى يد المرتهن لا يقدر على تخليصه وكان من أفاعيل الجاهلية أن الراهن إذا لم يرد ما عليه فى الوقت المشروط ملك المرتهن الرهن فأبطل الشارع ذلك صريحاً وفى رواية الشافعى لا يغلق الرهن من صاحبه الذى رهنه له غنمه وعليه غرمه قال الشافعى قوله لا يغلق بشيء أى إن ذهب لا يذهب بشيء وإن أراد صاحبه فكاكه فلا يغلق فى يد الذى هو فى يده والرهن للراهن أبدا حتى يخرجه عن ملكه بوجه يصح قال ابن العربى فى هذا الحديث التعلق بالرهن فقال الشافعى ومالك ظهر الرهن ومنفعته للراهن وعليه نفقته وليس للمرتهن إلا حق التوثق وقال أحمد الغلة للمرتهن والنفقة عليه يحلبه ويركبه بقدره سواء وقال أبو حنيفة منافع الرهن عطل (ه) من طريق إسحق بن راشد

٩٩٧٧ - لَا يُغْنِي حَذَرٌ مِنْ قَدَرٍ - (ك) عن عائشة - (صح)

٩٩٧٨ - لَا يَفْقَهُ مَنْ قَرَأَ القُرْآنَ فِي أَقَلَّ مِنْ ثَلَاثٍ - (د ت ه) عن ابن عمرو - (صح)

٩٩٧٩ - لَا يَقْبَلُ اللهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ - (ق د ت) عن أبي هريرة - (صح)

عن الزهري (عن أبي هريرة) رمز لحسنه وأخرجه الحاكم وغيره من عدة طرق قال الدارقطني إسناده حسن وأقره الذهبي وقال ابن حجر له طرق كلها ضعيفة

(لايغنى حذر من قدر) تمامه عند الحاكم والدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل وإن البلاء لينزل فيتلقاه الدعاء فيعتلجان إلى يوم القيامة اه بنصه فيستعمل العبد الحذر المأمور به من الأسباب وأدوية الأمراض والاحتراز فى المهمات معتقداً أنه لايدفع القضاء المبرم وإنما يدفع الدواء والتحرز قضية معلقة بشرط غير مبرم

(فائدة) مات لذؤيب بن أبي ذؤيب الصحابي أربعة أخوة بالطاعون فى زمن عمر فرثاهم بقصيدة مطلعها :

أمن المنون وريبه تتوجع والدهر ليس بمعتب من يجزع
وإذا المنية أنشبت أظفارها ألفيت كل تميمة لا تنفع

(ك) فى كتاب الدعاء (عن عائشة) قال الحاكم صحيح وتعقبه الذهبي فى التلخيص بأن زكريا بن منصور أحد رجاله مجمع على ضعفه اه وفى الميزان ضعفه ابن معين ووهاه أبو زرعة وقال البخاري منكر الحديث وساق له هذا الخبر وقال ابن الجوزي حديث لايصح

(لايفقه) أى لا يفهم (من قرأ القرآن فى أقل من ثلاث) أى لا يفهم ظاهر معانيه من قرأه فى أقل من هذه المدة وأما إذا أعمل فكره وأمعن تدبره فلا يفهم أسراره إلا فى أزمان متطاولة ويفهم منه نفى التفهم لانفى الثواب ثم يتفاوت هذا بتفاوت الأشخاص وأفهامهم ثم إن هذا لاحجة فيه لمن ذهب إلى تحريم قراءته فى دون ثلاث كابن حزم إذ لايلزم من عدم فهم معناه تحريم قراءته ذكره العراقي (د) فى الصلاة (ت) فى القراءة (ه) فى الصلاة (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذي صحيح ونوزع قال ابن حجر وله شاهد عن سعيد بن منصور باسناد صحيح من وجه آخر عن ابن مسعود اقرءوا القرآن فى سبع ولا تقرءوه فى أقل من ثلاث اه وظاهر إقامته الشاهد عليه أنه سلم ضعفه ويدفعه أن النووي جزم بصحة سنده فى الأذكار

(لا يقبل الله) المراد بالقبول هنا ما يرادف الصحة وهو الإجزاء وحقيقة القبول ثمرة وقوع الطاعة مجزئة مسقطة لما فى الذمة ولما كان الإتيان بشروطها مظنة الإجزاء الذى القبول ثمرته عبر عنه بالقبول مجازا (صلاة أحدكم إذا أحدث) أى وجد منه الحدث وهو الخارج المخصوص وما فى معناه من جميع نواقض الوضوء أو نفس خروج ذلك الخارج وما فى معناه ولايمكن كما قال الولي العراقي إرادة المنع المترتب على ذلك لأن هذا الحديث هو الدال على المنع فلو حمل قول إذا أحدث على المنع لم يكن فيه فائدة اه وفيه رد على ابن سيد الناس حيث قال الحدث يطلق ويراد به الخارج ويطلق ويراد به الخروج ويراد به المنع المترتب على الخروج وهذا هو المنوي رفعه فان كلا من الخارج والخروج وقع وما وقع لا يمكن رفعه وأما المنع المترتب على الخروج فإن الشارع حكم به ومد غايته إلى استعمال الطهور فباستعماله يرتفع المنع ويصح قول القائل رفع الحدث أى المنع (حتى يتوضأ) أى إلى أن يتطهر بماء أو تراب وإنما اقتصر على الوضوء لأنه الأصل الغالب وأخذ من نفى القبول ممتداً إلى غاية عدم وجوب الوضوء لكل صلاة لأن مابعد الغاية يخالف ما قبلها فيقتضى قبول الصلاة بعده مطلقا ويرشحه أن صلاة اسم جنس وقد أضيف فيعم ولأنه قيد عدم القبول بشرط الحدث ومفهومه أنه إذا لم يحدث تقبل صلاته وإن لم يجدد وفى الكلام حذف تقديره حتى يتوضأ ويصلى لاستحالة قبول الصلاة غير مفعوله وقال أبو زرعة صلاة أحدكم مفرد مضاف فيعم كل صلاة حتى الجنازة وهو مجمع عليه وحكى عن

٩٩٨٠ — لَا يُقْبَلُ إِيمَانٌ بِلَا عَمَلٍ ؛ وَلَا عَمَلٌ بِلَا إِيمَانٍ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٩٩٨١ — لَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ - (حم ت ه) عن ابن عمرو - (ح)

٩٩٨٢ — لَا يُقْتَلُ حُرٌّ بِعَبْدٍ - (هق) عن ابن عباس (ح)

٩٩٨٣ — لَا يَقْرَأُ الْجُنُبُ وَلَا الْحَائِضُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ - (حم ت ه) عن ابن عمر - (ح)

الشعبي وابن جرير صحتها بلا طهر قال النووي وهو مذهب باطل فلو صلى محدثا بلا عذر أثم ولم يكفر عند الجمهور لأن الكفر بالاعتقاد وهذا اعتقاد صحيح وكفره الحنفية كمن استهان بمصحف (حم ق د ت) في الطهارة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه

(لا يقبل إيمان بلا عمل ولا عمل بلا إيمان) لأن العمل بدون إيمان الذى هو تصديق القلب لا فائدة له والتصديق بمجرده بلا عمل لا يكفي أى فى الكمال كما مر (طب عن ابن عمر) بن الخطاب رمز لحسنه قال الهيثمي فيه سعيد بن زكريا اختلف فى ثقته وجرحه

(لا يقتل) بالبناء للمفعول خبر بمعنى النهى (مسلم) فى رواية بدله مؤمن (بكافر) ذميا أو غيره وهو مذهب الشافعي وقتل أبو حنيفة المسلم بذمى وفى سنن البيهقى عن ابن مهدى عن ابن زياد قلت لزفر يقولون تدرأ الحدود بالشبهات وأقدمتم على أعظم الشبهات قال وماهو قلت قتل مسلم بكافر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقتل مسلم بكافر قال اشهد على رجوعي عنه (تنبيه) هذا الحديث روى بزيادة ولفظه لا يقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد فى عهده وقد مثل به أهل الأصول للأصح عندهم أن عطف الخاص على العام كعكسه لا يخصص فقوله ولا ذو عهد فى عهده يعنى بكافر حربى الاجماع على قتله بغير حربى فقال الحنفى يقدر الحربى فى المعطوف عليه لوجوب الاشتراك بين المعطوفين فى صفة الحكم فلا ينافى ما قال به من قتل المسلم بذمى (حم ت ه عن ابن عمرو) بن العاص وهو من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رمز لحسنه وقضية كلام المصنف أنه لم يخرج فى أحد الصحيحين وهو عجب فقد قال ابن حجر خرجه البخارى من طريق أبى جحيفة عن علي فى حديث .

(لا يقتل حر بعبد) وبه قال الشافعي (هق) من حديث جويبر عن الضحاك (عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وهو قصور أو تقصير فقد تعقبه الذهبي على البيهقى فقال قلت جويبر هالك وقال ابن حجر فيه جويبر وهو من المتروكين وأورده الذهبي من طريق آخر عن إسرائيل عن جابر الجعفى عن الشعبي قال عليّ من السنة أن لا يقتل حر بعبد فتعقبه الذهبي فقال فيه إرسال وجابر واه اهـ ورواه الدارقطنى أيضا عن ابن عباس وقال جويبر متروك والضحاك ضعيف

(لا يقرأ الجنب ولا الحائض شيئا من القرآن) خبر بمعنى النهى فيحرم ذلك ولو بعض آية عند الشافعي كالجمهور وجوز أبو حنيفة بعضها لا كلها ومالك آيات قليلة وداود الكل وفى رواية لم يذكر الحائض وفى أخرى الحائض والجنب لا يقرآن شيئا من القرآن وفى رواية ولا النفساء (فائدة) روى الدارقطنى وغيره عن عكرمة قال كان ابن رواحة مضطجعا إلى جنب امرأته فقام إلى جارية له فى ناحية الحجرة فوقع عليها ففزعت امرأته فلم تجده فقامت فرأته على الجارية فرجعت فأخذت الشفرة ثم خرجت ففزع فلقيها تحمل الشفرة قال وأين رأيتنى قالت رأيتك على الجارية قال مارأيتنى وقد نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم أن يقرأ أحدنا القرآن وهو جنب قالت فاقرأ قال :

أتانا رسول الله يتلو كتابه ... كما لاح مشهور من الفجر ساطع

أتى بالهدى بعد العمى فقلوبنا ... به موقنات أن ما قال واقع

٩٩٨٤ – لَا يَقُصُّ عَلَى النَّاسِ إِلَّا أَمِيرٌ، أَوْ مَأْمُورٌ، أَوْ مُرَاءٍ – (حم ه) عن ابن عمرو – (ح)

٩٩٨٥ – لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرٍ مَرَّتَيْنِ – (حم ق د ه) عن أبي هريرة – (صح)

يبيت يجافي جنبه عن فراشه   إذا استثقلت بالمشركين المضاجع

قالت آمنت بالله وكذبت البصر ثم غدا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره فضحك حتى بدت نواجذه (حم ت ه عن ابن عمر) بن الخطاب قال الذهبي في التنقيح فيه ضعف وقال مغلطاى فى شرح ابن ماجه ضعيف وقال ابن حجر فيه إسماعيل بن عياش وروايته عن الحجازيين ضعيفة وهذا منها ورواه الدارقطني من حديث المغيرة ابن عبد الرحمن ومن وجه آخر فيه متهم عن أبي معشر وهو ضعيف وأخطأ ابن سيد الناس حيث صحح طريق المغيرة فإن فيها عبد الملك بن سلمة ضعيف وقال فى المهذب تفرد به إسماعيل بن عياش وهو منكر الحديث عن الحجازيين والعراقيين وقد روى عن غيره عن موسى وليس بصحيح اه وفى الميزان عن ابن أحمد عن أبيه أن هذا باطل

(لا يقص على الناس) أى لا يتكلم عليهم بالقصص والإفتاء. قال الطيبي قوله لا يقص ليس بنهي بل هو نفي وإخبار أن هذا الفعل ليس بصادر إلا من هؤلاء (إلا أمير) أى حاكم وهو الإمام قال حجة الإسلام وكانوا هم المفتين (أو مأمور) أى مأذون له فى ذلك من الحاكم (أو مرائى) وهو من عداهما سماه مرائيا لأنه طالب الرياسة متكلف مالم يكلفه الشارع حيث لم يؤمر بذلك لأن الإمام نصب للمصالح فمن رآه لائقا نصبه للقص أو غير لائق فلا. هذا ماقرره حجة الإسلام وقصر الزمخشرى له على أن المراد خصوص الخطبة لا ملجأ إليه فلا معول عليه (تنبيه) قال الراغب لا يصلح الحكيم لوعظ العامة لا لنقص فيه بل لنقص فى العامة فلن ترى الشمس أبصار الخفافيش وبين الحكيم والعامى من تنافى طبعيهما وتنافر شكليهما من التنافر كما بين الماء والنار والليل والنهار وقد قيل لسلمة بن كهيل ما للعلى رفضته العامة وله فى كل خير ضرس قاطع قال لأن ضوء عيونهم تقصير عن نوره والناس إلى أشكالهم أميل وقال جاهل لحكيم أحبك فقال نعيت إلى نفسى قيل ولم قال لأنه إن صدق فليس حبه إلا إلى نقيصة بدت من نفسى لنفسه فأنست به وعليه قال الشاعر:

لقد زادني حبا لنفسى أننى   بغيض إلى كل امرئ غير طائل

فحق الواعظ أن يكون له مناسبة إلى الحكماء يقدر على الاقتباس عنهم والاستفادة منهم ومناسبة إلى الدهماء يقدرون على الأخذ عنه كالوزير للسلطان الذى يجب أن يكون فيه أخلاق الملوك وتواضع السوقة ليصلح كونه واسطة بينه وبينهم وكالنبيّ الذى جعله الله من البشر وأعطاه قوة الملك ليمكنه التلقى من الملك ويمكن البشر الأخذ عنه وإليه الإشارة بقوله «ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا» تنبيها على أن ليس فى وسعكم التلقى عن الملك مالم يتجسم فيصير كصورة رجل فحق الواعظ أن يكون له نسبة إلى الحكيم وإلى العامة يأخذ منهم ويعطيهم كنسبة الغضاريف إلى العظم واللحم جميعا ولولاها لم يكن للعظم اكتساب الغذاء من اللحم فتأمله فإنه بديع جدا (حم ه عن ابن عمرو) بن العاص وهو من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال الحافظ العراقى وإسناده حسن ومن ثم رمز المؤلف لحسنه ثم إن ماذكر من أن الحديث هكذا بحسب هو ماوقع للمؤلف والذى وقفت عليه فى سند أحمد لا يقص إلا أمير أو مأمور أو مختال أو مرائى فلعل المؤلف سقط من قلمه المختال

(لا يلدغ المؤمن) بدال مهملة وغين معجمة وفى رواية العسكرى لا يسع بسين وعين مهملتين (من جحر) بضم الجيم فحاء مهملة (مرتين) روى برفع الغين نفى معناه المؤمن المتيقظ الحازم لا يؤتى من قبل الغفلة فيخدع مرة بعد أخرى وبكسرها نهى أى ليكن فطنا كيسا لئلا يقع فى مكروه بعد وقوعه فيه مرة قبلها وذا من جوامع كلمه التى لم يسبق اليها أراد به تنبيه المؤمن على عدم عوده لمحل حصول مضرة سبقت له فيه وكما أن هذا مطلوب فى أمر الدنيا

٩٩٨٦ — لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ - (طب) عن ابن عمر - (ح)

٩٩٨٧ — لَا يَمُوتَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللهِ تَعَالَى - (حم م ده) عن جابر - (صح)

فكذا فى أمور الآخرة فالمؤمن إذا أذنب ينبغى أن يتألم قلبه كاللديغ ويضطرب ولا يعود كما فعل يوسف بعد همه بزليخا كان لا يكلم امرأة حتى يرسل على وجهه شيئا(١) وهذا الحديث فيه قصة وهو ما أخرجه العسكرى أن هشام بن عبد الملك قضى عن الزهرى سبعة آلاف دينار وقال لا تعد لمثلها فقال الزهرى يا أمير المؤمنين حدثنى سعيد بن المسيب عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره قال العسكرى وهذا قاله المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم لأبى عزة الجمحى الشاعر وكان يهجوه ويحرض عليه الكفار وكان قد أصابه مرض فتجنبه الناس فضرب بطنه بشفرة فمارت عن جوفه وشقت جلده فخلص من البرص فأسر يوم بدر فسأل المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يمن عليه فعاهده أن لا يحرض عليه وأطلقه ثم حضر أحدا مع الكفار فلما خرج المصطفى صلى الله عليه وسلم إلى حمراء الأسد أسره وسأله أن يمن عليه فقال كلا لا تتحدث بالأبطح وتفتل سباليك وتقول خدعت محمدا مرتين ثم ذكر الحديث وأمر بقتله فصار الحديث مثلا ولم يسمع ذلك قبل المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الطيبى لما رأى المصطفى صلى الله عليه وسلم من نفسه الزكية الميل إلى الحلم والعفو عنه جرد منها مؤمنا كاملا حازما ذا شهامة ونهاه عن ذلك تأنيبا يعنى ليس من شيمة المؤمن الحازم الذى يغضب لله ويذب عن دينه أن ينخدع من مثل هذا الغادر والمتمرد مرة بعد أخرى فاتته عن حدث الحلم وامض لشأنك فى الانتقام والانتصار من عدو الله فإن مقام الغضب لله يأبى التحلم والعفو وأنشد النابغة فى المعنى

ولا خير فى حلم إذا لم تكن له   بوادر تحمى صفوه أن يكدرا

(حم ق د) فى الأدب (ه) فى الفتن (عن أبى هريرة حم ه عن ابن عمر) بن الخطاب

لا يمس (القرآن إلا طاهر) أى لا ينبغى أن يمسه إلا من هو على طهارة يعنى مس المكتوب فيه ومن الناس من حمله على القراءة أيضا فعن ابن عباس أنه كان لا يبيح القراءة المحدث كذا قرره الزمخشرى (طب عن ابن عمر) ابن الخطاب رمز لحسنه قال الهيثمى رجاله موثقون اه قال ابن حجر ورواه أيضا أبو حاتم والدارقطنى وعبد الرزاق والبيهقى والطيالسى وغيرهم اه ورواه الدارقطنى بهذا اللفظ عن ابن عمر قال الغريانى فيه سليمان بن موسى الأموى لينه النسائى وقال البخارى له مناكير

(لا يموتن) بنون التوكيد (أحد منكم إلا وهو يحسن الظن بالله) أى لا يموتن أحدكم فى حال من الأحوال إلا فى هذه الحالة وهى حسن الظن بالله تعالى بأن يظن أنه يرحمه ويعفو عنه لأنه إذا حضر أجله وأتت رحلته لم يبق لخوفه معنى بل يؤدى إلى القنوط وهو تضييق لمجارى الرحمة والافضال ومن ثم كان من الكبائر القلبية فحسن الظن وعظم الرجاء أحسن ما تزوده المؤمن لقدومه على ربه قال الطيبى نهى أن يموتوا على غير حالة حسن الظن وذلك ليس بمقدور بل المراد الأمر بحسن الظن ليوافى الموت وهو عليه اه. ونظيره ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون وهذا قاله قبل موته بثلاث والنهى وإن وقع عن الموت لكنه غير مراد إذ هو غير مقدور بل المراد النهى عن عدم سوء الظن بل عن ترك الخشوع وأفاد الحث على العمل الصالح المفضى إلى حسن الظن والتنبيه على تأميل العفو وتحقيق الرجاء فى روح الله تعالى (حم) فى آخر صحيحه (د) فى الجنائز (ه) فى الزهد كلهم (عن جابر) بن عبد الله الأنصارى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل موته بثلاثة أيام لا يموتن فذكره

(١) فيه نظر فإن الأنبياء معصومون لقوله تعالى « الله أعلم حيث يجعل رسالته »

﴿حرف اليـــاء﴾

٩٩٨٨ — يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ الصَّابِرُ فِيهِمْ عَلَى دِينِهِ كَالْقَابِضِ عَلَى الْجَمْرِ - (ت) عن أنس - (ح)

٩٩٨٩ — يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ الْمُؤْمِنُ فِيهِ أَذَلَّ مِنْ شَاتِهِ - ابن عساكر عن أنس - (ض)

٩٩٩٠ — يُؤْجَرُ الرَّجُلُ فِي نَفَقَتِهِ كُلِّهَا إِلَّا فِي التُّرَابِ - (ت) عن خباب - (صح)

٩٩٩١ — يَؤُمُّ الْقَوْمَ أَقْرَؤُهُمْ لِلْقُرْآنِ - (حم) عن أنس - (ح)

٩٩٩٢ — يُبْصِرُ أَحَدُكُمُ الْقَذَى فِي عَيْنِ أَخِيهِ وَيَنْسَى الْجِذْعَ فِي عَيْنِهِ - (حل) عن أبي هريرة - (ض)

﴿حرف اليـــاء﴾

(يأتى على الناس زمان الصابر) كذا بخط المصنف وفى رواية القابض (فيهم علي دينه كالقابض علي الجمر) شبه المعقول بالمحسوس أى الصابر على أحكام الكتاب والسنة يقاسى بما يناله من الشدة والمشقة من أهل البدع والضلال مثل مايقاسيه من يأخذ النار بيده ويقبض عليها بل ربما كان أشد وهذا من معجزاته فانه إخبار عن غيب وقد وقع (ت عن أنس) بن مالك رضى الله عنه

(يأتى على الناس زمان يكون المؤمن أذل من شاته) أى مقهوراً مغلوباً عليه فهو مبالغة فى كال الذلة والهوان لما هو محافظ عليه من الإيمان (ابن عساكر) فى تاريخه (عن أنس) بن مالك

(يؤجر المرء فى نفقته كلها إلا فى التراب) أى فى نفقته فى البنيان الذى لم يقصد به وجه الله وقد زاد علي مايحتاجه لنفسه وعياله علي الوجه اللائق فانه ليس له فيه أجر بل ربما كان عليه وزر (ت عن خباب) بفتح المعجمة وموحدتين أولاهما ساكنة ابن الأرت رمز المصنف لصحته

(يؤم القوم أقرؤهم للقرآن) خبر بمعنى الأمر فان كانوا فى القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا فى السنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا فى الهجرة سواء فأقدمهم إسلاما قال البغوى لم يختلفوا فى أن القراءة والفقه مقدمان على غيرهما واختلف فى فقه مع قراءة فقدم أبو حنيفة القراءة وعكس الشافعى ومالك لأن الفقه يحتاج إليه فى سائر الأركان والقراءة فى ركن واحد وإنما نص فى الخبر علي الأقرإ لأنه كان أعلم لتلقى الصحب القرآن بأحكامه وقال القاضى إنما قدم المصطفى صلى الله عليه وسلم الأقرأ على الأعلم لأن الأقرأ فى زمنه كان أفقه أما لو تعارض فضل القراءة وفضل الفقه فيقدم الأفقه وعليه أكثر العلماء لأن احتياج المصلى إلى الفقه أكثر وأمس من حاجته للقراءة لأن مايجب فى الصلاة من القراءة محصور وما يقع فيها من الحوادث غير محصور فلو لم يكن فقيها فاتقا فيه كثيرا مايعرض له فى صلاته مايقطعها عليه وهو غافل عنه (حم عن أنس) بن مالك رمز لحسنه قال الهيثمى رجاله موثقون اهـ، وقضية صنيع المصنف أن هذا لم يخرج فى أحد الصحيحين والأمر بخلافه فقد خرجه مسلم فى صحيحه بلفظ يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله وكذا أبو داود والترمذى وعلقه البخارى

(يبصر أحدكم القذى فى عين أخيه) فى الاسلام جمع قذاة وهى مايقع فى العين والماء والشراب من نحو تراب وتبن ووسخ (وينسى الجذع) واحد جذوع النخل (فى عينه) كأن الإنسان لنقصه وحب نفسه يتوفر على تدقيق النظر فى عيب أخيه فيدركه مع خفائه فيعمى به عن عيب فى نفسه ظاهر لاخفاء به مثل ضرب لمن يرى الصغير من عيوب الناس ويعيرهم به وفيه من العيوب مانسبته إليه كنسبة الجذع إلى القذاة وذلك من أقبح القبائح وأفضح الفضائح فرحم الله من حفظ قلبه ولسانه ولزم شأنه وكف عن عرض أخيه وأعرض عما لايعنيه فمن حفظ هذه الوصية دامت سلامته وقلت ندامته فتسليم

٩٩٩٣ - يُبْعَثُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ - (حم) عن أبي هريرة - (صح)

٩٩٩٤ - يُبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ - (م ه) عن جابر

٩٩٩٥ - يَتَجَلَّى لَنَا رَبُّنَا ضَاحِكًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (طب) عن أبي موسى - (ح)

الأحوال لأهلها أسلم والله أعلى وأعلم ولله در القائل :

أرى كل إنسان يرى عيب غيره ☆ ويعمى عن العيب الذى هو فيه

فلا خير فيمن لايرى عيب نفسه ☆ ويعمى عن العيب الذى بأخيه

وماذكر من أن الحديث هكذا هو ماوقفت عليه فى نسخ وذكر ابن الأثير أن سياق الحديث «يبصر أحدكم القذاة فى عين أخيه ولا يبصر الجذل فى عينه» قالوا والجذل بالكسر والفتح أصل الشجر يقطع وقد يجعل الله العود جذلا ﴿ تنبيه ﴾ هذا الحديث مثل من أمثال العرب السائرة المتداولة وروى عنهم بألفاظ مختلفة فمنها أن رجلا كان صلب أبوه فى حرب ثم تناول آخر وعابه فقال له الآخر يرى أحدكم القذاة فى عينه ولا يرى الجذع معترضا فى أست أبيه وفى لفظ تبصر القذاة فى عين أخيك وتدع الجذع المعترض فى حلقك وفى لفظ فى أستك وفى لفظ فى عينك فكل هذا أمثال متداولة بينهم (حل) وكذا القضاعى (عن أبى هريرة) قال العامرى حسن

(يبعث الناس على نياتهم) قال الداوودى معناه أن الأمم تعذب ومعهم من ليس منهم فيصاب جميعهم بآجالهم ثم يبعثون على أعمالهم فالطائع عند البعث يجازى بعمله والعاصى تحت المشيئة قال ابن حجر والحاصل أنه لايلزم من الاشتراك فى الهلاك الاشتراك فى الثواب أوالعقاب بل يجازى كل أحد على حسب نيته (حم عن أبى هريرة) رمز المصنف لصحته .

(يبعث كل عبد على مامات عليه) أى على الحال التى مات عليها من خير وشر قال الهروى وليس قول من ذهب به إلى الأكفان بشىء لأن الإنسان إنما يكفن بعد الموت ثم هذا الحديث يوضحه حديث أبى داود عن ابن عمرو قيل يارسول الله أخبرنى عن الجهاد والغزو قال إن قتلت صابرا محتسبا بعثت صابرا محتسبا وإن قتلت مرائيا مكاثرا بعثت مرائيا مكاثرا على أى حال قاتلت أوقتلت بعثك الله بتلك الحال وفى حديث أبى هريرة عن أنس مرفوعا من مات سكرانا فانه يعاين ملك الموت سكرانا ويعاين منكرا ونكيرا سكرانا ويبعث يوم القيامة سكرانا إلى خندق فى وسط جهنم يسمى السكران قال عياض أورد مسلم هذا الحديث عقب حديث لايموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله مشيرا إلى أنه مفسر له ثم أعقبه بحديث ثم بعثوا على أعمالهم مشيرا إلى أنه وإن كان مفسرا لما قبله لكنه عام فيه وفى غيره (م عن جابر) ووهم الحاكم حيث استدركه

(يتجلى لنا ربنا ضاحكا) أى يظهر لنا وهو راض عنا ويتلقانا بالرحمة والرضوان والسرور والأمان (يوم القيامة) تمامه عند مخرجه الطبرانى عن أبى موسى حتى ينظروا إلى وجهه فيخرون له سجداً فيقول ارفعوا رؤسكم فليس هذا يوم عبادة اه . بنصه قال الخطابى الضحك الذى يعترى البشر عند الفرح والطرب محال على الحق تقدس وإنما هذا مجاز عن رضاه عنهم وإقباله عليهم والكرام يوصفون بالبشر وحسن اللقاء عند القدوم عليهم ﴿ تنبيه ﴾ قال المؤلف وغيره من خصائص هذه الأمة أنه تعالى يتجلى عليهم فيرونه ويسجدون له بإجماع أهل السنة وفى الأمم السابقة احتمالان لابن أبى جمرة قال المؤلف ورأيت بخط الزركشى عن غرائب الأصول لمسلمة بن القاسم أن حديث تجلى الله يوم القيامة ومجيئه فى الظلل محمول على أنه تعالى يغير أبصار خلقه حتى يرونه كذلك وهو على عرشه غير متغير عن عظمته ولا منتقل عن ملكه كذا جاء عن الماجشون قال فكل حديث جاء فى التنقل والرؤية فى المحشر معناه أنه

٩٩٩٦ - يُتْرَكُ لِلْمُكَاتَبِ الرُّبُعُ - (ك) عن علي - (صح)

٩٩٩٧ - يُجْزِئُ مِنَ الْوُضُوءِ مُدٌّ، وَمِنَ الْغُسْلِ صَاعٌ - (ه) عن عقيل - (ح)

٩٩٩٨ - يُجْزِئُ فِي الْوُضُوءِ رِطْلَانِ مِنْ مَاءٍ - (ت) عن أنس - (ض)

٩٩٩٩ - يُجْزِئُ مِنَ السِّوَاكِ الْأَصَابِعُ - الضياء عن أنس - (صح)

١٠٠٠٠ - يُجِيرُ عَلَى أُمَّتِي أَدْنَاهُمْ - (حم ك) عن أبي هريرة - (صح)

يغير أبصار خلقه فيرونه نازلا ومتجليا ويناجي خلقه ويخاطبهم وهو غير متغير عن عظمته ولا متنقل ليعلموا أن الله على كل شيء قدير (طب) وكذا تمام في فوائده (عن أبي موسى) الأشعري رمز المصنف لحسنه قال الحافظ العراقي وفيه علي بن زيد بن جدعان وهذا الحديث موجود في مسلم بلفظ فيتجلى لهم يضحك

(يترك للمكاتب الربع) يعني يلزم السيد أن يحط عن المكاتب بعض النجوم والأولى كونه الربع وقت الوجوب قبل العتق (ك عن علي) أمير المؤمنين:

(يجزئ من الوضوء مد ومن الغسل صاع) قال الشافعي وأحمد ليس معناه أنه لا يجزئ أكثر ولا أقل بل هو قدر ما يكفي فإذا وجد الشرط وهو جرى الماء على العضو وعمومه أجزأ قل أم كثر لكن السنة أن لا ينقص في الوضوء عن مد والغسل عن صاع (ه) من حديث عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب عن أبيه (عن) جده (عقيل) بن أبي طالب الهاشمي صحابي عالم بالنسب رمز لحسنه قال مغلطاي في شرح ابن ماجه إسناده فيه ضعف لكن له طرق باعتبار مجموعها يكون حسنا قال ابن القطان وقد وجدت لهذا المعنى إسنادا صحيحا عند ابن السكن بلفظ يجزئ من الوضوء المد ومن الجنابة الصاع فقال رجل لراويه جابر ما يكفيني فقال قد كفى من هو خير منك وأكثر شعرا اهـ هذا بلفظه خرجه الحاكم في مستدركه وقال على شرطهما وأقره عليه الذهبي وعقيل هذا أخو علي كرم الله وجهه وهو أكبر من علي بعشرين سنة وكان نسابة أخباريا ومن لطائف إسناده هذا الحديث أنه من رواية الرجل عن أبيه عن جده

(يجزئ في الوضوء رطلان من ماء) قال جمع والإجزاء يعم الواجب والمندوب وخصه آخرون بالواجب واعتمده المازري ونصره الأصفهاني والقرافي لكن استبعده السبكي وقال قضية كلام الفقهاء أن المندوب يوصف بالإجزاء كالفرض (ت عن أنس) بن مالك وفيه عبد الله بن عيسى البصري قال في الكاشف ضعفوه

(يجزئ من السواك الأصابع) إذا كانت خشنة لحصول مسمى الدلك والانقاء بها وبهذا أخذ جمع وقد جوز الشافعية السواك بأصبع غيره الخشنة وحكوا في أصبع نفسه أوجها المشهور المنع والثاني الجواز واختاره في المجموع والثالث الجواز عند فقد غيرها فقط ولم يفرق بقية المذاهب بين أصبعه وأصبع غيره (الضياء) في المختارة (عن أنس) بن مالك وقال إسناده لا بأس به اهـ ورواه البيهقي عنه أيضا وضعفه وتبعه مغلطاي وقال ابن حجر في تخريج الرافعي رواه ابن عدي والدارقطني والبيهقي من حديث ابن المثنى عن النضر عن أنس وفي إسناده نظر وكثير ضعفوه اهـ وقال في تخريج الهداية ذكره البيهقي من طرق ووهاها وقد صحح أيضا بعض طرقه.

(يجير على أمتي) وفي رواية بدله على الناس (أدناهم) أي إذا أجار واحد من المسلمين ولو عبدا واحدا أو جمعا من الكفار وأنهم جار على جميع المسلمين وفي رواية لأبي يعلى وغيره يجير على المسلمين (حم ك عن أبي هريرة) قال الهيثمي فيه رجل لم يسم وبقية رجال أحمد رجال الصحيح اهـ وقضية صنيع المصنف أن ذا لم يخرج في أحد دواوين الإسلام وليس كذلك فقد رواه أبو داود في الجهاد والزكاة والديات وغيرها لكنه في أثناء حديث طويل فلعل المصنف لم يتنبه له ورواه مستقلا باللفظ المزبور الطيالسي وغيره.

١٠٠٠١ — يُحِبُّ اللهُ العَامِلَ إِذَا عَمِلَ أَنْ يُحْسِنَ - (طب) عن كليب بن شهاب

١٠٠٠٢ — يَحرم مِنَ الرَّضَاعَةِ مَا يَحرم مِنَ النَّسَبِ - (حم ق د ن ه) عن عائشة (حم م ن ه) عن ابن عباس - (صح)

١٠٠٠٣ — يُخَرِّبُ الْكَعْبَةَ ذُو السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ - (ق ن) عن أبى هريرة

١٠٠٠٤ — يَدُ اللهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ - (ت) عن ابن عباس

(يحب الله العامل إذا عمل أن يحسن) وفى رواية أن يتقن عمله فعلي الصانع الذى استعمله الله فى الصورة والآلات والعدد مثلا أن يعمل بما علمه عمل إتقان وإحسان بقصد نفع خلق الله واحتمل أن المراد يحب من العامل بالطاعة أن يحسنها باخلاص واستيفاء للشروط والأركان والآداب (طب عن كليب) مصغرا (ابن شهاب) الجرمى والد عاصم له ولأبيه صحبة .

(يحرم) بالضم وشد الراء المكسورة وروى بالفتح وضم الراء (من الرضاعة) وفى رواية من الرضاع قال جمع من العلماء يستثنى أربع نسوة تحرمن من النسب مطلقا وفى الرضاع قد لايحرمن : الأولى أم الأخ فى النسب حرام لأنها إما أم أو زوج أب ، الثانية أم الحفيد حرام فى النسب لأنها أم بنت أو زوج ابن ، الثالثة جدة الولد فى النسب حرام لأنها أم زوجة ، الرابعة أخت الولد حرام فى النسب لأنها بنت أو ربيبة وفى الرضاع قد يكون الأربع الأجنبيات وزاد بعضهم أم العم وأم العمة وأم الخال وأم الخالة فيحرمن من النسب لا الرضاع قال بعضهم التحقيق أنه لايستثنى شىء من ذلك لأنهن لم يحرمن من النسب بل من جهة المصاهرة (مايحرم من النسب) ويباح من الرضاع مايباح من النسب (حم ق د ن ه) فى النكاح (عن عائشة) قالت يارسول الله لو كان فلان حياً لعمها من الرضاعة دخل علىّ قال نعم ذكره (حم م ن ه عن ابن عباس) ورواه أحمد عن عائشة باللفظ المزبور وزاد من خال أو عم أو ابن أخ . قال الهيثمى : رجاله رجال الصحيح

(يخرب الكعبة) بضم الياء وفتح الخاء المعجمة وشد الراء المكسورة من التخريب والجملة فعل ومفعول والفاعل قوله (ذو السويقتين) بضم السين وفتح الواو تثنية سويقة مصغراً للتحقير (من الحبشة) بالتحريك نوع معروف من السودان يقال إنهم من ولد حبش بن كوش بن حام قال ابن دريد جمع الحبش أحبوش بضم أوله وأما قولهم الحبشة فعلى غير قياس وأصل التحبيش التجميع ومن للتبعيض أى يخربها ضعيف من هذه الطائفة إشارة إلى أن الكعبة المعظمة يهتك حرمتها حقير نضو الخلق وإنما سلط عليها ولم يحبس عنها كالفيل لأن هذا إنما هو قرب الساعة عند فناء أهل الحق فسلط على تخريبها لئلا تبقى مهانة معطلة بعد ما كانت مهابة مبجلة ومن هذا التقرر استبان أنه لاتعارض بين هذا وقوله تعالى « حرماً آمناً » الآمن إلى قرب القيامة وخراب الدنيا كما تقرر وقضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند الشيخين فيسلبها حليتها ويجردها من كسوتها كأنى أنظر إليه أصيلع أفيدع يضرب عليها بمسحاته أو بمعوله هكذا عزاه لهما جمع منهم الديلمى (ق ن عن أبى هريرة)

(يد الله على) وفى رواية مع (الجماعة) أى حفظه ووقايته وكلاءته عليهم . قال الزمخشرى : يعنى أن جماعة أهل الاسلام فى كنف الله ووقايته فوقهم فأقيموا فى كنف الله بين ظهرانيهم ولا تفارقوهم اهـ ، وقال الطيبى : معنى على كمعنى فوق فى آية « يد الله فوق أيديهم » فهو كناية عن النصرة والغلبة لأن من تابع الامام الحق فكأنما تابع الله ومن تابع الله نصره وخذل أعداءه أى هو ناصرهم ومصيرهم غالبين على من سواهم اهـ . وقال ابن عربى حكمة ذلك أن الله لايعقل إلها إلا من حيث أسمائه الحسنى لامن حيث هو معرى عنها فلابد من توحيد عينه وكثرة أسمائه وبالمجموع

١٠٠٠٥ - يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَقْوَامٌ أَفْئِدَتُهُمْ مِثْلُ أَفْئِدَةِ الطَّيْرِ - (حم م) عن أبي هريرة - (صح)

١٠٠٠٦ - يَدُورُ الْمَعْرُوفُ عَلَى يَدِ مِائَةِ رَجُلٍ آخِرُهُمْ فِيهِ كَأَوَّلِهِمْ - ابن النجار عن أنس - (ض)

١٠٠٠٧ - يَذْهَبُ الصَّالِحُونَ الأَوَّلُ فَالأَوَّلُ ، وَيَبْقَى حُفَالَةٌ كَحُفَالَةِ الشَّعِيرِ أَوِ التَّمْرِ ، لَا يُبَالِيهِمُ اللهُ تَعَالَى بَالَةً - (حم خ) عن مرداس الأسلمي - (صح)

هو الإله فيد الله وهى القوة مع الجماعة . أوصى حكيم أولاده عند موته فقال : إيتونى بجماعة عصى فجمعها وقال اكسروها مجموعة فلم يقدروا ففرقها وقال اكسروها ففعلوا فقال هكذا أنتم لن تغلبوا ما اجتمعتم فإذا تفرقتم تمكن منكم العدو وكذا القائلون بالدين إذا اجتمعوا على إقامة الدين ولم يتفرقوا فيه لم يقهرهم عدو وكذا الإنسان فى نفسه إذا اجتمع فى نفسه على إقامة دين الله لم يغلبه شيطان من إنس ولا جن بما يوسوس به إليه مع مساعدة الإيمان والملك تلميذ له وقضية كلام المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الترمذى ومن شذ شذ إلى النار اه بنصه ، ورواه الطبرانى بلفظ يد الله مع الجماعة والشيطان مع من خالف يركض ورجاله كما قال الهيثمى ثقات (ت) فى الفتن (عن ابن عباس) قال الترمذى غريب لا نعرفه عن ابن عباس إلا من هذا الوجه وقد رمز المصنف لحسنه وليس بمسلم فقد قال الصدر المناوى فيه سلمان بن سفيان المدنى ضعفوه وقال غيره فيه إبراهيم بن ميمون قال ابن حجر لكن له شواهد كثيرة منها موقوف صحيح

(يدخل الجنة أقوام أفئدتهم) أى قلوبهم (مثل أفئدة الطير) فى رقتها ولينها كما فى خبر أهل اليمن أرق أفئدة أى أنها لا تحمل أشغال الدنيا فلا يسعها الشىء وضده كالدنيا والآخرة أوفى التوكل كقلوب الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً وفى الهيبة والرهبة لأن الطير أفزع شىء وأشد الحيوان خوفا لا يطيق حبساً ولا يحتمل إشارة هكذا أفئدة هؤلاء بما حل بها من هيبة الحق وخوف جلال الله وسلطانه لا يطيق حبس شىء يبدو من آثار القدرة ألا ترى أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان إذا رأى شيئاً من آثارها كغمام فزع فإذا أمطرت سرى عنه وسمع إبراهيم بن أدهم قائلا يقول كل ذنب مغفور سوى الاعراض عنا فسقط مغمى عليه وسمى على بن الفضيل قتيل القرآن وعليه فمعنى يدخل الجنة الخ أى الذين هم لله خائفون وله يجلون ولهيبته خاضعون ومن عذابه مشفقون (حم م عن أبى هريرة)

(يدور المعروف على يد مائة رجل آخرهم فيه كأولهم) أى فى حصول الأجر له فالساعى فى الخير كفاعله ومما يعلم منه أن حصول الأجر لهم على هذا النحو لا يلزم التساوى فى المقدار (ابن النجار) فى تاريخه (عن أنس) بن مالك ظاهر حال المصنف أنه لم يره لأشهر ولا أقدم ولا أحق بالعزو من ابن النجار وإلا لما عدل إليه واقتصر عليه مع أن الطيالسى خرجه وكذا الديلمى باللفظ المزبور عن أنس

(يذهب الصالحون) أى يموتون (الأول فالأول) أى قرن فقرن . قال أبو البقاء : يجوز رفعه على الصفة أو البدل ونصبه على الحال وجاز ذلك وإن كان فيه الألف واللام لأن الحال ما يتخلص من المنكر لأن التقدير ذهبوا مترتبين اه قال الزركشى وهل الحال الأول أو الثانى أو المجموع منهما خلاف كالخلاف فى هذا حلو حامض لأن الحال أصلها الخبر وقال الطيبى الفاء للتعقيب ولا بد من تقدير أى الأول منهم فالأول من الباقين منهم وهكذا حتى ينتهى إلى الحثالة والأول بدل من الصالحون ، وفى رواية يذهب الصالحون أسلافا ويقبض الصالحون الأول فالأول ، والثانية تفسير للأولى قال القرطبى وأراد بهم من أطاع الله وعمل بما أمر به وانتهى عما نهى عنه (وتبقى حفالة) بضم الحاء المهملة وفاء وروى حثالة بثاء مثلثة وهما الردىء والفاء والثاء كثيراً ما يتعاقبان (كحفالة) بالفاء أو بالمثلثة على ما تقرر (الشعير أو) يحتمل الشك ويحتمل التنويع ذكره ابن حجر (التمر) أى كرديئهما والمراد سقط الناس ومن هذا أخذ ابن مسعود

١٠٠٠٨ - يَرِثُ الْوَلاَءَ مَنْ يَرِثُ الْمَالَ - (ت) عن ابن عمرو - (ض)

١٠٠٠٩ - يُسْتَجَابُ لأَحَدِكُمْ مَالَمْ يَعْجَلْ ، يَقُولُ : قَدْ دَعَوْتُ فَلَمْ يُسْتَجَبْ لِى - (ق د ت ه) عن أبى هريرة - (صح)

١٠٠١٠ - يَسِّرُوا ، وَلاَ تُعَسِّرُوا ، وَبَشِّرُوا ، وَلاَ تُنَفِّرُوا - (حم ق ن) عن أنس - (صح)

قوله فيما رواه أبو نعيم وغيره يذهب الصالحون أسلافا ويبقى أهل الريب ممن لايعرف معروفا ولا ينكر منكرا (لايباليهم الله تعالى بالة) أى لايرفع لهم قدرا ولا يقيم لهم وزنا والمبالاة الاكتراث ويعدى بالباء وعن وبنفسه وبالة مصدر لايبالى وأصله بالية كمعافاة وعافية حذفت الياء تخفيفا ذكره القاضى البيضاوى وأذن بأن موت الصالحين من الأشراط وبأن الاقتداء بأهل الخير محبوب وجوز خلو الأرض من عالم حتى لايبقى إلا الجاهل (حم خ عن مرداس) بكسر الميم وسكون الراء وفتح المهملة أيضا ابن مالك (الأسلمى) من أصحاب الشجرة شهد الحديبية وفى الباب المستورد وغيره

(يرث الولاء من يرث المال) قضية صنيع المصنف أن هذا هو الحديث بتمامه والأمر بخلافه بل بقيته عند مخرجه الترمذى من ولد أو والد (ت) فى الفرائض (عن ابن عمرو) بن العاص قال الترمذى إسناده ليس بالقوى اه وجزم البغوى بضعفه وذلك لأن فيه ابن لهيعة

(يستجاب لأحدكم) أى لكل واحد منكم فى دعائه (مالم يعجل يقول) هذا استئناف بيان لاستعجاله فى الدعاء أى يقول بلفظه أو فى نفسه ، وفى رواية مسلم فيقول قد (دعوت) وفى رواية له أيضا قد دعوت ربى (فلم يستجب لى) والمراد أنه يسأم فيترك الدعاء فيكون كالمان بدعائه أو أنه أتى من الدعاء بما يستحق به الإجابة فيصير كالمبخل لربه ، وفيه حث على ترك استعجال الإجابة (ق د ت ه) فى الدعاء (عن أبى هريرة) ظاهره أن النسائى لم يروه ؛ لكن الصدر المناوى عزاه للجماعة جميعاً

(يسروا) بفتح فتشديد أى خذوا بما فيه التيسير على الناس بذكر مايؤلفهم لقبول الموعظة فى جميع الأيام لئلا يثقل عليهم فينفروا وذلك لأن التيسير فى التعلم يورث قبول الطاعة ويرغب فى العبادة ويسهل به العلم والعمل (ولا تعسروا) لاتشددوا أردفه بنفى التعسير مع أن الأمر بشىء نهى عن ضده تصريحا بما لزم ضمنا للتأكيد ذكره الكرمانى وأولى منه قول جمع عقبه به إيذاناً بأن مراده نفى التعسير رأساً ولواقتصر على يسر والصدق على كل من يسر مرة وعسر كثيراً كذا قرره أئمة هذا الشأن ومنهم النووى وغيره وبه يعرف أن لا حاجة لما تكلفه المولى ابن الكمال حيث قال أراد بالتعسير التهيئة لكل ميسر لما خلق له فلا يكون قوله ولا تعسروا تأكيدا بل تأسيساً اه وأنت خبير بأنه مع عدم دعاء الحاجة اليه لا يلائمه السياق بل ينافره (وبشروا) بفضل الله وعظيم ثوابه وجزيل عطائه وسعة رحمته وشمول عفوه ومغفرته من التبشير وهو إدخال السرور والبشارة الإخبار بخبر سار ، وقوله بشروا بعد قوله يسروا فيه جناس خطى ولم يكتف به بل أردفه بقوله (ولا تنفروا) لما مر وهو من التنفير أى لا تذكروا شيئاً تهزمون منه ولا تصدروا بما فيه الشدة وقابل به بشروا مع أن ضد البشارة النذارة لأن القصد من النذارة التنفير فصرح بالمقصود منها ومن جعل معنى يسروا اصرفوا وجوه الناس إلى الله فى الرغبة فيما عنده وردوه فى طلب الحوائج اليه ودلوهم فى كل أحوالهم ومعنى لاتعسروا لاتردوهم إلى الناس فى طلب مايحتاجونه فقد صرف اللفظ عن ظاهره بلا ضرورة وهذا الحديث كما قال الكرمانى وغيره من جوامع الكلم لاشتماله على الدنيا والآخرة لأن الدنيا دار العمل والآخرة دار الجزاء فأمر المصطفى صلى الله عليه وسلم فيما يتعلق بالدنيا بالتسهيل وفيما يتعلق بالآخرة بالوعد بالجميل والإخبار بالسرور تحقيقاً لكونه رحمة للعالمين فى الدارين وفيه الأمر بالتيسير بسعة الرحمة والنهى عن التنفير بذكر التخويف أى من غير ضمه إلى التبشير وتأليف من قرب إسلامه وترك التشديد عليه والأخذ بالأرفق

١٠٠١١ — يَشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ : الأَنْبِيَاءُ ، ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ، ثُمَّ الشُّهَدَاءُ - (٥) عن عثمان - (ح)

١٠٠١٢ — يَشْفَعُ الشَّهِيدُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ - (د) عن أبي الدرداء - (ح)

١٠٠١٣ — يُشَمَّتُ الْعَاطِسُ ثَلَاثًا ، فَمَا زَادَ فَهُوَ مَزْكُومٌ - (٥) عن سلمة بن الأكوع - (ح)

١٠٠١٤ — يُطْبَعُ الْمُؤْمِنُ عَلَى كُلِّ خُلُقٍ ، لَيْسَ الْخِيَانَةَ وَالْكَذِبَ - (هب) عن ابن عمر - (ح)

وتحسين الظن بالله لكن لا يجعل وعظه كله رجاء بل يشوبه بالخوف فيجعلهما كأذنى حافر والعلم والعمل كجناحى طائر (حم ق ن عن أنس) بن مالك ورواه البخارى وغيره عن أبي موسى الأشعرى وذكر أنه قال ذلك له ولمعاذ لما بعثهما إلى اليمن وزاد بعد ماذكر هنا وتطاوعا ولا تختلفا قال أبو البقاء وإنما قال يسروا بالجمع مع أن المخاطب اثنان لأن الاثنين جمع فى الحقيقة إذ الجمع ضم شىء إلى شىء أويقال إن الاثنين أميران والأمير إذا قال شيئاً توقع قبول الأمر إلى الجمع أو أراد أمرهما وأمر من يوليانه .

(يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء) قال القرطبى فأعظم بمنزلة هى بين النبوة والشهادة بشهادة المصطفى صلى الله عليه وسلم ولما كان العلماء يحسنون إلى الناس بعلمهم الذى أفنوا فيه نفائس أوقاتهم أكرمهم الله تعالى بولاية مقام الإحسان اليهم فى الآخرة بالشفاعة فيهم جزاءا وفاقاً وقد أخذ بقضية هذا الخبر جمع جم فصرحوا بأن العلم أفضل من القتل فى سبيل الله لأن المجاهد وكل عامل إنما يتلقى عمله من العالم فهو أصله وأسه وعكس آخرون وقد رويت أحاديث من الجانبين وفيها ما يدل للفريقين قال ابن الزملكانى وعندى أنه يجب التفصيل فى التفضيل وأن يحمل على بعض الأحوال أو بعض الأشخاص كل بدليل (٥) من حديث عنبسة بن عبد الرحمن القرشى عن غيلان عن أبان (عن عثمان) بن عفان رمز المصنف لحسنه وهو عليه رد فقد أعله ابن عدى والعقيلى بعنبسة ونقلا عن البخارى أنهم تركوه ومن ثم جزم الحافظ العراقى بضعف الخبر

(يشفع يوم القيامة الشهيد) فى سبيل الله (فى سبعين) إنسانا (من أهل بيته) شمل الأصول والفروع والزوجات وغيرهم من الأقارب ويحتمل أن المراد بالسبعين التكثير وفيه أن الاحسان إلى الأقارب أفضل منه إلى الأجانب (د عن أبي الدرداء) رمز لحسنه

(يشمت العاطس) ندباً على الكفاية لو قاله بعض الحاضرين أجزأ عنهم قال النووى لكن الأفضل أن يقوله كل منهم (ثلاثا) أى ثلاث مرات فى ثلاث عطسات كل واحدة عقب الحمد قال ابن حجر فلو تتابع عطاسه فلم يحمد لغلبة العطاس فهل يشمت بعد الحمد ظاهر الخبر نعم (فما زاد) عن العطسات الثلاث (فهو مزكوم من الزكام (فلا يشمت) بعد هذا لأن الذى به مرض لا يقال إذا كان مريضا فهو أحق بالدعاء من غيره لأنا نقول يندب أن يدعى له لكن غير دعاء العاطس بل الدعاء للمريض بنحو عافية وسلامة وشفاء ونحوه مما يناسب حال المريض ولا يكون من باب التشميت (د عن سلمة ابن الأكوع رمز المصنف لحسنه

(يطبع المؤمن) أى الكامل (على كل خلق) غير مرضى أى يجعل الخلق طبيعة لازمة له يعسر تركه يشق مجاهدته أى يخلق عليها من خير وشر قال الجوهرى طبعت الدرهم أى عملته والطباع الذى يعمله (ليس الخيانة والكذب) أى فلا يطبع عليهما بل قد يحصلان تطبعا وتخلقا والطباع ماركب فى الإنسان من جميع الأخلاق التى لا تكاد تزاولها من خير وشر قال الطيبى وإنما كانت الخيانة والكذب منافيين لحاله لأنه حكم بأنه مؤمن والإيمان يضادهما إذ الخيانة ضد الأمانة لا إيمان لمن لا أمانة له والكذب قد مر أنه مجانب الإيمان فى غير ما مكان وليس من شرطه أن لا يوجد منه خيانة ولا كذب أصلا بل أن

١٠٠١٥ — يُعْطَى الْمُؤْمِنُ فِى الْجَنَّةِ قُوَّةَ مِائَةٍ فِى النِّسَاءِ - (ت حب) عن أنس - (صح)

١٠٠١٦ — يُغْفَرُ لِلشَّهِيدِ كُلُّ ذَنْبٍ إِلَّا الدَّيْنَ - (حم م) عن ابن عمرو - (صح)

١٠٠١٧ — يَقْتُلُ ابْنُ مَرْيَمَ الدَّجَّالَ بِبَابِ لُدٍّ - (ت) عن مجمع بن جابر - (صح)

١٠٠١٨ — يُكْسَى الْكَافِرُ لَوْحَيْنِ مِنْ نَارٍ فِى قَبْرِهِ - ابن مردويه عن البراء - (ض)

لا يكثر منه ﴿ تنبيه ﴾ قال ابن مالك فى شرح الكفاية من أدوات الاستثناء ليس وهى على فعليتها وعملها إلا أن المرفوع بها لا يكون إلا مستترا لأنهم قصدوا أن لا يليها إلا لأنها أصل الأدوات الاستثنائية والمستثنى بها واجب النصب بمقتضى الخبرية من الاستثناء بها هـذا الحديث أى ليس بعض خلقه الخيانة هذا التقدير الذى يقتضيه الإعراب والتقدير المعنوى يطاق على كل خلق إلا الخيانة والكذب اه وقد ذكروا أن هذه المسألة كانت سبب قراءة سيبويه النحو فإنه جاء إلى حماد بن سلمة فاستملى منه حديث ليس من أصحابى أحد إلا ولو شئت لأخذت عليه ليس أبا الدرداء فقال سيبويه ليس أبو الدرداء فصاح به حماد لحنت ياسيبويه إنما هذا استثناء فقال والله لأطلبن علما ثم مضى ولزم الأخفش وغيره ﴿ تنبيه ﴾ قال الغزالى الكذب ليس حراما لعينه بل لضرورة وذلك جائز حين تعين طريقا للمصلحة ونوزع بأنه يلزم منه جوازه حيث لاضرر وأجيب بأنه يمنع منه حسما للمادة فلا يباح منه إلا لما فيه مصلحة (هب عن ابن عمر) ابن الخطاب رمز لحسنه قال فى المهذب فيه عبدالله بن حفص الوكيل وهو كذاب اه وقال فى الضعفاء قال ابن عدى كان يضع الحديث وقال فى الكبائر روى بإسنادين ضعيفين ورواه البيهقى فى الشعب من طريق أخرى وقال فيه سعيد بن رزين من الضعفاء وأقول فيه أيضا على بن هاشم أورده أيضا فى الضعفاء وقال له مناكير وقال ابن حبان غال فى التشيع ورواه الطبرانى باللفظ المزبور وقال الهيثمى : فيه عبد الله بن الوليد ضعيف ورواه أحمد بلفظ يطبع المؤمن على الخلال كلها إلا الخيانة والكذب قال الهيثمى وفيه انقطاع ورواه البزار وأبو يعلى بلفظ يطبع المؤمن على كل خلة غير الخيانة والكذب قال المنذرى رواته رواة الصحيح وقال الهيثمى رجاله رجال الصحيح وقال ابن حجر فى الفتح سنده قوى وبه يعرف أن المؤلف لم يصب فى إيثاره الطريق الضعيفة وضربه عن الصحيحة صفحا

(يعطى المؤمن فى الجنة قوة مائة من الرجال فى النساء) أى أمر النساء وهو الجماع والظاهر أن المراد بالمائة التكثير وأن قوته فيها على الجماع غير متناهية بدليل الخبر المار أن الواحد له ذكر لا ينثنى فانه لافتور هناك (ت حب عن أنس) بن مالك قال الترمذى حسن صحيح

(يغفر للشهيد كل ذنب إلا الدَّين) بفتح الدال والمراد به جميع حقوق العباد من نحو دم ومال وعرض فإنها لا تغفر بالشهادة وذا فى شهيد البر أما شهيد البحر فيغفر له حتى الدين لخبر فيه والكلام فيمن عصى باستدانته أما من استدان حيث يجوز ولم يخلف وفاء فلا يحبس عن الجنة شهيدا أو غيره (حم م) فى الجهاد (عن ابن عمرو) بن العاص ولم يخرجه البخارى

(يقتل) عيسى (ابن مريم الدجال بباب لد) بالضم وشد الدال جبل بالشام أو بفلسطين وفى رواية للطيالسى والديلمى يقتله دون باب لد سبعة عشر ذراعا قال فى مسند الفردوس اللد بالرملة من أرض الشام قال ابن العربى ورد أنه إذا رآه الدجال ذاب كما يذوب الملح فى الماء فإما أن تكون صفة قتله أضيفت إلى عيسى لأنها عند لقائه وإما أن يدركه فى تلك الحال فيقتله هناك قتلا (طب عن مجمع) بضم أوله وفتح الجيم وشد الميم مكسورة (ابن جارية) ابن عامر الأنصارى أحد بنى مالك بن عوف كان أبوه ممن اتخذ مسجد الضرار ومجمع غلام جمع القرآن على عهد النبى صلى الله عليه وسلم إلا قليلا

(يكسى الكافر لوحين من نار فى قبره) أى يجعل واحد غطاء وآخر وطاء وقضيته أن الكفار يعذبون فى قبورهم

١٠٠١٩ - يَكُونُ فِى آخِرِ الزَّمَانِ عُبَّادٌ جُهَّالٌ وَقُرَّاءُ فَسَقَةٌ - (حل ك) عن أنس - (صح)

١٠٠٢٠ - يُلَبِّى الْمُعْتَمِرُ حَتَّى يَسْتَلِمَ الْحَجَرَ - (د) عن ابن عباس - (ح)

١٠٠٢١ - يُمْنُ الْخَيْلِ فِى شُقْرِهَا - (حم د ت) عن ابن عباس - (ح)

١٠٠٢٢ - يَمِينُكَ عَلَى مَا يُصَدِّقُكَ عَلَيْهِ صَاحِبُكَ - (حم م د ه) عن أبى هريرة - (صح)

١٠٠٢٣ - يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ شَرْقِىَّ دِمَشْقَ - (طب) عن أوس بن أوس - (ح)

وهو مما جرى عليه بعضهم لكن ذهب آخرون أنهم إنما يعذبون فى الآخرة بنار جهنم (ابن مردويه) فى تفسيره (عن البراء) بن عازب

(يكون فى آخر الزمان عباد) بضم العين والتشديد بضبط المصنف (جهال) قال القرطبى هذا الحديث صحيح معنى لما ظهر من ذلك فى الوجود قال مكحول يأتى على الناس زمان يكون عالمهم أنتن من جيفة حمار (وقراء فسقة) رواية أبى نعيم فساق (حل) عن أنس ثم قال مخرجه أبو نعيم هذا حديث ثابت لم نكتبه إلا من حديث يوسف بن عطية عن ثابت وهو قاض بصرى فى حديثه نكارة اه (ك) فى الرقاق من حديث يوسف بن عطية عن ثابت (عن أنس) قال الحاكم صحيح فشنع عليه الذهبى فقال قلت يوسف هالك اه، وفى الميزان عن البخارى منكر الحديث وساق له هذا الخبر اه ورواه البيهقى فى الشعب من هذا الوجه ثم قال يوسف كثير المناكير اه، ومن ثم جزم الحافظ العراقى بضعف الحديث فى مواضع من المغنى

(يلبى المعتمر) أى يلبى فى عمرته كلها يعنى فى أحواله كلها (حتى يستلم الحجر) أى بالتقبيل أو وضع اليد وظاهره أنه يلبى حال دخوله المسجد وبعد رؤيته البيت وحال مشيه حتى يشرع فى الاستلام لأنه جعل الاستلام غاية (د عن ابن عباس) رمز لحسنه

(يمن الخيل فى شقرها) أى البركة فيما احمر من الخيل حمرة صافية جدا مع حمرة العرف والذنب قال ابن مهاجر سألت عقيل بن شبيب: لم فضل الأشقر؟ قال لأن النبى صلى الله عليه وسلم بعث سرية فكان أول من جاء بالفتح صاحب أشقر وزاد الطبرانى بسند فيه ضعف وأيمنها ناصية ما كان منها أغر محجلا مطلق اليد اليمنى اه (حم د ت) فى الجهاد (عن ابن عباس) رمز المصنف لحسنه وهو فيه تابع للترمذى حيث قال حسن غريب لكن فى المنار عندى أنه صحيح قال رواته كلهم ثقات وما فى سنده مما يوهم الانقطاع مدفوع عند التأمل

(يمينك) مبتدأ وخبره (على ما يصدقك عليه صاحبك) أى واقع عليه لا تؤثر فيه التورية فالمعنى يمينك التى يجوز أن تحلفها هى التى لو علمها صاحبك لصدقك فيها فلا يجوز الحلف حتى تعرض الأمر على نفسك فان رأيته فى نفس الأمر كذلك وإلا فأمسك فان التورية لا تفيد أى إن كان المستحلف القاضى فلو حلف بغير استحلافه نفعته التورية فالحاصل أن اليمين على نية الحالف إلا إذا استحلفه القاضى أو نائبه فعلى نيتهما (حم م) فى الأيمان والنذور (د) فيه (ت) فى الأحكام (ه) فى الكفارة (عن أبى هريرة) ولم يخرجه البخارى ورواه الترمذى فى العلل أيضا عن أبى هريرة وقال إنه سأل عنه البخارى فقال هو حديث هشيم لا أعرف أحداً رواه غيره

(ينزل عيسى ابن مريم) من السماء إلى الأرض آخر الزمان وهو نبى رسول على حاله لا كما وهم البعض أنه يأتى واحداً من هذه الأمة نعم هو كأحدهم فى حكمه بشرعنا ذكره السبكى (عند المنارة البيضاء) فى رواية واضعاً يديه على أجنحة ملكين إذا أدنى رأسه قطر وإذا رفع تحادر منه جمان كاللؤلؤ ﴿فائدة﴾ قال فى الزاهر سميت منارة لأنها آلة مايضىء وينير من السرج قال لبيد:

١٠٠٢٤ - يَنْزِلُ فِى الْفُرَاتِ فِى كُلِّ يَوْمٍ مَثَاقِيلُ مِنْ بَرَكَةِ الْجَنَّةِ - (خط) عن ابن مسعود - (ض)

١٠٠٢٥ - يهرم ابن آدم ويبقى معه اثْنَتَانِ : الْحِرْصُ ، وَالْأَمَلُ (حم ق ن) عن أنس (صح)

وتضىء فى وجه الظلام منيرة * كجمانة البحرى سـل نظامها

(شرقى دمشق) قال ابن كثير هذا هو الأشهر فى محل نزوله وقد وجدت منارة بزمننا سنة إحدى وأربعين وسبعمائة بحجارة بيض ، ولعل هذا يكون من دلائل النبوة الظاهرة حيث قيض الله من بناها . قال الحرالى : وإذ أنزل عيسى وقع العموم الحقيقى فى الطريق المحمدى باتباع الكل له (تنبيه) قال العلماء الحكمة فى نزول عيسى دون غيره من الأنبياء الرد على اليهود فى زعمهم أنهم قتلوه فبين الله كذبهم وأنه الذى يقتلهم أو أن نزوله لدنو أجله ليدفن فى الأرض لأنه جعل له أجلا إذا جاء أدركه الموت ولا ينبغى لمخلوق من تراب أن يموت فى السماء ويوافق نزوله خروج الدجال فيقتله لأنه ينزل له قصداً ذكر هذا الأخير الحليمى قال ابن حجر والأول أجود وقال البسطامى فى كتاب الجفر الأكبر يمكث عيسى فى الأرض أربعين سنة ويتزوج فى العرب فيولد له أولاد ويكون على مقدمة عسكر عيسى أصحاب الكهف يحييهم الله فى زمانه ليكونوا من أنصاره إلى الله ومن أمارات خروجه عمارة بيت المقدس وخراب يثرب ثم نزول الروم بمرج دابق ثم فتح قسطنطينية (فائدة مهمة) نقل ابن سيد الناس فى ترجمة سلمان الفارسى من رواية الطبرانى والطبرى أن عيسى نزل إلى الأرض بعد الرفع فى حياة أمه وخالته فوجد أمه تبكى عند الجذع فسلم عليها وأخبرها بحاله فسكن ما بها ووجه الحواريين فى بعض الحوائج قال الطبرى فإذا جاز نزوله بعد رفعه مرة قبل نزوله آخر الزمان فلا بدع أنه ينزل مرات ونقل أن سلمان اجتمع به أيام سياحته لطلب من يرشده للدين الحق قبل البعثة وأعلمه بقرب ظهور المصطفى صلى الله عليه وسلم (تنبيه) سئل المؤلف هل ينزل جبريل على عيسى فإن قلتم نعم فيعارضه قوله للمصطفى صلى الله عليه وسلم فى حديث الوفاة هذه آخر وطئى فى الأرض فأجاب بأنه ينزل عليه لما فى مسلم فى قصة الدجال ونزول عيسى فبينما هم كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى إنى قد أخرجت عبادا لى لا يدان لأحد بقتالهم فحرز عبادى إلى الطور الحديث فقوله : أوحى الله إلى عيسى : ظاهر فى نزول جبريل اليه وأما حديث الوفاة فضعيف ولو صح لم يكن فيه معارضة لحمله على أنه آخر عهده بإنزال الوحى (طب) وكذا فى الأوسط (عن أوس بن أوس) الثقفى له وفادة رمز لحسنه قال الهيثمى رجاله ثقات وقال فى بحر الفوائد قد ورد فى نزوله أحاديث كثيرة روتها الأئمة العدول التى لا يردها إلا مكابر أو معاند

(ينزل فى الفرات كل يوم مثاقيل من بركة الجنة) قال ابن حجر الفرات بالمثناة فى الخط فى حالتى الوصل والوقف وجاز فى القراءة الشاذة أنها هاء تأنيث وشبهها أبو المظفر بن الليث بالياقوت والتابوت (خط عن ابن مسعود)

(يهرم ابن آدم) أى يكبر (ويبقى معه) خصلتان (اثنتان) استعارة يعنى تستحكم الخصلتان فى قلب الشيخ كاستحكام قوة الشاب فى شبابه (الحرص) على المال والجاه والعمر (وطول الأمل) فالحرص فقره ولو ملك الدنيا والأمل تعبه ذكره الحرالى وإنما لم تذهب هاتان الخصلتان لأن المرء جبل على حب الشهوات كما قال تعالى «زين للناس» الآية وإنما تنال هى بالمال والعمر والنفس معدن الشهوات وأمانيها لا تنقطع فهى أبدا فقيرة لتراكم الشهوات عليها قد برح بها خوف الفوت وضيق عليها فهى مفتونة بذلك وخلصت فتنها إلى القلب فأصمته عن الله وأعمته لأن الشهوة ظلمات ذات رياح هفافة والريح إذا وقع فى الأذن أصمت والظلمة إذا حلت بالعين أعمت فلما وصلت هذه الشهوة إلى القلب حجبت النور فإذا أراد الله بعبد خيراً قذف فى قلبه النور فتمزق الحجاب فذلك تقواه به يتقى مساخط الله ويحفظ حدوده ويؤدى فرائضه فإذا أشرق الصدر بذلك النور تأدى إلى النفس فأضاء ووجدت له النفس حلاوة وطلاوة ولذة تلهيه عن شهوات الدنيا وزخرفها فيحيى قلبه ويصير غنيا بالله الكريم فى فعاله الحى فى ديموميته القيوم فى ملكه والنفس حينئذ بجواره وفى غناء الجار غناء فصارت تقواه فى قلبه وهو فى ذلك النور وغناه فى نفسه طمأنينتها ومعرفتها أين معدن الحاجات

١٠٠٢٦ — يُوزَنُ يَوْمَ الْقِيامَةِ مِدادُ الْعُلَماءِ وَدَمُ الشُّهَداءِ فَيَرْجَحُ مِدادُ الْعُلَماءِ عَلَى دَمِ الشُّهَداءِ - الشيرازى عن أنس، الموهبى عن عمران بن حصين؛ ابن عبد البر فى العلم عن أبى الدرداء؛ ابن الجوزى فى العلل عن النعمان بن بشير - (ض)

﴿فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف﴾

١٠٠٢٧ — الْيَدُ الْعُلْيا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ (حم طب) عن ابن عمر - (صح)

وحكم عكسه عكس حكمه أعاذنا الله من ذلك بمنه وكرمه ﴿فائدة﴾ ذكر فى البستان عن أبى عثمان النهدى قال بلغت نحواً من ثلاثين ومائة سنة وما من شيء إلا وقد أنكرته إلا أملي فإنى أجده كما هو قال وكان أبو عثمان عظيم القدر كبير الشأن (حم ق) فى الزهد (ن) كلهم (عن أنس) بن مالك وقضية كلام المصنف أن القزوينى تفرد به من بين الستة وليس كذلك بل هو فى الصحيحين بتغيير يسير ولفظ مسلم يهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر ولفظ البخارى يكبر ابن آدم الخ ولفظه فى رواية لايزال قلب الكبير شاباً فى اثنتين فى حب الدنيا وطول الأمل

(يوزن يوم القيامة مداد العلماء) أى الحبر الذى يكتبون به فى الافتاء ونحوه كالتأليف (ودم الشهداء) أى المهراق فى سبيل الله (فيرجح مداد العلماء على دم الشهداء) ومعلوم أن أعلى ما للشهيد دمه وأدنى ما للعالم مداده فإذا لم يف دم الشهداء بمداد العلماء كان غير الدم من سائر فنون الجهاد كلاشيء بالنسبة لما فوق المداد من فنون العلم وهذا مما احتج به من فضل العالم على الشهيد قال ابن الزملكانى وهو حديث لاتقوم به الحجة وقد أوضح جماعة فى تضعيفه الحجة وورد مايدل على تساويهما فى الدرجة والانصاف أن ماورد للشهيد من الخصائص وصح فيه من دفع العذاب وغفران النقائص لم يرد مثله للعالم لمجرد علمه ولا يمكن أحد أن يقطع له به فى حكمه وقد يكون لمن هو أعلى درجة ماهو أفضل من ذلك وينبغى أن يعتبر حال العالم وثمرة علمه وماذا عليه وحال الشهيد وثمرة شهادته وما أحدث عليه فيقع التفضيل بحسب الأعمال والفوائد فكم من شهيد وعالم هون أهوالا وفرج شدائد وعلى هذا فقد يتجه أن الشهيد الواحد أفضل من جماعة من العلماء والعالم الواحد أفضل من كثير من الشهداء كل بحسب حاله وما ترتب على علومه وأعماله (الشيرازى) فى كتاب الألقاب (عن أنس) بن مالك (الموهبى) فى فضل العلم (عن عمران بن حصين (ابن عبد البر) أبو عمر (فى) كتاب (العلم عن أبى الدرداء ابن الجوزى فى) كتاب (العلل) المتناهية فى الأحاديث الواهية عن النعمان ابن بشير) قال الزين العراقى سنده ضعيف اه. وقضية صنيع المصنف أن ابن الجوزى خرجه فى العلل ساكتاً عليه وليس كذلك بل عقبه ببيان علته فقال حديث لايصح وهارون بن عنتر أحد رجاله قال ابن حبان لايجوز الاحتجاج به يروى المناكير ويعقوب القمى ضعيف اه. وقال فى الميزان متنه موضوع

فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف

(اليد العليا خير) لفظ رواية الطبرانى أفضل (من اليد السفلى) يعنى المنفق أفضل من الآخذ أى مالم تشتد حاجته كما مر قال الحافظ العراقى ولم يقيد الآخذ بالسؤال فاقتضى كون يده سفلى وإن لم يسأل إلا أن يحمل المطلق على المقيد ويقال أراد الآخذ مع السؤال (وابدأ) بالهمز وتركه (بمن تعول) أى بمن تلزمك نفقته يقال عال الرجل أهله أى قام بما يحتاجونه من نحو قوت وكسوة وغيرهما وتتمة الحديث عند مخرجه الطبرانى أمك وأباك وأختك وأخاك وأدناك فأدناك ﴿تنبيه﴾ قال الراغب فى هذا الحديث إشارة إلى فضل المعلم على المتعلم (حم طب عن ابن عمر)

١٠٠٢٨ - الْيُمْنُ حُسْنُ الْخُلُقِ - الخرائطى فى مكارم الأخلاق عن عائشة - (ض)

١٠٠٢٩ - الْيَمِينُ عَلَى نِيَّةِ الْمُسْتَحْلِفِ - (م ه) عن أبى هريرة - (صح)

١٠٠٣٠ - الْيَوْمُ الْمَوْعُودُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، وَالشَّاهِدُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ؛ وَالْمَشْهُودُ يَوْمُ عَرَفَةَ، وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ ذَخَرَهُ اللهُ لَنَا، وَصَلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ - (طب) عن أبى مالك الأشعرى - (ض)

١٠٠٣١ - الْيَوْمُ الْمَوْعُودُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ، وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ يَوْمُ عَرَفَةَ، وَالشَّاهِدُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، وَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَا غَرَبَتْ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْهُ: فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَدْعُو اللهَ بِخَيْرٍ إِلَّا اسْتَجَابَ

ابن الخطاب قال الهيثمى رجاله رجال الصحيح وقال المنذرى إسناده حسن وهو فى البخارى بتقديم وتأخير وقضية صنيع المؤلف أن هذا لم يخرج فى الصحيحين ولا أحدهما وهو عجب فقد خرجه البخارى من حديث أبى هريرة بزيادة ولفظه اليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول وخير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ومن يستعفف يعفه الله ومن يستغن يغنه الله اه. وقال المنذرى خرجه الشيخان معا بنحوه عن حكيم بن حزام

(اليمن حسن الخلق) بالضم أى البركة والخير الإلهى فيه (الخرائطى فى) كتاب (مكارم الأخلاق عن عائشة) قال الزين العراقى فى سنده ضعف

(اليمين على نية المستحلف) بكسر اللام أى من استحلف غيره على شيء وورّى الحالف فالعبرة بنية المستحلف؛ لا الحالف وبه أخذ مالك فى أحد قوليه وخصه الشافعى بما إذا استحلفه القاضى أو نائبه بحق وإلا نفعته التورية ومنه ما لو حلف بطلاق أو عتق (م) فى الايمان (عن أبى هريرة) ولم يخرجه البخارى

(اليوم الموعود) المذكور فى قوله تعالى واليوم الموعود وشاهد ومشهود (يوم القيامة والشاهد) المذكور فى قوله سبحانه وشاهد (يوم الجمعة) أى يشهد لمن حضر صلاته والجمعة بمعنى المجموع كالضحك بمعنى المضحوك منه ويوم الجمعة يوم الوقت الجامع سميت جمعة لأن الخلق اجتمعوا فيها وفرغ الله من خلقهم فيه (والمشهود) المذكور فى قوله تعالى ومشهود (يوم عرفة) لأن الناس يشهدونه أى يحضرونه ويجتمعون فيه ذكره ابن الأثير وقال البعض معنى كون يوم الجمعة شاهدا أنه يشهد لكل عامل بما عمل فيه وكذلك كل يوم وله فضل مخصوص باجتماع الناس فى صلاة الجمعة مالا يجتمعون فى غيره من الأيام ومعنى كون يوم عرفة مشهودا أنه يشهد الناس فيه موسم الحج والملائكة (ويوم الجمعة ادخره الله لنا) فلم يظفر به أحد من الأمم السابقة فهو اليوم الذى هدانا الله له واختاره لنا وأنعم علينا به فالعمل فيه له مزية على غيره من الأيام ولذلك ذهب بعضهم إلى أنه إذا وافق الوقوف بعرفة يوم جمعة كان لتلك الحجة فضل على غيرها وأما ما رواه رزين أنه أفضل من سبعين حجة فى غير يوم جمعة ففى ثبوته وقفة (وصلاة الوسطى صلاة العصر - طب عن أبى مالك الأشعرى) قال ابن القيم الظاهر أن هذا من تفسير أبى هريرة

(اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة) لأنه تعالى عظم شأنه فى سورة البروج حيث أقسم به وأوقعه واسطة العقد لقلادة اليومين العظيمين ونكره لضرب من التفخيم وأسند إليه الشهادة على سبيل المجاز لأنه مشهود فيه نحو نهاره صائم وليله قائم وقد أخذ بهذا الحديث جماعة من العلماء واضطربت فيه أقوال آخرين فقيل الشاهد والمشهود محمد ويوم القيامة وقيل عيسى وأمته وقيل أمة محمد وسائر الأمم وقيل يوم التروية: وقيل يوم عرفة ويوم الجمعة وقيل الحجر الأسود والحجيج وقيل الايام والليالى وبنو آدم وقيل الحفظة وبنو آدم وقيل الانبياء ومحمد كذا فى الكشاف (وما طلعت الشمس

الله له ، وَلَا يَسْتَعِيذُ مِنْ شَيْء إِلَّا أَعَاذَهُ اللهُ مِنْهُ - (ت هق) عن أبى هريرة - (ض) والله أعلم

﴿قال مؤلفه رحمه الله فرغت منه يوم الاثنين ثامن عشرى ربيع الأول سنة سبع وتسعمائة أحسن الله عاقبتها وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم﴾

ولا غربت على يوم أفضل منه فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم يدعو الله بخير إلا استجاب الله له) دعاءه (ولا يستعيذ) بالله (من شيء إلا أعاذه الله منه) قال بعضهم قد ادخر الله لهذه الأمة يوم الجمعة المؤذن بنهاية الوصل إذ مقام الجمعية هو مقام الوصل الذى هو أكمل المقامات وأعلاها وأغلاها وجعل لليهود السبت المؤذن بقطيعتهم وحرمانهم وللنصارى الأحد المؤذن بوحدتهم وتفردهم عن مواطن الخيرات والسعادات فكان مما خصت به كل أمة من الأيام دليل على أحوالها ومايؤول إليه أمرها وذكر ابن القيم فى الهدى ليوم الجمعة اثنين وثلاثين خصوصية هيئها وأنها يوم عيد ولا يصام مفردا وقراءة تنزيل وهل أتى فى صبحها والجمعة والمنافقين فيها والغسل لها والتطيب والسواك ولبس أحسن الثياب وتبخير المسجد والتبكير والاشتغال بالذكر حتى يخرج الخطيب والخطبة والإنصات وقراءة الكهف وعدم كراهة التنفل وقت الاستواء ومنع السفر قبلها وتضعيف أجر الذاهب إليها بكل خطوة أجر سنة ونفى سجرجهنم يومها وساعة الإجابة فيها وأنها يوم المزيد والشاهد والمدخر لهذه الأمة وخير أيام الأسبوع وخلق فيه آدم وتجتمع فيه الأرواح إن ثبت به الخبر وغير ذلك (ت) فى التفسير (هق) كلاهما (عن أبى هريرة) قال الترمذى غريب لا نعرفه إلا من حديث موسى بن عبيدة وهو واه اه وقال الذهبى فى المهذب موسى بن عبيدة واه اه وبنجاز الكلام على هذا الحديث تم شرح الكتاب ، ووراء ذلك من العلم البحر العباب ، وقد أتيت فيه بفوائد جمة ، على قدر الوقت والهمة وراعيت جانب التوسط فى تقريره ، محافظة على سهولة تناوله وتيسيره أسأل الله أن يجعله خالصا لوجهه الكريم ، موجبا للفوز بجنات النعيم وأن يعم النفع به ببركة النبى العظيم والحمد لله وحده ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

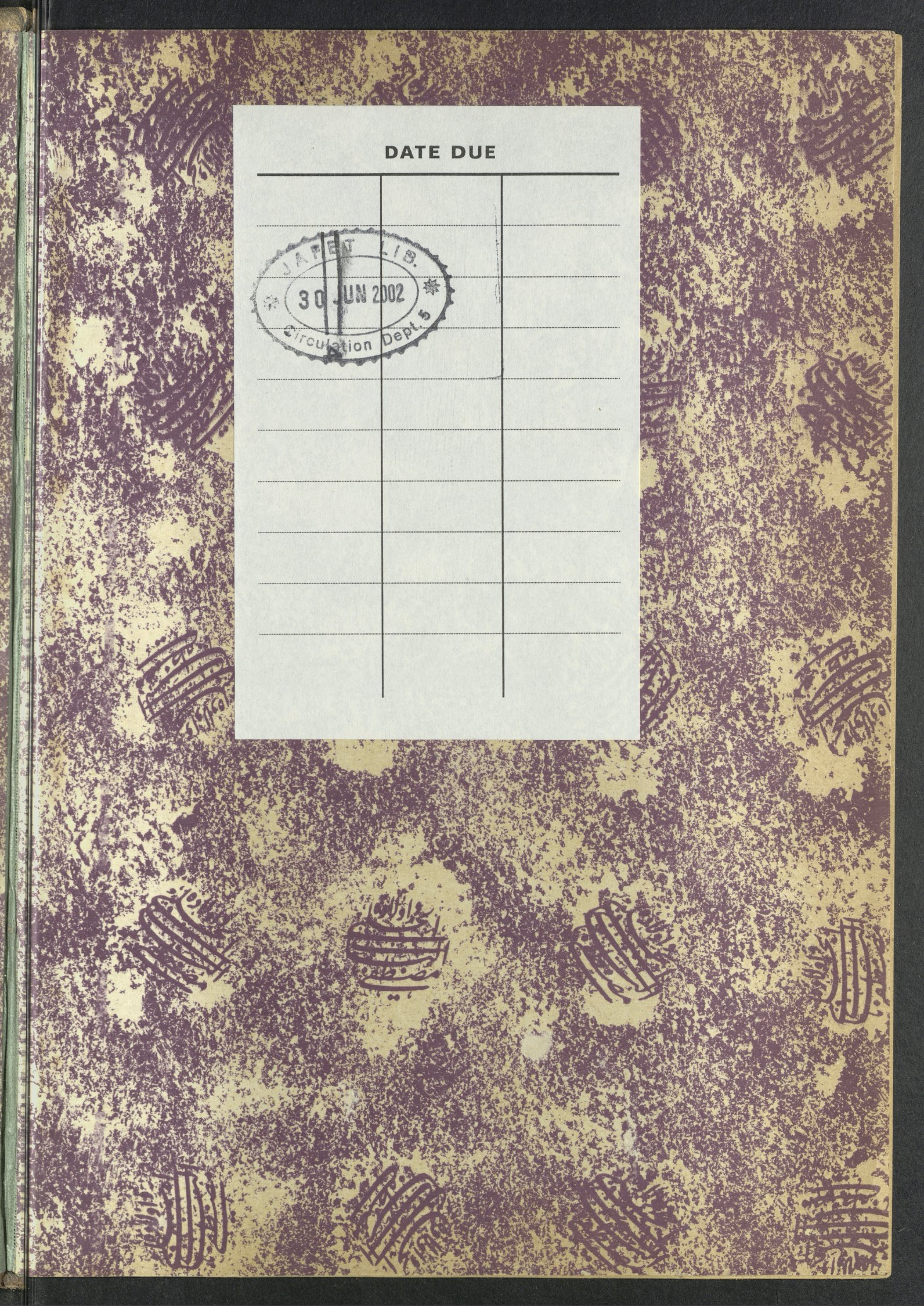
تم الكتاب بعونه تعالى

وكان الفراغ من طبعه على هذا الوضع الجيل فى يوم ١٥ جمادى الأولى من سنة ١٣٥٧ من هجرة سيد المرسلين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين ؟

فهرس حروف الكتاب

من جزء ١ – إلى جزء ٦

وبيان أرقام الأحاديث


DATE DUE
JAFET LIB.
30 JUN 2002
Circulation Dept. 5

